

مَجَلَّةُ الْأَنْفَرِ

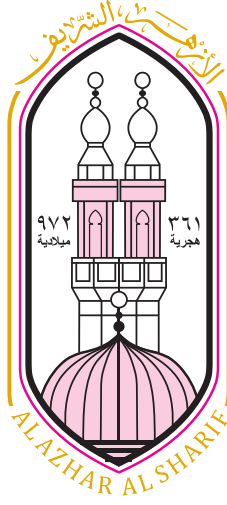
مَجَلَّةُ شَرْعِيَّةِ جَامِعَةِ

تَصَدَّرَ عَنْ شَيْخِ الْأَنْفَرِ فِي أَوَّلِ كُلِّ شَهْرِ عَرَبِي

٤٨

المجلد السادس والأربعون

السنة ١٣٩٤ هـ



مشيخة الأزهر الشريف

تليفون : 25907497 / 25899823

فاكس : 25903974 / المحمول : 01114242123

www.azhar.eg

جميع الحقوق محفوظة للأزهر الشريف

١٤٤٥هـ - ٢٠٢٣م

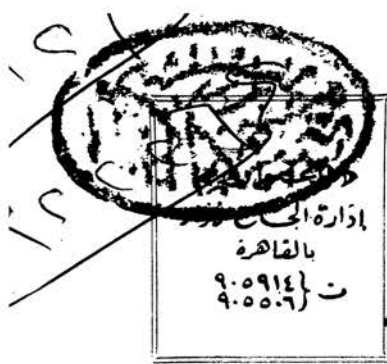
سقيفة الصفا العلمية

SAQIFAT AL-SAFAT TRUST

لبوان - ماليزيا

www.saqifat-alsafa.org

E-mail : info@saqifat-alsafa.org



مجلة الأزهر

مجلة شريعية جامعة

تصدر عن مجلس البحوث الإسلامية بالأزهر

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
« بلاك لا اشتراك »
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ خارج الجمهورية
وللمدريين الطلاب تخفيض خاص



الجزء الأول - السنة السادسة - ١٣٦٤ هـ - فبراير سنة ١٩٧٤ م

بسم الله الرحمن الرحيم

العام الهجرى الجديد

للأستاذ عبد الرحيم فودة

انه عام أربعة وتسعين وثلاثمائة وألف ...

يقبل على المسلمين بما أقبل به غيره عليهم ، فيذكرون هجرة
النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين من مكة الى المدينة ، وكيف كانت هذه
الهجرة حركة تحرك بها الوجود كله ، وانتقل بها الصراع بين الايمان والكفر
من الحرم الآمن فى مكة الى شتى الميادين حولها ، ثم الى كل مكان كان
يلتقى فيه جند الله بجنود الشيطان حتى أكمل الله دينه ، وأتم نعمته ، وأنزل
على رسوله قوله : « اليوم يثس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون
اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا » *

ولكنه مع هذا يتميز بجديد عن غيره من الأعوام التى سبقت ، فانه يقبل
عليهم وبين يديه هذا الحدث الضخم الذى هز انتباه العالم ، وتردد صده

فى الآفاق ، وأثار فى نفوس العرب والمسلمين الشعور بالثقة ، والاستعداد للبدل .، والايمان بالنصر ، والاعتصام بالله ، ذلك الحدث هو اقتحام خط بارليف فى العاشر من رمضان ، والالتحام الرائع الرهيب مع أعداء الله وأعداء دينه فيما وراءه ، ثم نشوة المقاتلين بهتاف : الله أكبر وهم يهجمون على الموت ، ويقتحمون المواقع ، ويدمرون الدبابات ، ويسقطون الطائرات ، ولا يبالون وهم فى المعركة أيقعون على الموت أم يقع الموت عليهم

ذلك دون شك لم يكن يقع فى وهم واهم أو حلم حالم ممن نسوا الله فأنساهم أنفسهم ، ولكنه وقع ، وكان وقعه مفاجأة زادت المؤمنين ايمانا ، وأكدت تصميم العرب والمسلمين على مواجهة العدو بكل ما يستطيعون من قوة ، وما يملكون من سلاح ، ثم كان اجماعهم على منع البترول عن أعدائهم مفاجأة أخرى كبرى رفعت من فيهم وأقدارهم ، وعرفت - من لم يكن يريد أن يعرف - شأنهم ووزنهم ، بل عرفتهم بأنفسهم ، وبالمكانة الكريمة العظيمة التى وضعهم الله فيها ثم أزلهم الشيطان عنها ، كما يفهم من قوله : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدوننى لا يشركون بى شيئا ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون » وقوله : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله »

فاذا استقبلنا هذا العام بالتفاؤل والأمل - لهذه البشريات التى تقدمته - فذلك شعور لا تكلف فيه ، بل هو أمر طبيعى نرجو الله مخلصين أن يسدد خطانا عليه ، ونحن نعمل على هداه ، ونجاهد فى سبيله ، ونسترشد برسوله ، ونرى فى الجهاد الوظيفة الشريفة التى كرمنا بها ، واجتباننا لها ، كما يفهم من قوله : « واجهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ملة أبىكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير »

ونعوذ بالله أن يكون الأمل والتفاؤل بمقدم هذا العام مجرد شعور تنبض به المشاعر ؛ فقد قال صلى الله عليه وسلم : « ليس الايمان بالتمنى ، ولكن ما وفر فى القلب وصدقه العمل ، وان قوما غرتهم الأمانى حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم ، وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا ، لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل » .. ولهذا نسأله أن يكون هذا الشعور طاقة دافعة للعمل .. وحافزا قويا على الجهاد ، وعزما مصمما على النصر .

وقد كانت الهجرة التى ابتدأ بها التاريخ الاسلامى ، وانتقل بها العالم من ظلام الى نور ومن جهل الى علم ، ومن ضلال الى هدى .. بداية الجهاد الموصول الطويل الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم : « لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية » .

ولم تكن هجرة النبى والمسلمين من مكة الى المدينة التماسا لراحة يجدون فيها برد الراحة ؛ فقد كان وكانوا يعلمون أنهم سيجدون مجالا أوسع للجهاد من مكة ، وسيلقون فيها من اليهود والمشركين والمنافقين أكثر مما عانوه بمكة ، بل سيتابعون جهادهم فى كل مكان يلتقى فيه الكفر مع الايمان ، وانما كانت الهجرة امثالا لأمر الله وانتقالا بالصراع من دائرة صغرى الى دوائر أخرى كبرى ، وذلك بعض ما يفهم من قوله تعالى : « ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراغما كثيرا وسعة ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفورا رحیما » ، وقوله فى المهاجرين : « الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون » .

فالهجرة كانت للجهاد والنصرة ، ولم تكن فرارا من الموت فى سبيل الله ، فقد كان الموت احدى الحسنين عند المؤمنين ، يرون فيه شرف الاستشهاد ، والحياة الحقيقة كما يقول الله : « والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم » ، وكما يقول الله تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون » فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون ،

عبد الرحيم فودة

خروج بني إسرائيل بين الدعاية والتاريخ

للاستاذ أحمد موسى سالم

كان ظهور موسى النبي بين الضارعين والبكائين والجاحدين من بني إسرائيل علامة مضيئة أمام من لا يبصر ، ونعمة كبرى عند من لا يشكر . لقد كان ظهور موسى القوى الأمين بداية محنة الغرور ، وصناعة الأكاذيب ، وتجارة الحروب بين هذه الأجيال المتفاسدة والمتعاقبة من اليهود ، الذين اعتبروا أن موسى بالآيات والخروج والتوراة هو الدليل على نظرية التفوق ، أكثر منه الدعوة الى ضرورة الايمان .

تشق الجذب والعراء وراء القائد النبي الذي لا يربطها به الا خيط من الطمع . لقد كان موسى وهو يتبع الطريق الذي وعاه خلال عشر سنوات بين مصر ومدين . لا يشغله الا أن يحقق الأمن للهاربين من خطر التطويق ، ومن مخاطر الطريق ، ومن نزغ الشيطان ، بينما كان الذين ساروا وراءه يسوقون أغنامهم ، ويستحثون دوابهم . ويتفقدون أوعيتهم وأموالهم ومسروقاتهم لا يريدون ولا يتحدثون الا عن نزغ الشيطان .

وعلى أرض سيناء بدأت قصة التيه الأبدى تخط أول سطورها السرابية في حياة اليهود وشتاتهم ، حيث بدأ نحو ستة آلاف من الرجال والنساء والأطفال يقرأون مستقبلهم وراء موسى من خلال هذه السطور بالصراخ والهلع ، والتلفت طلباً للماء والطعام والآيات . كانت هذه الجموع المكثبة

لقد سار شيطانهم معهم يكبر في كل خطوة ، ويتوالد في كل مرحلة ، حتى التبس بهم والتبسوا به ، لا يقضون في أمر بغير رأيه ، ولا يشهدون عن شيء الا بلسانه ، ولا يرون حقاً ولا باطلا الا بعينه ، وهكذا في نهاية الشوط الأول من الخروج عندما صعد

أن نكتب نحن هذا التاريخ ، حتى وان كان هو تاريخنا ، وحتى وان كان الآخرون هم أعداءنا !

لذلك احتل الأعداء دون أن ندري أو دون أن نبالي ، هذا الموقع الأساسى فى تشكيل معلوماتنا ، وفى تحديد الشخصية القومية لأمتنا ، وصنع العدو ما يشاء من التزوير والتغيير والتحريف لحقائق وأحداث تاريخنا حتى أصبح أمرنا علينا غمة فى فهم العصور التى مرت بنا ، وفى تحقيق الأحداث الشهيرة التى جرت على أرضنا ، ومن بينها حادث الخروج الذى استغله العدو فى مجالات متنوعة ، وبنشاطات مكشفة ، ونحن صابرون نعلم ولا نواجه ، أو لا نعلم ولا نحاول !

وبالنسبة لهذا الحدث الذى سجله القرآن الكريم فى موضعه من وصف حياة بنى اسرائيل ، والذى سجلته التوراة بطريقتها التى خرجت بها عن التحقيق التاريخى الى العمل الدعائى من طريق الأحاجى والألغاز فان هناك سؤالين أساسيين تتحدد بهما مواجهة الدعاية الاسرائيلية ، ويستقيم بالجواب الصحيح عنهما وضع حادث الخروج فى موضعه الدقيق من تاريخ بنى اسرائيل : أما

موسى الى الجبيل وتلقى الألواح ، وعندما نزل ليتلو على بنى اسرائيل كلام الله ، كان الشيطان قد سبقه اليهم فعبدوا عجلا ذهبيا له خوار !

طريق الخروج :

خرج بنو اسرائيل من مصر عبر سيناء ، ثم بعد أحقاب طويلة يجيئ من ينتسبون اليهم ليدخلوا مصر غزوا عن طريق سيناء ، بينما بقوة رد الفعل ، وبحكم سنن التاريخ ، تمتد حراب جيش مصر الى صدور وظهور من تناسوا دروس الماضى ، ليخرجوا هاربين صاغرين كما خرجوا من قبل . ولكن أعجب ما يؤدى اليه صلف العدوان أن يزعم يهود هذا العصر أن خروجهم وراء موسى من مصر يرتب لهم حقوقا للدخول اليها ، وعلى الأقل يجعل من سيناء جزءا من وطنهم الذى يعودون اليه ، كما يجعل من فلسطين جزءا آخر !

ولقد كان من أسباب طمع اليهود فى بلادنا تحت شعار الصهيونية - أننا كما يجب أن نعترف - أهملنا التاريخ ، بل عشنا فى غفلة عنه ، واعتبرناه فى بعض الأحيان ترفا ، وفى أحيان أخرى وجدنا أن قراءتنا للتاريخ الذى يكتبه الآخرون عنا أيسر لنا من

السؤال الأول فهو : ما هى العوامل الأساسية التى حكمت اختيار طريق الخروج فى نظر موسى ؟

ثانياً - فى الاتجاه الى مدين كان عامل الخوف من ملاحقة القوات المصرية فى سيناء لبني اسرائيل بعد انذار يأتى اليها من مصر ، أو من قيام القبائل البدوية فى سيناء بحركة تطويق للهاربين بعد تحريضها على ذلك من السلطة المصرية التى تعيش بالولاء لها سبباً فى أن يقرر موسى الاسراع فى طريق الفرار حتى يضمن الخروج بالهاربين من دائرة الحدود المصرية التى يصل اليها نفوذ السلطة فى مصر •

ثالثاً - عبر مرحلة الفرار كان لابد من اختيار الطريق الذى لا يشق فيه على من هربوا بأغنامهم ودوابهم وأحمالهم أن يجدوا الماء والمرعى بالقدر الذى يتيح لهم حرية الحركة والقدرة على الاستمرار فى السير السريع •

فى حدود الخطة التى وضعها موسى تحت حكم هذه العوامل مار بنو اسرائيل وراء موسى الى مدين على الطريق الرئيسى للقوافل التجارية المتجه من « مارة » شمال شرقى

وأما السؤال الآخر فهو : أين نزلت التوراة ؟ • • • وهل نزلت كما ظل الادعاء طويلاً على أحد جبال الطور فى سيناء الجنوبية المصرية ؟

الخروج الى مدين :

نستطيع أن نحدد الاجابة عن العوامل التى حكمت اختيار الخروج القهرى كما أدركها موسى ، وكما كانت قابلياته للاستفادة منها فى تحديد أهداف رحلته وطرقها كاملة ودقيقة - فيما يأتى :

أولاً - كانت وجهة موسى بالضرورة خاضعة فى تحديدها الى العامل الأول والمهم وهو اختيار مكان خارج نفوذ مصر يتوفر فيه الأمن المنشود كعنصر أساسى ، كما يتوفر فيه الماء والمرعى ، وكما يلزم أن يكون قريباً من أحد الطرق الرئيسة للقوافل للبيع والشراء واجتلاب ما يلزم من الحاجات الضرورية • ولم تكن مثل هذه الأوصاف متوفرة فى مكان يعرفه موسى كل المعقفة فى غير مدين التى

باتجاه جنوبى شرقى محاذين لساحل خليج العقبة أول الأمر ، ثم مبتعدين جهة الشرق نحو خمسة وعشرين كيلو مترا حيث الاقليم الجبلى فى شرق خليج العقبة حيث تقع أرض مدين ، وحيث يقوم جبل حوريب ، الذى هو جبل الرب أو جبل موسى الذى نزلت عليه التوراة .

نزول التوراة :

من هنا تتبين أن الاجابة عن السؤال الآخر وهو « أين نزلت التوراة » يكون على التحقيق أنها لم تنزل على أى جبل من جبال الطور فى سيناء المصرية ، لأنها نزلت على جبل بركانى لا يزال يحمل أوصاف جبل موسى أو جبل التوراة فى أرض مدين .

ولكن يهود أوروبا عندما انجزوا خططهم الصهيونية باتجاه فلسطين بدأوا يمولون حركات وجماعات كثيرة بهدف مزدوج هو استكشاف أرض سيناء وفلسطين من جديد ، ثم عمل الدعاية الملائمة لكل منطقة أو قطر لاعداد من فيه لتقبل فكرة الغزو الصهيونى على أنها من الحقوق المشروعة ، أو من الأقدار المحتومة ، أو من المشروعات العملية المفيدة !

السويس وبالتقرب من الساحل الشرقى لخليج السويس ، وهو الطريق الذى يقصد الى البتراء مارا بايليم أى ايلات أو العقبة ، والذى يدور بعد ذلك لينضم الى الطريق المتجه الى الحجاز واليمن .

من موضع عين « المارة » أو المرة لان ماءها كان زعاقا بدأت رحلة التيه الأبدى لبنى اسرائيل الذين درجوا على هذا الطريق التجارى منتشرين فى صفوف تتسع الى نحو عشرين كيلو مترا ، وتتلاحق بطول نحو خمسة كيلو مترات ، وذلك حتى يتيسر لهم اتاحة فرصة الرعى لماشييتهم ، وكلما اختلت الصفوف أو انقطع المتخلفون تنادوا فى هلعهم لينتظموا ، وأحيانا كان يتخلف المتخلفون منهم من السخط وكأنما تشدهم يد الشك الى الوراء ، ثم اذا انقطعوا حملت اليهم الريح أصداء صوت المطاردين فاندفعوا كأنما اعصار من الخوف والرعب يقذف بهم الى أمام !

وفى غصون شهر تقريبا وصلوا الى العقبة ومنها استداروا على رأس الخليج فدخلوا برية سين وهم لا يزالون يدرجون فوق الطريق التجارى

بانطباعات يؤكد بها الدعاية الصهيونية التي تقول ان التوراة نزلت على جبل موسى المجاور لجبل سانت كاترين حيث أقيم هناك دير للروم الارثوذكس سنة ٥٤٥ م *

واستمر طبع هذا الكتاب المسخر للدعاية الصهيونية حتى أوائل القرن العشرين ، بهدف استمرار اثاره الحماس الاوروبى للغزو الصهيونى المرتقب لأرض فلسطين وسيناء ، ولتأكيد وترويج الشائعات عن مشاهد مثيرة لنزول التوراة فوق الجبل الذى اختار الايواء اليه رهبان الدير الذى أنشأه ابان حكم الرومان لمصر الامبراطور جوستينيانوس *

أثر جمل النبى :

ويمضى الدكتور ستانلى فى ترويج الكثير من الاشاعات التى يهيم الصهيونية أن تروج لها فى الغرب ، وفى بلادنا أيضا حيث لا يقرأ صفوة المثقفين الذين يسمون أنفسهم « الاتلجنسيا » الا كتب الغرب * ومن هذه الاشاعات ما يزعمه نقلا عن رحلاته المشبوهة من أنه رأى أثر خف جمل النبى محمد صلى الله عليه وسلم على الصخر فى منطقة جبل موسى ، بجوار

وقد نجحت الصهيونية فى انجلترا بالذات فى ان تجند أنواعا من الناس من رجال الدين ومن علماء الحفريات والجيولوجيا أو اللغات الذين يعملون بصورة أو بأخرى تحت عنوان الجواسيس أو العملاء للصهيونية العالمية لكى يتعاقبوا على الدخول الى سيناء وفلسطين لمسح الأراضى ، ودراسة السكان ، والكشف عن المعادن ، وبث الاشاعات ، والادعاء أخيرا بأنهم يبحثون فى تحقيق خروج بنى اسرائيل من مصر ! !

من هذه الجماعات كان ما يسمى بالحلف المدرسى لمقاومة أعداء السامية، وقد تأسس هذا الحلف حوالى سنة ١٨٥٠ ، وأصدر أحد أعضائه فى سنة ١٨٥٦ وهو الدكتور فى اللاهوت « آرثر بنزين ستانلى » كتابا بعنوان « سيناء وفلسطين » وذلك بعد أكثر من رحلة عبر فيها سيناء بالطول وبالعرض ثم زار فيها دير سانت كاترين ، وتحدث الى كثير من الرهبان ومن حولهم من البدو ، ثم خرج

عن الحقائق تبين أن هؤلاء الرهبان الذين فروا من ظلم الرومان فى مصر ، ومن مذابحهم الجماعية للمسيحيين اليعاقبة بها قد ذهبوا فى فرارهم أول الأمر متبعين طريق الخروج الصحيح حتى وصلوا الى العقبة ، وهناك أنشأوا أبرشية فاران فى الجزء الجنوبى من أخدود وادى العربى لرعاية من بالقلالى والكهوف الكثيرة من الرهبان •

فلما أن سقطت دولة الأنباط سنة ١٠٦ وعاصمتها البتراء التى ذكرنا أنها على الطريق التجارى الذى سلكه بنو اسرائيل فى خروجهم ، وكان سقوطها فى قبضة الرومان الوثنيين تهديدا مباشرا لهؤلاء الرهبان الذين ذاقوا شراسة الطغيان الرومانى وعانوا مذابح القوات الرومانية الوثنية فى الاسكندرية وغيرها من مدن وأقاليم ومصر • فبادر هؤلاء الرهبان الى ترك أماكنهم حول العقبة والى الانتقال غربا الى بلاد الطور المصرية حيث بحثوا فى جبالها الوعرة والمنيعه عن ملجأ يحميهم من الرومان ومن اضطراب الأمن بعد سقوط الحكومة العربية المركزية فى البتراء •

قدم موسى نفسه ، وأن هذا الأثر قد وقع - كما يدعى ستانلى - فى رحلة النبى من مكة الى القدس فى « الاسراء » فقد رأى لزاما عليه - كما يزعم ستانلى بلغة الاسرائيليات - أن يزور مكان نزول التوراة !!

وامعانا فى تأكيد الخرافة يروى الدكتور ستانلى أن النبى محمدا صلى الله عليه وسلم قد حضر الى هذا المكان « المقدس » مرة أخرى فى شبابه ، وأن الرهبان - كما يزعم - أكدوا له أنهم شاهدوه راكبا جملة ، وأن نسرا قد ارتفع فى الجو وظل محلقا فوق رأسه فأدركوا أنها إشارة الى عظمته المستقبلية •

ويبقى أن المهم هو ما أرادت الدعاية الصهيونية الدؤوب أن تصببه فى الأسماع من أن نبى المسلمين يشهد بآثار خف الجمل أن هذه المنطقة الجبلية فى بلاد الطور ، والتى عاش فيها الرهبان بعد سنة ١٠٦ بعد سقوط دولة البتراء هى الأرض المقدسة التى شهدت مخاض مولد التوراة ، وأهم أحداث الخروج والعهد القديم !

ولكن اليوم ونحن نحترق أرض الاشاعات فى التاريخ لنكشف التراب

وهكذا كان انتقال هؤلاء الرهبان
بنفس مواقعهم الأولى ، أى أنهم نقلوا
معهم نفس الأماكن التى كانت معالم
الطريق النهائى للخروج عند رأس
خليج العقبة باتجاه مدين ، فسموا
جبل موسى جبلا فى الطور لم تطأه
قط أقدام موسى ، وسموا وادى فاران
المجاور لهذا الجبل على اسم مكانهم
الأول، بوادى العربى البعيد ، حتى يظل
اسم ابرشيم الأولى ترددها الأفواه ،
وهكذا فى أكثر الأسماء التى جاءوا بها
معهم حتى كأنهم لم ينتقلوا من موضعهم
فى جبال العقبة والنقب .

ثم تجيء الصهيونية فتستفيد مما
صنعه الرهبان بغير قصد الا حماية
أنفسهم فى تأكيد هذا الادعاء المخالف
لحقائق التاريخ وهو أن التوراة نزلت
على أرض الطور من جبال سيناء
المصرية ، وان هذا بمنطق اليهود
والصهيونية يرتب حقا فى اغتصاب
الأراضى بالقوة !

على انه مهما كان الأمر ، ومهما
طال الزمن فان « طريق الخروج »
كان وسيظل يحكى النهاية المحتومة
لأبناء اسرائيل ، أو لمن تشبهوا بهم ،
واتنسبوا اليهم ، ممن عبدوا الشيطان ،
واستعبدوا العدوان ، هى نهاية
الخروج الصاغر ، والته الأبدى ،
وصرير الأسنان ! ... ان شاء الله

أحمد موسى سالم

دراسة قرآنية:

أسس الأمة الرئيسية في الإسلام

للمؤلف: د. محمد الطاهر

قال الله تعالى :

« ان الله يأمر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء
والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون ،
٩٠ » من سورة النحل .

البيان

لابد لكل بيان من أساس يقوم
عليه ، وكلما كان الأساس عميقا قويا ،
كان البنيان متينا ثابتا ، لا ينال منه
الزمان ، ولا يؤثر فيه مرور الحدثان .
والأمة المسلمة هي خير أمة
أخرجت للناس ، بما وضع الله لها في
كتابه العظيم ، من أسس قوية تقيم
بنيانها المتين عليها ، فلا يستطيع الزمان
أن ينال منها ، ولا معاول الهدم أن
تؤثر فيها ، كلما أقامت مجتمعها على
الأسس التي ارتضاها الله لها .

أخرج البارودي وأبو نعيم - في
معرفة الصحابة - عن عبد الملك بن عمير
قال : « بلغ أكرم بن صيفى (١) مخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأراد
أن يأتيه ، فأبى قومه ، فانتدب

وقد اشتمل القرآن الكريم على
قواعد متينة ، ينبغى أن تقوم عليها
الدولة المسلمة ، منها ما هو أساس

(١) كان أكرم حكيما عربيا .

رجلان (١) ، فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالا نحن رسل أكثم ، يسألك : من أنت وما جئت به ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أنا محمد

ابن عبد الله . عبد الله ورسوله ، ثم تلا عليهم هذه الآية « ان الله يأمر بالعدل . . . » قالوا ردد علينا هذا القول ، فردده - عليه الصلاة والسلام - عليهم حتى حفظوه ، فأتيا أكثم بن صيفي فأخبراه ، فلما سمع الآية قال : انى لأراه يأمر بمكارم الأخلاق ، وينهى عن مذامها ، فكونوا فى هذا الأمر رأسا ، ولا تكونوا فيه أذنا . »

وقل بعض أولى العلم : لو لم يكن فى القرآن غير هذه الآية الكريمة لكانت كافية فى كونه تبياناً لكل شئ وهدى ورحمة ، ولذا جاءت عقب قوله تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئ وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين » .

العدل فى الأمر كله

أمر الله فى هذه الآية بثلاث من أمهات الفضائل ، ونهى عن ثلاث من أمهات الرذائل ، وأول ما أمر الله به فيها « العدل » وسنجعل مقالنا اليوم فى تبيانه وشرح أبعاده ، وذكر بعض الأمثلة منه فى قضايا صدر الاسلام ، وما تلاه من العصور الذهبية للمسلمين .

العدل هو الانصاف ، وان شئت فقل هو التوسط فى الأمور بين طرفي الافراط والتفريط ، ولا شك أن لكل معاملة جوانب ثلاثة ، افراطا وتفريطا

وكانت هذه الآية سبب استقرار الايمان فى قلب عثمان بن مظعون ومحبة للنبي - صلى الله عليه وسلم - كما أخرجه أحمد والطبرانى والبخارى فى الأدب .

ولكون هذه الآية أما للفضائل جامعة لغروها ، أقامها عمر بن عبد العزيز - حين آلت اليه الخلافة - مقام ما كان بنو أمية يجعلونه فى أواخر خطبهم من سب الامام على - كرم الله وجهه - بسبب الخلاف الذى نشب بينه وبين معاوية بن أبى سفيان الأموى ، وكان

(٢) أى خرجا وتكفلا بالذهاب اليه صلى الله عليه وسلم .

ووسطا بينهما ، وخير هذه الجوانب
وسطها ، ففي الحديث ينبغي الاعتدال
والصدق ، وتجنب الكتمان والكذب ،
وفي الزوجات تنبغى التسوية بينهما في
القسم والنفقة والبشاشة واللين ،
وتجنب الاهمال والظلم لبعضهن ،
وتمييز البعض الآخر بالرعاية والعناية
وفي الجيران يعدل بينهم بالاعتدال في
معاملتهم ، وعدم التفرقة بينهم بالافراط
أو التفريط ، وفي الامارة والرياسة
يعدل الحاكم بالتسوية بين الناس في
حسن المعاملة والشفقة ، والحرص على
المصلحة ، ودرء المظالم ، فلا يفرق في
ذلك بين غنى وفقير ، وعظيم وصعلوك ،
وقريب وغريب ، وفي القضاء يعدل
القاضي بانصاف المظلوم من ظالمه ورد
حقه اليه ، وان كان ظالمه ذا جاه
ورياسة •

أخرج ابن أبي حاتم عن محمد
ابن كعب القرظي أنه قال : دعاني
عمر بن عبد العزيز فقال لي : صف لي
العدل ، فقلت بنح : سألت عن أمر
جسيم ، كن لصغير الناس أبا ، ولكبيرهم
ابنا ، وللمثل منهم أخا ، وللنساء
كذلك وعاقب الناس على قدر ذنوبهم ،
وعلى قدر أجسادهم ، ولا تضربن
لغضبك سوطا واحدا فتكون من
العادين •

وما قاله محمد بن كعب القرظي
لأمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز
نماذج من العدل ، دعا اليها منصب
السائل ومكانه من أمته ، وهذا لا ينافي
اتساع رقعة تطبيقه ، ودخوله في جميع
معاملات العباد ، ولا ينبغي لحاكم
أو قاض أن يقبل شفاعا في سق الله
أو لعباده رفع اليه ، ففي الصحيحين
عن عائشة رضي الله عنها أن قريشا
أهمهم شأن المخزومية التي سرقت ،
فقالوا : من يكلم فيها رسول الله صلى
الله عليه وسلم ؟ فقالوا : ومن يجترئ
عليه الا أسامة بن زيد • فلما كلمه
فيها قال صلى الله عليه وسلم : « يا أسامة
أشفع في حد من حدود الله ، انما
هلك بنو اسرائيل أنهم اذا سرق فيهم
الشريف تركوه ، واذا سرق فيهم
الضعيف أقاموا عليه الحد ، والذي
نفس محمد بيده لو أن فاطمة بنت
محمد سرقت لقطعت يدها » •

وكان أشرف البطون في قريش
مخزوم وبنو عبد مناف ، فلما سرقت
المخزومية ، وثبتت السرقة عليها ،
لم يبال الرسول بنسبها ، ولم يقبل فيها
شفاعة حبيبه أسامة بن زيد ، بل لأمه
على شفاعته في حد من حدود الله
وصل أمر الفصل فيه اليه ، وضرب

المثل بسيدة نساء العالمين ، وقال :
لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت
يدها - وحاشاها رضى الله عنها - ليعلم
الناس أن حقوق الله وحقوق عباده متى
وصلت الى القاضى أو الحاكم ، لا يحق
له أن يتراخى فى تطبيق حكم الله
فيها ، ولو على أقرب المقربين له •

عصاة أهل النار (٢) » فذكر النبى
صلى عليه وسلم الحكام والشهداء
والخصماء وهؤلاء أركان الحكم •
وكما لا يحل التراخى فى حكم الله
بشفاعة لا يحل بهدية ورشوة ، ومن
عطل حكمه تعالى وهو قادر على اقامته
فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ،
ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، وهو
ممن اشترى بآيات الله ثمنا قليلا ، كما
قرره ابن تيمية وغيره •

المأمون ينصف امرأة من ولده

أخبر الحافظ فى تاريخه بدمشق ،
باسناده الى العباس بن محمد الهاشمى
قال : انى لواقف بين يدى المأمون ،
اذ دخلت امرأة متظلمة فى أخريات
الناس ، وعليها أطمار بالية ، وقد أذن
المؤذن الأولى ، وهم بالقيام فقالت :

ياخير منتصف يهدى له الرشيد
ويا اماما به قد أشرق البلد
تشكو اليك سليل الملك أرملة
عدا عليها فلن يقوى به أحد
فابتز منى ضياعا بعد منعتها
وقد تفرق عنى الأهل والولد

وروى مالك فى الموطأ أن جماعة
أمسكوا لصا ليرفعوه الى عثمان - رضى
الله عنه - فتلقاهم الزبير فكلهم فيه (١)
فقالوا اذا رفع الأمر الى عثمان فاشفع
فيه عنده ، فقال : « اذا بلغت الحدود
السلطان ، فلعن الله الشافع والمشفع » •

وروى أبو داود فى سننه عن
عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« من حالت شفاعته دون حد من حدود
الله فقد ضاد الله فى أمره ، ومن خاصم
فى باطل وهو يعلم ، لم يزل فى سخط
الله حتى ينزع » ومن قال فى مسلم
دين ما ليس فيه ، حبس فى ردغة
الخبال ، حتى يخرج مما قال : قيل
يارسول الله ، وما ردغة الخبال ، قال :

(١) أى طلب منهم العفو عنه قبل أن يصل أمره الى عثمان رضى الله عنه.

(٢) فى القاموس الردغة : الماء والطين والوحل الشديد ، ثم قال :
وردة الخبال ويحرق - عصاة أهل النار .

فأجابها المأمون مرتجلا :

من دون ما قلت عيل الصبر والجلد
منى ودام به فى قلبى الكمد
هذا أوان صلاة الظهر فأنصرفى
وأحضرى الخصم فى اليوم الذى أعد
والمجلس السبت ان يقض الجلوس لنا
أنصفك منه والا المجلس الأحد
قال : فجلس يوم الأحد ، ودخلت
المرأة فقال لها : وأين الخصم ؟ فقالت
هو بين يديك ، وأشارت الى ولده
العباس ، فقال لأحمد بن أبى خالد :
خذ بيده فأجلسه معها ، ففعل ، فادعت
عليه بالضيغة ، وجعلت ترفع صوتها
عليه ، فقال لها أحمد : خفضى من
صوتك ، فانك بين يدي أمير المؤمنين ،
فقال : اسكت فان الحق أنطقها والباطل
أسكته ، وظهر الحق معها ففضى لها
عليه ، وأمر برد ضيعتها اليها ، وغرم
ولده ما أخذه من ريعها .

القاضى شريك يحكم على أمير الكوفة

روى عمر بن هياج بن سعد قال :
أتت امرأة يوما شريك بن عبد الله

قاضى الكوفة ، وهو فى مجلس الحكم ،
فقالت : أنا بالله ثم بالقاضى ، قال : من
ظلمك ؟ قالت الأمير موسى بن عيسى
ابن عم أمير المؤمنين ، كان لى بستان
على شاطئ الفرات ، فيه نخل ورثته
عن أبى ، وقاسمت اخوتى ، وبنيت
بيني وبينهم حائطاً ، وجعلت فيه رجلاً
فارسيا يحفظ النخل ويقوم به ،
فاشتري الأمير موسى بن عيسى من جميع
اخوتى ، وساومنى ورغبنى ، فلم أبعه ،
فلما كانت هذه الليلة ، بعث بخمسمائة
غلام وفاعل ، فاقتلعوا الحائط ، فأصبحت
لا أعرف من نخلى شيئاً ، واختلط
بنخل اخوتى ، فقال : يا غلام : احضر
طينة ، فأحضرها ، فختمها وقال
للمرأة : امضى الى بابى حتى يحضر
معك ، فجاءت المرأة بالطينة المختومة ،
فأخذها الحاجب ودخل على موسى
فقال : قد أعدى القاضى عليك (١) ،
وهذا ختمه ، فقال : ادع لى صاحب
الشرطة ، فدعا به ، فقال : امضى الى
شريك وقل : ياسبحان الله . ما رأيت
أعجب من أمرك ، امرأة ادعت دعوى
لم تصح ، أعديتها على (٢) ، قال

(١) أى استعين به عليك .

(٢) أى اعتنتها ونصرتها على .

صاحب الشرطة : ان رأى الأمير أن يعفينى من ذلك ، فقال : امض ويلك ، فخرج وقال لغلمانه : اذهبوا واحملوا الى حبس القاضى بساطا وفراشا وما تدعو الحاجة اليه ، ثم مضى الى شريك ، فلما وقف بين يديه أدى الرسالة ، فقال لغلام المجلس : خذ بيده فضعه فى الحبس ، فقال صاحب الشرطة ، والله قد علمت أنك تحبسنى فقدمت ما أحتاج اليه الى الحبس •

وبلغ موسى بن عيسى الخبر ، فوجه الحاجب اليه ، وقال له : رسول أدى رسالة فأى شئ عليه : فقال شريك : اذهبوا به الى رفيقه فى الحبس ، فحبس ، فلما صلى الأمير موسى العصر ، بعث الى اسحق بن الصباح الأشعثى والى جماعة من وجوه الكوفة من أصدقاء القاضى شريك ، وقال لهم : أبلغوه السلام ، وأعلموه أنه استخف بى وأناى لست كالعامه ، فمضوا اليه وهو جالس فى مسجده بعد صلاة العصر ، فأبلغوه الرسالة ، فلما انقضى كلامهم قال لهم : مالى أراكم جئتمونى فى غبرة من الناس فكلمتمونى (١) ، من ها هنا من

فتيان الحى ؟ فأجابه جماعة من الفتيان ، فقال : ليأخذ كل واحد منكم بيد رجل ، فيذهب به الى الحبس ، ما أنتم الا فتنة وجزاؤكم الحبس ، قالوا له : أجاد أنت؟ قال حقا حتى لا تعودوا لرسالة ظالم ، فحبسهم فركب موسى بن عيسى فى الليلة الى باب السجن ، وفتح الباب وأخرجهم كلهم ، فلما كان من الغد وجلس شريك للقضاء ، جاء السجنان فأخبره ، فدعا بالقمطر فختمه ، ووجه به الى منزله ، وقال لغلامه : الحق بنقلى - أى متاعى - الى بغداد ، والله ما طلبنا هذا الأمر منهم ، ولكن أكرهونا عليه ، ولقد ضمنوا لنا فيه الاعزاز حين تقلدناه منهم ، ومضى نحو قنطرة الكوفة الى بغداد ، وبلغ الخبر موسى بن عيسى فركب فى موكبه فلحقه ، وجعل يناشده الله ويقول : يا أبا عبد الله ثبت ، انظر : اخوانك تحبسهم ؟ دع أعزائى ، قال : نعم ، لأنهم مشوا لك فى أمر لم يجز لهم المشى فيه ، ولست ببارح أو يردوا جميعا الى السجن ، والا مضيت الى أمير المؤمنين المهدى ، فأستغفبه مما قلدنى ، فأمر موسى بردهم

(١) الغبرة بضم الفين لون الغبار ، أى مالكم جئتمونى من أجل جماعة

فى لون الغبار لاعانتهم الظالم .

جميعا الى الحبس ، وهو واقف والله مكانه ، حتى جا السجن فقال : قد رجعوا جميعا الى الحبس ، فقال لأعوانه : خذوا بلجام دابته بين يدي الى مجلس الحكم ، فمروا به بين يديه حتى أدخل المسجد ، وجلس في مجلس القضاء ، فجاءت المرأة المظلمة ، فقال : هذا خصمك قد حضر ، فقال موسى - وهو مع المرأة بين يديه - أنا قد حضرت ، وأولئك يخرجون من الحبس ، فقال شريك : أما الآن فنعم ، أخرجون من الحبس ، فقال : ما تقول فيما تدعيه هذه المرأة ، قال : صدقت ، قال : ترد ما أخذت منها وتبني حائطها سريعا كما كان ، قال : أفعل ذلك ، قال شريك للمرأة : أبقى لك عليه دعوى ؟ قالت : لا وبارك الله عليك وجزاك خيرا ، قال : قومي ، فقامت من

مجلسه ، فلما فرغ قام وأخذ بيد موسى بن عيسى وأجلسه في مجلسه وقال : السلام عليك أيها الأمير ، أتأمر بشيء ؟ فقال : أي شيء أمر به وضحك ، فقال له شريك : أيها الأمير ، ذاك الفعل حق الشرع ، وهذا القول الآن حق الأدب ، فقام الأمير وانصرف وهو يقول : من عظم أمر الله أذن الله له عظماء خلقه •

بعد أن ذكرت لك - أيها القارئ الكريم - هذا النموذج الممتاز من عدالة القضاء في الاسلام وقديسيته ، وحرمة القاضي وعزته وحرية ، أحبيك وأعدك بشرح باقى الآية الكريمة ، فالى العدد القادم ، رعاك الله .

مصطفى محمد الطير

من هدى السنة : عاقبة المجاهد في سبيل الله للأستاذ منشأوى عثمان عبود

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
أغزو فى سبيل الله فأقتل ، ثم أغزو فأقتل ، ثم أغزو فأقتل (رواه مسلم •

اللفة :

(تضمن الله لمن خرج فى سبيله لا يخرججه الا جهاد فى سبيله ، وايمان بى ، وتصديق برسلى ، فهو ضامن أن أدخله الجنة ، وأرجعه الى منزله الذى خرج منه بما نال من أجر أو غنيمة ، والذى نفس محمد بيده ما من كلم يكلم فى سبيل الله الا جاء يوم القيامة كهيشته يوم كلم ، لونه لون دم وريحه ريح مسك ، والذى نفس محمد بيده لولا أن يشق على المسلمين ما قعدت خلف سرية تغزو فى سبيل الله أبدا ، ولكن لا أجد سعة فأحملهم ، ولا يجدون سعة ، ويشق عليهم أن يتخلفوا عني ، والذى نفس محمد بيده لوددت أن

(تضمن الله) أى تكفل والتزم فضلا منه وكرما ،
(جهاد) المراد به شرعا الدعوة الى الدين الحق ، وقاتل من لم يقبله ، (وأرجعه) بفتح الهمزة من رجع المتعدى ، ومنه قوله تعالى : « فان رجعت الله الى طائفة منهم » (١) •
(أجر) ثواب وجزاء •
(غنيمة) يقال : غنمت الشيء . أغنمه غنما أصبته غنيمة وغبنا ، والجمع الغنائم والمغانم ، قال الله تعالى : « وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها » (٢) والغنيمة ما أخذ بقتال من أهل الحرب •

(١) سورة التوبة آية رقم ٨٣

(٢) سورة الفتح آية رقم ٢٠

(والذى نفس محمد بيده) صيغة قسم بالله عز وجل •
 (كلم) جرح ، ويقال : كلمته كلما جرحته •
 (مسك) المسك عند العرب أفضل الطيب •
 (سرية) جماعة من الجيش تبعث لمقاتلة العدو ، سميت بذلك لأنها تسرى وتسير اليه فى خفية •
 (تغزو) تقاتل •
 (لا أجد سعة فأحملهم) لا أستطيع أن أوفر دابة لكل واحد من المسلمين تحمله عند الخروج للقتال •

البيان :

والحديث الذى نحن بصدده يبين لنا ما للمجاهد عند الله تعالى من كهريم المنزلة ، ورفيع المقام ، فاذا خرج للمجاهد بقلب سليم ، وهمة عالية ، فلم يدفعه الى الخروج الا الحرص على اعلاء كلمة الله ، والايمان به ، والتصديق برسوله فقد تكفل له سبحانه ، والتزم فضلا منه وكرما أن يحوطه بوافر العناية ، ويمنحه مزيد الشريف والتكريم ، فاذا استشهد أدخله الجنة ليظفر بما أعد له من نعيم خالد ، وعطاء جزيل ، واذا سلمت نفسه رجعته الى منزله الذى خرج منه ، ومعه ما نال من أجر أو غنيمة •

وتنكير كل من أجر ، وغنيمة يفيد التفخيم والتعظيم ، والمعنى أنهم ما نوعان من الأجر والغنيمة بلغا من

« يأيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم • تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون

التعظيم مبلغا كبيرا ، فلا يخضعان
للتحديد والتقدير •
وظاهر الحديث أنه اذا غنم المقاتل
لا يحصل له أجر ، وليس ذلك
مرادا •

بل المراد : أو غنمة معها أجر
أنقص من أجر من لم يغم •
وانما اقتصر الحديث على ذكر كل
من : أجر ، وغنمة لأنه يراد المقدار
الكامل من كل منهما •

ويؤيد هذا التأويل الذى ذهبنا
اليه - وهو أن الذى يغم يرجع
بأجر ، لكنه أنقص من أجر من لم
يغم - ما رواه مسلم من حديث
عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا :
(ما من غازية تغزو فى سبيل
الله ، فيصيبون الغنمة الا تعجلوا
ثلثي أجرهم من الآخرة ، ويبقى لهم
الثلث ، فان لم يصيبوا غنمة تم لهم
أجرهم) •

وقد فهم بعض العلماء ان « أو »
فى قوله : (نال من أجر أو غنمة)
بمعنى الواو •

فيرجع كل مقاتل بمجموع
الأمرين : الأجر والغنمة •
ومعنى ذلك أنه أصبح شرطا فى

كل مقاتل أن يرجع بمجموع
الأمرين ولكن الواقع يرد هذا
الفهم ، فان بعض المقاتلين يرجع بغير
غنمة ، وبهذا يبدو رجحان التأويل
السابق •

ولمكانة المجاهد فى سبيل الله ،
وعظيم منزلة الشهيد أقسم عليه
الصلاة والسلام على أن أى جرح
يجرحه المقاتل يكون يوم القيامة
لونه لون الدم ، ولكن يفوح منه
أطيب أنواع الرائحة ، ليكون فى
ذلك اظهار لفضل المجاهد على رؤوس
الأشهاد ، واعلان عما استحقه من
وسام الشرف والكرامة •

وصيغة القسم التى أقسم بها
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وهى قوله : (والذى نفس محمد
بيده) تملأ النفس ايمانا بجلال
الخالق وعظمته ، واذعانا لقوته
وسطوته ، وتصديقا للرسول عليه
الصلاة والسلام فى قسمه ، واهتماما
بخبره ، ولتأكيد شرف الجهاد فى
نفوس المؤمنين يقسم رسول الله صلى
الله عليه وسلم بصيغة القسم المتقدمة
على أنه لولا أن يشق على المسلمين
بمتابعته فى الخروج الى الحرب ما
قعد أبدا خلف أى جماعة من

الجيش تخرج للغزو في سبيل الله ،
وانما يصحب كل جماعة ويرافقها ،
وبين أن عذره في التخلف أحيانا
راجع الى أنه لا يجد قدرة على أن
يسافر بجميع المسلمين بعد أن يهـيئ
لهم وسائل السفر من دابة وغيرها ،
وهم أيضا عاجزون عن القيام بتحصيل
أسباب السفر ، وتلحقهم المشقة والألم
إذا ألجأتهم الضرورة الى التخلف عنه
صلوات الله وسلامه عليه ، فمن أجل
رحمته عليه الصلاة والسلام بأمته ،
ومزيد رعايته لحالهم ترك متابعة
الخروج مع المجاهدين ، وهو أشد
ما يكون حرصا عليها ، وشوقا اليها ،
وصدق الله تعالى حيث يقول في
معرض الامتنان بارساله ، والتنويه
بشأنه عليه الصلاة والسلام : « لقد
جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه
ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رءوف
رحيم » (١) .

وما كان لمؤمن بعد هذا البيان
النبوى الرائع أن يرغب بنفسه ، أو
يجبن في مقاتلة عدوه ، فالله عز وجل
سيمنح المجاهدين الصادقين الهداية
والسداد ، والعون والامداد انجازا
لوعده كما قال : « والذين جاهدوا
فينا لنهدينهم سبلنا وان الله مع
المحسنين » (٢) .

ما يرشد اليه الحديث :

يرشد الحديث الى أمور نجملها
فيما يأتي :

- ١ - التنويه بشأن الجهاد في سبيل
الله تعالى .
- ٢ - الاشارة بمنزلة المجاهد وكريم
عاقبته .

ولما كانت منزلة الشهيد على أروع
صورة من الجلال والكمال ، وأنه
يتلقى من ربه صنوفا من النعيم
والتكريم لا تخطر على بال أراد عليه
الصلاة والسلام أن يزيد هذه المنزلة

(١) سورة التوبة آية رقم ١٢٨

(٢) سورة العنكبوت آية رقم ٦٩

- ٣ - الإيمان بالله ورسله أعظم وسيلة ينال بها المجاهد رعايته تعالى وتكريمه •
 ٩ - ترك بعض المصالح لتحقيق مصلحة راجحة ، أو لدفع مفسدة •
 ١٠ - يحسن أن يبين القائد وجهة نظره في عدم مشاركته لجنوده في بعض العمليات الحربية رعاية لشعورهم ، وتطليبا لقلوبهم •
 وفقنا الله تعالى للنهوض بأعباء الجهاد ، وبارك لنا في آثاره ، ومنحنا الصلابة في الحق ، والثبات في الأمر ، والعزيمة على الرشد ، وأيدنا بروح من عنده ، وأتم علينا نعمة النصر ، انه عز وجل حسبنا ومولانا ، ونعم المولى ونعم النصير •
 منشأوى عثمان عبود
- ٤ - الاخلاص في الأعمال ، وابتغاء وجه الله بها ينهضان بالعبد الى رفيع الدرجات •
 ٥ - الاكبار لأمر الشهيد ، والاعلان عن فضله على رؤوس الخلائق يوم القيامة •
 ٦ - مشروعية تمنى الخير ، والتزود من صالح الأعمال •
 ٧ - مزيد رحمته عليه الصلاة والسلام بأتمه ، واشفاقه لحالهم •
 ٨ - حرص الصحابة رضي الله عنهم على الاقتداء بالرسول صلوات

التخطيط النبوي للهجرة

للاستاذ محمد جمال الدين

وعملية التخطيط بهذا الوصف
عملية عقلية يستخدم فيها الانسان عقله
الذى يعد من أعظم نعم الله سبحانه
وتعالى عليه • والذى ميزه به على سائر
المخلوقات •

والناس فى استخدامهم للعقل
درجات •• فمنهم من يقصر ذلك على
« تحصيل » المعارف ، ومنهم من
لا يكتفى بالتحصيل بل يضيف اليه
« الانتاج العقلى » ، ومنهم من لا يقنع
بذلك بل يرقى الى مستوى استخدام
عقله فى « التنبؤ » وتقدير احتمالات
المستقبل ليس على أساس الرجم
بالغيب ، ولكن على أساس من امعان
النظر فى الحقائق والمعطيات والملاحظة
الموضوعية ، والاحاطة بكل أبعاد
المشكلة والقدرة على التصور
والاستنتاج المنطقى وبعد النظر •

وليس من شك فى أن الطائفة
الأخيرة من الناس التى تستخدم العقل

التخطيط هو المدخل العلمى
الصحيح الى انجاز الأعمال على أفضل
وجه ، وفى العصر الحديث زادت
أهمية التخطيط حتى أصبحت قوة
الأمم تقاس بالتزامها بالمنهج العلمى
فيه ، ونشأ ما يسمى بعلم الادارة
الذى أصبح اتباع أصوله دعامة أساسية
فى بناء الدولة العصرية وتطورها فى
كل النواحي الاجتماعية والسياسية
والاقتصادية والعسكرية ••

وطبقا للأصول العلمية لا تصبح
الخطة سليمة الا اذا مرت بمراحل
معينة تبدأ بتحديد الهدف والحصول
على الحقائق والمعلومات • ثم استعراض
طرق العمل الممكنة • وتقدير المشكلات
التي تعترضها • وحساب للاحتتمالات
المختلفة ثم الوصول الى القرار بشأن
الطريق الواجب اتباعه •

فى أهمية السرية والكتمان يؤكد
قول الرسول : « استعينوا على
قضاء حوائجكم بالكتمان » •

♦ خرج فى الثلث الأخير من الليل
الى منزل أبى بكر ومنه خرج من
فتحة فى ظهره •

♦ ترك فى منزله سيدنا علياً نائماً فى
فراشه مغطى بغطائه فصرف بذلك
المراقبين المحاصرين للبيت عنه، فإذا
نظروا الى فراشه ظنوه راقداً فيه فلا
يبحثون عنه •

♦ لم يتجه فى سيره شمالاً وهو الاتجاه
الطبيعى والمباشر من مكة الى
المدينة ، ولم يتجه غرباً سالكا
طريق الساحل بل اتجه الى الجنوب
الشرقى وهو اتجاه لا يتصور
الانسان أن يلجأ اليه مهاجر
يستهدف الشمال ، ولا يمكن أن
يفكر فيه المشركون حينما يكتشفون
الأمر فيسارعون الى اللحاق به •

♦ لم يستمر فى السير طويلاً ، بل
لجأ الى غار ثور ليحقق مزيداً من
تضليل قريش فى حالة ما اذا بحثوا
عنه فى كل اتجاه • واختفاؤه
السريع بهذه الصورة يحدث
صدمة نفسية لهم توقعهم فى بلبلة

الى أقصى طاقاته ، هى الطائفة الموقفة
حقاً الى التخطيط العلمى السليم الذى
يكفل للعمل المقرر كل أسباب
النجاح ، وهى أيضاً الطائفة التى تقدم
أكثر من غيرها أجل الأعمال لصالح
حال المجتمع الذى تعيش فيه •

ولقد اهتم الاسلام بالعلم اهتماماً
بالغاً ، وجعله أساساً للقوة والرقى ،
ولم يسو بين الجاهلين والعلماء ، ورفع
قدر أهل العلم • والنبي الكريم صلوات
الله وسلامه عليه - وقد كانت أول
آية نزلت من القرآن على قلبه تتضمن
القراءة التى هى مفتاح العلم ، والقلم
الذى هو آلة العلم والمعرفة والتاريخ
والحضارة ، وان الله هو الذى علم
الانسان كل شئ - هو خير أسوة
للمسلمين فى مجال التخطيط العلمى ،
فقد أخضع لنهجه كل أعماله ، ووضع
منذ أربعة عشر قرناً أسس علم الإدارة
الذى هو اليوم من علوم العصر
الحديث •

والتخطيط النبوى للهجرة من مكة
الى المدينة مثل رائع ينطوى على كل
أركان التخطيط العلمى الذى لا يدع
شيئاً لعوامل المصادفة •

♦ موعد الهجرة أخفاها تماماً فلم يعلم
به الا أبو بكر وعلى ، وهو درس

فهيرة يرعى غنم أبى بكر نهارا ثم ينتظر عبد الله بن أبى بكر حتى يخرج من الغار فيسير خلفه حتى تزيل آثار الغنم آثار أقدامه •

♦ كانت أسماء بنت أبى بكر تحضر الطعام الى الغار فكان لا بد من توقيت دقيق بين الراعى وبين الذى ينقل الأخبار والذى يحضر الطعام •

♦ بعد مرور ثلاثة أيام خرج الرسول من الغار ومعه أبو بكر واستمرا فى السير جنوبا ثم غربا الى الشاطيء ثم شمالا بحذاء الساحل ، وهو طريق غير مألوف الى المدينة ، ولا شك أن اختباء الرسول ثلاثة أيام فى الغار يضاعف من الضغط النفسى على قريش حتى يدب اليأس فى قلوبهم وتفتر عزائمهم فى البحث عنه •

♦ كان دليل الرسول وصاحبه فى الهجرة الى المدينة عبد الله بن أريقط رغم أنه لم يكن مسلما وهو الذى أعد الرواحل التى سافروا عليها •

وهذا الفعل غاية فى التمويه على الأعداء ، فالذى يتصور أن يتجه

وذحول وتشل تفكيرهم وتجعل تصرفاتهم عصبية بعيدة كل البعد عن التخطيط الواعى السليم •

♦ ولقد كان اختياره لمكان الاختباء غاية فى التفكير الفذ ، فقد اختاره مكانا وعرا ، فانه حتى الآن اذا ما أراد شاب قوى أن يصعد الى مكان الغار وجد فى هذا صعوبة كبيرة ، هذا بينما كان الرسول فى سن الثالثة والخمسين من عمره عام الهجرة •

♦ كلف عبد الله بن أبى بكر بأن يقوم بدور رجل المخابرات ، فيتسمع ما تقوله قريش فى مكة ثم يذهب ليلا الى الغار ليبلغ الرسول • فالرسول بذلك لم يكن منقطعاً عن أحوال أعدائه ، وهو يعلمنا بذلك أن استمرار استطلاع أخبار العدو ضرورة حيوية تمكن من اتخاذ الاجراءات التى يستلزمها الموقف فى الوقت المناسب مما يوفر للخطة الأصلية أسباب النجاح •

♦ وبالفكر العلمى العميق لم يفته أن عبد الله بن أبى بكر عند عودته الى مكة كل ليلة سوف يترك آثار أقدامه على الأرض وقد يكتشفها المشركون ، لذلك كان عامر بن

حتى تتحقق المهمة بنجاح تام •
 ويعلمنا الرسول أيضا في التخطيط
 مبدأ تقسيم العمل بحيث تخصص
 مهمة كل فرد في الجماعة حسب
 قدراته وامكانياته الشخصية ، فقد
 كان لكل فرد ساهم في عملية
 الهجرة دور محدد : على بن أبي
 طالب له دور ، وعبد الله وأسماء
 لهما مهمة ، وكذلك عامر وعبد الله
 ابن أريقط •

♦ ويعلمنا الرسول أيضا مبدأ التنسيق
 حسب أحدث الأصول العلمية فلا
 يقتصر في التخطيط على تقسيم
 العمل وتوزيعه ، بل يجب أن
 ينسق بين مختلف القائمين بالعمل ،
 ويكون التنسيق في المكان والزمان ،
 وبذلك يخرج العمل منسجما
 متكاملا •• وهكذا يضع لنا الرسول
 الكريم القاعدة العلمية التي تقول
 بأنه بدون عملية التخطيط يصبح
 العمل بغير هدف واضح وغير
 منظم ، وبدون عملية التنسيق يكون
 العمل مبثرا مشتتا غير منسجم •

النظر الى صحابي يكون محل ثقة
 النبي عليه الصلاة والسلام ، أما أن
 يكون المستول عن الرواحل والدليل
 في الرحلة والشريك في هذا السر
 الكبير الذي أخفاه الرسول عن
 المسلمين غير مسلم فهذا آخر ما كان
 يمكن أن يرد على ذهن قريش •

♦ بل ان أمر الاتصال بعبد الله بن
 أريقط في شأن الرواحل خضع
 لتفكير دقيق ، إذ أنه اذا اتصل به
 عبد الله بن أبي بكر ، فقد تستريب
 في ذلك قريش ، وكذلك اذا
 ما حدثته أسماء ، ولكن اذا اتصل
 به عامر بن فهيرة ، وهو راع مثله
 ومن طبيعة الراعي أن يتحرك
 ليقابل راعيا ، فليس في الأمر أية
 ريبة ••

♦ وطوال الرحلة كان الرسول
 وصاحبه سريان على سفينة
 الصحراء الليل كله وينخان
 بالنهار للراحة •

♦ كل ذلك ينهض دليلا على التخطيط
 المحكم الذي أعد لكل أمر عدته

♦ وأخيرا وليس آخرا يعلمنا الرسول
أن التواكل والاستكانة وترك
الحذر ليست من الاسلام ، بل
لا بد من أن نعد كل أمورنا اعدادا
علميا دون أن نترك شيئا للمصادفة،
فان رسول الله كان يعلم أن الله
حافظه وعاصمه وناصره ، لكنه

كان لا يهمل الأخذ بالأسباب ♦
بل أخذ جانب الحذر حتى لا يقع
فى أيدي المشركين ♦ وحتى يكون
قدوة لغيره عملا بقول الله تعالى :
« ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة » ٢٧

محمد جمال الدين

أَدَبُ الْفِطْرَةِ فِي صَحَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ

لِلْأَسْتَاذِ أَبُو الْوَفَا الْمُرَغِي

عن أبي أيوب الانصاري رضى الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نزل عليه ، فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفلى وأبو أيوب في العلو ، فاتبته أبو أيوب ليلة فقال :

لله أنت يا أبا أيوب ، ولله أدبك السامي وذوقك الراقى ، وشعورك النبيل !! انك لم تدرس هذا الأدب في مدرسة أو جامعة ، ولم تلقه من معلم ولكنه كان وحى فطرتك السليمة ونفسك الشفافة ، وحسك المرهف ، لقد أبى عليك أدبك واحساسك أن يكون سكنك فوق سكن الرسول في دارك ، ورفضت هذه الصورة من مظهر العلو على رسول الله ورأيت أن تضعه حيث وضعه الله من علو حسي ومعنوي ورجوته أن يتحول من أسفل الدار الى أعلاه ليكون كما قدر له على المكانة والمكان .

وقصة أبي أيوب هذه : أن رسول الله لما وصل الى المدينة مهاجرا من

نمشى فوق رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتحوا فباتوا في جانب ، ثم قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله : السفلى أرفق بى ، فقال : لا أعلو سقيفة أنت تحتها ، فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العلو ، وأبو أيوب في السفلى ، فكان يصنع لرسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فاذا جىء به اليه سأل عن مواضع أصابعه فيتبع موضع أصابعه فصنع له طعاما فيه ثوم فلما رد اليه سأل عن مواضع أصابعه فقليل له : لم يأكل ففزع وصعد اليه ، فقال : أحرام هو ؟

يحاسب نفسه في استحياء وتخرج ، كيف أمشي على سقف يظل رسول الله ؟ انها احدى الهنات بل أقطع الغلطات ، ثم انحاز بأهله الى جانب مسكنه في العلو حتى لا يصادف في تحركه مكانا يكون رسول الله تحته وما أن سنحت الفرصة حتى أفضى الى رسول الله بالعذر ورجاه أن يتحول من أسفل الدار الى أعلاها حتى يتقى أن يكون فوق رسول الله ، ولقد قابل رسول الله عذره ورجاءه بأرق ما يقابل به معتمر وهدأ روعه وطيب خاطره وبين أن الخير فيما كان ، لأن النزول في السفلى أرفق به وأيسر عليه وعلى أصحابه حتى لا يتجشموا مشقة الصعود الى العلو ولكن أبا أيوب ألح عليه في التحول الى العلو فاستجاب الرسول الى رغبته ، وتحول الى أعلى الدار وأخذ أبو أيوب يتابع الحفاوة برسول الله أكرم الضيوف وأعزهم وأغلاهم وأوفرهم بركة بل أخذ يستكثر من الثواب والفضل بخدمة رسول الله والمصطفى من خلقه لا بلاغ وحيه وهداية عباده ، فكان يصنع له الطعام ويبعث به اليه ، فاذا أعيدت أواني الطعام بما بقى منه سأل أبو أيوب عن مواضع أصابع رسول الله من الطعام ، وحرص أن يأكل هو

مكة احتشد له الأنصار من كل قبيل وكل حي وتزاحموا على ناقته كل يحاول أن يأخذ بزمامها ليقودها الى حيه أو منزله فيفوزوا بشرف ضيافته ونزله والرسول يقول لهم : دعوها فانها مأمورة ، وما زالت تنتقل من حي الى حي حتى بركت عند دار بنى مالك ابن النجار حيث مسجده الآن وقريبا من منزل أبي أيوب وسرعان ما احتمل أبو أيوب رحل الرسول ومتاعه الى منزله ليكون عنده حتى تهيأ له ولأهله المنازل ، وما كان أسعد أبا أيوب بهذه الضيافة !! انها لذخر الآخرة وشرف الدنيا وغاية ما يطمع فيه انسان من المثوبة والشرف ، وطوبى لأبي أيوب بما نال •

ولقد كان لمنزل أبي أيوب سمل وعلو فنزل الرسول في سفله وبقى أبو أيوب في علوه •

وفي دهشة الفرح وزحمة الاستقبال لم يتنبه أبو أيوب الى ما في ذلك من مجافاة اللياقة وسوء الاختيار فكيف يكون رسول الله رب العالمين وخير خلق الله أجمعين في سفلى الدار وأبو أيوب في علوها ؟! ومضى على ذلك بعض الوقت حتى كانت ليلة تنبه فيها أبو أيوب من غفلته هذه وأخذ

وزوجه أم أيوب من تلك البقية التماسا لبركته واستلذاذا بطعمته وظل أبو أيوب يتابع ارسال الطعام حتى أُرسل له ليلة عشاء كالمعتاد فأعاده رسول الله دون أن يطعم منه فارتاع أبو أيوب وانزعج وذهب مسرعا الى رسول الله يستطلع السبب ، وفي نفسه ما فيها من خواطر الخوف والأزعاج من أسباب رفض الرسول الأكل من ذلك الطعام فهدأ الرسول روعه وطمأنه وذكر أنه ليس هناك من الأسباب ما يوجب الانزعاج ، وما السبب الا أن الطعام قد عولج طبخه بالثوم أو البصل وأن رسول الله يكره رائجتهما ، لأنه يناجى ربه ويتلقى وحيه ، ويجب أن يكون طيب القم زكى الرائحة ، ولما اطمأن أبو أيوب أراد أن يستفسر من الرسول عن حكم أكل البصل أو الثوم حين رفض الأكل ولماذا رفض أكلهما ؟ فسأل الرسول أحرام هما فلا يحل أكلهما ، فأجابه الرسول بأنهما ليسا بحرام ولكنه يكرههما لرائحتهما فكبرهما أبو أيوب لكراهة الرسول • ولقد أخذ الفقهاء من هذا الحديث ومن غيره مما تعرض لذكر الثوم والبصل كراهة أكلهما حين العزم على الاختلاط بالناس في الجمع والجماعات

حتى لا يتأذى الناس من رائحتهما وقرر بعض الفقهاء أنه اذا دخل أكلهما المسجد أخرج منه وذهب الظاهرية الى تحريم أكلهما بناء على أن صلاة الجماعة فرض عين ، ومما جاء فى ذلك ما روى فى صحيح مسلم عن رسول الله قال : « من أكل ثوبا أو بصلا فليعتزلنا أو ليعتزل مساجدنا وليقعد فى بيته » تلك قصة استضافة أبى أيوب رسول الله وهذا أدبه الرفيع معه ، وتلك منقبة اختصه الله بها وظل أبو أيوب فى فضلها وبركتها وفخرها مدى حياته ، فقد قدرها له مشيخة الصحابة واعتدوها له سابقة ومكرمة وكافأوه عليها ، فقد روى محمد بن على بن عبد الله بن عباس رضى الله عنه أنه لما قدم أبو أيوب البصرة ، وكان ابن عباس نائبا عليها من جهة على بن أبى طالب خرج له ابن عباس عن داره حتى نزل فيها كما أنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فى داره وملكه كل ما أغلق عليه بابها ولما أراد الانصراف أعطاه ابن عباس عشرين ألفا وأربعين عبدا •

لم يكن باعث ما صدر من أبى أيوب نحو رسول الله الا الحب القدسى الآلهى المجرد عن الغرض الدنيوى ،

حب الأرواح والقلوب لا حب
الشهوات والمصالح ذلك الحب الذي
جعل الصحابة يسترخصون دماءهم
وأرواحهم فداء لرسول الله ولدعوته
وكانوا أهلاً لثناء الله عليهم بقوله :
« محمد رسول الله والذين معه أشداء
على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً
م سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً

سيماهم في وجوههم من أثر السجود
ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في
الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره
فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب
الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله
الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم
مغفرة وأجراً عظيماً »

أبو الوفا المراكشي

الوطن العربي كلمة ميدان للمعركة

للدكتور عباس حلمي سماعيل

الى غسان • ثم خرج أبرهة بالأحباش الى مكة ليهدم الكعبة ، ويصرف العرب الى كنيسة صنعاء ويحوز ما تجمعهم قريش من الحجاج •

غير أن أمل الأحباش قد خاب عند ما أرسل الله جلت قدرته سنة ٥٧١ م تكريماً لميلاد الرسول محمد صلى الله عليه وسلم الطير الأبابيل ترميهم بحجارة من سجيل ، مس أحدها أبرهة فأخذت أجزاء جسمه تتساقط حتى مات • وكان اخفاق الحملة معجزة كبرى بلغ من اعجازها أن قامت حركة وطنية مباركة في دولة حمير لتخليص اليمن من الحكم الحبشي والنفوذ الروماني ، ونجحت الحركة وتحررت شبه الجزيرة العربية كلها وتولى أمر بلاد اليمن عربي هو سيف بن ذى يزن • وظل العرب يتربصون الدوائر بالرومان حتى ظهر الاسلام بنوره الذي أشرق له الظلمات ، فظهر المسلمون

ظلت مصر - القلب النابض للوطن العربي - مقبرة للغزاة الذين طمعوا في موقعها ، لأنها حسبما قال الاسكندر المقدوني : « مركز العالم بأسره » اذا انبعثت منها أنصاف الأقطار فانها تمر بجميع الأمصار ، ولذا يسهل على القابض عليها أن يصل منها الى حيث يريد ويختار • فامتدت الأطماع الى المشرق والمغرب وتنافس الفرس والروم مراراً في غزو بلاد الحجاز من الشمال ، ثم عدلوا عنه واتجهوا الى بلاد اليمن حيث تحكمه الدولة الحميرية العربية • وأخذ الروم ينشرون المسيحية تمهيداً لسيطرتهم ، وأمروا نجاشي الحبشة بغزو اليمن وتم غزوه فعلاً سنة ٥٢٥ م واتخذ أبرهة الحبشي من صنعاء عاصمة وبنى بها كنيسة كبرى لتكون نواة لدولة مسيحية كبرى تمد نفوذها على شبه الجزيرة العربية ، فتتصل دولة الحبشة المسيحية بدولة الروم التي تمتد

وبعد أن استقلت كل دولة أوربية بشأنها بدأت تعمل فى مجال الاستعمار وكان أسبقها البرتغال ، فقامت بتصفية المراكز العربية الهامة على الساحل الشرقى لافريقية والخليج العربى والبحر الأحمر ، واستولت على الخطوط العربية الممتدة بين كانتون بالصين والسويس • ثم أرادت فرنسا على عهد الثورة الفرنسية الكبرى أن تلحق الضرر بانجلترا فى مستعمراتها ، بعد أن عجزت عن ضربها فى دارها ، فغزت مصر وبهذا تبهت انجلترا لأهمية الموقع الجغرافى لمصر وأخذت تعمل على احتلالها ضمن سياسة السيطرة على كل الشعوب بأسيا وافريقية • وبعد أن فشلت فرنسا فى الاحتفاظ بمصر اتجهت نحو الاستيلاء على الساحل الأفريقى المقابل لها ، وبدأت بالجزائر ثم احتلت تونس ومراكش • واحتلت انجلترا عدن سنة ١٢٥٥ هـ (١٨٣٩م) وفى السنة ذاتها أنشأت لنفسها قنصلية فى القدس ليتسنى لها وضع اليهود بفلسطين تحت حمايتها ولتبرر تدخلها فى الشؤون الداخلية للبلاد ، ولترضى اليهود الذين يسيطرون على الحياة السياسية والاقتصادية فى عشرات

الوطن العربى من دنسهم فى القرن السابع الميلادى ، وهددوا عاصمتهم نفسها ، ثم امتدت فتوحاتهم الى أوربا ذاتها ففتحوا أسبانيا وصقلية وجنوب إيطاليا ووصلوا الى مشارف فرنسا •

وعند ما تفرق المسلمون تمكن الأوروبيون باتحادهم من استرجاع المدن الواحدة بعد الأخرى ، ثم جاءت الحروب الصليبية لتكمل هذا العمل ، فتهاذن الغرب اللاتينى مع الشرق اليونانى رغم خلافهم العقدى العميق ، واتحد الاقطاعيون الفرنسيون مع تجار المدن الايطالية واستولوا على بلاد الشام ، واشتغل الملاحون الايطاليون بنقل الحجاج الى بيت المقدس بأجور مخفضة ، وتحولت منظمات الرهبان الى بيوت تجارية تباع الرقيق باسم الصليب • ثم حولوا نشاطهم نحو مصر اذ اعتقدوا أنه لا فائدة من محاربة العرب فى الشام ما دامت مصر قائمة بقوتها تنزع الوحدة العربية ، وشجعت المدن الايطالية هذا الاتجاه طمعا فى دخول البحر الأحمر والسيطرة على التجارة الشرقية وتجميعها فى ميناء الاسكندرية التى أطلق عليها المؤرخ الصليبي وليم الصورى سوق الدنيا بشقيها الشرقى والغربى

Forum publicum utriusque orbi

الدول • ثم احتلت مصر بغية الهيمنة على قناة السويس ، وأرغمت مصر على جعل حدودها الجنوبية عند وادى حلفا لتفصل السودان عنها ضمن المشروع الذى يهدف الى تقسيم أفريقية العربية •

ثم ترابطت الحركة الصهيونية بالاستعمار عندما أعلن رائدها تيودور هرتزل بأسلوب المنافق لسانسة بريطانيا وروسيا وألمانيا والنمسا ، أنه لا أمل للصهيونيين بالاستيلاء على فلسطين الا اذا نالوا المساعدة من دولة استعمارية بوعدها رسمى وباقناع السلطان التركي عبد الحميد واغرائه أو تهديده ، ومقابل هذه المساعدة يتعهد الصهيونيون أن يخدموا الدولة الاستعمارية بجعل فلسطين الخاضعة للحكم الصهيونى قاعدة لأطماع تلك الدولة فى الشرق وتأمين الحماية لقناة السويس • ووعد ألمانيا بجعل فلسطين رقعة ألمانية فى ربوع السلطنة العثمانية ، ووعد روسيا بجعل فلسطين شوكة فى جنب المصالح البريطانية فى المنطقة ، وتمهد لقيصر روسيا ورئيس النمسا بمحاربة الأفكار الاشتراكية ووضع أموال الصهيونيين وصحفهم ومواهبهم فى خدمة الرجعية الأوروبية • ولم

يكن يهم هرتزل وهو يسعى لكسب الوعد من هو الذى سيعطيه الوعد وانما ركز تفكيره فى تحقيق الحلم المنشود ، فحرب مع وليم امبراطور ألمانيا ليساعده بنفوذه لدى السلطان عبد الحميد وزار هرتزل العاصمة العثمانية سنة ١٣١٤ هـ (صيف ١٨٩٦ م) ليقنع السلطان بالموافقة على اسكان يهود العالم بفلسطين واعطائهم الحق فى انشاء دولة أو شبه دولة ، ورغم اغراء السلطان بملايين الجنيهات كان جوابه : « لا أقدر أن أبيع قدما واحدا من البلاد لأنها ليست لى بل لشعبى ، لقد حصل شعبى على هذه البلاد باراقة دمائهم وقد غذوها فيما بعد بدمائهم وسوف نغطيها بدمائنا قبل أن نسمح لأحد باغتصابها منا ... » ليحتفظ اليهود بملايينهم •

وبلغ من تضليل المخطط الصهيونى أن بعث هرتزل رسالة مليئة بالتمويه والمراوغة الى السيد يوسف ضياء الخالدى رئيس بلدية القدس جاء فيها : « لقد كان اليهود وسيظلون دائما أخلص الأصدقاء لتركيا وذلك منذ فتح السلطان سليم بلاده لليهود الذين اضطهدتهم أسبانيا ، وهذه الصداقة ليست مجرد أقوال وانما هى

ووعدها ألمانيا بجعل فلسطين رقعة ألمانية فى ربوع السلطنة العثمانية ، ووعد روسيا بجعل فلسطين شوكة فى جنب المصالح البريطانية فى المنطقة ، وتمهد لقيصر روسيا ورئيس النمسا بمحاربة الأفكار الاشتراكية ووضع أموال الصهيونيين وصحفهم ومواهبهم فى خدمة الرجعية الأوروبية • ولم

والتفاهم الأخوى على وضع الأماكن المقدسة سيكون رمزا للسلام الذى يتطلع اليه باهتمام كل ذوى النيات الحسنة الصادقة •

انك ترى ياسيدى أن الشعب غير اليهودى فى فلسطين سيواجه مشكلة أخرى •• ولكن من ذا الذى يمكن أن يفكر فى اخراج أولئك الناس من ديارهم ؟ اننا سنضعف رفاهيتهم وثرواتهم بما نحمله معنا من رفاهية و ثراء • هل تعتقد أن أى عربى يملك فى فلسطين أرضا أو بيتا يقدر ثمنه بثلاثة آلاف فرنك أو أربعة يمكن أن يغضب جدا اذا ارتفع سعر أرضه خلال فترة قصيرة وتضاعف ربما فى بضعة أشهر ؟ ان ذلك سيحدث حتما بعد وصول اليهود ، هذا ما ينبغى توضيحه لأبناء البلاد ، كذلك يجب أن يدركوا أنهم سيكسبون أصدقاء أوفياء ، كما أن السلطان سيكسب رعايا مخلصين طيبين سيعملون على ازدهار الحياة فى ذاك الاقليم الذى يعد وطنهم التاريخى • وعندما ينظر المرء الى الأمور من هذا الجانب وهو جانب الحق ، يرى أنه يجب عليه أن يصبح صديقا للصهيونية مادام صديقا لتركيا • وأملى ياسيدى أن تكفى هذه

مستعدة للتحويل الى أفعال ولتقديم العون الى المسلمين • ان فكرة الصهيونية التى أنا خادمها المتواضع لا تميل الى اتخاذ موقف عدائى من الحكومة العثمانية ، بل ان الأمر على العكس من ذلك فان هذه الحركة تستهدف توفير موارد جديدة للدولة العثمانية • ان تيسير الهجرة الى بلادكم لعدد من اليهود الذين عرفوا بالذكاء والمهارة فى مضمار المال والمشروعات سيؤدى الى زيادة رفاهية البلاد ، وهذا أمر لا يمكن أن يشك فيه أحد وهذا ما ينبغى أن تفهمه وتوضحه للجميع • ان اليهود لا يعتمدون على أية قوة محاربة تقف خلفهم وهم أنفسهم ليسوا محاربين ، ان اليهودى مسالم الى أقصى حد وهو قنوع اذا ترك يعيش فى سلام واذن فليس ثمة ما يدعوا الى الخوف من هجرتهم •

أما فيما يتعلق بالأماكن المقدسة فان أحدا لا يفكر فى المساس بها ، ولقد كتبت وقلت عدة مرات ان هذه الأماكن لايمكن أن تكون ملكا خاصا لأى دين أو جنس أو شعب • ان الأماكن المقدسة ستظل مقدسة بالنسبة للعالم أجمع للمسلمين والمسيحيين واليهود ،

التفسيرات لتزويد عطفكم على حركتنا
... لقد أوضحنا هدفنا علنا وبكل
اخلاص وولاء .

وأرسلت الى صاحب الجلالة
السلطان مقترحات عامة ، ويسرنى أن
أعتقد أن صفاء ذهنه الشديد سيجعله
يقبل الفكرة من حيث المبدأ على أن
تبحث تفاصيلها فيما بعد . وإذا رفض
الفكرة فإننا سنبحث ، وصدقنى اذا
قلت لك اننا سنجد ما نحن فى حاجة
اليه . ولكن سيكون معنى ذلك أن
الفرصة الأخيرة التى تتاح أمام تركيا ،
لكى تنظم أوضاعها المالية وتسترد
قوتها الاقتصادية ستزول الى الأبد .
ان الذى يقول لك هذا الكلام اليوم
هو صديق مخلص لتركيا وعليك أن
تذكره ، (١) .

وظل خلفاء هرترزل من الصهيونيين
يكتبون مثل هذه الرسائل الى رؤساء
الدول الصغيرة والكبيرة ، أملا فى أن
تجوز الحيلة عليهم ، ولكن كثيرا منهم
تنبه الى خطورة ما يرمى اليه المخطط
الصهيونى .

وما لبثت الدول الاستعمارية أن
تفاهمت على تقسيم الوطن العربى ،

فما كادت الحرب العالمية الأولى تبدأ
حتى أنفذت انجلترا جيشا استولى على
البصرة . ووقتها كانت تفاوض العرب
على أساس تحريرهم من الاستعمار
التركى واقامة دولة عربية لهم فى
نظير مساعدتهم لها ضد تركيا ، كانت
تفاوض الصهيونيين لوضع أموالهم
ونفوذهم وخبرتهم تحت تصرفها فى
مقابل الاعتراف بفلسطين وطينا قوميا
لهم ، وتحقيق غرضهم فى جمع
شتاتهم فى دولة واحدة تمتد من النيل
الى الفرات . وفعلنا أعطى وعد بلفور
اشارة المرور لمشروع عدوانى كان قد
ولد ونما منذ اعتقد هرترزل أن فلسطين
أرض بلا سكن ، ومن ثم مضى يطلب
تلك الأرض لشعب بلا أرض
وبفضل تلك الاشارة تمكن المشروع
من الاستمرار فى النمو الى أن تجسد
منذ ربع قرن . ثم زاد عدد المهاجرين
من الصهيونيين فى فلسطين ممن
تتراوح أعمارهم بين أربع عشرة
وأربعين سنة ومن المدربين عسكريا
وأصحاب المهن الفنية والتدريبات
الصناعية ، مما يدل على وجود خطة
للانطلاق الى البلاد المجاورة وغيرها
فى شتى الميادين . ويرجون أن يكون

(١) وثائق صحيفة الأهرام .

لهم جيش من مليون جندى ، ويشجعهم الاستعمار فى هذا الاتجاه منذ صمم العرب على تصفيته ، لتكون فلسطين قاعدة له فى وسط وطنهم تهدد أمنه دوماً وتقطع امتداد أرضه وتمتص امكانياته وطاقاته •

ومنذ قامت الثورة التحريرية الرائدة بمصر واقتدت بها شقيقاتها ، خشى الاستعمار أن تعصف تطورات حركة التحرر العربية المنتصرة فى هذه المنطقة ببقية النفوذ الاستعماري سياسيا كان أم اقتصاديا وبوجه خاص فى مجال الثروة البترولية ، وحاول الاستعمار تدعيم هذا الوجود عن طريق الأنحلاف والقواعد العسكرية ومنطق الفراغ المزعوم ، ولما فشلت كل هذه المحاولات أخذ الاستعمار الجديد يركز على القاعدة الصهيونية يكدس بها الأسلحة • ويوجد نوعا من

تقسيم العمل العدواني ، يتولى الاستعمار الجديد مسئولية الضغط السياسى والاقتصادى ضد الأمة العربية تاركا للقاعدة مهمة كلب الحراسة الذى يتحرك وفقا لمخططات سادته • غير أن الأمة العربية المجيدة تمارس حسم الموقف بجمع شملها وحشد كافة طاقاتها الذاتية وبالاتفاق على أسلوب للعمل المشترك فى البترول والأرصدة ، لمواجهة أحفاد هرتزل الذى تمسكن ليتمكن ، وأنجب ذئابا وصقورا متوحشة وليس حملانا وحماثم مسالمين الى أقصى حد كما زعم ، فأحفاده هم الذين أنشأوا العصابات المسلحة وقتلوا الأطفال الأبرياء وطرّدوا العرب من ديارهم واستولوا على مقدراتهم وعبثوا بمقدساتهم ؟

عباس حلمى اسماعيل

من سجل المجد: أبو القاسم الزهراوى

للاستاذ عبد العظيم محمود الدين

روح العصر - بيئة الزهراوى :

اسمه : خلف بن عباس • وكنيته
أبو القاسم ، ولقبه الزهراوى •

والزهراوى نسبة الى الزهراء ،
والزهراء ضاحية قرطبة ، حاضرة
الأندلس فردوس العرب المفقود •

« هذه صفحات مطوية من تاريخ
آبائنا وأمجادهم ، نحاول اليوم نشرها
أملين أن يكون فى ضوئها ونورها
ما يهدى الصاعدين الى العلا ويكشف
الطريق أمام السائرين الى المجد
ويأخذ بيد المتطلعين الى عز أمتهم
ورفعتها •

كانت الخلافة فى الأندلس تنافس
الخلافة فى المشرق ، وقرطبة تنافس
بغداد ، وهى أجو الأندلس وطابعها
لعربها التفوق فى كثير من المجالات
العلمية والفنية على عرب المشرق ،
وصارت الأندلس منارة من أعلى
منارات العلم ، بل أعلاها • يقول
صاحب كتاب (صناجة الطرب فى
أخبار العرب) ص ٤٤٣ : « ان مدارس
الأندلسيين كانت على غاية من الاقنان ،
فقصدها أهل أوروبا فى القرون
الوسطى وقرأوا العلم فيها ثم تزودوه
منها الى بلادهم ؛ ففى سنة ٢٦٠ هـ -

ثم هى صفحات من أمجادنا فى
ناحية قد تبدو بعيدة عن الأذهان وفى
ميدان قد يظن أننا لم نكن من فرسانه
ولم نجر فى حلبته - بله أصحابه
المسيطرين عليه - وأعنى به ميدان
العلم • ذلك أن نور العلم الحديث
الذى يشع علينا - الآن - من الغرب
قد يعنى بعض العيون ويبهرها فتسى
ما سواه ولا ترى غيره • وأمل أن
نقول مع شاعرنا :

بنى كما كانت أوائلنا
تبنى ونفعل فوق ما فعلوا »

٨٧٣ م أمر (هرتموث رئيس دير مارى غالن) جماعة من رهبانه بدرس اللغة العربية لتحصيل معارفها ، وكان الرهبان البندكتيون يطلبون العلوم بشوق لا مزيد عليه »

ويقول جوستف لوبون فى كتابه (الاسلام والحضارة العربية) : كانت قرطبة مدة ثلاثة قرون أكثر مدن العالم نورا ، وكانت حضرة ملوكها وقصور خلفائها - لكثرة عنايتهم بالعلم وحرصهم على استجلاب العلماء اليها من كل فج و صوب - أشبه بمجامع علمية ، وقاعات خزائن كتبهم كأنها دور حكمة فيها معامل كبيرة غصت بالنساخين والمجلدين والمذهبين والنقاشين ، ومن خزائن كتبهم ما كانت جرائد أسمائها تستغرق عشرات المجلدات ، وبلغ عدد الكتب فى مكتبة قرطبة العامة نحو أربعمائة ألف مجلد ٤٠٠٠٠٠ وكانت جامعات قرطبة من أعظم جامعات الأرض ، تقرأ فيها العلوم الطبيعية والرياضية والفلكية والكىماوية .

الزهراء :

ينفق على عمارة الزهراء ثلث جباية الأندلس ، وقد أمر بقطع شجر الجبل الأسود المحيط بها وغرسه تينا ولوزا ولم يكن منظر أحسن منها ولا سيما فى زمان الأزهار وتفتح الأشجار ، وهى بين الجبل والسهل .

فى هذه البيئة العالة المتحضرة الجميلة ولد الزهراوى ونشأ .

مولده ووفاته :

لا غرابة اذا لم يعن أحد بتسجيل تاريخ ميلاد الزهراوى شأنه فى ذلك شأن أعلام هذه العصور الذين أهمل أمرهم فى بدء حياتهم حيث لم يكن أحد يدرى ما سيكون لهم من مجد .

ولكن الغريب هذا الاضطراب الذى رأيناه فى تاريخ وفاته فقد بلغ الاختلاف بين كتب التراجم أكثر من مائة سنة ، وبعد لأى وعناء ظهرت لنا قرائن قاطعة (١) تؤكد أنه ولد فى سنة ٩٣٦ م - ٣٢٥ هـ وتوفى ١٠١٣ م - ٤٠٣ هـ وهذا بالتقريب طبعاً .

أما الزهراء التى نشأ فيها عالمنا الزهراوى ، فكانت قرطبة العظمى ،

(١) أنظر بحثنا خاصا للكاتب « صاحب الفضل الأكبر على الطب الجراحى . الزهراوى » .

لن نعرف شيئا من هذا عن الزهراوى • فقد أهمله المؤرخون وأجزم بأن هذا كان مقصودا متعمدا وان كان هذا يبدو مؤسفا حقا !!! فلن تفوتنا فرصة رؤية الزهراوى من خلال آثاره العلمية وأفضاله على العلم والانسانية ، فلئن فاتنا أن نراه ناشئا صيبا متعلما فسنراه عالما خطيرا عملاقا فتيا يزحم العلماء ويملاأ تاريخ الطب •

سنرى الزهراوى العالم من خلال كتابه الذى أشاد به ابن حزم فى رسالته عن أمجاد أهل الأندلس وآثارهم حيث قال : « وألف (التصريف لمن عجز عن التأليف) خلف بن عباس الزهراوى ، وقد أدركناه وشاهدناه ، ولئن قلنا : انه لم يؤلف فى الطب أجمع منه ولا أحسن للقول والعمل فى الطبائع لنصدقن ،

التصريف لمن عجز عن التأليف :

هذا هو كتاب الزهراوى الذى أجمعوا على أنه ألفه ، وأجزم بأنه كان له كتب أخرى • فالحميدى - وهو معاصر له - يقول : « وعلمه الذى يسبق فيه علم الطب » أى أنه كان عالما بأكثر من فن من فنون العلم • ولن نقف هنا كثيرا لنبحث عن مؤلفات الزهراوى ، فلعلها ذهبت مع ما ذهب

وهذه الفترة من أبهى وأزهى فترات الأندلس • فالزهراوى ثمرة ناضجة لهذا الغراس الطيب الذى وضعه العرب بالأندلس ورعوه أتم رعاية •

ونحن لن نستطيع أن نرى الزهراوى فى مرآة التاريخ فقد أهملت ذكره كتب المعاصرين له ومن جاء بعدهم من المؤرخين ولم يذكره « ابن خلكان » فى وفيات الأعيان ولا صاحب شذرات الذهب ولا تاريخ حكماء الاسلام • وكل ما ورد عنه فى كتب رجال الأندلس وتاريخها لم يعد سطورا عدة كتبها عالم الأندلس وامامها ابن حزم فى مجال المفارقة بأهل الأندلس • وأخذ هذه السطور عنه الحميدى ورددها معظم المؤرخين فى اقتضاب ملحوظ •

ومن هنا لن نستطيع أن نرى الزهراوى وهو يدرج فى مغانى الزهراء فتى يافعا يغدو ويروح على أساتذته وفى صحبة زملائه وفى رعاية آبائه •• فلن نعرف أساتذته ولا زملاءه ولا كيف نشأ وترعرع ولن تتمكن من معرفة شيء من عاداته وأخلاقه وصفاته وميوله وثقافته واهتماماته واتجاهاته •

منزلة الزهراوى :

فمن خلال هذا الجزء تبدأ لنا عظمة الزهراوى واضحة شامخة اذا لاحظنا ما يأتى :

١ - أن الزهراوى أحدث ثروة فى ميدان الطب الجراحى • يقول صاحب كتاب (الطب العربى) :

• ظلت الجراحة والتشريح على حال من الإهمال عند الغربيين ، ويحتقرها العرب كما كانوا يحتقرون كل حرفة يدوية حتى جاء أبو القاسم فحطم بحديد جرأته تلك القيود وبدد بساطع حجته تلك الأوهام ، ونهض بالجراحة من سافل محطها الى أسمى ما يليق بها من الكرامة والرقى ، فخالف بعزيمته المألوف ، وخرج على المعتاد المعروف ، وحث على دوس الجراحة « (١) » ، وطالب بتشريح الموتى وقال : « ان جهل التشريح جر الى نتائج وخيمة » ومن يطالع كتابه لا يملك أن يعتقد بأنه قد شرح الجثث هو نفسه ، لأن وصفه الدقيق لأجراء العمليات المختلفة لا يمكن أن يكون نتيجة نظريات فقط •

٢ - وهو أول من رسم الأعضاء

من آثار الأندلس حين اجتاحت جحافل أوربا المتبربرة المتعصبة بلاد الأندلس الطاهرة •

ويكفى (التصريف) وحده فخرا للزهراوى فهو كما يقول الأستاذ الدكتور صلاح عفيفى مدرس الجراحة العامة بجامعة القاهرة : « دائرة معارف طيبة مؤلفة من ثلاثين كتابا » ولم يحظ كتاب من العناية بالشرح والترجمة والطبع والنشر مثل ما حظى به (التصريف) •

وكل الباحثين متفقون على أن أهم جزء فى (التصريف) هو الجزء الخاص بالجراحة •

ومن هنا فلن نعرض كثيرا لما فى الأجزاء الأخرى ، ففى هذا الجزء وحده تظهر عظمة الزهراوى - رغم ما فى باقى الأجزاء من مجهودات علمية بارزة لا تنكر ، بل وكشوف وإبتكارات لم يسبق إليها - الا أن هذا الجزء وحده ينفرد بخاصية : هى أنه أول كتابة منظمة فى فن الجراحة وعلى أنها فرع خاص مستقل من فروع الطب ، وهى أول كتابة عن الجراحة بروح الاحترام والتقدير •

(١) ونرى أن هذا هو السر فى إهمال المؤرخين له سواء من المعاصرين أو من جاءوا بعده • وكأنى بهم كانوا يزرون به ويعيبون عليه أن يفس يدية فى دماء الجراح وقبحها مخالفا بذلك كبار الأطباء •

- والهيكل العظمى فى الكتب الطبية • (خرق كوكس) ، ويذكر له أنه أشار بتقنيات الحصوة داخل المثانة اذا عجز عن اخراجها لكبر حجمها •
- ٣ - وهو أول من استحدث رسم الآلات فى كتابه وقد أورد منها نحو مائتى شكل وكان هو مخترع الكثير منها •
- ٤ - وهو أول من وصف العمليات الجراحية فى كتابه وطريقة اجرائها والاحتياطات اللازمة لها ، وفى كل فقرة كان يضيف الطرق التى يجرى بها عملياته وملاحظاته الى معلوماته السابقة ، ويكتب التقارير عن الحالات التى يسجل فيها انتصارا جديدا ، وكان حريصا دائما على أن يروى تجاربه الشخصية وما كان يصيبه من صعوبات وكيف ذللها •
- ٥ - كان أول من استعمل ربط الشريان لايقاف النزيف قبل (امبروزباريه) الفرنسى ومع ذلك تنسب اليه ظلما •
- ٦ - وهو أول من وصف عملية الحصة عند النساء عن طريق المهبل ، ووصف عملية اخراج الحصة من المثانة وهى ذاتها المسماة الآن باسم
- ٨ - كما شرح عملية استئصال اللوزتين وقد ظلت حتى عصرنا على ما وصفها مع تغير فى شكل الآلات (ولم تتغير طريقتها الا منذ سنوات قلائل) •
- ٩ - كذلك أجرى عملية فتح القصة الهوائية ووصفها وما زالت تجرى للآن •
- ١٠ - كذلك استعمل البذل فى الاستسقاء ، وما زال جاريا للآن •
- ١١ - كما وصف كيفية استئصال العقد للمفاوية الرقية المزمنة •
- ١٢ - كما كان أول من حول مجرى البول •
- ١٣ - كما تحدث عن علاج السرطان واستئصاله •
- ١٤ - كما ذكر علاج الأطفال الذين يولدون بدون مجرى بولى خارجى ظاهر أو مجرى ضيق •

- ١٥ - كما ذكر الختان والأخطاء الشائعة فيه .
- ١٦ - كان أول من تحدث عن علاج الحروق مقسما اياها الى الدرجات الثلاث التى ما زالت معروفة حتى اليوم .
- ١٧ - كما أشار الى جراحة العظام والتجبير وذكر أن هذا الفرع فى أيدي العوام وأدعياء الطب وطالب بأن تقتصر مزاولتها على المتخصصين (وما نحن أولاء بعد ألف عام نشكو مما شكا منه الزهراوى) .
- ١٨ - كما كان أول من وصف الاستعداد الخاص فى بعض الأجسام للنزيف (الهيموفيليا) وأثر الوراثة فى ذلك .
- ١٩ - ولم ينس جراحة التجميل ، فقد تحدث عن اصلاح صدور الرجال التى تشبه صدور النساء واصلاح التضخم الزائد بها .
- ٢٠ - ومما يذكر له بالفخر أنه أوصى بالآل يندفع الطيب فى العمليات الجراحية دفعة واحدة ، ودائما ينبه قراءه الى أخطاء العمليات الجراحية ووجوب اتخاذ الاحتياطات اللازمة لها .
- ٢١ - وكان أول من أصلح طرق البتر وكان من قبله يبترون القسم المعتل فقط أما هو فقد أوصى بالقطع فى الأنسجة السائلة عن بعد من الأنسجة المريضة ، وكذلك أوصى باستئصال جميع الأجزاء المريضة فى الالتهابات العظمية . وذلك خير ما توصى به الجراحة الحديثة .
- ٢٢ - كما توسع فى استعمال الكى ، وأشار الى أهميته . وكان يستعمله كثيرا ويفضله على المشروط مخالفا بذلك تعاليم اليونان .
- ويعيننا هنا أن نشير الى براعته العجيبة حين تحدث عن أداة الكى ، فقال فى ذكاء ودقة ملاحظة نادرين : « ان الكى بالحديد أحسن وأفضل من الذهب للأسباب الآتية :
- × اذا حميت مكواة الذهب فى النار لن تعلم درجة حماوتها بسبب لونها .
- × ثم انها تبرد سريعا .
- × واذا اشتدت الحرارة صهرت وذابت .
- ولذا صار الكى بالحديد عندنا أسرع وأقرب الى الصواب » .
- واذا وضعنا هذا الكلام أمام المقاييس العلمية الحديثة نجد أن هذا

الأنفية الأذنية (الزوائد الأنفية) ، كما أحدث كلاليب تفتيت الحصوة في المثانة •

وله حديث طويل عن الخامات التي تصنع منها الآلات ويقسمها بحسب الغرض من استعمالها ، فأنا يفضل الحديد وأنا الذهب أو غيره بحسب الغرض والموضع الذي تستخدم فيه •

كما تحدث عن أشكال الآلات بسبب اختلاف المواضع المستخدمة فيها •

فصل الزهراوى على الطب :

يقول « كامبل » من مؤرخى العلوم الغربيين (: « يمثل أبو القاسم مرحلة هامة من مراحل تطور الطب وتقدمه بما ابتدعه من فنونه وألوانه وبما حفظه وشرحه من طب الأقدمين ، شغل أبو القاسم قرونا عدة من تاريخ الطب ، وملأ طبه العالم مئات السنين فقد عاشت الدنيا عيالا على طبه منذ القرن الحادى عشر حتى القرن الخامس عشر » •

وفى تاريخ الطب العربى « كان التصريف دليل جراحى أوربا فى عصر النهضة وكتاب التدريس فى الجامعات

الرجل الذى كان يعتمد على حواسه الخمس فى استقصاء أفضلية الحديد على الذهب على حق فى قوله : « ان لون الذهب يمنع معرفة درجة الحرارة التى نريدها هل هى الحمراء أو البيضاء مما لا ييسر معرفته فى الذهب فى غير الظلام » •

أما النقطة الثانية وهى (أنها تبرد سريعا) فمن المعلوم أن درجة حرارة الذهب النوعية ٣٢٤° ر والحديد ١١٣٨° ر وهنا نرى أن هذا الرجل الذى كان يعتمد على حاسة النظر فقط لم يخطئ نظره فى ٨١٤° ر من درجة الحرارة •

أما النقطة الثالثة وهى (الصهر) فقد ثبت صدقها علميا أيضا ؛ إذ أن درجة صهر الحديد ١١٠٠° ر والذهب ١٠٦٤° ر وأنا لنعجب من قوة الملاحظة الحادة التى مكنت صاحبها من الشعور بفرق ٣٦ درجة حرارة بعد الألف •

الزهراوى فى ميدان الآلات الطبية :

كان للزهراوى فى هذا المجال باع واسع فمع ما قلناه قبلا من أنه استحدث رسم الآلات فى كتابه ، فقد اخترع آلات كثيرة اختراعا من العدم مثل : منظار المهبل ، وسنارة السليلة

المختلفة بأوروبا كجامعة سالرنو ومونبلييه وغيرهما حتى القرن السابع عشر * .

وقد استشهد (جى دى شولياك) بأقوال أبى القاسم أكثر من مائتى مرة * .

وقال الأستاذ (بوشون) فى كتاب تاريخ الطب والمذاهب الطبية ص ٥٣٢ ما تعريبه : « أن جراحة أبى القاسم التى ترجمها حديث (لوسين دكران) هى وايم الحق مبتكرة وأهل للمديح الكثير الذى وصفها به (فبريس دكا بنداتنى) القائل : أن أبا القاسم يعد المثل الأعلى للعلم الى أن قال : وقد حييت بهذا الطبيب الجراحة العملية الخطيرة المدرسة منذ عهد بعيد * .

وفى عام ١٩٢١م وقف الأستاذ (فورغ) الجراح الخطير يلقي خطابه فى حفل مرور ٧٠٠ سنة على جامعة مونبلييه فكان مما قال : « * * وظهر فى قرطبة أبو القاسم الذى أحدثت كتبه الجراحية فى جامعاتنا هذه أعظم الأثر * .

وقد ترجم (جيراردى كريمون) الجزء الخاص بالجراحة الى اللاتينية فانتشر انتشارا هائلا ، كما ترجم

الكتاب كله أكثر من مرة لأكثر من لغة * .

وورد فى كتاب (الفرد فرنكلين) التنقيب عن أصول الجراحة ورقيا فى فرنسا ص ٣٧ « جدد أبو القاسم ذلك الرجب الجسور فن الجراحة فطار ذكره فى الأقطار ودخلت مؤلفاته ايطاليا فكان فيها أبو القاسم دليل الجراحين فى أعمالهم وفى تصانيفهم ، وما الجراحون الذين نبغوا فى ايطاليا بعد أبى القاسم الا نقلة ومقلدون لهذا الرجل العظيم * . وقد نظر لهؤلاء الجراحين بعين الإعجاب وعدوا مجددين للجراحة على أنهم فى الحقيقة لم يزيّدوا على الجراحة أقل شىء جديد (الى أن قال) : وقد أخذ من كتاب أبى القاسم (روجى دى بارمة) كل القواعد التى تتألف منها مصنفاته ولم يذكر مأخذها ، وانتحلها لنفسه ، ونال بذلك الشهرة والمكانة العظيمة * .

فهل تجاوز الحقيقة والصدق اذا قلنا : أن الزهراوى صاحب الفضل الأول والأكبر على الطب الجراحى فى العالم ؟ * .

عبد العظيم محمود الديب

النظام الإدارى فى الإسلام

طرق الإدارة ومركز الضبط الإدارى منها

للككتور مصطفى كمال وصفي

(٤)

من المعلوم أن طرق الادارة تنقسم - بصفة عامة - الى ثلاثة :

الأولى : بالادارة المباشرة (١) وهى أن تقوم السلطة الادارية بنفسها بإدارة المرفق العام ، بأن تتولاه وزارة من الوزارات بنفسها أو بواسطة مصلحة أو فرع تابع لها . وذلك مثلا كالمجلس الأعلى للشئون الاسلامية ، أو مجمع البحوث الاسلامية ، فهما تابعان لبعض الوزارات ويقومان بأعمال ذات صفة مرفقية تحتاجها هذه البلاد ، وهى الخدمة العلمية للإسلام ، وكان معمل تكرير البترول بالسويس كذلك ، وقد يكون اختلف وضعه الآن . أو تتولاه منظمة مستقلة ، كهيئة عامة أو مؤسسة عامة أو شركة من الشركات العامة ، ومثال ذلك الهيئة العامة للطباعة ،

أو الهيئة العامة للكتاب ، أو المؤسسة المصرية العامة للطباعة والنشر ، أو دار الشعب للطباعة والنشر أو دار التعاون للطباعة والنشر ، أو الشركة العامة للمصانع الحربية أو لمصانع الطائرات ، فهذه كلها أنواع للمنظمات العامة ما بين هيئة عامة ومؤسسة عامة وجمعية تعاوفية عامة وشركة عامة تقوم بأعمال مرفقية - لا شك فيها ، بطريق الادارة المباشرة .

والثانية : بطريق الاعانات (٢) أو بطريق الاقتصاد المختلط (٣) .

فقد تعتمد الدولة بدلا من التدخل المباشر بطريق الادارة المباشرة ، وبدلا من أن تتولى المشروع بنفسها بوزارة أو ادارة أو مصلحة أو منظمة عامة ، تقوم بدلا من ذلك بتقديم الاعانات لبعض الجهات الخاصة التى قد

(1) le regie direct.

(2) sulventions.

(3) economie direct.

وكذلك من طرق الاشتراك فى أداء الخدمات العامة : الطريقة المسماة بطريقة الاقتصاد المختلط ، وهى أن تشترك الدولة بجزء من رأس المال ، غالبا أكثر من النصف بقليل (٥١ ٪ مثلا) مع بعض الأفراد ، وقد كانت شركة السكر عندنا كذلك . كما أن قوانين التأمينات الصادرة فى ٢٣ يوليو ١٩٦١ قد عمدت الى هذه الطريقة فأشركت الدولة جبرا فى كثير من المشروعات بأكثر من نصف رأس المال ضمانا للسيطرة على الإدارة .

والثالثة : هى طريقة الضبط الإدارى ، وهى تقوم على الترخيص والمراقبة فى الغالب . فتصدر الدولة قوانين أو لوائح تقيد نشاطا فرديا من الأنشطة بشروط خاصة ، ولا يمنح الترخيص بممارسة هذا النشاط الا بعد التحقق من استيفاء هذه الشروط . ثم يكون بعد ذلك للجهة الإدارية المختصة أن تقوم بالتفتيش وضبط المخالفات وأحيانا توقيع الجزاءات المترتبة على ذلك . ومثالها : الترخيص لمركبات التاكسى ، فيكون

ترفعها - فى الوقت نفسه - الى مصاف الهيئات ذات النفع العام (١) وذلك كبعض الهيئات العلمية المعروفة عندنا : كجمعية الدراسات الاسلامية ، أو الجمعية المصرية للاقتصاد والتشريع ، فهى تتلقى معونة سنوية فى ميزانيتها وتقوم فى الواقع بخدمات ذات نفع عام كاصدار المجالات العلمية وتنظيم المحاضرات والدراسات العليا ومنح المؤهلات العلمية فيها ونحو ذلك .

ومنه أيضا منح المعونات الاقتصادية ، بالاعفاء الضريبى أو الجمركى ، وانشاء المناطق الجمركية الحرة ، والحماية من الواردات ونحو ذلك . ومنه كذلك تمكين بعض الهيئات الخاصة من بعض وسائل القانون العام كالاستيلاء الجبرى لمنفعتها وتحصيل الرسوم ونحو ذلك .

وفى هذه الأحوال لا تكون صفة النفع العام واضحة وضوحها فى حالة الإدارة المباشرة ، ولذلك تترك للجهد الفردى الحر ، ولكن تخفض التكاليف أو تمنع مخاطر الخسارة أو نحو ذلك بطريق من طرق الاعانة السابق ذكرها أو غيرها .

بناء على شروط معينة مع المراقبة المستمرة لهذا النشاط . وبذلك فإن خدمة النقل تتعرض لهذه الطرق الثلاثة على درجاتها المختلفة . فأحيانا تتولاها الدولة بنفسها كالسكك الحديدية ، وأحيانا تعاونها الدولة كمشروعات النقل الجوى والنقل بالسيارات (كما كان قبل التأمينات) وأحيانا تتركها للأفراد تحت اشراف الضبط الادارى كما فى النقل بسيارات التاكسى داخل المدن وبينها .

وهذا أمر ملحوظ فى وظيفتى الحسبة والجهاد .

فبالنسبة للحسبة ، فقد بدأت - فى أول الأمر - تطوعا ، لأنها فرض كفاية توجب على كل مسلم الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر . فلما كف الناس عن أن يقوموا بواجبهم فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وثقل عليهم أن يتدخل بعضهم فى شئون بعض ، وعمت المفاصد بحيث لم يعودوا يتناهون عن منكر فعلوه ، ومن نهاهم عادوه ، لم يعد مندوحة من أن يقوم بهذه الوظيفة عمال رسميون . وسمح الفقه أن يقوم بذلك - الى جانب الرسميين الذين يقومون به أصالة - ناس من المتطوعين . ثم أمنت الأمور فى الفساد لما صارت الأمور الى الرشوة وعز أن تجد رجلا نزيها يقوم بولاية الحسبة والعمل فى هذه

والدولة قد تتخذ سياسة من هذه السياسات الثلاثة حسبما تتبينه من المصلحة ولظروف مختلفة .

فاذا نظرنا الى هذه الطرق فى ضوء السياسة الاسلامية ، فانه يتبين لنا ما يلى :

فبالنسبة للطريقة الأولى : وهى طريقة الادارة المباشرة : فانها - فى الواقع - غير مرغوبة شرعا ، لأمر :

١ - أن الاسلام لا يعتمد - فى الأصل - على نظام الدولة ، منعا من ضعف النظام بضعفها وانهيائه بانهيائها .

والوظيفة • • فكان كف المتطوعين عن التسلخ من باب أولى • ونحن نذكر أن جماعة من الحنابلة حسن لهم أن يشنوا غارات الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فى بغداد على الغشاشين فى الأسواق وعلى النساء المتبرجات وأهل اللهو والمجون ، فكانت فتنة اذ لم يستجب الناس ولم يرتدعوا وأصرروا على منكراتهم ، ولم تظاهر السلطات العامة هؤلاء المتطوعين ، وعرف عن الحنابلة - من ذلك الوقت - شدة التزمت والمغالاة ، وفشلت هذه الطريقة نهائيا •

وتحولت الثغور الى تكايا للصوفية ، وصارت كلمة « المرباط » تطلق - بكثير من السخرية على (الدرويش) الذى يعرف أمور الدنيا ، وظهرت كتائب المرتزقة وطلاب السلطة ، وخاصة من الأرقاء والمماليك الذين كانوا يشترون خصيصا للتدرب على أعمال الجندية، وتمكنوا من الوصول الى مراتب السلطنة والنيابة والادارة فى مصر والهند • وأما العامة فصاروا بعيدين عن الجهاد ، وجنحوا الى السلم والدعة ولم يعودوا يحسنون أمور النظام العسكرى والمقاتلة وبذلك تحولت هذه العبادة من أن يقوم بها الناس كفرض كفاية - أو عين عند فجأة العدو - الى نظام عسكرى يلقى على عاتق محترفى العسكرية ، ويجهله المدنيون جهلا تاما ويفرون منه اذا طلب منهم ، فيضطر السلطان الى تسخيرهم وتكليفهم جبرا فيما يتطلبه من الخدمات والمؤن •

وكذلك بالنسبة للجهاد ، فانه فى البداية كان تطوعا • وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى الخروج ، فمن خرج خرج ، ومن لم يخرج لم يخرج ، ولكن كانت النظرة اليه على ما هو واضح فى سورة « براءة » وما جاء فيها من التنديد بالمخلفين ، وذلك بسبب حمية الالبان واعتبار المتخلف منغوصا عليه بنفاق (كما جاء فى حديث كعب بن مالك وتوبته) •

وبذلك فان ظاهرة تدخل الدولة فى الحياة الادارية وتوليها لها ليست ظاهرة صحية فى النظام الاسلامى •

واستمر ذلك حينما طويلا ، ثم جاء زمان تقاعد الناس عن الخروج ،

الحسبة الى وظيفة عامة ، ولم تنهض لهذا السبب • وكان العلاج الحقيقي ليس بانشاء ولاية أمرة قاهرة ، بل بعلاج الايمان والنظر في أسباب ضعفه في النفوس ليكون كل مسلم حارسا للإسلام في ذاته •

وتأيد ذلك باقلاع المسلمين عن فرض الجهاد ، والقائه الى طوائف الجند المحترفين والعسكر المجلوسين ، ففي الداخل آلت الأمور الى الفوضى اذ ما لبث الجند أن تسلطوا على الخلافة العباسية الثانية فصاروا يحجرون على الخليفة ويسملون أعين الخلفاء ويقتلون ضربا - بعد ربطهم في الفرائر - حتى آلت أمور السلطنة الى أيديهم ، فدارت المنازعات بينهم علنا ، والقتال على السلطة علنا في الشوارع • وقد ظهر ذلك بوضوح في عهد المماليك بمصر اذ صارت المقاتلة العلنية على السلطة والفتن هي سمة العصر وميزته الظاهرة • وفي الخارج ضعفت شوكة الاسلام ، نعم نجد أننا كسبنا بعض المعارك الكبرى في عهود المماليك ، ولكن التاريخ الاسلامي حافل في هذه الفترة بمعاهدات الذل والهوان واضطرار

وان كثرة الهيئات والمنظمات والمنشآت الادارية هي أيضا دليل على بعد الجماعة عن الاسلام ، فكلما كثرت الأشكال الادارية ، كلما دل ذلك على بعد الجماعة عن الاسلام ، وصارت مهددة - في مبدئها - بضعف الأجهزة الادارية الناشئة وفسادها • فأتت ترى أن الحسبة لما آلت الى الموظفين العموميين أفرغ الناس أيديهم من الفضيلة • • وصار الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مكروها حتى من السلطان نفسه ، وبذلك اكتست البيئة الاسلامية بطابع الفسق والفجور والسخرية من الصالحين ، مما يتعذر معه تطبيق الاسلام على وجهه الصحيح ؛ لأن القاعدة الأساسية هي : أن الاسلام يتطلب بيئة اسلامية ، والبيئة الاسلامية تتطلب الرجل المسلم اسلاما صحيحا • فاذا وجد المسلم الصحيح ، وجدت به البيئة الاسلامية الصحيحة ، وتيسر تطبيق الشريعة الاسلامية ، وان لم يوجد ذلك فانه يتعذر تطبيقها جبرا بواسطة موظفين يظهرون - والله أعلم بالبواطن - الانتصار للشريعة • وبذلك انهارت البيئة الاسلامية بعد أن تحولت

المسلمين الى دفع الجزية الفادحة ، حتى صار التطبيق العملى للسير شيئا آخر غير ما كتبه الفقه • وصارت دروس الفقه فى ذلك أشبه بتلاوة (المحفوظات) المأثورة التى تقرأ ولا تطبق • وذلك أيضا بسبب الاعتماد على النظام الرسمى دون الدخول الى التطبيق الاسلامى من بابہ الصحيح : وهو باب المحافظة على الدين واعتبار ذلك الضرورة الأولى المبدأة التى لا سابق لها فى المقاصد الشرعية الاسلامية •

فمن استغنى عن الايمان، استغنت عزة الايمان عنه ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم •

وفى الفقه نصوص كثيرة تبدى الكراهة من تدخل السلطان فى الحياة الاقتصادية بالبيع والشراء والتسعير • وهذا محمول على أوقات سيادة النظام الاسلامى الحقيقى وقوة البيئة الاسلامية • فانه اذا كان الناس قائمين على الدين مراقبين بأنفسهم فى أنفسهم أموره وأحكامه ، فان تدخل السلطان يكون معرقلا للقانون الطبيعى الذى يؤتى ثماره

ونتائج الحتمية فى هذه الحالة بحسن سير الحياة العامة وعدم احتياجها لتدخل السلطة • فلا يكون ذلك التدخل الا تعسفا ومعاودة لطبائع الأمور • ولكن لما ضعف الايمان فى القلوب وانصرف الناس عن القيام بما يجب عليهم ، وجدا أن بعض الفقهاء المتأخرين لا يمانعون فى ذلك، لأنه - كما قدمنا - لم يعد مندوحة - من الوزع بالسلطان بعد أن ضعف وازع الدين • فنجد أن الامام ابن القيم فى كتابه الطرق الحكيمة (١) يقول فى التسعير أن « منه ما هو ظلم محرم ومنه ما هو عدل جائز فاذا تضمن ظلم الناس واكراههم بغير الحق على البيع بثمن لا يرضونه أو منعه مما أباح الله لهم فهو حرام • واذا تضمن العدل بين الناس مثل اكراههم على ما يجب عليهم من المعاوضة بثمن المثل ومنعهم ، يحرم عليهم من أخذ الزيادة على عوض المثل ، فهو جائز بل واجب • فاما القسم الأول فمثل ما روى أنس قال: (غلا السعر على عهد النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله لو سعرت لنا ؟ فقال : ان الله هو

القابض الرازق الباسط المسعر وانى غلا السعر وارتفع — اما قللة الشئ
 لأرجو أن ألقى الله ولا يطالبني أحد واما لكثرة الخلق (أى قللة العرض
 بمظلمة ظلمتها اياه فى دم ولا مال) وزيادة الطلب (فهذا الى الله فالزام
 رواه أبو داود والترمذى وصححه • الناس أن يبيعوا بقيمة بعينها :
 فإذا كان الناس يبيعون سلعهم على اكراه بغير حق ، ٢
 الوجه المعروف من غير ظلم منهم ، وقد مصطفى كمال وصفى

محمد إقبال

فلسفة القوة والعمل في الإسلام

للكنور غنيد المعطي محمد بيومي

تلك سنة الله في الأمم والشعوب ،
تهرم وتشيب كما يشيب الأفراد
ويهرمون ، بل قد تتعرض أحيانا
لما يتعرض له الأفراد من التحلل
والفناء حتى اذا تلقت دما جديدا
نفضت عنها غبار الشيخوخة وقامت
من جديد ، قوية ناهضة تؤدي
رسالتها في هذا الوجود .

أمام الضربات الظالمة التي انهالت عليها
من هنا وهناك من كل عدو حقوق
حتى بلغ ترنحها الى حد التواء اعناق
الكثيرين من أبنائها عن مبادئها
وانحرافهم عن مقدراتها الأصلية حتى
بات واضحا أن هذه الأمة في حاجة
الى شيء ما دم جديد يبعث فيها
الحياة ويجدد القوة .

والأمة الاسلامية وحدها هي التي
حباها الله نعمة الخلود فهي أمة خالدة
تحصل في جوهرها الأصيل عناصر
البقاء لأن كتابها - وهو مبرر
وجودها - باق ممتد البقاء فان تهرم
هذه الأمة وتضعف حيناً من الدهر
فان الله يبعث من بينها من يصيح
فيهم صيحة اليقظة « فاذا هم قيام
ينظرون » .

قد يكون هذا الشيء مفكرا
أصيل الفكر قوى النفس ، يضع لها
المعالم والشارات لتضع بتوجيهه
قدمها على الطريق الصحيح ، وقد
يكون شاعرا قوى القلب صادق
التعبير عميق الاحساس ينفث فيها
من روحه ويمنح قلبها حبات قلبه
وقد يكون زعيما قوى الايمان قوى
الارادة يصنع من الأمة النموذج
الحى .

والناظر في هذه الأمة يدرك في
وضوح أنها بدأت منذ أواخر القرن
الماضى وأوائل هذا القرن تترنح

وفي العقد الثاني من هذا القرن
بلغت أمة الاسلام بعض غايتها

المنشودة في رجل من أبنائها أرادته
الله هذه المرة من الهند شاعر الاسلام
وفيلسوفه الكبير الدكتور محمد
اقبال •

*** لو أشهدنا جعلنا دستور
الحياة ونظام العمل قائمين على أصول
الاسلام ومبادئه في الهند وحدها
لأشهدنا العالم أمة مثالية تؤثر في
حياة جميع المسلمين وربما امتد أثرها
كذلك الى جميع أقطار الكون وهذا
هو الهدف الذي نصبو اليه حين
نحاول أن ننشئ في الهند مدنية
ممتازة وحضارة متميزة » كانت تلك
اذن غايته :-

اجتمعت لهذا الفيلسوف المجدد
كل مواهب الانسانية الراقية ،
فوهب الايمان والفكر والشعر جميعا
الى جانب قوة الادراك وصدق
الاحساس •

لخص حياته كلها وغايته منها في
كلمات •• قال :-

● تجديد الأفكار الدينية
الاسلامية لاتخاذها نظام
حياة ومنهج عمل •

● بعث الروح الاسلامية من
من جديد واستنهاض همم
المسلمين •

وقد كان مخلصا الاخلاص كله في
جهاده لهذه الغاية التي ملكت عليه
كل قلبه وفكره فلم يدع وسيلة
الا طرقها من وسائل السياسة أو
وسائل الفلسفة والشعر أو الآراء
والخطب المتناثرة هنا وهناك •

« انى لم أكن يوما في احدى
الجماعات أو الهيئات قائدا ولا جنديا
أخضع لقائد ، فقد استنفدت أعوام
حياتى الماضية دراسة واطلاعا
لحقيقة الاسلام وتفهما لفنون
السياسة والآداب وكان تأثرى
واتصالى بروح الأصول والتعاليم
الاسلامية مما أكسبنى فى حياتى
بصيرة خاصة اكتشفت على ضوئها
أن الاسلام حقيقة عالمية ، وما دام
المسلمون محتفظين بهذه الروح قوية
كاملة ، فانى سأحاول ما وسعنى
الجهد أن أبعث من تلك البصيرة
فى نفسى قوة تشعل فى شغاف قلوبهم

« فارتضى كثير منهم - كما يقول نهرو - تلك القومية محاولين أن يوجهوها الوجهة التى يريدونها ، وكثيرون عطفوا عليها وظلوا مع ذلك بعيدين عنها شاكين فيها فى حين أن كثيرين غيرهم شرعوا فى التحول العظيم الى اتجاه انفصالى كان استشراف اقبال الشعري قد هياهم له » .

والواقع أن اقبالا لم يهين النفوس لفكرته فى اقامة دولة باكستان باشرافه الشعري فقط بل وضع كل طاقاته فى خدمتها والترويج لها بوحى من عقيدته واحساس ملح بأنه ينصرها ، وأعانه قوة بيانه وقدرته على ايراد الحجج لتدعيم ما يذهب اليه كما أعانه فهمه لكثير من روح الشريعة الاسلامية وتفصيلها الدقيقة من تفنيد الفكرة التى طرحت وكانت ترمى الى تعايش المسلمين والهندوس فى قومية هندية مشتركة رغم الخلافات الدينية كما هو حادث فى مصر ولبنان مثلا .

قال : « ولكن ما أبعد هذه المقارنة وما أشد الفرق بين الهند وسواها فبينما يجيز الاسلام الاتصال بأهل الكتاب على أن يكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم الى حد اجازة تزويج المسلم بالكتابية ، وبينما تتحقق المصالح

وأعتقد أنه بالامكان رسم صورة مصغرة لجهاد اقبال فى ناحيته السياسية والفلسفية فى هذا المقال :

١ - ففى مجال السياسة : عمل اقبال على تأكيد شخصية المسلمين فى الهند فكان أول من نادى بانفصال المسلمين فى دولة خاصة تشكل من الولايات التى يغلبون فيها وقد رأى أن قيام هذه الدولة سيحقق أمرين : أولهما : تقديم الاسلام للعالم كله عن طريق نموذج دولة عصرية تهتدى فى قوانينها ونظام حياتها بالاسلام حتى يدرك العالم ما فى هذا الدين من عناصر التقدم والحضارة الراقية .

ثانيهما : تجنب الظلم الواقع على المسلمين فى الهند وانهاء المذابح التى كان يروح ضحيتها الآلاف من المسلمين وجمع المسلمين فى وحدة شاملة تجنبهم شرور الخلاف .

ذلك ان المسلمين فى الهند تحملوا بأمانة عبء الكفاح من أجل الحرية والاستقلال فما أن أثمر كفاحهم حتى طرحت فى الأفق فكرة « القومية الهندية » فأحدثت هذه الفكرة ردود فعل مختلفة بين المسلمين الذين انقسموا فى شأنها شيعا وأحزابا .

المشتركة بالتعاون في الأمة الواحدة ترى الهنادك يعتبرون المسلمين نجسا ماديا فلا يعاملونهم ولا يختلطون معهم ولا يتحبون اليهم من قريب أو من بعيد وكذلك ينظر المسلمون اليهم كوثنيين ليس لهم من الأرض نبوة ولا من السماء كتاب ورغم ما يبذله المسلمون من التسامح فما يزداد هؤلاء الا تنكرا واستخفافا وامتهانا للمسلم والعمل دائما على استئصال ثقافته وابادة ملته ، *

ومع وضوح هذه الأدلة وقوتها فان الرابطة الاسلامية بالهند ظلت عشر سنوات (١٩٣٠ - ١٩٤٠) منتظرة أن تأتي « القومية الهندية » بالخير المرجى للمسلمين دون جدوى فبدأت العمل من أجل باكستان سنة ١٩٤٠ ولم تكن الفكرة بحاجة الى اقناع الشعب الهندي المسلم بل كانت حلم الجميع ولذلك تحقق حلم الفيلسوف سنة ١٩٤٧ وقامت دولة باكستان *

ومهما يقال عن باكستان فكرة وتطبيقا فان اقبالا والذين صنعوا حلمه طالما حذروا من أمرين شديدي الخطر : أن تتحول باكستان الى العلمانية أو القومية العرقية فهل نجت

باكستان في مسيرتها من تأثير هذين الخطرين ذلك موضوع آخر *

على أنه بالرغم من جلال فكرة باكستان وكفايتها لتملأ حياة الدامي اليها الا أن فلسفة اقبال كانت أشمل وأوسع من حدود الهند كانت على امتداد العالم الاسلامي كله *

والرائع في فلسفة اقبال أنها جاءت بعد تراث هائل من الفكر البشري وبعد قرون طويلة من الحوار بين الاسلام والفلسفة اليونانية هذا الحوار الذي جهد فيه فلاسفة المسلمين على التوفيق أو التلفيق بين الفكر الاسلامي واليوناني ولم ينج أحد من هؤلاء الا قليلا من التأثر بفلاسفة اليونان والدهش والانبهار أمامهم *

لكن اقبالا يترفع أمام المفكرين اليونان وغيرهم من المعاصرين ترفع الغنى الذي يملك مالا يملكه غيره ، فرى أن أفلاطون وأرسطو وغيرهما من المتأثرين بهما انما كان يقودهم التفكير الغنى بمعنى تفكير القطيع الذي ينساق وراء شهوات العقل على غير عاصم من وحي سماوى يقيه شر الزلل *

يقول فيما ترجمه عنه الدكتور عبد الوهاب عزام :

راهب الماضين أفلاط الحكيم
مذهب الشاء تولى فى القديم

ويقول: « واعتراضى على أفلاطون هو فى أصله اعتراض على كل النظم الفلسفية التى تقصد الى الفناء لا البقاء والتى تغفل المادة وهى أكبر العقبات فى سبيل الحياة وتدعو الى الفرار منها لا الى تسخيرها والتسلط عليها .

هو موقف فلسفى عام اذن يتخذ اقبال ليقرر به حقيقة وليهاجم به كل ما عداها أما هذه الحقيقة فهى ان لابد من الاتصال بالمادة لتسخيرها لا الزهد فيها والفرار منها ومن هنا فهو ينتقد بشدة فكرة الفناء الصوفى الذى يتوصل اليه بالانعزال عن المادة وخلع ربقتها كما يهاجم فكرة وحدة الوجود التى تقوم على ان الانسان نقطة تائهة فى محيط الكون وعلى هذه النقطة التائهة - الذات الانسانية - ان تمنع فى السكر حتى تصل الى الفناء فى الله .

يقول : « ان حالة السكر فى اصطلاح الصوفية تنافر الاسلام وقوانين الحياة وحالة الصحو » وهى الاسلام « موافقة لقانون الحياة ، وانما قصد الرسول صلى الله عليه وسلم الى انشاء أمة صاحبة (فى حالة الصحو) ولهذا تجد فى صحابة رسول الله الصديق الأكبر والفاروق الأعظم ولا تجد حافظا الشيرازى » .
ولذلك كان طبيعيا أن تكون الذات الانسانية ومحاولة تأكيدها هى نقطة الانطلاق فى فلسفة اقبال يقول :

« الحياة كلها فردية وليس للحياة الكلية وجود خارجى . حيثما تجلت الحياة تجلت فى فرد أو شئ والخالق كذلك فرد ولكنه أوجد لا مثل له .

... أرى أن هدف الانسان الدينى والأخلاقى اثبات ذاته لانقيها وعلى قدر تحقيق انفراده أو وحدته يقرب من هذا الهدف ، قال الرسول صلى الله عليه وسلم : « تخلقوا بأخلاق الله » فكلما شابه الانسان هذه الذات الوحيدة كان هو كذلك فردا بغير مثيل » .

أنا - أو خودى - أو مين^(١) -
أو الذات الانسانية عند اقبال هي
اذن مركز الحياة تقوى بتحديد
الأهداف النبيلة والسعى الى تحقيقها
وتضعف بالسؤال والمذلة وكلما كان
الهدف أكبر وكانت المعاناة فى تحقيقه
أكثر كلما عظمت الذات وقويت •

المادى ويسخر قواه لقوة الانسان
بعد احكام بنائه الروحى وهنا
يستحث اقبال المسلمين لينهضوا
بهذه الناحية فهم أولى من غيرهم
لأن كتابهم الدينى يدعوهم الى ذلك
يقول : « يا من عى حواره فى
طريق الحياة ! »

يقول : « طوبى لمن لا يزال فى
أثر المجلد •• !
أى لذة فى الاضطراب قبل
الوصول ؟ ! »

ومن غفل عن معركة الحياة • !
قد بلغ المنزل رفاقك وأنزلوا
ليلى من محلها •
وأنت كقيس فى الصحارى هائم ! •

ويؤكد اقبال أن القرآن الكريم
حدد للانسان المسلم المقاصد النبيلة
وهى قيم الحياة الكريمة وما على
المسلم الا أن يثبت ذاته بالجهاد
من أجلها •

وفى العلاقة بين الفرد والجماعة
لم يكن اقبال يرى أن يميل ميزان
الارتباط بينهما على حساب ناحية
دون أخرى ويرى أن المذاهب
الاجتماعية المادية المعاصرة سمن
وعفن وأن الانتاج والرفاهية المادية
مع خراب القلب لا تجدى فتىلا •

والطريق الى تربية الذات مراحل
ثلاثة :

- ١ - طاعة الله سبحانه •
- ٢ - ضبط النفس بتوحيد الله
ونفى الخوف والشهوات •
- ٣ - النيابة لله فى الأرض (٢)
بمعنى أن يسيطر الانسان على العالم

(١) خودى أنا بالفارسية ومين أنا بالاوردية •
(٢) د . عبد الوهاب عزام . محمد اقبال : حياته وفلسفته وشعره •

يلجأ المسلم الحزين؟! والى من
ياوى؟ لقد سكن بحر العرب
المضطرب المائج وفقدت الأمة
العربية ذلك اللوع وذلك القلق
الذى عرفت به! فالى من أشكو
ألمى وأين أجد من يساعدى على
آلامى وأحزاني؟ وماذا يفعل حادى
أمتك؟ وكيف يقطع الطريق الشاسع
ويطوى السفر البعيد؟! *

ومع هذه اللوعة والشكوى فلم
يكن اقبال يائسا من طلوع الفجر فى
العالم الاسلامى مهما طال الليل
والظلام *

يقول: « اذا رأيت النجوم شاحبة
منكدره تخفق » فاعلم أن الفجر
قريب! »

د. عبد المعطى بيومى

ينقرض لأنه حقيقة عالمية » ان المسلم
كالشمس اذا غربت فى جهة طلعت
فى جهة أخرى فلا تزال طالعة » *

ولقد وجه اقبال كثيرا من الرسائل
الى العرب خاصة ، وطالما أهاج
هذا الفيلسوف تلك الجذوة التى
اتقدت بها قلوب العرب حيناً من
الدهر فأشهدوا العالم صورا مشرقة
ومثلا لم تتكرر *

يقول: « ان غريزتك العربية
الاسلامية ميزان للخير والشر، وأنتم
ورثة الأرض اذا تألق نجمكم فى
آفاق السماء أفلت نجوم الآخرين
وطوى بساطهم » *

... لقد تشتت شمل أمتك
يا محمد يا رسول الله فالى أين

جريمة الرأي وحرية الكلمة في الإسلام

للاستاذ توفيق على وجهه

« يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا

وجريمة الرأي ذات شقين :

الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا
من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم
والكفار أولياء واتقوا الله ان كنتم
مؤمنين » •

(ب) تجاوز ابداء الرأي الى

حرية الانسان في ابداء رأيه ،
أو ما يعتقد أنه الصواب ، من أهم
الحقوق التي يقرها الاسلام ويكفلها
لأفراد المجتمع ، ولا رقابة على الفرد
أو حجرا عليه في رأيه طالما كان
الرأي خالصا لوجه الله سبحانه
وتعالى ، ولصالح المجتمع ••

الافعال المنحرفة بالاعتداء على شخص

الحاكم بدون بينة ، كما حدث
للخلفاء الراشدين عمر بن الخطاب
وعثمان بن عفان وعلى بن أبي طالب
رضي الله عنهم حيث قتلوا بأيد أئمة
غادرة حاقدة لم يكن لها من هدف
الا الكيد للإسلام ومحاولة تقويض
بنيانه ••

أما اذا تعدى الرأي حدوده بأن

اعتدى على الدين أو دعا الى توهين
العقيدة الاسلامية أو مس شخص
الحاكم بدون وجه حق اعتبر ذلك
جريمة يجب العقاب عليها ، لأن
الجاني نصب من نفسه مدعيا وقاضيا
ومنفذا ••

أمثلة من الآراء المنحرفة ضد

الحكام (١) :
(أ) يروى أن رجلا جاء الى
النبي صلى الله عليه وسلم بعد
توزيعه الغنائم في غزوة حنين وقال
له : اتق الله يا محمد • فقال صلى

(١) راجع الجريمة والعقوبة في الفقه الاسلامي لاساتذنا العلامة الشيخ محمد أبو زهرة

(الجزء الاول - الجريمة) •

يرشدوه الى فتى من قريش نشأ
نشأة حسنة ليعطيه اياه فأسموا له
« المسور بن مخرمة » فدفعه اليه ،
فنظر اليه سعد بن أبى وقاص على
المسور ، فقال ما هذا ؟ قال : كسانيه
أمير المؤمنين • فجاء سعد الى عمر
فقال : تكسم نى هذا البرد (الثوب)
وتكسو ابن أخى مسورا أفضل منه ،
فقال : يا أبا اسحق انى كرهت أن
أعطيه أحدكم فيغضب أصحابه
فأعطيه فتى نشأ نشأة حسنة لايتوهم
فيها أنى أفضله عليكم ، فقال سعد :
فانى قد حلفت لأضربن بالبرد
- الذى أعطيتى - رأسك ، فخضع
عمر برأسه • وقال : رأسى عندك
يا أبا اسحق ، وليرفق الشيخ بالشيخ ،
فضرب رأسه بالبرد •

كان هذا الموقف السامح لأمر
المؤمنين عمر بن الخطاب ممن اعتدى
عليه ، لم يعنفه •• ولم يعاقبه ، بل
رفق به ، ومكنه من رأسه ليبر فى
قسمه •• ولم يغضب عمر لنفسه •• !!
(ج) بدأ بعض أصحاب الهوى
والغرض يطعنون فى الخليفتين

الله عليه وسلم : « فمن يطع الله ان
عصيته أيامنى أهل الأرض ولا
تأمنونى » ثم أدبر الرجل فاستأذن
رجل من القوم فى قتله ، فلم يأذن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال : « ان من ضئىء هذا قوما
يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم
يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل
الأوثان ، يمرقون من الاسلام كما
يمرق السهم من الرمية ، لئن أدركتهم
لأقتلنهم قتل عاد » •

وهكذا رفض الرسول الكريم
صلوات الله وسلامه عليه أن يعاقب
الرجل الذى اعتدى عليه بالقول
ولكنه بين أن هذا الرجل وأمثاله
اذا اعتدوا على الدين أو دعوا الى
توهين العقيدة الاسلامية فانه يقاتلهم
ويأمر بقتالهم •

(ب) وصل الى أمير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضى الله عنه ثيابا
فقسمها بين المسلمين ، وكان بينها
نوب يمتاز بالجودة فرفض توزيعه
عليهم حتى لا يغضب من لا يكون
من نصيبه ، وطلب من القوم أن

فقال : انه يريد قتلك • فقال : ولكنه لم يقتلنى • وترك الرجل •

ورغم ما فى هذا التصرف من عظمة وجسارة وسمو فى الأخلاق ، الا أنه كان الأحرى بالامام أن يحتاط لنفسه عندما علم بعزم الرجل على قتله ؛ اذ أن حياته ليست ملكا له وحده بل من صالح المسلمين بقاء أمير المؤمنين ليقودهم ويصلح أحوالهم • ولكنه كرم الله وجهه لم يأبه بذلك وترك الرجل ، ولم يأخذ الحيطة الواجبة ، أو الحراسة اللازمة للمحافظة على حياته ، ولم يعر اعتبارها لتهديد الرجل واكتفى بقوله : « ولكنه لم يقتلنى » أى أنه مادام الرجل لم ينفذ جريمته فليس هناك ما يدعو الى عقابه ••

هذه أمثلة قليلة وغيرها كثير مما يدل على أن الرسول صلى الله عليه وسلم وخلفاءه الأخيار الأطهار لم يعاقبوا على جريمة الاعتداء بالقول على شخصهم واعتبروا أنفسهم مثل غيرهم من عامة الناس ، لا فضل لهم عليهم ، ولا حق لهم أكثر مما للناس من حقوق •• فمن سبهم عفوا عنه ولم يعاقبوه •

الطاهرين النقيين التقيين عثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب رضى الله عنهما ورفع فى الجنة درجاتهما فلم ينتقما منهم قط وكانا يستسعا الى النقد الخارج عن الحدود ، والذي لم يقصد منه الا التجريح والاهانة ولا يغضبان ولا ينتقمان بل كانا يصفحان عن المعتدين ••

وحدث أن كان الامام على كرم الله وجهه يخطب على المنبر أن هاجمه بعض مخالفه ورموه بالكفر ، وقال نفر منهم لا حكم الا لله • فما كان منه الا أن قال : « كلمة حق يراد بها باطل • نعم • انه لا حكم الا لله ، ولكن هؤلاء يقولون لا أمر الا لله ، وأنه لا بد للناس من أمير بر أو فاجر يعمل فى امرته المؤمن ، ويستمتع فيها الكافر ، ويبلغ فيها الأجل ويبلغ فيها الفىء ، ويقا تل به العدو ، وتأمين به السبل ، ويؤخذ به للضعيف من القوى حتى يستريح بر ويستراح من فاجر » •

(د) يروى أن رجلا من الخوارج سب أمير المؤمنين على بن أبى طالب وهدد بقتله فنقل أحد أصحاب الامام ذلك اليه فقال له : اشتمه كما شتمنى ،

من أعدائه أمر مفهوم ومعلوم بحركة
الحقد والضغينة اللذين يملآن قلوبهم
وصدورهم •

أما الغريب حقا فهو ما نلاحظه -
أحيانا - من هجوم خفى أو علنى
من بعض المنتسبين الى الاسلام
بالاسم والاسلام منهم برىء •
وقبل أن نبين رأى الاسلام فى
هؤلاء نوضح ما يلى :

١ - تنص دساتير الدول العربية
والاسلامية على أن دين الدولة
الرسمى هو الاسلام - ويستتبع
ذلك أن يقوم كيان الدولة على
أساس الدين الاسلامى ويجب أن
تكون الشريعة الاسلامية هى الحكم
بين الناس فى تعاملهم وفى كل ما
يخصهم من أمور الدين والدنيا ، وأى
مساس أو خروج عن تعاليم الاسلام
يعد مساسا بالدولة نفسها وعدوانا
على سلطتها ••

والنص على دين الدولة فى
الدستور من النظام العام الذى
لا يجوز مخالفته ، ويعاقب كل من
يخالف النظام العام للدولة أو يحاول
الاعتداء عليه ، وعلى ذلك فكل
اعتداء أو هجوم على الدين الاسلامى

أما ما تقرره الحكومات والدول
الحديثة من العقاب الصارم الذى
يوقع على من يرتكب جريمة السب
فى ذات الملك أو الرئيس واعتبار
ذاته مصونة لا تمس ، عقوبات
وضعية وصلت الى النظم الحديثة
من قوانين العصور الوسطى التى
كانت تعتبر أن الملك يحكم بالحق
الالهى المقدس وانه يعلو جميع
البشر الذين يحكمهم ولا يجوز
الطعن فيه أو معارضته ••

ولكن الاسلام لا يعرف هذه
الجريمة ولم يحدد لها عقابا كما هو
واضح من الوقائع السابقة •• ذلك
هو الشق الأول لجريمة الرأى حينما
تكون موجهة ضد الحاكم ، اذا لم
تستتبع بأفعال تمس شخصه ، فما
هو موقف الاسلام من هذه الجريمة
اذا كانت موجهة ضد الدين ؟

ان الاسلام يتعرض لحملات
تضليل وتشويه شرسة منبعثة من
داخل بلاد الاسلام من مسلمين وغير
مسلمين ، وهذه الحملات يجب أن
توقف فورا ، وأن يخرس الضالون
المضلون المرجفون الحاقدون الى
الأبد •• ان الهجوم على الاسلام

يستوجب عقاب فاعله بأشد العقوبات .. ولكنى لا أدري لماذا تتراخى الحكومات عن معاقبة هؤلاء المجرمين والضرب على أيديهم حتى توقف عبثهم وتمنع نشر أباطيلهم ..

وقد يقول قائل ان الدساتير تنص أيضا على حرية العقيدة ، ولكن حرية الاعتقاد المكفولة للجميع لا تمنح لأحد مهما كانت عقيدته أو شخصيته الحق في مهاجمة دين الدولة الرسمي .

٢ - ظهرت في أواخر عهد الخلفاء الراشدين دعاوى منحرفة وهدامة ضد الاسلام من الفرس وغيرهم الذين دخلوا الاسلام ظاهرا، وكانوا في الباطن يحاولون هدمه والقضاء عليه حتى يمكنهم اقامة دولتهم التى أبادها المسلمون ..

ثم ظهر الخوارج والزنادقة الذين تمكنوا من أن ينفشوا سمومهم وسط المسلمين ، وأن يكونوا من أنفسهم قوة استطاعت محاربة الدولة العباسية ولكن المهدي هزمهم بعد حرب مريرة قاسية ..

ومن هذا يتضح أن من أعداء الاسلام من يعتقه ليندس فى صفوف المسلمين ثم يروج لدعاواه الباطلة ضد الاسلام ، وينشر الأباطيل والضلالات التى تقوض الدين وتنزعه من صدور أبنائه ، فيستطيع هؤلاء الأعداء أن يفتكوا بالمسلمين بعد أن يقضوا على الاسلام لعلمهم أن هذا الدين يجعل من المسلمين قوة واحدة ، ووحدة قوية تقف في وجه من يحاول الاعتداء عليه أو على البلاد الاسلامية .

وتنص الدساتير كذلك على حرية الرأى ، وهذه الحرية مكفولة أيضا فى الحدود التى لا تسمح بالاعتداء على حق الغير .. فاذا ما جاوز الرأى الحدود المطلوبة فاعتدى على الغير وجب وقفه فورا وعقاب صاحبه ..

ان عمليات الهجوم التى منى بها الاسلام منذ نشأته وحتى الآن لم يكن الباعث عليها حرية الفكر أو الاعتقاد ، ولكن الواقع الحقيقى لكل هذا هو محاولة تقويض كيان الدولة والقضاء عليها اذا استطاعوا الى ذلك سبيلا ..

الى البدعة • يقول شيخ الاسلام ابن تيمية : « جوز طائفة من أصحاب الشافعى وأحمد وغيرهما قتل الداعية الى البدع . المخالفة للكتاب والسنة ، وكذلك كثير من أصحاب مالك • وقالوا انما جوز مالك وغيره قتل القدريّة لأجل الفساد فى الأرض لا لأجل الردة » •

فالقتل فى رأى هؤلاء ليس لأجل الرأى بل لما يؤدى اليه من الفساد فى الأرض •

٢ - يرى الامام أبو حنيفة أن عقوبة الداعى الى البدعة هى التعزير بما يمنع الشر وهو دون القتل ما داموا لا يحملون السلاح ، أما اذا حملوا السلاح للقتال اعتبروا مقاتلين فعلا ووجب قتلهم •

هذا عن الشق الأول من جريمة الرأى ، أما الشق الثانى وهو اذا استتبع هذا الرأى فعل يؤدى الى المساس بشخص الحاكم فلا يوجد فى الاسلام وصف لهذه الجريمة يزيد عن الوصف العادى باعتبارها جريمة اعتداء على النفس يجب فيها

وكانت أولى جرائم الرأى ضد الدين ما ظهر أيام خلافة الامام على ابن أبى طالب كرم الله وجهه من بعض الشيعة الذين ادعوا انه اله أو حل فيه الاله ، وقد عاقبهم الامام بالقتل حيث اعتبرهم مرتدين عن الاسلام •

ولم يعاقب الامام على الرأى اذا لم يكن كفرا ، أو يؤدى الى الكفر ، ولم يستتبع هذا الرأى بفعل يمس شخص الحاكم أو أشخاص المسلمين ••

أما الخليفة الثالث عثمان بن عفان وأمير المؤمنين عمر بن الخطاب فقد ثبت أنهما كانا يعاقبان على جريمة الرأى تعزيرا اذا كان الجانى يؤول الأحكام الاسلامية تأويلا خاطئا حيث اعتبراه قد أخطأ فى الرأى فيجب عقابه حتى لا يعود الى ذلك •

رأى الأئمة المجتهدين فى جرائم الرأى (١) :

١ - يرى الامام مالك وكثير من الحنابلة وبعض الشافعية قتل الداعى

(١) المرجع السابق •

الحكومات الاسلامية التصدى لهذه الفئة الضالة وردعها حتى لا يستشري أمرها • وأن تنفذ فيهم حكم الله بقتل من يستحق القتل ، وعقاب من يستحق التعزير •

والى هؤلاء الذين ضلوا ممن ينتسبون الى الاسلام ويهاجمون دين الله أتلو هذه الآيات البينات من كتاب الله سبحانه وتعالى عظة وذكرى لعلمهم يهتدون • وأدعو الله مخلصا أن يعرودوا الى الصواب ويتبعوا الطريق السوى ، ويتوبوا الى الله لعل الله يتوب عليهم :

« يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم • ٢٠ »

توفيق على وهبة

القصاص فاذا قتل الحاكم قتل المعتدى اذا كان واحدا ، أو قتل الجماعة - اذا كانوا جماعة - قصاصا كما هو الحال فى جريمة القتل العادية تطبيقا لقوله سبحانه وتعالى :

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأثنى بالأثنى فمن عفى له من أخيه شئ فاتباع بالمعروف وأداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم • »

أما اذا كان العدوان على ما دون النفس فيكون القصاص من جنس الجريمة : العين بالعين والسن بالسن والأذن بالأذن وهكذا ••

تلك هى جريمة الرأى فى الاسلام أردنا بها كما قلنا تنبيه المسلمين الى ما يحلّك ضد دينهم • فعلى

الضرر الذي من أجله سُرعت الشفعة

للشئور ابراهيم رسونى الشراوى

عنه الى غيره ظلم له ، فقدم عليه دفعة للاضرار به وتمكيننا له من حقه . وما شرعت الشرائع الا لهذه الغاية فكانت شريعة الشفعة لذلك متفقة مع الأصول العامة .

وقد أجمع الفقهاء على أن الشفعة انما شرعت لدفع الضرر ، ولكنهم اختلفوا فى نوع هذا الضرر على ثلاثة أقوال :

القول الأول : أنه الضرر اللاحق بالقسمة ؛ لأن الشريك الحادث قد يطالب الشريك القديم بالقسمة فيترتب على ذلك من المؤن ، والضيق فى المرافق ما يتضرر به ، فان له قبل القسمة أن يرتفق بالدار أو بالأرض كلها ، وبأى موضع شاء ، فاذا وقعت الحدود ضاقت به الدار أو الأرض وقصر على موضع منها . وفى ذلك ضرر بين عليه ، فمكنا الشارع

شرعت الشفعة فى الاسلام لرفع الضرر الذى قد يصيب الشريك أو الجار ، فان الضرر يجب أن يدفع وأن يجتنب ما أمكن ، لقوله عليه الصلاة والسلام : « لا ضرر ولا ضرار » . ولهذا كان شرع الشفعة متفقا مع الأصول العامة للشريعة ومحققا لروحها ، وان كانت على خلاف ما وضع للملكية من حدود ، وما سن لعقودها من قواعد . وما جعل لها من آثار . فان الأخذ بالشفعة جبرا عن المشتري يناهى قاعدة اشتراط الرضا فى انتقال الملك من شخص الى آخر ، ولكنه استثناء دعت اليه المصلحة ، ولم يترتب عظيم ضرر للبائع ولا للمشتري ، فقد توفى للبائع معه ما يبنى من مال عوضا عن ملكه وكان المشتري فى غنى عما اشتراه قبل شرائه وقد وجد من هو أحق منه ، ومن فى صرف الصفقة

بحكمته ورحمته من رفع هذا الضرر عن نفسه ؛ بأن يكون أحق بالمبيع من الأجنبي الدخيل عليه ، ونهى الشارع الشريك أن يبيع نصيبه حتى يؤذن شريكه ، فان باع ولم يؤذنه فهو أحق به .

الضرر .

وهذا القول اشتهر عن المالكية والشافعية وهم يقصرون الشفعة على ما يقبل القسمة من العقار وما ألحق به (١) .

وهذا القول اشتهر عن الظاهرية . وهم الذين يثبتون الشفعة في كل شركة سواء أكانت في عقار أو منقول وسواء كان العقار أو المنقول مما يقبل القسمة أم لا (٢) .

القول الثاني : انه الضرر اللاحق بالشركة . لأن الشركة مثار للاختلاف والنزاع . وقد أمكن زوالها برغبة الشريك في البيع . ولا يضره أن يبيع نصيبه لشريكه بالثمن الذي يريد أن يبيع به للأجنبي فيستبد الشريك بالملك كله ويحول عنه الضرر بدون اضرار بالشريك البائع ؛ لو صوله الى الثمن الذي هو مقصوده من البيع . فاذا لم يفعل ذلك وباع نصيبه لأجنبي كان ذلك منه ابقاء لضرر الشركة الممكن زواله ، بل ربما كان فيه

القول الثالث : أنه ضرر الجوار والشركة . لأن الجار قد يسىء الى جاره وخصوصا اذا كان غليظ الطبع ردىء الخلق سبىء العشرة . فيعلى الجدار ويمنع الضوء ويطلع على العثرة ، ويشرف على العورة ، ويؤذى جاره بأشد أنواع الأذى ، ولا يأمن جاره بوائقه . وهذا مما يشهد به الواقع . فالجار يتضرر كما يتضرر الشريك ؛ فله حق الشفعة ليرفع عن نفسه الضرر .

(١) الزرقانى على الموطأ ج ٢ ص ١٧٦ ، منح الجليل ج ٢ ص ٥٨٧ ، فتح العزيز ج ١١ ص ٣٨٠ ، متن المذهب ج ١ ص ٣٨٠

(٢) اعلام الموقعين ج ٢ ص ٨٧ ، المحلى لابن حزم ج ٩ ص ٨٧

ما اشتراه قهرا عنه يفوت عليه تلك المصلحة التى اعتقدها ، ولا شك أن ذلك ضرر عليه محقق •

أما ضرر الشفيع فهو ضرر موهوم ويحتمل وقوعه وعدم وقوعه • وليس معقولا أن يدفع الضرر الموهوم بحصول ضرر محقق •

والجواب عن هذه الشبهة أن ضرر الشفيع وإن كان موهوما بمعنى أنه لم يقع بالفعل إلا أن وقوعه هو الغالب والكثير • وكل يوم نشاهد صفقات كثيرة لا يؤخذ فيها بالشفعة للعجز عن ثمنها مثلا ونشاهد الأضرار تقع على الشركاء والجيران ، ونسمع صرخات الشكاوى فى كل مكان • ومعلوم أن الغالب فى بنى الانسان النزوع الى الشر وقليل منهم من طبعه لا يميل الى إيذاء الناس والاضرار بهم •

فكان من حكمة الشريعة الغراء • ومن حسناتها أن تعمل على تلافى ذلك الضرر قبل وقوعه • ولا يكون ذلك الا بتشريع الشفعة ، أما المشتري فإنه لم يخسر شيئا ؛ لأن الشارع أوجب له أخذ ما دفعه عوضا عما اشتراه وأخذ منه • ومجرد أخذ المبيع

وهذا القول اشتهر عن الحنفية • وهم الذين يثبتون الشفعة للشريك والجار • هذا ، وعلى كل حال سواء كان الضرر هو ما ينشأ عن القسمة أو عن الشركة أو عن الجوار فالشفعة مشروعة لهذه الحكمة • وهى اتقاء الضرر الذى قد يحصل للشفيع اذا لم يأخذ المبيع بالشفعة • ويكفى فى الضرر أن يكون محتملا • ولا يشترط أن يكون محققا • فان الحكمة لا يلزم تحققها ولا اطرادها ، بل يكفى احتمالها ، وتحقيقها فى الجنس لا فى الأفراد ، ولأنه لا يمكن التحقق من الضرر ؛ لأن الشفيع لا يعلم من أمر الشريك الحادث أو الجار الحادث شيئا ؛ حتى يمكن أن يعلم ان كان يتفق معه فى أخلاقه وعاداته أو لا يتفق • فلو أوجبنا تحقق الضرر على الشفيع لكنا فى الواقع قد ألقينا عليه عبئا ثقيلا وسلبنا منه حقه وأوقعناه فى الضرر بالفعل •

شبهتان على مشروعية الشفعة :

الشبهة الأولى : أن الأخذ بالشفعة فيه ضرر محقق على المشتري • فإنه ما أقدم على الشراء الا وهو يعتقد أن فى شرائه مصلحة له • فأخذ

سبب الشفعة :

الناظر في تعريف الشفعة يرى أنها استحقاق مرتب على أمرين لا بد منهما .

الأمر الأول : اتصال عقار الشفعين بالعقار المبيع عن البيع .

الامر الثاني : انتقال ملك الجار أو حصة الشريك بمعاوضة كالبيع .

وقد اختلف الفقهاء في كونهما سببا للشفعة على ثلاثة أقوال :

القول الأول : ان السبب هو اتصال الملك . وأما انتقال الملك بمعاوضة فشرط في سببته . وقد ذهب الى ذلك جمهور الحنفية ولأن الشفعة شرعت لدفع ضرر الجوار الحادث . والضرر انما يتحقق عند الاتصال المذكور .

ودفع هذا فانه لو كان الاتصال سببا لصلح اسقاط الشفعة قبل انتقال الملك لوجود السبب . ولكن اسقاط الشفعة في هذه الحالة لا يصح ؛ اذ يجوز له بعد انتقال الملك أن يطلبها (١)

القول الثاني : أن السبب انتقال الحصة بالمعاوضة . وأما الاتصال

منه لا يعتبر ضررا في جانب ضرر الشفعين .

الشبهة الثانية : أن تشريع الأخذ بالشفعة فيه ضرر لمن يريد البيع لأنه يؤدي الى كساد السلع وعدم الرغبة فيها . فان المشتري اذا علم انه اذا اشترى قد يؤخذ منه ما اشتراه بالشفعة فانه يحجم عن الشراء .

والشريك أو الجار قد يمتنع عن الشراء لاطمئنانه أن غيره لا يقدم على الشراء . وحينئذ لا يتمكن من يريد البيع من الشركاء أو الجيران من بيع سلعته وهو في أشد الحاجة الى بيعها ، ولا شك أنه ضرر على من يريد البيع .

والجواب عن هذه الشبهة ان كساد السلع وعدم الرغبة فيها بسبب تشريع الشفعة انما هو وهم باطل . فالمشاهد اقدام الناس على بيع انصباهم واقبال الناس على شرائها ؛ لاطمئنانه الى عجز الشركاء أو الجيران عن الثمن أو لعدم الرغبة في تملك المبيع .

(١) الزماحي وعليه حاشية الشلبي ج ٥ ص ٢٣٩ ، العناية على الهداية

قبل المعاوضة فهو شرط في سببته .
وقد ذهب الى ذلك المالكية وجماعة
من الفقهاء ؛ لأن استحقاق أخذ
الحصة يترتب على الانتقال ويمنع قبله
ولو مع اتصال الملك . فلزم من
وجوده الوجود ومن عدمه العدم .

ودفع هذا بأن لزوم الوجود من
وجوده والعدم من عدمه لا يقتضى
كونه سببا . فان جزء السبب المركب
اذا كان متأخرا في انزمان يلزم من
وجوده الوجود ومن عدمه العدم .
ومن أمثلة ذلك القبول في البيع
ونحوه . فانه يلزم من وجوده بعد
الايجاب وجود التملك ومن عدمه
عدمه ، وهو جزء سبب ؛ اذ السبب
مجموع الأمرين (١) .

القول الثالث : أن السبب
مجموعهما . واليه ذهب شيخ الاسلام
من الحنفية لأن الحق يوجد
بوجودهما ويرتفع بارتفاعهما ولكل
منهما دخل فيه . فلو وجد أحدهما
دون الآخر لا يوجد الحق فكان
مجموعهما سببا مركبا منهما (٢) .

هذا ، والمختار ما ذهب اليه شيخ
الاسلام من الحنفية من أن كلا من
الاتصال وانتقال الملك بعوض سبب
مركب منهما ؛ لقوة دليله ؛ ولأن
القول بسببية أحدهما دون الآن مع
أن لكل منهما دخلا في ثبوت الشفعة
تحكم به

د . ابراهيم دسوقي الشهاوى

(١) الخطاب ج ٥ ص ٣٢٩ ، والبناني ج ٤ ص ١٨٥ ، منح الجليل
ج ٣ ص ٦٠٥

(٢) التكملة على الهداية ج ٧ ص ٤٠٧ .

عَدَمُ قَصْرِ الْأَفَافِ عَلَى مَعَانِيهَا السَّائِغَةِ

للأستاذ عباس أبو السَّعُور

تشع على قارئها وسامعها الظلال
والأضواء وجودة السبك وحلاوة
النسج •

ولا يغيب عن الأذهان أن الألفاظ
هي حلل المعاني والآراء ، والألحان ،
وترجمان الحوادث والأفكار ، بها
تنسم المسميات ، وتتخصص المبهمات
وتتميز المستحدثات والمبتكرات •

وعلم اللغة يذكر برجاجة العقل
طالبه ، وينعت بصفاء الذهن صاحبه ،
ويستحق الحمد عند كل العقلاء
حاويه ، ويستوجب الثناء الحسن من
كل الأفاضل واعيه ، هو ناسج أبراد
العربية ، وحائك غلائلها ، ومشرق
شمسها ، ومظهر وحيها •

والإمام بكل معاني اللفظ يروى
غلة الباحث ، ويخلق منه أديبا

تمتاز الفصحى بأن لمعظم ألفاظها
أكثر من معنى ، بيد أن كثيرا من
المتقنين وبخاصة من هي مهنتهم
يكتفون للفظ بمعنى واحد هو
المشهور ، ويهملون ما عداه •

لهذا رأيت من واجبي أن أقوم
بنصيبي في سد هذه الثلمة ، وتذليل
تلك العقبة ، وذلك بأن أمدّهم بما
ند عنهم من المعاني لطائفة من الألفاظ
تكون نماذج يترسمونها ، لعلهم
يهتدون بها إلى ما أشكل عليهم أمره ،
ويكشفون عما طمس الإهمال
والتقصير معالمه ؛ ففي ذلك نماء
لمحصلهم اللغوى ، كما فيه فرصة
يتخيرون بها من المعاني ما يجعل
أساليبهم متناسقة ، لا مرسلّة بددا ،
ومتناظمة لا طرائق قdda ، وآتد

مسمحا ، ويغريه بأن يتقبل البلغاء في تناسلهم ، ويحمله على أن يدرك ما في الآثار الأدبية من ألوان البلاغة . وفي هذا نظر ، لأن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على فيه عما عداه ، والزيادة من الثقة مقبولة •

فمن غنى بتحصيل معاني الالفاظ وحفظها مع فهم ثاقب ، ولب راجح ، وقريحة صافية ، ولسان غضب ، فحل ثره ، وجزل شعره ، وأصبحت عيون الأدباء نحوه رواق ، وألستهم بمدحه نواطق •

المقال الأول

من أمثلة ذلك :

واستعماله في الشر ورد عن أفصح العرب عليه الصلاة والسلام ، ففى الصحيحين : «مروا بجنازة فأنثوا عليها خيرا ، فقال عليه السلام : وجبت ، ثم مروا بأخرى فأنثوا عليها شرافقال عليه السلام : وجبت ، وسئل الرسول عن قوله وجبت فقال : هذا أثنتم عليه خيرا فوجبت له الجنة ، وهذا أثنتم عليه شرا فوجبت عليه النار » • وقد نقل النوعان في واقعيتين تراخت احدهما عن الأخرى عن العرب الفصحاء عن أفصح العرب ، فكان ذلك أوثق من نقل أهل اللغة ، فانهم قد يكتفون بالنقل عن واحد لا تعرف حاله ، وقد يعرض له ما يخرج عن حيز الاعتدال •

١ - انهم يزعمون أن الثناء مقصور على الخير ، ولا يكون في الشر ، والحق أنه عام فيهما ، تقول أثنت على فلان خيرا وبخير ، وأثنت على غيره شرا وبشر ، وذلك لأن معنى أثنت عليه وصفته والوصف يكون بالشر كما يكون بالخير ، هكذانص عليه جماعة منهم صاحب المحكم وصاحب البارع وعزاه الى الخليل ابن أحمد •

وقد اقتصر بعض رجال اللغة على قولهم : أثنت عليه بخير ، ولكنهم لم ينفوا غيره ، ومن هذا اجترأ بعضهم فقال : لا يستعمل الا في الخير والمدح

٢ - ويزعمون أن الاشادة بالانسان مقصورة على مدحه وذكر محاسنه ،

والحق أنها عامة تستعمل في المدح وفي الذم .
 جمعها أنيب ، وأنياب ، ونيوب ، ومن الأخير قول المتنبي :

إذا رأيت نيوب الليث بارزة
 فلا تظن أن الليث يبتسم
 تقول : نيبه إذا عضه بنابه ، وعضته
 أنياب الدهر ونيوبه

ولكن العرب وضعت هذا اللفظ
 لمعنيين آخرين مع هذا المعنى ، :
 أحدهما للناقة المسنة تقول : نيت
 الناقة إذا أسنت وصارت نابا ، جمعها
 أنياب ، ونيوب ، ونيب بالكسر ومن
 الأخير قولك : لا أخيس بالعهد
 ما حنت النيب

والمعنى الآخر للناب هو سيد القوم
 كما في قول الشاعر :

كنت لهم في الحدثان نابا
 أنفى العدا وضيغما (٣) وثابا

ولم أكن هردبة (٤) وجابا (٥)

٣ - ويقصرون الناب على معنى واحد ، هو السن خلف الرباعية ،
 ٤ - ويقصرون اللب على قلب الشيء .
 وخالصة ، كلب الجوز واللوز

تقول : أشاد به أو بذكره إذا رفعه
 بالثناء عليه وذكر مآثره وممادحه ،
 وأشاد به منددا بذكر مقابحه ، وأشاد
 عليه إذا شهره وأفشى عليه مكروها ،
 وأشاد عليه قبيحا وبقيح ، وفي
 الحديث « من أشاد على مسلم عورة
 يشينه بها شأنه الله تعالى بها يوم
 القيامة » .

قال الشاعر :

أتاني أن داهية نآدا (١)

أشاد بها على خطل (٢) هشام

ومثل الاشادة الاشعار ، تقول :
 أشعرت أمر فلان إذا جعلته معلوما
 مشهورا ، وأشعرت فلانا إذا جعلته
 علما بقبيحة أشدتها عليه .

(١) النآد : تقول : نآدته الداهية إذا فدحته ونالت منه فهي نآد .

(٢) الخطل بفتح الخاء : الخطأ .

(٣) الضيغم : الأسد كالليث .

(٤) الهردبة : العجوز والجبان المنتفخ الجوف .

(٥) الوجاب : الاحمق الجبان .

ونحوهما ، تقول : حب البر ولب
 اذا صار له حب ولب ، ورأيت الولد
 يلب اللوز أى يكسره ويستخرج له
 ومثل اللب فى المعنى اللباب وزان
 غراب •

والحق أن للنجر معنى آخر ينبغى
 لدارس العربية أن يعرفه ، هو الأصل
 والطبع والمنبت كالنجار (١) بكسر
 النون وضمها •

تقول : فلان كريم النجر والنجار ،
 أى كريم الأصل ، كما تقول : هو
 كريم النحت والنحّية ، أو هو كريم
 الأصل والمحتد بكسر التاء •

عباس أبو السعود

والواقع أن له معنى آخر هو العقل
 تقول : أقبل على السلطان بلبه ، وهو
 ذو لب ، ومن أولى الألباب ، وفى
 التنزيل : « فاتقوا الله يا أولى الألباب
 لعلكم تفلحون » •

٥ - ويقصرون النجر بالفتح وزان
 البرق على نحت الخشب ، يقال :
 نجر الرجل العود ينجره نجرا من

(١) ومنه المثل « كل نجار ابل نجارها » يعنى فيه كل لون من الأخلاق
 ولا يثبت على رأى قاله رجل كان يغير على الناس ويسلبهم ابلهم ، ثم يأتى
 السوق فيعرضها للبيع ، فيقول المشتري : من أى ابل هذه ؟ فيقول البائع :
 تسألنى الباعة أين دارها لا تسألونى وسلوا ما نارها

كل نجار ابل نجارها

ويضرب هذا المثل فيمن أخلاقه متفاوتة •

مِنْ آثَارِ الْهَجْرَةِ الْمَحْمَدِيَّةِ

لِلأَسَاطِذِ مُحَمَّدٍ وَالنَّوَاوِي

- يقول ابن كثير فى سيرته •
- « وقد شرفت المدينة بهجرته عليه السلام إليها • وصارت كهفا لأولياء الله وعباده الصالحين • ومعقلا وحصنا منيعا للمسلمين ودار هدى للعالمين » •
- ولقد شرفت حقا بهجرة النبى وصحبه • فان الله سبحانه آثرها على بقاع الأرض بأن ينبعث منها نور الحق وأن تكون مصدر الهداية وحصن الدعوة ؛ فحل فيها الوفاق الذى وحد الكلمة محل الخلاف الذى طال مداه حتى أنهك القوى ، وأشرف بأبناء قبيلة على الردى ، والله يفعل ما يشاء •
- وقد أثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة ودعا لها بالبركة ولأهلها بالمغفرة ، ونوه بها فى عدة أحاديث من بينها ما ثبت فى الصحيحين من قوله صلى الله عليه وسلم : « ان الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى جحرها (١) » •
- أيها القارئ الكريم :
- انه على الرغم من استهداف الدعوة الاسلامية أول العهد المدنى لعداوة اليهود وحسدهم للنبي صلى الله عليه وسلم وصحبه • وعلى الرغم من استهداف المؤمنين لخصومه أولئك المنافقين وتآلبهم مع أولئك الجاسدين أشد الناس عداوة للمؤمنين • نعم انه

(١) أرز سئلثة الرأء أروزا : تقبض وتجمع وثبتت : وأرزت الحية لاذت بجحرها ورجعت إليه وثبتت فى مكانها . وفى هذا التشبيه النبوى الكريم من الدقة وقوة الفصاحة ما هو بين لكل أديب . فلا تشبيه أدل على التمكن والاستقرار منه .

واعلنا نلمس ذلك فى المدينة المنورة بعد قرابة أربعة عشر قرنا وفى عهد طفى فيه سيل الضلال والانحراف .

محاكم ولا معاهد ولا مدارس ولا
تكنات ولا مأوى غير هذا البيت الكريم
الذى أذن الله فى شأنه كما أذن فى
كل بيوته أن ترفع ويذكر فيها
اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال
رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن
ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة
يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب
والأبصار •

لقد رسم النبى صلى الله عليه وسلم
للمسلمين فى هذا الحرم الشريف
نهج العبادة وحفظ فيه سبيل النهوض
بأعباء الدولة إصلاحاً وهداية فى ظل
الأخوة الهادفة المتعاونة • فجعله
مصدر الشورى بينهم ومجمع العلم
والمعرفة والإرشاد لكل ناشد سبيل
الرشاد وأعلن فيه دعوة الحق فصار
يزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة
وان كانوا من قبل لى ضلال مبين •

لقد تمكن فيه من كل ما حال دون
تحقيقه فى المسجد الأول بمكة المكرمة
وثنيات عبدة الأصنام واستقسامهم فيه
بالأزلام • وحراستهم لخرافاتهم •
ومقاومتهم لكل ما يخالف موزوناتهم
من الذين اتخذوا الأنداد مع الواحد
الأحد وقالوا قلوبنا فى أكنة مما

على الرغم من ذلك لقد أخذت دعوة
الاسلام سمتها الى الوجود • واستقام
لها الأمر بعد انحرافه فتضافر أنصار
الله والمهاجرون اليهم من أولياء الله •
على النهوض بأعباء الأمر ومقاومة
الباغين هنا وهناك • وفى كل مكان
طغى فيه سيل الجهل • وجمد فيه
القاسطون على الباطل ولقد صار
جند الله كما وصفهم الله فى كتابه
خير أمة أخرجت للناس يأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر • وكما
وصفهم بأنهم أشداء على الكفار
رحماء بينهم • وبأنهم كزرع أخرج
شطاءً فازره فاستغلظ فاستوى على
سوقه ونما بعد أن كان قليلاً ضعيفاً
وسجل لهم أنهم موصوفون ببعض
ذلك فى التوراة وببعضه فى الانجيل
فما أعظم شأنهم • وما أعزهم باعزاز
ربهم • وما أحرهم أن يصطفاهم الله
لحمل مشاعل هدايته الى عباده •

ولقد كان مما هيا الله سبحانه لنبيه
صلى الله عليه وسلم أن يبدأ بعد
دخول المدينة المنورة ببناء المسجد
الثانى مسجد المدينة بعد مسجد قباء
بقليل لضرورة المسجد لشئون دعوة
الاسلام فلم تكن لهم قاعات بحث ولا

ندعونا اليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا
وبينك حجاب فاعمل اننا عاملون •

ولقد كانت أفواه المؤمنين مكمة •
وتصرفاتهم في العبادة الحق مقاومة •
«ستضعفين في الأرض يخافون أن
يتخطفهم الناس •

وعقد النبي صلى الله عليه وسلم
في بيت أنس لا في المسجد معاهداته
اذ كان يشهدا من ليس من أهل
المسجد كاليهود • وهو توجيه الى
الدقة في تطبيق الأحكام ، ومن أحق
بذلك من سيد الأنام وهو الأسوة
الحسنة لمن كان يرجو الله واليوم
الآخر وذكر الله كثيرا •

واختار النبي صلى الله عليه وسلم
لهم ذلك المكان الخرب الذي كان
مقبرة للمشركين فصار جنة للمؤمنين
تتعاقب فيه ملائكة الليل والنهار
ويتجلى الله فيه على عباده الأبرار حتى
تكون فيه الصلاة كآلف فيما سواه
وآثر النبي صلى الله عليه وسلم أن
يكون داخل المدينة ليشهد الجماعة
ومجالس العلم أكثر أهلها ويسعد
بالسعي اليه جمهور المسلمين فيها •

كانت تلك المعاهدات في ألوان
مختلفة تتم عليها روايات أصحاب
الأثر ، فهم يذكرون أن النبي صلى
الله عليه وسلم عقد مخالفة بين
الوافدين من المهاجرين والذين تبوأوا
الدار من قبلهم • وتلك سياسة رشيدة
بها تندمج العناصر بعضها في بعض •
وترتفع الفوارق بين بعض وبعض
مصادقا لقول الله سبحانه (انما
المؤمنون اخوة) (١) •

ثم بنى حوله حجرات أمهات
المؤمنين ليكن مرجعا قريبا لكل ضالة •
وليكون هو صلوات الله عليه أدنى

وهي منة الله التي من سبحانه بها
على رسوله وعلى المؤمنين في قوله

سبحانه : (هو الذى أيدك بنصره
والمؤمنين • وألف بين قلوبهم لو
أنفقت ما فى الأرض جميعا ما ألفت
بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه
عزيز حكيم) • وهى القوة التى
حذر الله المسلمين من التفريط فيها
وذكرهم بنعمته بها فى قوله جل
شأنه : (واعتصموا بحبل الله جميعا
ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم
اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم
فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على
شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) (٢) •

واحدة • وأن ذمة الله واحدة يجير
عليهم أديانهم • وأن من تبعهم من
اليهود فله النصر والأسوة غير
مظلومين ولا متناصر عليهم •

وجاء فيه أيضا (أن اليهود يتفقون
مع المؤمنين ما داموا محاربين • وأن
يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين لليهود
دينهم وللمسلمين دينهم وموالاتهم
وأنفسهم إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوتغ
(يهلك) إلا نفسه وأهل بيته •

وقد جعل هذا الميثاق يهود بنى
النجار وبنى الحارث وغيرهم مثل يهود
بنى عوف • وجعل بطانة يهود
كأنفسهم وأن على اليهود نفقتهم وعلى
المسلمين نفقتهم • وأن بينهم النصر
على من حارب أهل هذه الصحيفة
وأن الجار كالنفس غير مضار ولا
آثم وأنه لا تجار حرة إلا باذن
أهلها • وأن الله على أتقى ما فى هذه
الصحيفة وأبره ، وأنه لا تجار
قريش ولا من نصرها • وأن بينهم
النصر على من دهم يثرب وأنه لا يحول

ويروى أحمد فى مسنده أن النبى
صلى الله عليه وسلم كتب كتابا بين
المهاجرين والأنصار أن يعقلوا معاقلمهم
وأن يفدوا عانيهم بالمعروف والإصلاح
بين المسلمين ويقول ابن اسحاق :
كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم
كتابا بين المهاجرين والأنصار وادع
فيه اليهود وعاقدهم وأقرهم على دينهم
وأموالهم واشترط عليهم وشرط
لهم • ومما أوردوه فى ذلك الكتاب
أن قريشا ويثرب ومن تبعهم أمة

(١) الأنفال : ٦٢ ، ٦٣

(٢) آل عمران : ١٠٣

وشفا حفرة : طرفى حفرة • والمعنى أنهم كانوا قريبين من التردى
فى جهنم لولا محمد صلى الله عليه وسلم •

معاهداتهم يدبرون في السر مع
اخوانهم المنافقين • ما يزعمون أنه
يعوق سير الدعوة وهم يعلمون أن
الكتاب منزل من عند الله بالحق
فما أشد حمقهم • وما أبشع ما صور
لهم حسدهم على أن ينزل الله من
فضله على من يشاء من عباده •

كانت المعاهدات اذا أمرا جللا له
أثره وخطره في اجتماع كلمة
الصادقين • وفي كشف نوايا المفسدين
ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل
الخبيث بعضه على بعض فيركمه في
جهنم أولئك هم الخاسرون •

أما المعاهدات في المدينة قبل أن
ينقذهم الله بدينه فقد كانت تقوم على
الأهواء والعصبيات الهوجاء فلم تجتمع
كلمتهم ولا اطمأنت نفوسهم • ولكن
بالحق تطمئن القلوب •

ومما يتصل بذلك أمر المؤاخاة التي
كان النبي صلى الله عليه وسلم يبرمها
بين أصحابه بين المهاجرين بعضهم مع
بعض • وبين المهاجرين مع الأنصار •
كان يفعل ذلك بين فرد وفرد فيما
بينته كتب السير وفصله رجال الأثر •
وكان يحثهم على ذلك فيما لم يفعله
بنفسه صلى الله عليه وسلم •

هذا الكتاب دون ظالم أو آثم •
وأنه من خرج آمن ومن قعد آمن
بالمدينة الا من ظلم أو آثم •

وهو ميثاق رفيع وقيمة من الاطناب
في مقام يحتاج اليه ما يدل على مبلغ
حرص النبي صلى الله عليه وسلم
على السلام وأنه لا يريد الايقاع الا
بالخائن أو المتلاعب الآثم • ولذلك
فهو يستثنى الآثم والظالم في كثير من
فقراته • وفيه من النبوءات بمداهمة
يثر ب • ويأثم من خان العهد وخرج
على الميثاق كما تمثل ذلك في قريش
واليهود • ومن لا يقدر على العهد
قدره •

ولقد خان اليهود ونقضوا ميثاقهم
في عدة ظروف كانوا يتوهمون أنها
تشفى غليلهم من الاسلام • والاسلام
فوق كيدهم وكيد كل خائن آثم •

ولقد كانت خيانة اليهود سبيلا الى
دحرهم • وتطهير الأرض المشرفة
من رجسهم ايشارا للسلام وشقا
لطريق دعاة الاسلام (ولولا دفع الله
الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض
ولكن الله ذو فضل على العالمين) •

وقد قام البرهان فيما بعد على سوء
نية اليهود وأنهم مخادعون، في

وفيما رواه البخارى بسنده الى
أبى هريرة رضى الله عنه قال : قالت
الأنصار : أقسم يا رسول الله بيننا
وبين اخواننا النخيل • قالوا : لا !
قالوا : أفتكفوننا المؤونة ونشرككم فى
الثمرة ؟ قالوا سمعنا وأطعنا •

أيها القارىء الكريم :

ان هذه الصورة الكريمة من
مظاهر المعاهدات وألوان المؤاخاة
وتتأججها فى تأليف القلوب لصور
جديرة أن تين ما فى هذا الدين من
ثروة مشرية • واصلاحات خارقة
وانسانيات فاضلة كان يعوزها
خصوبة النفوس وتهيؤها لقبولها
فحين وجدت التربة الصالحة اتجهت
بها فى كل مجال كريم فأشرقت
أنوارها اصلاحا للبشرية وتطهيرا لها
من كل رجس ومرض • وهكذا يظل
هذا الدين مهما تطاولت السنين ،
وتعاقبت الأجيال يهتف بمن يستجيب
له ويصلح لكى يتقبله ، فياليت قوما
يعلمون • فيعتصموا بحبله ويلتفوا
تحت رايته • ويلوذوا به اخوفا
متحايين • واخوة لا مجال للتفريق
بينهم من كل شيطان مارد • هداهم
الله وأصلح بالهم •

فيقول : تأخوا فى الله أخوين
أخوين •

روى الامام أحمد فى مسنده بسنده
الى أنس رضى الله عنه قال : حالف
النبي صلى الله عليه وسلم بين
المهاجرين والأنصار فى بيتنا •

وقال ابن اسحق : وآخى رسول
الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه
من المهاجرين والأنصار فيما بلغنا
ونعوذ بالله أن نقول عليه ما لم يقل :
« تأخوا فى الله أخوين أخوين » •

ورواية البخارى وغيره تدل على أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
آخى بين أفراد معينين • وأفراد معينين
فيدل المجموع على أنه صلى الله عليه
وسلم فعل ذلك وذلك •

وقد تجلّى مظهر الأخوة والحب
فيما روى أحمد فى مسنده بسنده
الى أنس قال : قال المهاجرون
يا رسول الله : ما رأينا مثل قوم
قدمنا عليهم أحسن مؤاساة فى قليل
ولا أحسن بذلا فى كثير ، لقد كفونا
المؤونة • وأشركونا فى المهنأ • حتى
لقد خشينا أن يذهبوا بالأجر كله
فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
لا ما أثبتتم عليهم ودعوتهم لهم •

ثم ان الأحكام الشرعية في العبادات وغيرها نمت في هذا الجو الصالح ، كما يقول ابن اسحق : « لما اطمأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة واجتمع اليه اخوانه من المهاجرين والأنصار استحکم أمر الاسلام فقامت الصلاة وفرضت الزكاة والصيام ، وقامت الحدود وفرض الحلال والحرام ، وتبوأ الاسلام بين أظهرهم » .

وفي هذا الجو المطمئن الصالح أخذ شأن الاسلام ينتشر رويدا رويدا حتى دخل الناس في دين الله أفواجا بما يرشد كل ناشد للحق أو داع الى الخير أن يهاجر في سبيل الله حتى يجد الجو الصالح . كما يقول سبحانه : (يا عبادى الذين آمنوا ان أرضى واسعة فايأى فاعبدون) . وقوله جل شأنه : (والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا لنبوائهم فى الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) .

محمود النواوى

وقد اتصل بذلك مشروعية الأذان لاعلاء شأن الاسلام . واعلام المصلين بوقت كل فريضة ، وقد جعله النبي صلى الله عليه وسلم شعار المسلمين حتى كان اذا أراد بلدا بالغزو فسمع الأذان كف عن القتال وكان يأمر بذلك أصحابه .

عَنْتُ الْيَهُودَ

للدكتور إبراهيم على أبو الخشب

يكون ضررهم وأذاهم ، وشورهم وآثامهم ، وهو صلى الله عليه وسلم لم يقدر في نفسه بادیء ذی بدء أن يعاملهم معاملة المنبوذين ، أو الوباء الذى تطارده البشرية وتقاومه الأجناس والشعوب ، وانما أراد بهذا الذى فعله من معاهدة اشتركوا فى التوقيع عليها ، أن يكون ذلك دستورا يحتكمون اليه ، اذا تعرضوا لعدوان من ذات أنفسهم أو من غيرهم ، وهو بهذا كله يضمن لهم حياة الاستقرار والسلام ، والطمأنينة والأمن ، والانصاف والعدالة ، وما كان لهم قبل وجوده بينهم ، ونزوحه اليهم ، مثل هذا العيش ، ولا تلك الحياة ، وكأننا كانت هجرته صلى الله عليه وسلم الى بلدهم غناية الهمة تداركتهم بها رحمة الله سبحانه وتعالى ، اذ أصبحوا يشعرون بكرامة الانسان الذى أراد له ربه أن يكون سيد الكون من غير شك ، لكن الجيلة الفاسدة ، والنحيزة العفنة ، والطبع الشرير ، لا تصلح بالعلاج ،

حينما وصل النبى صلى الله عليه وسلم الى المدينة مهاجرا واستقبله هنالك أهلها بالترحاب والارتياح ، والهشاشة والرضا ، لم يصرفه ذلك عن عناصر فى هذا المجتمع - كالمنافقين واليهود - لاترحب بهذا الدين فراح يرسم للدولة الجديدة أبعادها وحدودها . ويقيم حولها الأسوار التى تضمن لها المناعة من عوامل الضعف ، وأسباب الهزال ، وكانت المؤاخاة التى ربط بها بين جماعة المهاجرين والأنصار حجر الأساس لبناء مجتمع متماسك قوى ، يمكن أن يعول عليه ، ويطمئن اليه ، ويأمن لوجوده ، ثم لم يكتف بهذا الصنيع دون أن يكون هنالك ميثاق آخر يصل المسلمين بالمشركون واليهود ، وقد كان اليهود هنالك قوة ضاربة لا بد أن يحسب لها الحساب ، وأن يضع الخطوط الطويلة العريضة لحياة الدولة معهم ، وعيشها فى جوارهم ، والى أى مدى

ذهبوا الى مكة ليوقفوا عداوة قريش لهذا الذي كان يفسد أحلامهم، ويحقر آلهتهم ، ويرمى عقولهم بالطيش والجهل، والبهتان والكذب، ولم يكتفوا من تلك العداوة الحقيرة باغرائهم لقريش أن تنال من محمد نيلها ، وتشفى غليلها ، حتى ترى محمدا وأصحابه أنها معهم تقاتل بسيوفهم ، وتنضم الى صفوفهم ، وترد عنهم كيد العدو ، وعدوان الواغل ... ولقد كان من فساد طويتهم ، وتمكن الأمراض فى قلوبهم ، أن كان منهم أساتذة فى النفاق يفتنون فيه ، ويتقنون تلقينه للناس ، وتدريهم عليه ، ولم يكن عبد الله بن أبى بن سلول الا تلميذا تخرج فى هذه المدرسة على أيدي أولئك الأساتذة ..

أوشك حين وفد النبى صلى الله عليه وسلم على المدينة مهاجرا أن توضع على رأسه أكاليل الغار من الأوس والخزرج ليكون السيد المطاع ، والملك الجالس على عرش القلوب ، وكأنما كان يثار لنفسه ، ويشفى حقدا كامنا فى قلبه ، أن فاته سلطان واسع ، وجاء عريض ، ونفوذ يحلم به أرباب التيجان ، فأما

ولا يستقيم حالها بالمعاناة ، وتستظل هكذا مهما بذل لها المصلحون من الجهد والحيلة ، والكياسة والسياسة، والرأى والتدبير ، وبخاصة اذا كان أصحاب هذه القلوب المريضة قد توارثوا هذا الداء عن الآباء والأجداد منذ أزمان ضاربة فى القدم ، أو متغلغلة فى بطون التاريخ ، ولا يجهل أحد ما صنع محمد صلى الله عليه وسلم مع هؤلاء جميعا من جميل ، وما أسدى اليهم من معروف ، وما تحمله منهم من مضاضة وعنت ، رجاء أن يستقيم عودهم الأعوج ... لكن الأيام والليالى كانت دائما أبدا تكشف عن ضمايرهم الخبيثة ، ونياتهم السوداء ، وميولهم المسفة ، وطباعهم المردولة ، وسلوكهم الذى كان كله هداما وتقويضا لهذا البناء الذى أراد الاسلام أن يقيمه لسعادة البشرية ورخائها .. وقد تمثل ذلك كله فى جحد المواثيق ، ونقض العهود، وتدمير الشر ، واحكام الكيد ، واختلاق العيوب ، واشاعة الفوضى، واشعال نيران الفتن ، فيما بين المسلمين ، ثم فيما بينهم وبين المشركين ، حتى اذا لم يجدوا من هذا كله شفاء لغليلهم ، وارواء لظمئهم ،

اليهود فهم ذلك الصنف من الناس الذى أعطى اليهود ثم خاس بها ، ماذا كان له من عذر وراء هذا كله .. ويقول أساتذة التاريخ ان المسلمين كانوا يبالغون فى التغاضى عن كيد اليهود ، وسخائم نفوسهم ، درءا للشر ، وقمعا للفتنة ، وابقاء على وحدة الدولة متماسكة ، الى أن عادوا من غزوة بدر ، وفيهم معنى من الشعور بالقوة والعزة ، وقد رأوا أنهم ليسوا بحاجة الى المصانعة والسكوت ، أو ارخاء العنان للمعتدى ، وكان من شعراء هؤلاء الناس من يهجو النبى وأصحابه أمثال أبى عفاك وكعب بن الأشرف الذى كان يحرض قريشا على الثأر لأصحاب القليب ، وفى هذا الوقت لم يجدوا بدا من استعمال الشدة ، والضرب على تلك الأيدى العابثة .. وهذا الموقف الذى وقفه صلى الله عليه وسلم منهم ، والذى لم يكن قائما على أنصاف الحلول - كما يقولون - حين قضى بجلائهم عن أوطانهم ، ونزولهم عن أموالهم وديارهم ، كان هو النتيجة الحتمية التى لا مفر منها لمن تكون نحيزته على هذا المثال من الشر والانحطاط .. وقد برهنت

الأيام على أن هذا العلاج الذى أخذهم به صلى الله عليه وسلم كان لا بد منه ، وفى هذا الصراع الذى يقوم بينهم وبين غيرهم من الناس فى مختلف الأوطان برهان لا شك فيه على أن استعمال القسوة معهم أقل ما يمكن أن يكون فى تلافى ضررهم ، واتقاء آثامهم ، والحيلولة بين عدوانهم الذى تجنى به جماعاتهم على الانسانية فى مختلف العصور والأزمان ، وهذا المقدار الذى قصه القرآن الكريم من تمردهم على الله وقتلهم الأنبياء بغير حق كفىل - وحده - أن يجعلهم من الجرائم التى يجب القضاء عليها ، والعمل على تطهير هذا الكون من أذاهم الذى لا شك فيه ، على أن الذى يقارن تاريخهم الماضى بتاريخهم الحاضر لا يرى الا أن السلسلة المتكاملة الحلقات يشبه بعضها بعضا ولا يتميز أولها عن آخرها فى قليل ولا كثير ، وبخاصة حينما تضيف الى ذلك كله تعاليمهم التى تملأ رؤوسهم أنهم شعب الله المختار ، وأن السيادة لهم على الناس ، وأنهم بهذا الاقتصاد الذى يتلاعبون به ، ويتحكمون فيه ، يشعلون نيران

يقترن بالسداد ، وكان السبب
الأصيل في فشله و اخفاقه ، أنه كان
قائما على الأثرة لا الايثار ، وعلى
الكراهية لا على الحب ، وعلى الظلم
لا على العدل ، وعلى الشره لا على
القناعة ، وما بشيء من هذه كله
يصلح الفرد لأن يكون عضوا في
مجتمع ينشد الانصاف والحب ،
والسلام والأمن ، والهدوء
والاستقرار ، والبر والمعروف ،
والصفاء والسعادة ، ولكن الله الذي
جعل الأمثلة للناس من الناس قد
جعل منهم العظلة لخلقه ، وما أكثر
ما فيهم من الشواهد والعبر .

د . ابراهيم على أبو الخشب

الحروب في البسيطة ، ليصلوا من
وراء ذلك الى أن يكون زمام العالم
بأيديهم يتلاعبون به ، ويضعون
الأغلال في أعناق البشرية ، وهذه
هى السيادة التى يريدونها ، والتى
لا تقوم الا على التثوية والكذب ،
لأنها ليست من الوجعانات
والعواطف ، والقلوب والأفئدة ،
وسيطل حنق العالم يطاردهم ،
وكراهيته تلاحقهم ، ولعناته تنزل على
رؤوسهم ، وسيدركون فى يوم من
الأيام - قريبا أو بعيدا - أن
الأسلوب الذى أخذوا أنفسهم به ،
ليكونوا لبنة فى هذا المجتمع
الانسانى ، لم يصادفه التوفيق ، ولم

العربية لغة الإسلام والمسلمين

للأستاذ علي عبد العظيم

(١٨)

لغة دولية

وصف الله كتابه الكريم بأنه نور مبين ، وأنه روح من أمره ، وأنه أنزله على رسوله ليخرج به الناس من الظلمات الى النور ، ووصفه في كثير من الآيات بأنه عربى وأنه بلسان عربى مبين ، وقد أجمع فقهاء الاسلام على أن ترجمته الى لغة أخرى تذهب عنه صفة القرآن ؛ لأن أسلوب الترجمة هو أسلوب المترجم ومدى فهمه للقرآن الكريم وقد يخطئ في فهمه كما يخطئ في تعبيره ، وكتاب الله الخالد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه لأنه تنزيل من حكيم حميد ، وقد أمر الله المسلمين جميعاً أن يقرءوا ما تيسر من القرآن ، وقد انعقد الاجماع أو ما يشبه الاجماع على أن الصلاة

لا تتم الا بقراءة القرآن ، وقد عرفنا فيما سبق أن الامام أباً حنيفة رجع الى الاجماع المنعقد على أنه لا تجوز الصلاة الا بقراءة القرآن بأسلوبه العربى المنزل من الله ، ولهذا ذكر الزيلعى ج ١ ص ١١١ وهو من كبار أئمة الحنفية بأنه « لا تجوز القراءة بالتفسير فى الصلاة اجماعاً » ، وأفتى المفسر الحنفى المشهور الآلوسى ج ١٢ ص ١٥٥ من تفسيره بأنه : « من عمداً قراءة القرآن أو كتابته بالفارسية فهو مجنون أو زنديق ، والمجنون يداوى ، والزنديق يقتل » .

والصلاة عماد الاسلام، من تركها جاحداً لها وجب قتله بوصفه مرتداً عن الاسلام منكراً لأركانها ، ومن تركها كسلاً أو تهاوناً فهو — على

الله عليه وسلم : « ان الذى ليس فى جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب » وروى عنه صلى الله عليه وسلم من حديث آخر عن القرآن « .. من تركه من جبار قصسه الله ، ومن ابتغى الهدى فى غيره أضله الله ، وهو جبل الله المتين وهو الذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم .. » .

ويجب على من قرأ القرآن أن يتدبره قال تعالى : « كتاب أنزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب » وقد أنبأنا الله سبحانه أن من لم يتدبر آيات كتابه الكريم كان مثل من وضع على قلبه الأقفال وأوصده دون تلقى الرحمت، قال تعالى : « أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ؟ ولا يمكن أن يتم هذا دون دراسة العربية وفقهها ؟ ولهذا انعقد اجماع الأئمة على وجوب دراسة العربية وعلى أنها مفروضة على جميع المسلمين ، وبهذا انتشرت فى ربوع القارات الثلاث المعروفة ، فى بدء الاسلام ، وأصبحت لغة العالم العلمية العامة عدة قرون ، فلما ضعف المسلمون وتفرقوا وذهب بأسهم انحسرت

أرجح الآراء - فاسق ، وعلى الامام أن يعاقبه فاذا أصر على تركها وجب قتله حدا كما يقتل الزانى المحصن ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » رواه مسلم والترمذى وأبو داود والنسائى ، وروى الترمذى عن النبى صلى الله عليه وسلم : « العهد الذى بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر » .

ولهذا قال الامام على وأحمد بن حنبل وابن المبارك بكفر تارك الصلاة جحودا أو تهاونا أخذا بظاهر النص .

ولما كانت الصلاة لا تتم الا بقراءة القرآن أصبح تعلم العربية وتلاوة القرآن فرضا على جميع المسلمين ، وحكم الدعاء فى الصلاة ، والتلبية والدعاء فى الحج ، حكم تلاوة القرآن الكريم فى أدائها بالعربية ، والاسلام يحض المسلمين حضا على تلاوة القرآن فى الصلاة وفى غير الصلاة ، روى البخارى وأبو داود والترمذى عن النبى صلى الله عليه وسلم : « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » وروى الترمذى عنه صلى

وعلى المسلمين أن يقوموا بالدعوة الى الاسلام ، وأن ينشروا مبادئه القويمة ومقوماته المثالية السامية . وأن يعرفوا شعوب العالم بدعوته التحررية الكبرى وحضارته المزدهرة، وأن ينشروا هذا مترجما الى اللغات العلمية الشهيرة فاذا استجابت الجماعات المستنيرة من هذه الشعوب للاسلام لقنوها تفصيلات العبادات والمعاملات ، وعلموها العربية لسان هذا الدين القويم ، وترجمان القرآن الكريم وهذا ما فعله المسلمون الأولون كما أن عليهم الدعوة الى العربية وتيسير تعليمها وفهمها لجميع الأمم والشعوب لأنها لغة الاسلام ولأنها السبيل لأداء عبادات الاسلام .

ان العالم كله يشعر بحاجة الماسة الى لغة عالمية تربط شعوبه وتوحد ثقافته وتكون وسيلة للتقارب الفكرى والتبادل العلمى والترابط الاجتماعى والسياسى والاقتصادى ، ان الزمن يسبقنا وعلينا أن نسبق الزمن والا تخلفنا عن غيرنا بسبب ما استسلمنا اليه من تواكل واستهانة واستخفاف .

العربية عن عدة بلاد اسلامية مثل الهند وايران وأفغانستان وتركيا وأندونيسيا ، ولكنها تركت آثارها العميقة في هذه الشعوب من حيث وفرة ألفاظها وأشعتها الحضارية والروحية ، فمعظم مفردات الفارسية والأردية والبنغالية الآن ترجع الى أصول عربية ، هذا الى جانب أن الخط العربى هو وسيلة كتابة هذه اللغات .

ونحن نعلم أن المسلمين في هذه البلاد وأمثالها يحفظون فاتحة الكتاب وبعض الآيات أو السور القصيرة بالعربية دون فهم أو تدبر ويؤدون بها الصلاة ولكن دعاء الله ومناجاته بألفاظ غير مفهومة للمصلى تجعل صلاته ناقصة وخشوعه غير تام ، وقد كتب الله الفلاح للمؤمنين « الذين هم في صلاتهم خاشعون » وأوعد بالعقاب الساهين عن صلاتهم « ويل للمصلين • الذين هم عن صلاتهم ساهون • »

ولهذا لا نستطيع أن تفصل الاسلام عن العربية ولا أن تفصل العربية عن الاسلام .

تعليمها لمن يشاء • وقد انعقدت عشرات المؤتمرات الدولية العديدة لأتباع هذه اللغة واجتمع فيها المندوبون من أنحاء العالم ، وزعموا أن حديثهم في هذه المؤتمرات - على اختلاف جنسياتهم - كان يدور بهذه اللغة ، ويزعم بعض المتحمسين لها أن بعض الدول اعترفت بما لها من مزايا وقررت تدريسها في بعض معاهدها واستعملتها للدعاية ولاجتذاب السائحين ، وأن بعض الاذاعات خصصت لها جانبا من الزمن مثل محطات باريس وفسوفيا وفينا • وأن بعض البنوك والشركات التجارية أصبحت تستخدم هذه اللغة ، ونحن نعتقد أن في هذا مبالغة كبيرة ، ولكن فيه دلالات قوية على شدة حاجة العالم الى لغة عالمية نابضة بالحياة زاخرة بالتراث الفكرى والعلمى تستعملها شعوب ودول عديدة تكفل لها استمرار الحياة لا لغة ميتة أو مصطنعة مثل الاسبرانتو التى يعرف أتباعها جيدا أنها لغة فقيرة فى القيم الانسانية الخالدة والتراث الفكرى المجيد ، وأنها لغة ميتة لا يتحدث بها أى شعب فى العالم كله •

لقد نادى « لينتزر » الفيلسوف الشهير بحاجة العالم المساسة الى لغة عالمية موحدة لتقريب المسافة بين بنى الانسان ولجعل التراث الانسانى وحدة منسجمة لا تناقض فيها ولا سوء ادراك ، وهو يرى أن هذه اللغة كفيلة بإزالة ما بين الطوائف الدينية من خلافات كما أنها كفيلة بالمواءمة بين القديم والحديث •

وظل هذا الأمل يراود كبار الباحثين فى أنحاء العالم حتى اخترع الدكتور البولندى زامنتهوف لغة جديدة سماها لغة الاسبرانتو *Espranto* واقترحها لغة للعالم كله وراعى فيها بساطة الكتابة ومطابقتها للنطق واقتبس معظم مفرداتها من اللغات الحية ، ولشدة حاجة العالم الى مثل هذه اللغة نشطت الدعوة اليها نشاطا كبيرا ، وأقبل عليها كثير من الباحثين فى أنحاء العالم ، ولا تكاد دولة من دول العالم تخلو من لجنة تضم عددا من المثقفين يتضامنون فى الدعوة لهذه اللغة ، وفى القاهرة جمعية تدعو لهذه اللغة وتحاول تيسير

الأمة فيها الشعوب الأخرى ، فالبيئة الصحراوية غير البيئة البحرية ، وسكان الجزر غير سكان الجبال ، وسكان المنطقة القطبية غير سكان الغابات الاستوائية .. ولكل بيئة مصطلحاتها وتقاليدها المتوارثة .

٣ - تختلف الشعوب تبعا لتفاوت مدى الثقافات العلمية والفنية وتبعا لاختلاف الظروف الاقتصادية والاجتماعية والسياسية . وهذا يستدعى اختلاف وسائل التعبير طبقا للمستويات المختلفة .

٤ - تفاوت الشعوب تفاوتاً يقتضيه اختلاف المواهب والمدارك والمشاعر الوجدانية والتأملات الفلسفية ولكل حال ما يناسبها من وسائل التوضيح والتعبير .

٥ - الأمة الواحدة تختلف أحوالها من جيل الى جيل ، فهي حيناً قوية وحيناً ضعيفة ، وهي تارة موحدة وتارة منقسمة . وهي آونة ناعمة تحت ظلال السلم وهي آونة مشتبكة في حروب طاحنة مدمرة ، ولكل ظرف من هذه الظروف وسائله المناسبة في أساليب التعبير .

وقد دفع هذا بعض المفكرين الى بذل محاولات جديدة ، فبذل الفيلسوف الفرنسي الشهير كوتودا جهوداً جبارة لتكوين لغة جديدة سماها « الايدو » وهي تهذيب للاسبرانتو ، ووضع لها معجماً خاصاً ، ولكنها محاولة لم يصادفها النجاح . ومكان اللغة العالمية لا يزال شاغراً فهل تتقدم العربية لشغل هذا الفراغ ؟

ان الانصاف يقتضينا أن نذكر أن هناك طائفة كبيرة من علماء الاجتماع يرون استحالة وجود لغة عالمية موحدة ، ويستندون في هذا الى أدلة عديدة أهمها :

١ - اختلاف التكوين الطبيعي لأعضاء النطق باختلاف الشعوب ، ويؤيد هذا أن بعض الشعوب تنطق حروفاً صوتية على حين تعجز شعوب أخرى عن نطقها مثل حروف العين ، والصاد ، والضاد ، والظاء ، والباء الفارسية P والفاء المشبعة V والقف .

٢ - اختلاف الظروف الجغرافية والطبيعية والاجتماعية توحى باختراع كلمات خاصة ملائمة تخالف

ولهذا كان لابد من وجود
الاختلاف فى الكلمات والأصول
والدلالات باختلاف الشعوب
وباختلاف العصور •

ويضربون لهذا مثلا باللاتينية التى
اقرط عقدها الى لغات أوربية
عديدة ، كما يضربون المثل باختلاف
اللغة الواحدة من جيل الى جيل ،
فالانكليزية عند تشوسر وشكسبير
غيرها عند أدباء الانكليزية الآن ،
والفرنسية عند كورنى وراسين
غيرها عند أدباء الفرنسيين اليوم ،
بل ان الانكليزية الآن فى انجلترا
تغاير الى حد كبير الانكليزية فى
أمريكا من حيث النطق والهجاء
ومدلولات الألفاظ ، حتى ان
الانجليز يسخرون الآن من اللهجة
الأمريكية ، والأمريكان يسخرون من
اللهجة الانجليزية ، ولا يتماثلون
أنفسهم من الضحك عند سماعها ،
مما اضطرت معه القيادة الأمريكية
فى الحرب العالمية الأخيرة الى
اصدار أوامرها الى قواتها فى انجلترا

ولهؤلاء الباحثين نقول : ان
اختلاف التكوين الطبيعى لأعضاء
النطق واختلاف الظروف والأحوال
والبيئات لا تمنع المثقفين من اتقان
لغة أجنبية أو عدة لغات اتقاناً تاماً ،
وبخاصة بعد أن تطورت وسائل
تعليم اللغات بالطريقة السمعية
والبصرية مما ييسر على شعوب
العالم أن تتفق على لغة موحدة
تتفاهم بها جميع الأمم والشعوب ،
ولا يمنع هذا من أن تكون هناك
لغة شعبية محلية لكل أمة أو عدة
أمم خاصة ، ويساعد على ايجاد
اللغة العالمية عدة عوامل أهمها :

١ - التقارب العالمى الحديث
فقد تضاءلت أبعاد المسافات تبعاً
لسرعة المواصلات ، فكل انسان
يستطيع أن يطوف الآن حول الكرة
الأرضية فى بضعة أيام •

٢ - قوة وسائل الاعلام الحديثة
فالصحف والمجلات العالمية تطبع
ملايين النسخ وتوزعها بأسرع
بأن ينفذ كل جندي الأمر التالى :
« لا تسخر باللهجة البريطانية لأن
لهجتك قد تكون مشار سخرهم ،

الطائرات النفاثة في أنحاء العالم ،
والاذاعة ألغت المسافات فاننا نستطيع
أن نسمع في القاهرة اذاعة لندن
وباريس والهند وغيرها من الاذاعات
العامة في الوقت الذي يسمعها فيه
المقيمون بهذه البلاد ، وبعد اختراع
الأقمار الصناعية أمكن السماع
والرؤية في الوقت نفسه على بعد
آلاف الأميال ؛ ولوسائل الاعلام
آثارها في تقارب الثقافات واللغات •

٥ - ان تشابك المصالح الدولية
من حيث المؤثرات السياسية
والاقتصادية والاجتماعية والثقافية
يفرض عليها التقارب والتعاون مما
يساعد على تقارب اللغات والثقافات
وهذا هو طريق الوحدة العالمية
المنشودة •

٦ - ومثل هذه الآثار العميقة
تحدثها المؤتمرات الدولية العديدة ،
وتبادل العلاقات التجارية ، والندوات
العلمية الدولية ••

٧ - وأعمق من هذا كله تبادل
الثقافات العلمية عن طريق أساتذة
الجامعات والطلاب والبعثات العلمية
والخبراء العالميين والزيارات العلمية
والسياحية وتعاون الشركات العالمية
ونشاط حركات الترجمات بين شتى
اللغات ، وبخاصة في مجال الثقافات
المسرحية والسينمائية وأفلام
التلفزيون •

٣ - الظروف العالمية السائدة
الآن فرضت التقارب الدولي بحيث
لا تستطيع أى دولة أن تعيش منعزلة
عن المجتمع الدولي بأى حال •

٤ - قامت هيئات دولية عديدة
فرضت توثيق الصلات بين الأمم
والشعوب مثل هيئة الأمم ومجلس
الأمن ، ومحكمة العدل الدولية
وهيئة الصحة العالمية ومؤسسة
اليونسكو الثقافية ؛ وكلها تحدث
آثارها العميقة في التقارب بين مختلف
الثقافات ، وشتى اللغات •

تعمل جاهدة لايجاد لغة عالمية أو
 الاتفاق على احدى اللغات الحية
 المعاصرة ، وقد تعددت مقترحاتها
 حتى جاوزت الخمسين ، ولكل منها
 مبرراته كما أن لكل منها معوقاته ،
 ولكنها جميعها تحمل أقوى الدلالات
 على حاجة العالم الى لغة عالمية تلبى
 حاجة العالم كله فى عهد السرعة
 والتقارب والتطلع الى الاتحاد .

ونعود فنتساءل هل تتقدم العربية
 لشغل هذا الفراغ ؟ سنحاول أن
 نجيب عن هذا فى المقال التالى ان شاء
 الله ؟

« للبحث بقية »

على عبد العظيم

دروس من الهجرة

للاستاذ أحمد عمر هاشم

وأخذ الآراء ، حتى قيل ان البعض أشار أن يكتب بتاريخ الروم ، فقيل : ان الروم يطول تاريخهم يكتبون من ذى القرنين ، وأشار البعض بتاريخ فارس ، فقيل : ان فارس كلما قام ملك طبع من كان قبله فاجتمع رأى كما سبق على الهجرة .. ومعلوم أن للتاريخ أهمية عظيمة ، فيه تعرف مواليد الرواة ووفياتهم وبه يسكن الوقوف على صدق الرواة وعدمه ومعرفة الأعمار وما الى ذلك من الفوائد ..

ولنمر سريعاً على بقية دروس الهجرة المباركة ، ففيها تبصرة وعبرة لأولى الأبصار •

ولقد كان من أهم الدروس التربوية : الفدائية ، والتضحية التي قام بها أعظم نفر مثلوا أروع نماذج المجتمع الاسلامى فى جهاده وفدائه ، وهؤلاء هم :

وقد أفاءت الهجرة النبوية على المحيط الاسلامى دروساً كريمة كان لها أكبر الأثر فى توجيه الحياة الى الرشد والسداد ، ولما كان للهجرة أثرها الجليل فقد اتخذت مبدءاً للتاريخ ، فقد كتب أبو موسى الأشعرى الى عمر رضى الله عنه : أنه يأتينا منك كتب ليس لها تاريخ ، فجمع عمر رضى الله عنه الناس فقال بعضهم : أرخ بالمبعث . وقال بعضهم : أرخ بالهجرة ، فقال عمر : الهجرة فرقت بين الحق والباطل ، فأرخوا بها .. وابتدأ التاريخ منها بالمحرم ، لأنه الشهر الذى ابتدأ فيه العزم والتصميم على الهجرة ، فان بيعة العقبة كانت فى شهر ذى الحجة ، فبدأ الاعداد للهجرة بعد البيعة وذلك فى المحرم •

إذا فان سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه لم يقطع بالرأى فى اتخاذ الهجرة مبدءاً للتاريخ الا بعد المشاورة

١ - أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه الذى مثل رجولة الرجل والصديق •

٢ - على بن أبى طالب رضى الله عنه الذى ضرب مثلاً بشبابه ظل أسوة على مر العصور لجميع الشباب •

٣ - أسماء بنت أبى بكر التى قامت بدور المرأة المسلمة ، وأدت واجب التضحية على أعظم ما يكون •

٤ - عبد الله بن أبى بكر الذى قام بدور الاستطلاع ، فجمع أخبار الأعداء ، وهى مهمة من أخطر ما يكون ، انها (المخابرات) فى أشرف قصد وأسمى غاية لله ولرسوله •

٥ - عامر بن فهيرة مولى أبى بكر الذى مثل الجندية الإسلامية فى أسمى معانيها وأدق صورها ، حيث قام بتوفير الأمان ، فرعى غنم الصديق ليروح الى الغار فى الليل ليأخذوا حاجتهم منها ، وليعفى بالغنم آثار المشى الى الغار فيفضل عنهم الأعداء •

ومن دروس الهجرة كذلك : الثقة بالله وصدق الايمان به ، وماله من

أثر فى حياة المسلم يجعله لا يخشى الا الله كما قال صلى الله عليه وسلم لأبى بكر حين قال له : لو نظر أحدهم الى تحت قدميه لرآنا ، قال : ما ظنك باثنين الله ثالثهما ، لانتحزن ان الله معنا • كذلك كان من تعاليم الهجرة ، بيان ثمرة الصبر ، وأن مع العسر يسرا ، وفضيلة الأنصار ، وإيثارهم أخوانهم من المهاجرين ، نتيجة مؤاخاة الرسول صلى الله عليه وسلم بينهم ، فأثمرت هذه المؤاخاة معانى اسلامية رائعة وكونت مجتمعا مؤمنا يشرق بمكارم الأخلاق •

فى الهجرة نصر وفتح :

وان حادث الهجرة النبوية لمن أروع الأحداث الشاهقة فى تاريخ الاسلام ، فقد انتصرت به أمة ، وفتحت له دنيا ، وتواكبت على مساره أجيال ، ولئن حفت به مخاطر مهولة ، وتلاحقت عبر أيامه ظلمات جامدة فقد كانت بوارق الأمل تشرق فوق صحراء الزمن وتنبثق بين صخور الظلام رافعة شعارها الأخضر : « لانتحزن ان الله معنا » • ولقد عاشت الدعوة الاسلامية فترة ما قبل الهجرة على أشواك من الحياة الجافة

كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له في الأرض فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيشق ما دون لحمه وعظمه ، وما يصده ذلك عن دينه ، والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله عز وجل أو الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون •

هذا والهجرة في مفهومها الصحيح لم تكن فرارا ضعيفا من مطاردة المشركين ، لتختفى الدعوة وأصحابها عن تلك العيون المحدقة ، وانما كانت انتقالا ببذور الدعوة الى تربة صالحة يخرج نباتها باذن ربه ، واتجأها الى مناخ ملائم ترعرع فيه لتؤتي أكلها كل حين •

والحرب النفسية والمادية التي شنها أعداء الاسلام على الدعوة لم يكن القصد منها القضاء - فقط - على الداعية والمؤمنين التابعين له ، وانما كان أهم ما يغيهم يومها أن تنتصر الوثنية وجندها ، وتنهزم هذه الدعوة الجديدة فلا يبرق لها شعاع بين أنحاء البلاد ، ولكنهم لم يستطيعوا اطفاء نورها ؛ لأن الله سبحانه يأبى الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون وفي

تحيط بها ضلالة الوثنية الرعناء ، وجهالة الشرك العنيد ، وانطلقت من هذه الظلمات المتراكمة عداوات واحن ، أخذت طريقها في مطاردة الدعوة والداعية ، ومحاولة الاجهاز عليهما في وقت واحد ، واتخذت قريش كل ألوان الأذى والعنت لتصرف الناس عن هذه الدعوة ، وتطفئ نورها بينهم ، وذاق المستضعفون من هذا الاضطهاد ما ذاقوا الا أنهم كانوا يستعذبون العذاب في سبيل الله وكلهم يقين وثقة أن ليل التآمر والغدر لا بد أن يسفر عن نصر قريب فكان المؤمنون متمثلين قول ربهم سبحانه وتعالى : «أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب » ولقد بث الرسول صلى الله عليه وسلم في أصحابه روح الايمان ، والصبر في الأزمات ، يقول خباب بن الأرت : شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برده في ظل الكعبة ، فقلنا له : الا تستصير لنا ؟ فقال عليه السلام :

مكرهم ومؤامرتهم لم يصلوا الى شئ؛ لأن رب الدعوة حارس لها ، ومؤيد رسوله : « ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين » ؛ لذا كان تمسك أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم بدعوتهم ، وتغلغلها في دمائهم وأرواحهم انتصارا للدعوة ، مهما بالغ الأعداء في التكيل بهم •

لا هجرة بعد الفتح :

ولنختتم حديثنا عن الهجرة بهذا الحديث الشريف : عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح :

« لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فانفروا » •

كانت الهجرة في مبدأ أمر الاسلام فرضا على من أسلم ، لأن عدد المسلمين بالمدينة قليل ، ولأن الحاجة الى اجتماعهم وتوحيدهم ضرورية ، تقوية لجانبهم ، ونصرة وأمانا لهم ، حتى يسلموا من أذى قومهم من الكفار حيث كانوا يذيقونهم من العذاب والتكيل ما يذيقونهم ، ويستغلون ضعف قوتهم في محاولة ارجاعهم عن الدين ، ونزل فيهم قول الله تعالى : « ان الذين توفاهم الملائكة

وان أمثلة الايمان والشجاعة التي ضربها أمثال بلال وآل ياسر وغيرهم انما كانت أنماطا صادقة الرؤى لانتصار الدعوة لدى هؤلاء المؤمنين المخلصين حتى ولو انتهى بهم الأمر الى القتل أو الموت خلال تمسكهم بدينهم وهجرتهم بدعوتهم ، قال تعالى : « والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا وان الله لهو خير الرازقين » هذا وقد تحدث القرآن عن الهجرة حديث الانتصار قال تعالى : « الا تنصروه فقد نصره الله اذ أخرجه الذين كفروا ثانی اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم » •

كالفرار من دار الكفر والخروج في طلب العلم ، والفرار بالدين من الفتن فما لم يستطع الانسان تحصيله بالهجرة يمكنه تحصيله بالجهاد والنية الصالحة ، ثم وجه الرسول صلى الله عليه وسلم المسلمين الى وجوب الاستنفار في سبيل الله ، اذا طلب ذلك أولو الأمر « واذا استنفرتهم فانفروا » سواء كان ذلك للجهاد أو نحوه من الأعمال الصالحة • •

ظلمى أنفسهم قالوا فيم كتمت قالوا كنا مستضعفين في الأرض • • » وبعد أن فتح الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة المكرمة التي أخرجوا منها بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله ، وجاء نصر الله والفتح ودخل الناس في دين الله أفواجا حيثئذ سقط فرض الهجرة ، وبقي فرض الجهاد في سبيل الله والنية الصادقة المخلصة ، اذا دهم العدو البلاد •

نسأل الله تعالى أن يوفق أمتنا في جهادها في سبيل الله ، وأن يتمم لنا النصر الذي وعد به : « وكان حقا علينا نصر المؤمنين » •
د • أحمد عمر هاشم

وقد بقي من أنواع الهجرة : هجرة من أسلم في دار الكفر واستطاع أن يخرج مهاجرا بعقيدته وعبادته •
فالمفارقة انما تكون بسببين : الأول : الجهاد • والثاني : النية الصالحة ،

الرائشي والمرشي

للأستاذ عبد الصنف محمود عبد الفتاح

وأنتم تعلمون « البقرة آية : ١٨٨ »
 قيل : هو أن يدفع الانسان الى الحاكم
 رشوة ، ليحكم له ، أو يحمله على
 تحقيق رغبته .. والمعنى على هذا
 التأويل : لا تصنعوا الحكام بأموالكم ،
 ولا ترشوهم ، ليقطعوا لكم حق
 غيركم .. عن أبي هريرة رضى الله
 عنه قال : « لعن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الراشي والمرشي في
 الحكم » رواه الترمذى وابن ماجه
 وابن حبان .. واللعن : هو الطرد
 والابعاد من رحمة الله .. وعن ثوبان
 رضى الله عنه قال : سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لعن
 الله الراشي والمرشي والرائش ، يعنى
 الذى يمشى بينهما : .. وهو السفير
 بين المعطى والآخذ وان لم يأخذ على
 سفارته أجرا ، فان أخذ فهو أشد
 حرمة .. رواه أحمد والبخاري والطبراني ..

الرشوة : ما يعطيه الشخص لحاكم
 وغيره ، ليحكم له ، أو يحمله على
 ما يريد ، وجمعها : رشا .. يقال :
 رشوت فلانا أرشوه : أعطيته رشوة
 فارشني : أى أخذ ، وترشيته : لا ينته
 كما يصنع الحاكم بالرشوة ، واسترشي
 فى حكمه : طلب رشوة عليه ...

والرائشي : من يعطى الذى يعينه على
 الباطل .. والمرشي : الآخذ ..
 ورشوت الدهر صبرا ، حتى قضى
 لى عليكم ، وأصله رشا الفرخ رأسه :
 اذا مده الى أمه لتزقه .. واسترشي
 الفصيل طلب الرضاع ..

والرشوة : حرام بالاجماع سواء
 أكانت للحاكم أو للقاضى أو للعامل
 أو لغيرهم ، لما لها من آثار سيئة ،
 وعواقب وخيمة ، وأضرار جسيمة ..
 قال الله تعالى : « ولا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام
 لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالاثم

الذى يودى بحياة المجتمع ، ما رواه الطبرانى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « الراشئ والمرشئ فى النار » وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ولى عشرة فحكم بينهم بما أحبوا أو بما كرهوا جىء بمغلولة يده ، فإن عدل ولم يرتش ولم يحف فك الله عنه ، وإن حكم بغير ما أنزل الله وارتش وحابى فيه ، شدت يساره الى يمينه ، ثم رمى به فى جهنم ، فلم يبلغ قعرها خمسمائة عام » رواه الحاكم

وروى عن مسروق رضى الله عنه : أنه كلم ابن زياد فى مظلمة فردها ، فأهدى اليه صاحب المظلمة وصيفا فرده ولم يقبله .. وقال : سمعت ابن مسعود يقول : « من رد عن مسلم مظلمة فأعطاه على ذلك قليلا أو كثيرا فهو سحت !! فقال رجل : يا أبا عبد الله ما كنا نظن أن السحت الا الرشوة فى الحكم ، فقال : « ذلك كفر ونعوذ بالله » .. (أى لمن استحل ذلك) ومصادق هذا ما رواه الطبرانى بسند صحيح عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : « الرشوة فى

والرشوة التى تعطى للقاضى : ان كنت ليحكم له بغير حق فهى حرام على الآخذ والمعطى ؛ لأن الراشئ يساعد المرشئ على تضييع الحقوق ، ويفريه بالرشوة على التحكم فيما هو حق لغيره ، فيستمرى الحصول على المال ، من هذا الطريق غير المشروع .. والمرشئ : قد أخذ مال غيره ، ومنع الحق عن صاحبه .. وهو جور وظلم ..

وان كانت ليحكم له بالحق على غريمه فهى حرام على الحاكم دون المعطى ؛ لأنها لاستيفاء حقه ، وقيل : تحرم على المعطى أيضا ؛ لأنها توقع الحاكم فى الاثم ..

وأما الهدية : فان كانت ممن يهاديه قبل أن يعهد اليه بهذا المنصب فلا تحرم استدامتها .. وان كانت قد أعطيت له بعد أن ولى هذا الأمر : تزلفا أو لقضاء حاجة ، أو كانت ممن بينه وبين غيره خصومة عنده فهى حرام على الحاكم والمهدى ..

ولعل أشد وعيد ورد فى شأن الذين يمدون أيديهم الى الرشوة أو بها ، ذلك الداء الوبيل والمرض الخطير ،

روى أن عافية بن يزيد القاضي كان يلي القضاء ببغداد للمهدي (الخليفة العباسي) فجاءه يوما وهو خال (أي ليس معه أحد) فاستأذن عليه ، فلما دخل طلب منه أن يعفيه من القضاء ، وأن يقيه من ولايته ، فظن المهدي أن بعض الولاة قد عارضه في حكمه ، فكاشفه بظنه وقال له : ان كان عارضك أحد لنكرن عليه ذلك !! فقال القاضي : لم يكن شيء من ذلك .. قال المهدي : فما سبب استغفائك من القضاء ؟ قال : يا أمير المؤمنين تقدم الى خصمان منذ شهر في قضية مشكلة وكل يدعي بينة وشهودا ويدلي بحجج تحتاج الى تأمل وتثبت .. فرددت الخصوم رجاء أن يصطلحوا ، وأن يظهر الفصل بينهما .. فسمع أحدهما أني أحب الرطب .. فعمد في وقتنا هذا وهو أول أوقات الرطب فجمع رطبا ما رأيت أحسن منه ولا يتها في هذه الأيام جمع مثله لأمر المؤمنين ، ورشا بوابي بدرهم ، على أن يدخل على الرشوة ، فلما أدخلها على أنكرت ذلك وطردت بوابي .. وأمرت برد الرطب الى الرجل ، فرد عليه .. فلما كان اليوم : وهو يوم المحاكمة ، والفصل في

الحكم كفر ، وهي بين الناس سحت » ولم يفت ابن مسعود أن يفسر السحت بقوله : « السحت : أن تطلب لأخيك حاجة ، فتقضي فيهدى اليك هدية ، فتقبلها منه » .. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هدايا العمال سحت » وفي رواية أخرى : « هدايا العمال غلول » الامام أحمد عن أبي حميد الساعدي ..

وروى ابن سعيد عن طريق فرات ابن مسلم قال : « انتهى عمر بن عبد العزيز التفاح ، فلم يجد في بيته شيئا يشتري به !! فركبنا معه فتلقاء غلمان الدير بأطباق تفاح فتناول واحدة فشمها ، ثم رد الأطباق .. فقلت له في ذلك ، فقال : لا حاجة لي فيه .. فقلت : ألم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما : يقبلون الهدية ؟ فقال : انها لأولئك هدية ، وهي للعمال بعدهم رشوة » ..

وكثيرا ما كان يحمل الورع بعض الولاة والقضاة الأتقياء على طلب الاقالة من مناصبهم ، مختارين طائعين ، مخافة الوقوع في خطر الرشوة الداهم ، أو الاحتراق بما يتطاول من شررها ..

الرشوة قاصر على الحكام والقضاة
فحسب بل انه يشملهم وغيرهم من
كل من ولى من أمور الناس شيئاً ..
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« من استعملناه على عمل فزرقناه
رزقاً ، فما أخذه بعد ذلك ، فهو
غلول » ..

عن أبي حميد الساعدي أنه قال :
« استعمل النبي صلى الله عليه وسلم
ابن اللثية على صدقات بنى سليم ، فلما
جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
وحاسبه : قال : هذا الذى لكم ، وهذه
هدية أهديت لى ، فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : فهلا جلست
فى بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيك
هديتك ان كنت صادقاً .. ثم قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب
الناس وحمد الله وأثنى عليه ثم قال :
أما بعد : فانى أستعمل رجلاً منكم على
أمور مما ولانى الله فيأتى أحدكم
فيقول : هذا لكم وهذه هدية أهديت
لى .. فهلا جلس فى بيت أبيه وبيت
أمه ، حتى تأتياه هديته ان كان
صادقاً .. فوالله لا يأخذ أحدكم منها
شيئاً بغير حقه : الا جاء الله يحمله
يوم القيامة ، فلا عرفن أحداً منكم لقى
الله ، يحمل بعيراً له رغاء ، أو بقرة

القضية ، تقدم الخصمان فما تساويا فى
عيني ولا فى قلبى .. فهذا يا أمير
المؤمنين ولم أقبل ، فكيف يكون حالى
لو قبلت ؟ ولا آمن أن تقع على حيلة
فى خلقى ودينى .. وقد صار بعض
الناس الى ما رأيت !! فأقلنى يا أمير
المؤمنين أقالك الله من المحن والعثرات ،
واعفنى عفا الله عنك !! ..

قيح بنا أن نتقدم بالرشوة الى من
بيده انجاز أعمالنا ونحاول أن نميله
لأخذها ، فتجنى عليه شر جنائية ،
ونعوده على مخالفة القوانين القاضية
بتحريمها ، ونعلمه الطمع والجشع ،
ونلقبه الى شيء قد لا يكون فى
حسابه ، ولم يتعود عليه من قبل ،
وفى هذا افساد لنفسه ، وتخريب
لذمته ، وبيع لضميره بدراهم معدودة
وأفبح من هذا وأفطع أن نحاول
بالرشوة أو المحسوبية أو المحاباة ،
تخطى ذوى الجدارة والكفاءة فى
الوظائف والأعمال ، أو الحصول على
ما ليس من حقنا ، أو الحاق الضرر
بغيرنا ، فان ذلك من الاثم بمكان
كبير ..

محاسبة الحكام للولاة والعمال :

ولا يتبادر الى الذهن ، أن تحريم

لها خوار ، أو شاة تبر ٠٠ ثم رفع يديه حتى رؤى بياض ابطنيه ٠٠ ألا هل بلغت ٠٠ رواه البخارى ومسلم فقد أنكر النبى صلى الله عليه وسلم على عامله المذكور ، أخذه الهدية ؛ لأنها هدية تهدى لأجل علة ٠٠ وفى الحديث : دلالة على أن هدايا العمال يجب أن تجعل فى بيت المال ، وأنه ليس لهم منها شئ ٠٠

فنزح عمر رضى الله عنه خاتمه من يده ، وأرسله الى هند زوج أبى سفيان ؛ ليكون معه أمانة على أنه موفد اليها من عنده ، وأمره أن يقول لها : انظرى الخرجين اللذين جئت بهما فابقيهما ، ثم استبقى أباً سفيان عنده ٠٠ وذهب الرسول ودعا بالخرجين وفيهما عشرة آلاف درهم ، فأخذها عمر ووضعها فى بيت المال ٠٠

هكذا تكون محاسبة الحاكم لعماله وذويهم ، والتشديد عليهم ، والتفطن لأحوالهم ، وعدم الغفلة عنهم ، لئلا يتخذوا من جاههم أداة يبتزون بها أموال الرعية ، ويجمعون الثروات الطائلة عن طريق الهدية ، أو ما يسمى بالكسب غير المشروع ؟

عبد المنصف محمود عبد الفتاح

وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، بلغه أن عامله على مدينة حمص ، اشترى داراً بسبعة آلاف درهم ، فاستدعاه اليه وسأله ٠٠ كم راتبك فى اليوم ؟ قال : ثلاثة دراهم ، فقال عمر : فما تصنع بها ؟ قال : أعود بدرهمين على عيالى وأحتفظ بدرهم ٠٠ قال : كم لك فى عملك ؟ قال : ستان ، فقال عمر بعد حساب يسير : ان ما يمكنك أن تقتصده فيهما : سبعمائة درهم فمن أين جئت بالباقي ؟ قال الوالى : كانت تصلنى هدايا من بعض الناس ٠٠ قال عمر : لو كنت فى بيتك ولم تكن حاكماً ، أكان يهدى إليك ، ثم أمر بعزله عن الولاية ، ومصادرة أمواله وضماها الى بيت مال المسلمين ٠٠

العرب والمسرح

للأستاذ محمد عبد الله

(١٥)

لتقديم الأنماط المختلفة من الجسديات، كما كان يستعين على تقديم فصوله باستعمال منديل وعصا فتصحب دقات العصا النمر التي يقلد فيها الوحوش والطيور (١) •

وهكذا كان الحكواتي يقوم مقام فرقة مسرحية بأكملها ، وقد يستعين بزميل أو زميلين له يساعدانه في تصوير الشخصيات أو يردان عليه ببعض جمل الحوار ، أو بتقليد حركات معينة ، حتى لقد بلغوا خمس شخصيات في نهاية العصور الوسطى العربية ، أما الجمهور المشاهد فقد كان يسمع ويرى ويعجب بالتصفيق تارة ، وبالكلمات تارة ، وبالتعاطف حركة وشعورا في بعض الأحيان • وكان الحكواتي يقلد بالحركة

كان « الحكواتي » العربي القديم يمثل حكاياته أمام حشود من الناس في الأسواق والساحات الواسعة أو الميادين الكبيرة حيث يحتشدون بعد عمل أو تجارة أو صلاة جمعة أو عيد أو مناسبة دينية معروفة ، وقد يتخذ أحيانا صحن المسجد أو الدار الكبير مسرحا له ، وقد يقف على منصة عالية أو يجلس على دكة خشبية أو بين الناس ، وحيث انه كان يلقي حكايته بصفة مستمرة دون انقطاع الا لاستراحة قصيرة يسترد فيها أنفاسه ، ويستريح فيها المشاهدون قليلا ، لذلك لم يكن هناك وقت لتغيير ملابسه ، وانما كان التلوين الصوتي يعطى سمات الشخصية التي يحكي عنها ، الى جانب تغيير غطاء الرأس فقط أثناء العرض لبيان الحرف المختلفة أو لتباين الأعمار أو

والإشارة والصوت ، لدرجة تقنع مشاهده بواقعية ما يقدمه كأن يقلد بصوته مواقف الوعيد والزجر والغضب ويحكى بنبراته مشاعر الفوز والنصر والغزل ، وقد يقلد غير العرب في لهجتهم وحركتهم ، ويعمد في كثير من الأحيان الى ابراز ما يشبه الحوار بين رجلين أو امرأتين أو رجل وامرأة ، أو بين أطفال .. وهكذا .

أما لغة التمثيل فكانت الشعر أحيانا والنثر في كثير من الأحيان وكان يقوم مقام الربط والنقل والتركيز بين الأحداث ، وقد يصحب آلة موسيقية معه لتقوم بدور الايقاع أو الایحاء بمعنى معين لتأكيد الحدث أو الحكاية ، أما التمثيل عند الحكواتي فهو يعتمد على قدرته في التعبير بالصوت والنبهة والإشارة والحركة ، وكنموذج لما عثرنا عليه من حوار في هذا اللون من التمثيل العربي القديم نقدم جزءا من حوار يدور بين الجازية والحارس في سيرة بني هلال (١) ، فالحارس يقف على باب تونس ، وهي تحتال عليه لكي يفتح الباب لها ولجمع من النسوة من بني هلال وقد تنكرن في

زى البائعات ومعهن أبو زيد الذي تنكر هو الآخر في زى امرأة على الرغم من سمرة بشرته :

الجازية : يا بواب منصور ، افتح لي باب السور ، ندخل بدستور ونبيع العطارة .

الحارس : المفتاح ما هو بيدي ، أروح أشاور سيدي ، ذا الباب الحديدي ، فتحه مشاورة .

الجازية : افتح وكن طابع ، جنبنا لك بضائع ، وتحت بدايح تصلح للإمارة .

الحارس : لا أفتح ولاش ، ولا عقل بلاش ، ان كنتم عطاش اشربوا من البيرة .

وهكذا يستمر الحوار بهذه اللغة الشعرية ، وبهذا الأسلوب المسرحي الخالص ، وهو أسلوب ينقل لنا لغة العصر ، أو لغة الحديث المتداول في وقته ، كما أنه ينقل لنا صورة واضحة من العادات والتقاليد الاجتماعية السائدة .

(١) الشاعر والربابة : بحث لعبد الحميد يونس - مجلة المجلة

عرف الحكواتى فى البلاد العربية، وأخذ فى كل منها صورة المجتمع ، باختلافات لا تكاد تذكر ، فهو فى تونس مثلاً كان يسمى « راوية » ، يجلس على منصة عالية جداً ، ومعه عصا طويلة يرد بها على المتخاصمين والمتناحرين حول أبطال السير الشعبية (١) ، ويمنعهم من أن يقتتلوا حول مصائر الأبطال ، ويدافع بها أيضاً عن نفسه حين تقضى وقائع السيرة أن ينتصر بطل على بطل فيثور أنصار المهزوم ، بل قد تصل إلى ضرب الراوية أيضاً .

وهذا المسرح كان يطلق عليه فى المغرب اسم « مسرح الحلقة » وهو عبارة عن تجمع لعشرات من المتفرجين على شكل حلقة يدور فى وسطها التمثيل ، أما الممثلون فيقومون بأدوار ثابتة ، يعرفونها مسبقاً ، ويلبسون ملابسها الملائمة ، ويديرون ظهورهم أو وجوههم الى المتفرجين لكى يروا التعبيرات المختلفة التى تتناسب معها ، وقد يصل ذلك الى حد اشراك

المتفرجين معهم فى الاهتمام بالعرض عن طريق دعوة واحد أو أكثر منهم الى المساهمة فى التمثيل بين الحين والحين وذلك عن طريق توسيع الحلقة أو تضيقها ، أو الصلاة على النبى وأولياء الله الصالحين ممن يتواجدون فى منطقة التمثيل (٢) .

وفى الجزائر كان يجرى هذا اللون من تمثيل الحكواتى فى ساحة القرية ويدور الحوار فيها بين شخصين يؤديان بعض المشاهد الفكاهية التى تتناول موضوعات تتعلق بأحوال القرية ، وأحياناً يمثلان مشاهد قصيرة تتخذ أسلوب (المونولوج) حيث يقلد الممثل الذى كان يطلق عليه اسم الجوال شخصيات الفارس والمناضل والبطل القومى ، وقد ظلت هذه الصورة للجوال فى الجزائر فترة طويلة حتى جاء الاحتلال الفرنسى فأبطلها - مع ما أبطله من صور وألوان أخرى - عام ١٨٤٣ لكثرة ما كان يسخر من جنود الاحتلال وأساليبهم فى معاملة الشعب (٣) .

(١) الكوميديا المرتجلة فى المسرح المصرى - على الراعى - كتاب الهلال

رقم ٢١٢ نوفمبر ١٩٦٨ ص ٧ - ٨

(٢) المسرح الجزائرى - أرليت روث - عرض سميح عوض فى مجلة

المسرح العدد ٤٩ يناير ١٩٦٨ ص ٦٢ - ٦٥

وحدهم ، وكانوا يعتمدون على الارتجال وحضور البديهة دون نص مكتوب ، مع القدرة على الابتكار في الحوار الذى يدور بينهم ، وقد ظل هذا اللون سائدا فى تركيا حتى أواخر القرن التاسع عشر حيث عرفت المسرح بشكله المعاصر ، وبتوافد الفرق المسرحية الأجنبية عليها .

ولقد عرفت مصر الممثل الجوال أو الحكواتى بصور مختلفة ، عرفت « المحبظ » أو الممثل الفرد الذى كان يعرض فنه فى حفلات الزواج والختان فى بيوت الأغنياء وكان يجتذب اليه حلقات من المتفرجين والمستمعين فى الأماكن العامة ، وكان اما رجلا أو صيا ويؤدى أدوار النساء بعد أن يرتدى زيهن ، أما العرض فقد كان يبدأ بالموسيقى والرقص ثم يليه مشهد مسرحى يحتوى على قصة كاملة من لون النقد الاجتماعى . وقد يقوم بالأدوار أكثر من محبظ واحد لعرض جوانب القصة وشخصها ، ووسط حلقة يتبادل فيها الممثلون مع الجمهور بعض النكات والتعليقات ، يمد بعضها

أما فى تركيا ، التى ما زالت تعد دولة اسلامية لها صلات وثيقة بالعرب والعربية منذ الدولة العثمانية وما قبلها وإلى الآن ، فقد عرفت ألوانا درامية منذ غزاها السلاجقة فى أوائل القرن الحادى عشر (١٠٧١ م) . فقد عثروا فى سهول آسيا الوسطى على نصوص من المجادلات والمحاورات العلنية التى

يمكن اعتبارها مسرحيات مرتجلة من فصل واحد ، وهذا دليل على أن الدراما عرفت فى تركيا قبل هذا التاريخ ، أما العثمانيون فكان من المعروف أنهم مولعون بفنون الرقص الحماسى والغناء الفردى والجماعى ، والمحاورات المرتجلة التى كانت تعبر عن نوع خاص من ألوان الفن الدرامى ، لذلك فقد تكونت فى كل فصيلة فى الجيوش العثمانية فرقة تقدم هذا اللون ، وتضم ممثلين وراقصين ومغنيين محترفين ، وقد أثبتت الأوصاف التى تركها مؤرخو المسرح التركى (١) أن ثمة نوعا من التمثيليات كان يقدم أثناء الاحتفالات والأفراح ، وهى تمثيليات فكاهية يقوم بها الممثلون الرجال

(١) المسرح فى تركيا - فصل من كتاب ألوان من النشاط المسرحى فى العالم . مختار السويفى - كتب ثقافية - الدار القومية للطباعة والنشر - العدد ١٦٨ عام ١٩٦٢ ص ٤٧ - ٤٩

مسبقا ، ويرتجل البعض الآخر أثناء التمثيل عفو الخاطر ، لأن الممثل كان يعد مؤديا ومؤلفا معا ، دون تخصص فى عمل معين ، وكان تجاوب الجمهور معه يجرى بالتعليق أو الاستحسان المسموع أو التنديد المصحوب بالعنف ، ويروى الرحالة الدانمركى كارستين نيبير (١) أنه شاهد مسرحية مصرية عام ١٧٨٠ تمثل باللغة العربية ، وكان يؤدى الدور الرئيسى فيها - وهو دور سيدة - ممثل لم يستطع أن يخفى

لحيته الكبيرة ، مما جعل المتفرجين لا يقتنعون بالدور ويكرهون الممثلين على التوقف ولما تبلغ المسرحية منتصفها ، وكان التمثيل فى مصر فى ذلك الوقت ينزع الى وصف الحياة الشعبية ، واستخدام اللهجات الخاصة وسيلة للاضحاك ، الى جانب الرغبة فى الارتجال الذى كان معروفا وممارسا فى التجمعات الشعبية المختلفة منذ أيام الفاطميين ومن قبلهم ؟

محمد كمال الدين

(١) الكوميديا المرتجلة - على الراعى - ص ٢٠

مَنْ وَجَّهَ الْمَعْرَكَةَ فِي الْعَاشِرِ مِنْ رَمَضَانَ

لِلْأَسَازِ مُحَمَّدٍ بَكْرٍ هَدَال

مِصْرُ الَّتِي كَانَتْ تَثْنُ مَنْ الْأَمْسَى بَاتَتْ قَرِيرَةً
وَالْأُمَّةُ الْعَمِيَاءُ مِنْ آلامِهَا صَارَتْ بِصِيرَهُ
وَعَدَّتْ بِإِكْبَارِ الشُّعُوبِ لَمَّا بَدَأَ مِنْهَا جَدِيرَهُ !!!
وَمَحَتْ عَنْ الْعَرَبِ الْمَذَلَّ وَهِيَ قَادِرَةٌ قَدِيرَهُ
حِينَ اسْتَعَادَ الْجَيْشُ فِي سِينَاءَ أَمْجَادًا كَبِيرَهُ
وَقَضَى عَلَى أَكْلُوبَةِ عَنْ جَيْشِ صَهْيُونِ حَقِيرَهُ
قَالُوا بِأَنَّهُمُ الصَّقِيُّ رُفْلًا تَخَوُّرُ لَهُمْ مَسِيرَهُ
وَهُمُ إِذَا نَشِبَ الْقِتَالُ أَسْوَدُ غَايَاتِ خَطِيرَهُ
وَالْعَرَبُ أَصْفَارُ وَلِيَسْ لَوْضَعِهَا فِي الْعَدِّ سِيرَهُ !!!
وَلَقَدْ هَزَمْنَاهُمْ وَبَا تَوَا خَاضَعِينَ بِشَرِّ حِيرَهُ !!!
وَتَفَرَّقُوا بَدَدًا وَلَمْ تَصْمُدْ جِيُوشَهُمُ الْكَثِيرَهُ !!!
وَالنَّاسُ كَادُوا يُؤْمِنُونَ بِهَذِهِ الدَّعْوَى الصَّغِيرَهُ
بَلْ رَدَّدُوهَا طِيلَةَ السَّنَوَاتِ فِي لُغْسَةٍ مُشِيرَهُ
حَتَّى اسْتَرَدَّ الْجَيْشُ فِي الْجَوْلَانِ أَمْجَادَ الْعَشِيرَهُ

واجتاح كالإعصارِ ما قد شيدتْ جولدَامُثِيرَه !!!
 فوق القنال وخطَّ بَر لِيَف وسيناء العَسِيرَه
 وَاَنْدَاخَ كالتِّيَّار لَمْ يَرْهَبْ لَصْهِيُونِ سَعِيرَه !!!
 عَبَّرَتْ جِيوشُ مُحَمَّدٍ أَقْوَى موانِعِهَا الغَزِيرَه
 وَمَشَتْ عَلَى أَمْوَاجِهَا فِي لَحْظَةٍ صُغْرَى قَصِيرَه
 وَأَتَتْ بِمَا لَمْ يَسْتَطِعْ جَيْشٌ بِمَعْجَزَةٍ خَطِيرَه
 وَاَنْقَضَ يِقْتَحِمُ الْحَصَوَ نَ وَصَارَ مَنْ فِيهَا أَسِيرَه
 ضَاقَتْ بِصْهِيُونِ الَّذِي خَانَ الْأَمَانَاتِ الْكَبِيرَه
 وَتَبَسَّمَتْ سَيْنَاءُ بَعْدَ عُبُوسِهَا وَغَدَتْ قَرِيرَه
 وَعَلَا بِهَا اللَّهْبُ الْمُقَدَّسُ يُحْرِقُ الْفِئَتَ الْمَكِيرَه
 وَيُطَهِّرُ الرَّمْلَ الَّذِي قَدْ دَنَسُوهُ فِي الْجَزِيرَه
 دَأَبُوا عَلَى الْعَدَوَانِ وَالنَّكَرَانِ وَالْخُطْطِ الْحَقِيرَه
 مِنْ عَهْدِ أَيَّامِ الْكَلِيمِ وَهُمْ عَلَى تِلْكَ الْوَتِيرَه
 فَهَمُّو الطَّغَاةُ وَدَابُّهُمْ بَغْيٌ وَأَفْعَالُ صَغِيرَه
 لَا يَأْبَهُونَ بِأَيِّ دِينٍ أَوْ بِعَهْدٍ أَوْ شَعِيرَه
 بَلْ دِينُهُمْ نَهْبُ الْوَرَى مِنْ غَيْرِ ذَنْبٍ أَوْ جَرِيرَه
 وَاللَّهُ أَنْذَرَهُمْ فَلَمْ يَرْضَوْا وَلَمْ يَخْشَوْا نَذِيرَه
 وَالْكَفْرُ فِي دَمِهِمْ وَفِي أَعْمَاقِهِمْ وَلَهُ خَمِيرَه

وَغَدًا سَيَأْفُلُ نَجْمُهُمْ وَيَقْرُرُ الْبَاغِي مَصِيرُهُ
 وَغَدًا سَتَرْجِعُ أَرْضُنَا وَهِيَ الْمُطَهَّرَةُ الْمُنِيرَةُ
 وَتَرِفُ أَعْلَامُ السَّلاَمِ عَلَى فِلَسْطِينَ الْأَثِيرَةِ
 فَلَقَدْ عَزَمْنَا وَالْعَزِيمَةُ فِي كِتَابِنَا كَبِيرُهُ
 أَنْ نَسْتَرِدَّ حَقُوقَنَا وَكِرَامَةَ الْوَادِي وَفِيرُهُ
 بِقِيَادَةِ السَّادَاتِ كَانِ اللَّهُ مُوَلَانَا نَصِيرُهُ

محمود محمد بكر هلال

بين الكتب والصحف

لمؤلف محمد عبد الله السماوي

● دولة الفكرة

التي أقامها الرسول عقب الهجرة
تأليف : الأستاذ فتحي عثمان

هذا الكتيب الذي نشرته مكتبة
وهبة بالقاهرة يقع في أقل من مائة
صفحة من القطع الصغير ، ولكن على
الرغم من صفحاته المحدودات ، يعرض
دراسة موضوعية مركزة ، عن قضية
ما يزال لها خطرهما في حياتنا كشعب
مسلم يبحث عن حقيقة نفسه ..

وقد أوجز الناشر منهج هذه
الدراسة التي ترى : أن دولة الفكرة
التي أقامها الرسول عقب الهجرة هي
حلم البشرية ، انها دولة لا تقوم على
حتمية ظروف الأرض أو الدم ،
ولكنها تقوم على اختيار الانسان بوعيه
الكامل وارادته الحرة ، وبالنسبة
للفكرة : فكل أرض سواء ، وكل
سلالة سواء ، انها تخاطب الفكر في
أي انسان وكل انسان .

اذن فلم تكن دولة الفكرة دولة
مكة أو قریش ، ولا دولة المدينة أو
الأوس والخزرج ، بل كانت دولة
الاسلام المعروض على عقل كل انسان،
دولة التقى فيها المهاجرون والأنصار
مع صهيب الرومي ، وبلال الحبشي
وسلمان الفارسي .. هذا اللقاء
التاريخي الفريد ، فكانوا جميعا أعضاء
مؤسسين ، ومواطنين أصلاء في هذا
المجتمع وهذه الدولة ، وهكذا تحقق
الحلم المنشود في ذلك الزمن السعيد .
والمؤلف الذي قدم الى المكتبة
الاسلامية عديدا من الدراسات
الاسلامية الواعية الهادفة يحمل الى
جانب تخرجه في كلية الآداب - مؤهلا
عاليا في الدراسات القانونية ، أقول
ذلك لأن قيام دولة - أية دولة -
يحتاج الى التكيف القانوني ، وهذا
مما يجعل للدراسة قيمتها - ولا سيما
عند ما عرض المؤلف للبناء القانوني
لدولة الاسلام ..

في الدراسة التي بين أيدينا سبع نقاط جوهرية بحثها المؤلف :

تقويم جديد وتاريخ جديد - دولة الهجرة - البناء القانوني - الكيان المعنوي - دولة أيديولوجية - دولة عالمية - العقد الاجتماعي والتضامن الاجتماعي .

أما دولة الهجرة .. فقد كانت عالمية كما كانت أيديولوجية - على أساس من الواقع التاريخي الأمين ، وهذا كتاب رسول الاسلام - صلوات الله وسلامه عليه - الذي يحدد الدولة الجديدة - كما أورده ابن هشام ، وقد ورد في ديباجته :

« بسم الله الرحمن الرحيم : هذا كتاب من محمد النبي بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ، ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم ، انهم أمة واحدة من دون الناس » .

وفي هذا إعلان صريح للأساس الايديولوجي العالمي للدولة الجديدة ، انها أمة الفكرة والعقيدة من دون الناس ، باب الولوج اليها هو الايمان ، ويستوى الجميع في الانتماء اليها .

وبعد - فلا ريب في أن المؤلف قدم لنا دراسة قيمة في موضوع جدير بالعناية ، وقد امتازت الدراسة بالمقارنة

ويشير المؤلف الى أن الانسانية تحلم بالدولة الايديولوجية ذات الفكرة والعقيدة ، كما تحلم بالدولة العالمية ، ولا جدال في أن الكتلتين الكبيرتين في العالم تحاولان تحقيق هذا الحلم ، الا أن الكتلة الغربية تبرز فلسفتها في الجانب السياسي وهو عرضة للتغير ، والكتلة الشرقية تجد هذا الطابع أبرز ، لكنه لم يجنب أهله الشقاق ، وكثيرا ما يهتز حين يخلق بمسلمات الحتمية التي تقوم عليها الفلسفة الماركسية ، هذا - وليس نجاح الكتلتين أكبر في مجال تحقيق الدولة العالمية ، فالعالم الحر (الغربي) تنفصه الحزازات الأمريكية والانجليزية والفرنسية وغيرها ، والدول الاشتراكية عالمية من الناحية النظرية ، ففي الاتحاد السوفيتي مثلا أكثر من مائة قومية ، لكن العبرة في الطابع العالمي للدولة ، هو في قيامه

قراءات :

« ان دافع الاستشهاد في سبيل
العقيدة هو الذي جعل من جنود
الاسلام قوة لا تقهر ، لقد تدفق أتباع
محمد عبر العالم كله ، فلم يمض مائة
عام حتى وصلوا الى أسبانيا غربا ،
ونهر السند شرقا ، وأصبحوا سادة
على امبراطورية أعظم من امبراطورية
روما في أوج قوتها ، وقد حدث ذلك
لأن الدافع المحرك للمحارب المسلم
كان هو الايمان » •

من كتاب « الدعوة الى الاسلام »
لسير توماس أرنولد •

محمد عبد الله السمان

التي يجب أن تحفل بها أية دراسة
اسلامية جادة •• لكن كنت أود أن
يعنى المؤلف بما وجه الى الاسلام من
اعتراض على عالمية دولته وفكرته ،
فالمستشرقون بل وبعض كتابنا المنتمين
الى الاسلام والمتأثرين بهم يصرون في
كتاباتهم على الصاق العنصرية بالاسلام
وفكرته ودولته - كذلك أحال المؤلف
القارئ الى مؤلفاته كثيرا ، وأسهب
كثيرا في النقل من كتب أخرى •••
وأخيرا كنت أود أن لا تخلو هذه
الدراسة من عرض للواقع الأليم لدولة
الاسلام ، ومن مجابهة للتحديات
العنيفة التي تهب على الفكر الاسلامي
من كل صوب وحذب •••

هل حقّ كتاب "المقرب لابن عصفور؟"

نقد ودراسة الأستاذ أحمد اللبيب

(١)

العشرين بدون فهرس ، والعجيب أن المخطوطة التي اعتمدا عليها في التحقيق رقم ١٦٧ - معهد المخطوطات في آخرها فهرس لموضوعات كتاب المقرب •

٢ - بدأت أقلب الصفحات حتى وقعت على الموضوع الذي يتصل بموضوع رسالتي ، وقرأت الموضوع فاذا النص مضطرب : ما بين حذف « جواب أداة » وتمثيل على عكس مذهب صاحب الكتاب ، وزيادة متوهمة أنها مرادة وليست كذلك ، وكل هذه الأخطاء العلمية في ثلاث صفحات من الحجم الصغير ، ثم قلبت باقي الصفحات فحصرت ملاحظاتي على ما في مبحث القسم (١) وحده ، وسيأتي تفصيلها •

٣ - نظرت في أسفل الصفحات المذكورة لعلّي أجد تثبيت خلاف وارد

كنت أبحث في صور مخطوطات تتعلق بموضوع رسالتي التي أعدها في القرآن الكريم وذلك في معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية بالقاهرة ، ومن بين المخطوطات : كتاب المقرب في النحو لابن عصفور وشروحه ، وقد وقعت على نسخة مطبوعة في المعهد من هذا الكتاب هي الجزء الأول بتحقيق الأستاذين أحمد عبد الستار الجوارى وعبد الله الجبوري - مطبعة العاني ببغداد - فسررت بذلك ، لأن كتاب المقرب أصل من الأصول النحوية ، ولكن سروري بالجزء المحقق لم يدم لما يأتى :

١ - فتحت الكتاب لأستعرض موضوعاته فلم أجد لها فهرسا اطلاقا ، فعجبت لكتاب مطبوع في أواخر القرن

- بين النسخ أو تعليقا يشير الى تصويب بعض ذلك أو خفائه ، فلم أجد شيئا من ذلك .
- ٤ - وجدت في وسط الكتاب وريقة منفصلة مفردة فيها بعض تصويبات فتفألت بها ونظرت في أرقام الصفحات المذكورة فيها فلم أجد أى شئ في الصفحات التى سأعرض ما فيها من تحريفات ، ولم تكن تلك التصويبات شيئا مذكورا بالنسبة لما في الجزء ، اذ أنها واضحة وقسط منها في التعليق الوارد على بعض الصفحات في الكتاب وليست من النص فى شئ لأنها مدركة لدى القارىء .
- ٥ - رجعت الى المقدمة فاذا فيها النص الآتى ص ٢٨ (اتبعنا فى تحقيق المقرب المتهاج الآتى وصفه - ١ - تحرير النص كما ينبغى التحقيق ، ٢ - اثبات الخلاف الوارد بين النسختين) . فهل الأمر كذلك ؟!
- التحريف الأول والثانى :
- ص ٢٠٥ النص المطبوع المحقق (وأما الحروف التى تربط المقسم به بالمقسم عليه ان كانت الجملة الواقعة جوابا (لو) وما دخلت عليه نحو قوله :
- أما والله أن لو كنت حرا وما بالحر أنت ولا العتيق وان كانت غير ذلك (فان واللام) فى الايجاب ، (وما ولا) فى النفى) أ . ه .
- تحديد الخطأ :
- فى هذا النص المحقق المطبوع اضطراب فى موضعين :
- ١ - اختلال بنقص جواب (أما) التى فى مطلع النص (١) .
- ٢ - تحريف معنى بزيادة لام جر على (لو) حرقت المعنى السابق وأغلقت فهم المعنى اللاحق .

التفصيل :

جواب (أما) موجود فى المخطوطة رقم ١٦٧ معهد المخطوطات - بجامعة

أما الأخطاء الواردة فى الصفحات الثلاث فهذا بعض منها :

(١) يعنى قوله : وأما الحروف .

أما المخطوطة رقم (١٦٦) فهي التي لم يذكر فيها جواب (أما) ونصها (وأما الحروف التي تربط المقسم به بالمقسم عليه ان كانت الجملة الواقعة جوابا لو وما دخلت عليه نحو قوله :

أما والله أن لو كنت حرا
وما بالحر أنت ولا العتيق
وان كانت غير ذلك ، فان واللام في
الايجاب ، وما ولا في النفي) •

وحرف (لو) الوارد في نص
المخطوطات مخالف لما ورد في
النص المحقق •

ونص المخطوطات رقم ١٦٦ ورقم
١٦٧ ورقم ١٦٨ ورقم ١٦٩ (ان كانت
الجملة الواقعة جوابا لو وما دخلت
عليه) وهذا هو الصحيح •

ومعنى النص : ان الحروف التي
تربط المقسم بجوابه هي : أن اذا
كانت الجملة الواقعة جوابا للمقسم ، لو
وما دخلت عليه ، مثل البيت المذكور
في النص ، وان كانت جملة جواب
المقسم غير لو وما دخلت عليه ،
فالرابط « ان واللام » في الاثبات
و (ما ولا) في النفي •

وقد مثل لذلك المصنف كما سيأتي
بيانه •

الدول العربية بالقاهرة ، وهي التي
اعتمد عليها المحققان والمخطوطة رقم
١٦٨ والمخطوطة رقم ١٦٩ والجواب
الساقط هو قوله (فأن) •

ونص المخطوطات التي ذكر فيها
الجواب : (وأما الحروف التي تربط
المقسم به بالمقسم عليه ، فأن ، ان
كانت الجملة الواقعة جوابا (لو)
وما دخلت عليه نحو قوله :

أما والله أن لو كنت حرا
وما بالحر أنت ولا العتيق
وان كانت غير ذلك فان واللام في
الايجاب وما ولا في النفي) •

فالكلام في المخطوطات مستقيم، أما
المطبوع المحقق فليس قابلا لاستقامة
الكلام وان ذكر ما سقط من النص ،
لأن لام الحر التي زيدت في التحقيق
على (لو) تمنع الكلام من الاستقامة
اذ أن النص قبل زيادة اللام على (لو)
يفتقر الى جواب (أما) فقط وأما
جواب (ان) وما دخلت عليه في
قوله : (ان كانت الجملة ••)
فمذكور وهو (لو وما دخلت عليه) •

وبعد زيادة اللام على (لو) افتقر
الكلام الى جوابين : جواب (أما)
وجواب (ان) وما دخلت عليه •

وقال السيوطي في « الهمع » ج ٢ ص ٤١ في بحثه فيما يتلقى به القسم من الحروف : (وأن المفتوحة قاله ابن عصفور في المقرب واستدل بقوله :

أما والله أن لو كنت حرا
وما بالحر أنت ولا العتيق) أهـ

وعلى هـ. هذا فالظاهر أن المحققين توهموا أن أن مكررة من (فأن) ومصححة منها فحكما بزيادة (فأن) لأنهما لم يفهما معنى السياق فعولا على النسخة التي سقط منها الجواب مع أنهما لم يتمداها في التحقيق على ما ذكرناه في مقدمتهما للكتاب .

والذي يؤيد ذلك تصرفهما في زيادة اللام على (لو) لأنهما توهموا أن المراد من لفظة (جوابا) في قوله (ان كانت الجملة الواقعة جوابا) انما هي (للو) و (لو) في جميع نصوص المخطوطات ليس فيها لام جر فتوهموا سقوطها فزادها فاستعجم الكلام ، وفاتهما أن قوله (. . الواقعة جوابا) يعني جوابا للقسم .

قال ابن عصفور في شرحه لكتاب الجمل للزجاجي في المخطوطة رقم ٧٠ والمخطوطة رقم ٧١ معهد المخطوطات لما انتهى من الكلام على روابط الجملة الواقعة جواب قسم : (الا أن يكون جواب القسم لو وجوابها فإن الحرف الذي يربط المقسم به بالمقسم عليه اذ ذاك انما هو (أن) نحو والله أن لو قام زيد لقام عمرو) .

وقال ابن هشام في « المغنى » في مواضع زيادة أن المفتوحة ج ١ ص ٣٣ : (الثاني أن تقع بين لو وفعل القسم مذكورا كقوله :

فأقسم أن لو التينا وأتم
لكان لكم يوم من الشر مظلم

أو متروكا كقوله :

أما والله أن لو كنت حرا
وما بالحر أنت ولا العتيق

هذا مذهب سيوييه وغيره ، وفي مقرب ابن عصفور أنها في ذلك حرف جىء به لربط الجواب بالقسم) أهـ .

وذكر ذلك البغدادى في : خزانة الأدب ج ٢ ص ١٣٥

التحريف الثالث :

وكلام المصنف بعد المثال مباشرة

يدل على أن المثال الصحيح هو (بالله هل قام زيد) وليس (تالله هل قام زيد) فقد قال : (ألا ترى أن المعنى أسألك بالله هل قام زيد ولا يسوغ أن يكون التقدير أقسم بالله) فلم يقل تالله في باقى العبارة .

ص ٢٠٤ النص المطبوع المحقق (فأما قولك تالله هل قام زيد فليس بقسم لأنه ليس بخبر ألا ترى أن المعنى أسألك بالله هل قام زيد ولا يسوغ أن يكون التقدير : أقسم بالله) .

تحديد الخطأ :

وفى المخطوط رقم ١٦٧ التى اعتمد عليها المحققان ورتقا فيها عيوب الأخرى كما ذكرناه فى المقدمة ورد النص فيها صحيحا بخط واضح ليس فيه تحريف ونصها : (فأما قولك بالله هل قام زيد فليس بقسم ...) .

فى هذا النص تحريف فى المثال الأول (تالله هل قام زيد)

والنص الصحيح : (فأما قولك : بالله هل قام زيد فليس بقسم ...)

أما المخطوطة رقم ١٦٦ فلم يعجم الحرف المتصل بلفظ الجلالة أى لم ينقط ..

وقد قرر المصنف بأن العرب لم تقل : تالله هل قام زيد كما توهمه المحققان ، ولا والله هل قام زيد .

وأما المخطوطة رقم ١٦٨ ورقم ١٦٩ اللتان لم يعتمد المحققان عليهما فقد ورد المثال بالتاء هكذا (فأما قولك تالله هل قام زيد ..) .

قال البغدادى فى خزائن الأدب ج ٤ ص ٢١١ : (واستدل ابن عصفور على أن مثل : بالله هل قام زيد ونحوها ليس بقسم بثلاثة أشياء .

فلم عدلا عن النص الصحيح كما فى المخطوطة رقم ١٦٧ المعتمدة فى التحقيق كما ذكرنا فى المقدمة ؟ ولماذا لم يثبتا الخلاف الوارد بين النسختين المعتمدتين كما التزما بذلك فى المقدمة ؟

١ - انه لم يجيء فى كلام العرب وقوع الحرف الخاص بالقسم نحو التاء والواو موقع الباء فلم يقولوا : تالله هل قام زيد ولا والله هل قام زيد) أ - هـ .

وكيف جزما بأن الحرف المتصل بلفظ
الجلالة هو (التاء) وليس (الباء) مع
أن النسخة التي اعتمدها خلاف
ما أثبتناه والنسخة ١٦٦ لم تعجم
الحرف ؟

التحريف الرابع والخامس :

النص المحقق المطبوع ص ٢٠٤
(وكذلك تاء القسم وواوه وهاء التثنية
وهمزة الاستفهام وقطع ألف الوصل ،
ولام القسم بمعنى باء القسم الا أن
التاء قد يدخلها معنى التعجب وتلزم
ذلك في اللام) •

الخطأ

في هذا النص تحريفان :

- ١ - قولهما (ولام القسم بمعنى
باء القسم) • والصحيح : (ولام
القسم بمعنى تاء القسم) •
- ٢ - قولهما (وتلزم) • والصحيح :
(ويلزم ذلك في اللام) •

أما الأول : فالصواب (ولام القسم
بمعنى تاء القسم) هكذا قال المصنف
لا بمعنى باء القسم كما أثبتناه في
التحقيق ؛ لأن الباء ليس فيها معنى
تعجب ، والتاء تأتي للتعجب ولغيره ،
واللام ملازمة له ، ولذلك قال المصنف

والنص المتقدم يوضح مذهب ابن
عصفور في الخلاف في مثل (بالله هل
قام زيد) هل يسمى قسما ؟ أم سؤالا
واستعطافا ؟ •

فمختار جهمرة العلماء ومنهم ابن
عصفور أن مثل ذلك لا يسمى قسما
وانما هو سؤال والتقدير (أسألك
بالله هل قام زيد) ، لأن القسم لا يجاب
الا بجملة خبرية لأنه انما أتى به
لتأكيد الجملة الخبرية •

وبعض النحويين يسميه قسم سؤال
ومنهم : رضى الدين في شرح الكافية
وابن مالك في التسهيل ، وقد تعرض
الدمايني لذلك في شرح التسهيل
المسمى « تعليق الفرائد على تسهيل
الفوائد » مخطوطة مكتبة الأزهر
رقم ١٠٥٧ خاص ، ٣٧٥١ عام في
باب القسم ورقة ٢٩٧

ولذا قال ابن عصفور في النص
المقدم (ألا ترى أن المعنى أسألك
بالله هل قام زيد ولا يسوغ أن
يكون التقدير أقسم بالله) لأن بالله

بعد ذلك مباشرة (الا أن التاء قد يدخلها معنى التعجب) ولم يقل الا أن الباء •
 وبعض العرب يقول فى هذا المعنى « لله » فيجىء باللام ولا تجىء الا أن يكون فيه معنى التعجب قال أمية ابن أبى عائذ :

لله يبقى على الأيام ذو حيد

بمشمخر به الظيان والآس

انتهى كلام سيويه :

وفى المقتضب للمبرد ج ٢ ص ٣٢٤ (ومن حروف القسم - الا أنها تقع على معنى التعجب - اللام وذلك قولك : لله ما رأيت كاليوم قط كما قال : (وأشد بيت سيويه) وقد وقع التاء فى معنى التعجب) أ • ه •

وقال الزمخشري فى المفصل فى كلامه على حروف القسم : (وفى التاء واللام معنى التعجب وربما جاءت التاء فى غير التعجب واللام لا تجىء الا فيه) أ • ه •

وأما التحريف الثانى : فى النص فهو قوله : (وتلزم ذلك فى اللام) والصواب (ويلزم ذلك فى اللام) •

وعبارة المحققين توقع النص فى تناقض واضطراب •

ونص المخطوطة رقم ١٦٦ ورد على الصحيح هكذا (ولام القسم بمعنى تاء القسم) •

والمخطوطات رقم ١٦٧ و ١٦٨ و ١٦٩ وردت أيضا بالتاء الا أنه يوجد تحت التاء نقطتان ، والنقط التى تحت التاء انما هى تابعة للحرف الذى قبل التاء وهو الألف المقصورة التى أصلها ياء لأنها ممتدة تحت حرف التاء وجعل النقط فوق الألف المقصورة التى أصلها ياء انما هى طريقة لبعض الكتاب المتقدمين •

وبعض الكتاب طريقته عكس ذلك فى اعجام بعض الحروف الصحيحة مثل الفاء فانه يجعل النقطة دائما تحتها ويجعل القاف بنقطة واحدة وهذه الطريقة تتمثل فى شرح أبى حيان لكتاب المقرب - مخطوطة دار الكتب المصرية رقم ٤٥٩ نحو ، ومنها نسخة مصورة فى معهد المخطوطات برقم ١٧٠ •

قال سيويه ج ٢ ص ١٤٤ : (وقد تقول : تالله وفيها معنى التعجب

فأما التناقض فإن قولهما (وتلزم ذلك) يصرف الذهن الى أن الضمير في (تلزم) راجع الى التاء في قوله (إلا أن التاء قد يدخلها معنى التعجب) فكيف تكون التاء لازمة للتعجب والمصنف ذكر أن معنى التعجب لا يلزمها وهذا تناقض ظاهر .

فهل حررا النص ؟ !!

التحريف السادس :

وأما الاضطراب ففي باقي العبارة (وتلزم ذلك في اللام) إذ أن مفهوم العبارة أن التاء تلزم معنى التعجب في اللام . وهذا معنى مضطرب والصحيح خلاف ما حققاه والصواب (ويلزم ذلك في اللام) والمعنى أن لام القسم الداخلة على لفظ الجلالة ، يلزمها معنى التعجب .

النص المطبوع ص ٢٠٥ (فعلى هذا الجملة المقسم عليها ان كانت اسمية وكانت موجبة أدخلت على المبتدأ ان(١) وفي جرها اللام فقلت والله ان زيدا لقائم) .

موضع التحريف قولهما (وفي جرها اللام) والصواب (وفي خبرها اللام) .

قال ابن عصفور في شرحه للمقرب مفسرا هذا النص في المخطوطة رقم ١٠٦ معهد المخطوطات : (وقول : إلا أن التاء قد يدخلها معنى التعجب أعني أنك قد تقول : تالله لا يبقى أحد . تقسم على عموم الفناء لجميع البشر وتعجب من ذلك ولا يلزمها التعجب بل قد تقول تالله لا يقوم زيد ، وقد تقسم على نفي القيام عن زيد من غير

ونص المخطوطات رقم ١٦٦ و ١٦٧ و ١٦٨ و ١٦٩ (وفي خبرها اللام) والضمير في (خبرها) راجع لان كما يظهر من تمثيل المصنف .

والغريب أن الرأى في اللفظة المحرفة المطبوعة متوجة بشدة مما يدل على أن المحققين توهموا أن المراد هكذا فضبطا الحرف بالشكل .

التحريف السابع :

لام القسم على الماضي جوازا ، وعند ابن يعيش على أن دخول اللام على الماضي بدون « قد » قليل .

النص المحقق المطبوع ص ٢٠٥
(وان كانت الجملة فعلية فان كان الفعل ماضيا دخلت عليه في الايجاب اللام وحدها نحو قوله :

وترتيب البيت في خزانه الأدب ،
الشاهد الخامس عشر بعد الثمانمائة
ج ٤ ص ٢٢١ .

(حلفت لها بالله حلقة فاجر

لناموفا ان من حديث ولا مال)

قال البغدادى فى الخزانه (ان
كان الماضى قريبا من زمن الحال
أدخل عليه اللام وقد ، نحو (تالله
لقد آترك الله علينا) وان كان بعيدا
من زمن الحال أدخلت عليه اللام
وحدها كهذا البيت وهذا مذهب ابن
عصفور ومن تبعه) أ . ه .

فى هذا البيت تحريف فى الكلمة
الأخيرة وهى قولهما (ولا مال)
والصواب (ولا صال) ، فان قال
المحققان بأن هذا خطأ مطبعى ، فلماذا
لم ينبها عليه فى ورقة التصويبات المشار
إليها أول الكلام . ولماذا تركا
البيت بدون شرح مع أنه يحتاج الى
توضيح معناه . وبيان موضع الاستشهاد
به عند النحاة .

ومعنى البيت أنه حلف بالله
لمحبوبته أن القوم ناموا ولم يبق
متحدث مع خليل ولا مستدفىء بنار ،
ومعنى صالى مصطلى أى مستدفىء .
قال ابن منظور فى اللسان مادة
(صلا) : (واصطلى بها استدفاً وفى
التنزيل (لعلكم تصطلون) قال
الزجاجى جاء فى التفسير أنهم كانوا
فى شتاء فلذلك احتاج الى الاصطلاء)
أ . ه .

والبيت لا مرى القيس ونصه فى
المخطوطات رقم ١٦٦ و ١٦٧ و ١٦٨
و ١٦٩ :

(حلفت لها بالله حلقة فاجر

لناموفا ان من حديث ولاصال)

وهو من شواهد الرضى فى حذف
« قد » والاكتفاء باللام فى جواب
القسم وهو ضرورة عنده واستشهد به
الزمخشري فى المفصل على دخول

والآية الكريمة فى سورة القصص
آية ٢٩ ، وقول الشاعر (حلقة فاجر)

(القسم : هو جملة يؤكد بها جملة أخرى كلاتهما خبرية) •

وما ذكره ابن هشام في ذلك الموضع ، لا علاقة له بتعريف ابن عصفور للقسم وإنما كان يتكلم على (أن) المفتوحة حيث قال : (وفي مقرب ابن عصفور أنها حرف جىء به لربط الجواب بالقسم) كما تقدم تفصيله في آخر الخطأ الثانى •

وإذا زعم المحققان أن المطبعة المظلومة ، قد حرقت وبترت وزادت ونقصت • فلماذا لم يقرأ ما طبعته « المتهمة » ، ويتأكدا من توثيق النص قبل توزيع الكتاب ؟

ولماذا لم يجعل المحققان فهرسا لموضوعات الجزء المطبوع مع أن النسخة المعتمدة تشتمل على ذلك ؟

وكل ما تقدم يدعونا الى أن نتساءل : هل حقق كتاب المقرب لابن عصفور ؟ ؟

وفق الله جميع الباحثين الى الطريقة المثلى والهدف الأسمى والنية الصادقة ؟

أحمد بن العزيز اللهيبي

أى كاذب لأن حلفه ليس مطابقا لحالة القوم وإنما أقسم لها لأجل أن تأمن من أن يكون أحد منهم يقظانا فتتقاد اليه •

التحريف الثامن :

النص المطبوع ص ٢٠٨ (ويجوز أن تضمن أفعال القلوب كلها معنى القسم فتتلقى اذ ذاك بما يتلقى به القسم فتقول علمت ليقولن زيد كما تقول والله ليقومن زيد) •

المثال المحرف هو (علمت ليقولن زيد) والصواب : (علمت ليقومن زيد) كما في المخطوطات رقم ١٦٦ و ١٦٧ و ١٦٨ و ١٦٩ ونصها (فتقول علمت ليقومن زيد) •

وتعليق غريب :

علق المحققان على تعريف ابن عصفور للقسم بأن أشارا في رقم التعليق الى الجزء الأول ص ٣٣ من كتاب مغنى اللبيب لابن هشام ونص التعريف :

باب الفتوى

سؤالا محمد أبو سارة

وفي بعض المواضع لا تقبل شهادتها أصلا ولو مع الرجال وذلك في الحدود والقصاص *

وذلك لأن الشهادة ولاية ، فبالأولى لا يصح تولية المرأة القضاء ؛ إذ هو ولاية أى ولاية *

ويؤكد هذا قوله صلى الله عليه وسلم : « لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة » وهو حديث صحيح رواه البخارى وغيره من أئمة الحديث .
فإن مناط النهى فى الحديث ليس شيئا سوى أنها امرأة وما جبلت عليه بطبيعتها من صفات تحول دون صلاحيتها للولاية . من ذلك تأثرها بالعاطفة وسرعة انفعالاتها مما يجعل الحق والصواب بجانبها *

وظاهر الحديث الاطلاق فى الولاية فتشمل الولاية العامة والولاية الخاصة ومنها ولاية القضاء *

السؤال : ما حكم الشرع فى تولي المرأة وظائف النيابة العامة فى بعض أمور الأحوال الشخصية وكذلك تولية المرأة القضاء ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد فنفيد بأن الآية الكريمة تقول : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء أن تضل احدهما فتذكر احدهما الأخرى » *

وظاهر أن الآية فى الأموال وهى صريحة فى أن شهادة المرأة على النصف من شهادة الرجل وشرطت أن يكون معها رجل *

ومقتضى هذا أن شهادتها وحدها بدون الرجل لا تقبل *

٢ - ما حكم مصاريف القضايا التي دفعها الشريك الثالث دون وجه حق؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد فنفيد بأن مبلغ ١٠٠٠ جنيه المدفوع في مقابل اسم الشركة وسمعتها التجارية لا يسترد اذا كان العرف التجارى جاريا على ذلك وكانت الشركة انما تكسب نظرا لشيوع اسمها وكان الشريك الأخير قد دخل فيها على ذلك .

أما نفقات الدعاوى فلا يدفع الشريك الجديد منها شيئا متى كان قد خرج من الشركة وتعتبر هذه من الأموال التي تدفعها الشركة وحدها في مقابل الدفاع عن نفسها . والله تعالى أعلم .

السؤال من السيد/الأستاذ محمد أبو شادى .

شخص مقيم بالقاهرة وله أقارب يستحقون الزكاة يقيمون فى بلد آخر : هل يجوز له أن يدفع اليهم زكاة الفطر ؟

واذا كانت النيابة جزءا من أعمال القضاء لأنها فرع عنه ولها من السلطات ما يخول لها اصدار القرارات التي لها قوة الأحكام فانها تأخذ حكم القضاء وعليه فلا تولى المرأة وظائف النيابة العامة مطلقا سواء كان ذلك فى أمور الأحوال الشخصية أو غيرها . والله تعالى أعلم .

السؤال من السيد/عبد الباقي عبد الرحمن أبو العيش .

اثان اخوة أسسا شركة منذ ١٩٥٠ برأس مال قدره ٩٠٠٠ جنيه ، ثم دخل شريك آخر فى الشركة ودفع ٣٠٠٠ جنيه وعلى أن تكون الشركة بينهم كل بحق الثلث ، كما دفع الشريك الأخير ألف جنيه خارج العقد نظير اسم الشركة وسمعتها التجارية .

ثم اختلف الشركاء الثلاثة وأرادوا فسخ الشركة ، وعرض الشريكان الأولان مبلغ ٣٠٠٠ + ٦٠٠ للشريك الثالث ، ولكنه رفض ذلك وأقام دعوى ورفضت دعواه .

١ - هل للشريك المتخارج حق استرداد المبلغ المدفوع خارج العقد ؟

الجواب

محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
أما بعد فنفيد بأن للفقهاء في الاستحالة
هل هي مطهرة للنجس أو غير مطهرة
رأين :

الأول : أنها مطهرة وبه أخذ
الامام محمد من فقهاء الحنفية وغيره
من الفقهاء ، وعليه الفتوى في مذهب
الامام أبي حنيفة - رضي الله عنه -
مستندين في ذلك الى تبدل الصفات
وتجدد الأسماء ، والأحكام منوطة
بالأسماء المرتبطة بالصفات •

من ذلك السرقين اذا حرق فصار
رمادا والزيت النجس اذا صنع فصار
صابونا •

الثاني : أنها غير مطهرة وبه أخذ
كثير من الفقهاء مستندين في ذلك
الى أن الجوهر والمادة لم تبدل وعليه
فما تقدم من الأمثلة لا يحكم بطهارته •

والخلاف في غير دم الأنعام يصير
لبنا ودم الغزال يصير مسكا والخمر
يصير خلا وجلد الميتة يدبغ فتلحق
باليثاب •

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين
أما بعد فنفيد بأنه يجوز نقل الزكاة
الى الأقارب ببلد أخرى لأنها حينئذ
صدقة وصلة •

والله تعالى أعلم •

السؤال : هل يجوز استخدام
الأنسولين المستخلص من بنكرياس
الخنزير في العلاج حيث ثبت
بالأبحاث التي أجريت عن طريق
مركز الأبحاث والرقابة الدوائية أنه
عند التحضير : فإن المادة الحيوانية
تبدل صفاتها وأنها تفقد كل علاقاتها
الحيوانية ، كما أن الحاجة من الناحية
العلاجية توجب توفر أشكال متعددة
من الأنسولين لاختلاف احتياجات
المرضى (أرفق مع الاستفتاء نص
تقرير مركز الأبحاث والرقابة
الدوائية) •

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا

فإذا نظرنا الى تقرير مركز
الأبحاث والرقابة الدوائية بشأن
الأنسولين المتخذ من بنكرياس
الخنزير من أن صفاته قد تبدلت وأنه
فقد كل علاقاته الحيوانية وأنه من
الناحية العلاجية يجب توفر أشكال
متعددة من الأنسولين لاختلاف
احتياجات المرضى •
ترى اللجنة أنه لا مانع من استعمال
الأنسولين المتخذ من بنكرياس
الخنزير في العلاج أخذا بالرأى
الأول •

والله تعالى أعلم ♡

انباء و آراء

بدرستاد على الخطيب

أرسل الأستاذ « حامد يوسف
بهلول » المدرس بمعهد كفر الشيخ
الدينى بالقصيدة التالية الى المجلة :

« رسالة شهيد الى زوجه » :

لا تكتفى سرى وقولى عن دى
قولى لأطفالى أبينى أعلمى
قولى لأطفالى أبوكم لم يزل
حيا بقلب العالمين وتمنى
فأنا الذى ما مات هاهى مهجتى
تهفو بخفق غاضب متجهم
قصى عليهم قصتى وبطولتى
حتى يشبوا للفدا للمغمم
لا تحرمهم من حياة أبوة
كانت لهم أملا أبينى أفهمى
فأنا الذى أرنو أراقب خطوهم
فى حفرتى والرمل لطخه دى
سالت دمائى كى تروى ظامئاً
فى رمل مينا ، كم بسينا من ظم

الرمل والأحجار والليل الذى
يطوى فضاء الكون تحت الأنجم
مدت لنا يدها وقالت : قربوا
منى لألثمكم بقلبي لا فمى
واذا بشوق فى الفؤاد يهزنا
ويشدنا فى خفة لم تعلم
وانساب صوت من رمال ربوعنا
صاغت له الأذان كالمتغمم
صوت الشهيد بأرض سينا لم يزل
يدعو فليينا النداء بتقدم
أم الصغار وهبت نفسى راضياً
للقدس لفلسطين تيهى واعلمى
ان الزمان حديثنا فى سماعه
ونضالنا أمسى قرين الأنجم
فعبورنا الأمواج دون مخاوف
والشمس مشرقة - فخارك فانعمى
لا تحرمى الأطفال من قلب لهم
فى الرمل يخفق بالشغاف المغمم

قودى خطاهم للنضال فانما أمسى لك الابن الأبى وقلبه
أنت الأبوة والأمومة علمى لرضاك ينشد للعلا لن ترغى
فاليك قد وكل انتقاء خليفتى ألقى عصا (موسى) وقال لنا اعبروا
واليك ثأرى فاطلبى أو فاغرمى وتوكلوا فالله حصن المحتمى
مصر البطولة والرجولة والفدا فاذا بماء البحر يحمل جندنا
أنت العظيمة والكريمة فاسلمى واذا بخطهمو يطأطىء يرتمى
أرضعت (أنور) من لبنك فاغتدى وبقوة الله القوى تحطمت
بطلا هماماً عزمه لم يهدم أسطورة الجيش الذى لم يهزم

● الفصيل : لا حقوق لاسرائيل فى القدس :

قال الملك الفصيل فى حديثه الى
العالم الاسلامى المذاع فترة الحج :
ان اسرائيل ليست لها حقوق أو
أماكن مقدسة فى القدس ، انه لاصحة
لما يدعيه الاسرائيليون من وجود
هيكل سليمان فى مدينة القدس ؛
لأن حقائق التاريخ تؤكد أن الرومان
نقلوا الهيكل عندما استولوا على
المدينة •

● رئيس موريتانيا والتضامن العربى الافريقى :

● مؤتمر أوربى عربى :
اقترح وزير خارجية فرنسا فكرة
عقد مؤتمر للدول العربية ودول
السوق المشتركة لدرس امكانيات
التعاون الاقتصادى بين الدول المتقاربة
جغرافيا التى يملك بعضها القدرات
التكنولوجية ويملك بعضها الآخر
الوسائل المالية والرغبة فى التنمية •

أشاد المختار ولد داداه رئيس
حكومة شنقيط (موريتانيا) العربية
بالتضامن العربى الافريقى ، وقال :

المملكة العربية السعودية ، و انكويت ،
وأبى ظبي ، وقطر على تكوين شركة
مصرية رأس مالها ٤٠٠ أربعمائة
مليون دولار تتولى تنفيذ وتشغيل
المشروع •

● ... العربية لغة رسمية في الأمم المتحدة :

في الحادى والعشرين من ذى
القعدة ١٣٩٣ (١٥/١٢/١٩٧٣)
وافقت لجنة الميزانية والمالية التابعة
للجمعية العامة على اعتبار اللغة العربية
لغة رسمية بالأمم المتحدة الى جانب
غيرها مما اختير لغة رسمية •

وقد اتفقت الدول العربية مجتمعة
على أن تتكفل بكل تكاليف استخدام
اللغة العربية فى دوائر الأمم المتحدة ،
وتقدر هذه النفقات بثمانية ملايين
وثلاثمائة ألف دولار فى السنوات
الثلاث القادمة والتي تنتهى بنهاية
عام ١٩٧٦ م على أن تتولى الأمم
المتحدة التكاليف بعد هذه الفترة •

● ... مع المؤتمر الاسلامى :

أذاع ذو الفقار على بوتو رئيس
وزراء باكستان تصريحاً عن أمله فى
أن تجد نهضة العالم الاسلامى التعبير
البناء عنها فى مؤتمر القمة الاسلامى

وقد أعلن السيد/محمود رياض
الأمين العام للجامعة العربية عن
ترحيه باقتراح (ميشيل جوبير)
وزير خارجية فرنسا وصرح بأنه من
المفيد أن ينظم هذا الحوار العربى
الأوروبى الذى اقترحه جوبير على
المجلس الوزارى للسوق •

● ... الاعتراف بحكومة فلسطين

صرحت مصادر المقاومة الفلسطينية
بأن الاتصالات السياسية الحالية
للمقاومة مع عدد من الدول الصديقة
قد أكدت أن اثنتين وثمانين دولة على
استعداد للاعتراف بحكومة فلسطين
فور تشكيلها ، ومعروف أن ثمانى
ومائة دولة تعترف فعلاً بالمنظمة
الفلسطينية •

كذلك اتخذت الأمم المتحدة
قراراً بحق أى مقاومة وطنية هدفها
القضاء على الاستعمار فى أراضيها •

● ... مع تنفيذ قرارات مؤتمر القمة العربى :

تم توقيع الاتفاق التنفيذى النهائى
لمشروع خط أنابيب البترول بين
السويس والبحر الأبيض المتوسط
فى العشرين من ذى القعدة ٩٣ -
١٤/١٢ وقد تم الاتفاق مع كل من

أى شخص يتمتع بقدر من الذكاء يستطيع أن يصنع قنبلة ذرية •

وقال : ان من السهل جدا الحصول على البيانات الخاصة بصنع القنبلة من الوثائق التى تنشرها حكومة الولايات المتحدة ، كذلك يمكن شراء المعدات اللازمة لانشاء المفاعل الذري من المخازن العسكرية ، وهو أمر ميسور ليس عليه حظر ، أما المواد المشعة فانه يمكن سرقتها من المنشآت الذرية ، كما يمكن الحصول على معلومات صناعة القنبلة من دائرة المعارف الأمريكية •

الذى سيعقد بمدينة لاهور - باكستان فى شهر صفر القادم ، قال : « انه يوجد على امتداد المنطقة من الغرب على المحيط الاطلسى الى أندونيسيا على المحيط الهادى رغبة مجددة وقوية فى تحرير العالم الاسلامى من السيطرة السياسية والاقتصادية الأجنبية •

ان القوى التى سيطرت على العالم الاسلامى وأذلت واستغلت لزمان طويل بدأت تشعر - الآن - بأثر النهضة السياسية والشعور بالوحدة بين الشعوب الاسلامية •

● تصريحات أسقف أمريكى عن إسرائيل :

صرح كبير من أساقفة الولايات المتحدة عقب زيارة له لاسرائيل فى الثامن من ذى القعدة ٩٣ - (١٢/٢) بأنه علم بوجود اتفاقية سرية بين الفاتيكان واسرائيل تتعلق بمستقبل القدس ، وأنها اتفاقية لا يوافق عليها الملك حسين •

● « دبلوماسى » للجنائى والشرعية بحقوق عين شمس :

وافق د • محمد كامل ليلة وزير التعليم العالى على انشاء دبلوماسيين للقانون الجنائى والشرعية بقسم الأستاذية (الدكتوراه) بالكلية لتكون كل منهما أحد الدبلوماسيات المؤهلة لتسجيل رسائل الأستاذية •

● ... الذكاء والقنبلة الذرية :

كذلك صرح الأسقف بأن السلطات الاسرائيلية ضبطت كثيرا من جنودها مختبئين فى بيوت العرب فى الضفة الغربية رافضين الاشتراك فى القتال ،

أعلن تيودور تايلور أحد علماء الفيزياء الأمريكىين الذين ساهموا فى تصميم كثير من الأسلحة الذرية : أن

وزاد الأسقف بأنه علم خلال زيارته أن عدد القتلى الاسرائيليين يبلغ في حقيقته ثلاثة أو أربعة أمثال الأرقام الرسمية التي أعلنتها الحكومة الاسرائيلية .

القناة •

● ... من وجهة نظر كيسنجر :

● تقرير خطير يبين علاقة التدخين بغاز أول أكسيد الكربون :

أثبتت دراسة أجراها فريق من أطباء جامعة ويسكنسون على تسعة وعشرين ألفاً من المتبرعين بدمائهم أن الأمريكيين يتعرضون بصفة منظمة لخطر تزايد غاز أول أكسيد الكربون في دمائهم ، وهذا الغاز سام لا لون له ولا رائحة وينتج من عدم الاحتراق التام للمواد التي تحتوي عنصر الكربون مثل التبغ والوقود ، وزيادة نسبة هذا الغاز في الدم تزيد من احتمالات الإصابة بأمراض القلب بشكل خطير ، وجاء في التقرير : ان التدخين هو أخطر عامل في تزايد التعرض لأول أكسيد الكربون وتليه أمور أخرى كالعمل في بعض المصانع وعادم السيارات ، ومضى التقرير يؤكد :

كيسنجر وزير خارجية الولايات المتحدة يهودي ، وهو يقوم موقف اسرائيل بالآتي :

ان العودة الى موقف ما قبل الحرب (الحرب الأخيرة في العاشر من رمضان) ليست في صالح اسرائيل ، فخسائر اسرائيل كانت واحداً من كل ٤٩٤ من سكانها ، والعرب يحصلون على أسلحة حديثة أكثر تعقيداً من موسكو ، ويتعلمون كيف يستخدمونها ويحرمون اسرائيل من ميزة القتال على جهة واحدة في وقت واحد •

مجلة الأزهر : هذا التصريح أشبه بصلوات اليهود لحائط المبكى •

● كلمة لبارليف من سجل مباحثات (الكيلو ١٠١) :

انه من الصعب علينا الانسحاب الى خطوط ٢٢ أكتوبر ، لأن وضع

للشعب المصرى وجيشه الشجاع الذى
تحمل عبئا عظيما فى النضال من أجل
استعادة الكرامة العربية ورفع راية
العرب والمسلمين بفضل تضحياته
الهائلة » •

وقد بعث الرئيس السادات ببرقية
الشكر التالية للملك الحسن الثانى :

« تلقيت بكل التقدير برقيتكم
الريقة التى حملت الى خالص التهنة
وصادق المشاعر والاشادة بمدينة
السويس الباسلة التى صمدت أمام
العدو بعزم وايمان ، وضرب أهلها
المثل الأعلى فى البذل والفداء •

ان النصر الذى حققه الجيش
المصرى فى نضاله ضد المعتدين
الاسرائيليين لم يكن نصرا لمصر
وحدها وانما هو نصر للأمة العربية
جمعاء ، ولا يخالجنى شك فى أن
تضافر الأمة العربية والتآخى العربى
ووحدة الصف هى التى صنعت
النصر ، ويسرنى أن أشيد بكل فخر
واعزاز بموقف جلالتك وتأييدكم
الكامل لمصر خلال معركتها المصيرية
وأن أسجل وقفة الشعب المغربى

أن نسبة هذا الغاز فى دم المدخنين
بلغت أكثر من ١٥ ٪ وهى نسبة
خطيرة جدا خلت منها دماء الذين
يقطنون الريف ولا يدخنون •

مجلة الأزهر : سبق أن قدمت هيئة
الأطباء الملكية بلندن تقريراً أثبتت
علاقة التدخين ببعض أنواع السرطان،
وقد قامت بعض الحكومات بوضع
عبارات تحذير من التدخين على علب
(السجائر) أملا فى اقلاع المواطنين
عنها •

الهزيمة تنسحب

انسحبت القوات الاسرائيلية يوم
الجمعة الثانى من المحرم ١٣٩٤ من
المنطقة الجنوبية التى تشمل الأدبية
ومنطقة السويس •

وينتهى فى الساعة السادسة مساء
التاسع والعشرين من المحرم ١٣٩٤
انسحاب قوات الثغرة الى الشرق

وقد تلقى الرئيس السادات البرقية
التالية من الملك الحسن الثانى بهذه
المناسبة •

« اننا نعرب لكم فى هذه المناسبة
عن اعجابنا العظيم بالمقاومة الصلبة

الشقيق مع الشعيين المصرى والسورى
فى معركته والدور البطولى للجيش
المغربى •

والله أسأل أن يقود على الطريق
خطانا ويدعم وحدتنا ويرعى جهودنا
المشتركة حتى يتم علينا نصره الأكبر،
ويتحقق لشعوب أمتنا ما نرجوه لها
جميعا من شريف المكانة وسامى

المنزلة ، ومع تحياتى الصادقة أعرب
لكم باسمى وباسم الشعب المصرى عامة
وشعب السويس خاصة عن أخلص
الشكر القلبى على المشاعر الأخوية
راجيا أطيب الأمتنى لشخصكم والعزة
والتقدم والرخاء لشعب المغرب
الشقيق •

على أحمد الخطيب

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل أول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب رقم ١٦٧ / ١٩٧٤

In fact, death for the sake of God is life. Nay, a life to be lived in search for anything else, while overlooking the love of Him and His Pleasure, is apathy, death, and nothingness. God, be He Exalted : "Can he who was dead and we have raised him unto life and set for him a light whereby he can walk amongst men be like him who is in utter darkness from which he can never emerge ?" (VI : 122).

The Prophet Muhammad said : "Verily, to go through the way of God or to come therefrom is better than the world and all that therein is". He also said : "None of the dwellers of Paradise would like to come back to worldly life and to possess everything that is in earth, save the shaheed who wishes to suffer martyrdom ten times on account of the highly eminent privileges which are granted him (in Paradise)".

We also read about the Prophet that after he had been forsaken by his people in Mecca, and later

by the Banu Tha'qif in Ta'if, he stood before his Lord in prayer invoking Him saying :

"O Lord ! I make my complaint unto Thee of my helplessness and frailty and my insignificance before mankind. Most Merciful Thou art the Lord of the poor and feeble and Thou art my Lord. Into whose hands wilt abandon me? Into the hands of strangers that beset me round about ? or of the enemy Thou hast given at home the mastery over me ? If Thy Wrath be not upon me, I have no concern; but rather Thy Favour is the more wide unto me. I seek for refuge in the Light of Thy Countenance. It is Thine to chase away the darkness and to give peace both for this world and the next; let not Thy Wrath light upon me, nor Thin Indignation. It is Thine to show anger until Thou art pleased ; and there is none other power nor any resource but in Thee".

(To be Continued)

For this reason, the immediate sight of God, "Beatific Vision", is the most a man would hope for on the Day of Judgment as is asserted by certain exegetes in commenting upon God's Saying : "That Day will faces be resplendent, looking toward their Lord" (LXXV : 21-22).

Man cannot attain to that sublime merit save through piety and good works. But the basic rule in exemplary devotion lies in man's renunciation of being conscious of his own existence, and offering willingly his soul in defence of the principles and the tenets of the Faith in which he is believing and with which he is always endeavouring to comply so as to gain God's Pleasure.

Thus the faithful who combats infields and exposes himself to death so as to maintain the worthy tenets God hath decreed to uphold, and to defend the Faith that comprises the sum total of righteousness, will rise through his sacrifices to the highest grade of merit, and come nearer the sublime standing of those who are fully conscious of God from amongst His Saints who are most beloved by Him.

(It is to be noted that) if the unlettered were to look at those who deal with algebraic equations, geometrical theorems, scientific

and philosophical terminology, they would hold them in contempt and ridicule. They would say : what are these trivialities with which these people are busying themselves ?

Were they to know of the fact that these mathematical studies and scientific and astronomical inquiries have always been a great help for man to build up this civilization, to harness the forces of nature to his service, and to remove the difficulties confronting him in his living, they would soon accuse themselves of being trivial, ignorant and short-sighted.

Similarly there are in life countless instances that can be cited to assert that the uneducated is averse to what he regards as unknown to him and that discernment is the way to affection and content.

The faithful who has come to be fully conscious of God, ardent to love and acknowledge Him as his Lord, ready to worship Him and to comply with His Commands, as he did assent to be a servile servant to Him, perceiving that full submission and surrender to Him is core of dignity and nobility, thereby experiencing genuine happiness and contentment in his heart, would never hesitate, after having offered Him his time, wealth and toil, to sacrifice his life for his Lord's Pleasure.

His Bounties, Blessings, and the Splendour of His Creation.

Out of the whole body of mankind, the Prophet Muhammad is characterized by having the clearest perception of God and by the deepest devotion to Him. Throughout the narratives of his Biography, it is possible to appraise the extreme feeling of happiness he had been experiencing, as due to his genuine recognition and full consciousness of God.

The narratives of his Biography related that, at the beginning of his mission, there was *fatrah*, an interval during which inspiration was suspended. He fell short of the affair and became greatly downcast. One day he was almost on the point of casting himself in precipice, deeply regretting the stoppage of inspiration, and his missing the felicity he used to feel because of his nearness to God.

The Glorious Quran commanded the Great Prophet to "keep vigil the night long, save a little — a half thereof, or deduct therefrom or add thereto" (LXXIII : 2-4). The canonical compendia of authentic traditions related that the Prophet Muhammad had been in the habit of obeying God's Command. Thus, during less than two thirds of the night, the half, or the one third, the Prophet Muhammad used to stand to prayer

with those who had been converted to the Faith, taking so long a time in reciting the Quran, bowing down, and prostrating, that 'A'isha (God be pleased with her) requested him to lighten the exercise of his devotion, being anxious about his repose

It is also reported on the authority of al-Mughira ibn Shu'ba that the Prophet Muhammad used to perform his worship until his feet became swollen, so he was asked

: "Do you impose such tasks upon yourself, whilst God hath forgiven thee of thy sin that which is past and that which is to come? "The Prophet said: "Should I not be a grateful servant ?".

Had the Great Prophet not been fully conscious of God, he would not have experienced such ecstatic delight in prolonging the duration of this worship. Nay, he would have loathed hastily performing the bowing and the prostration as is the wont of many Muslims nowadays.

Such would indicate man's delight and happiness in being fully conscious of this Creator are beyond compare. Man's bliss in mentioning the Name of God, in glorifying and worshipping Him surpasses any sort of enjoyment in worldly life. If man were to be sincere in his prayer, he would be fully absorbed in his devotion, unmindful of anything save God.

This Universe, so stupendous, mysterious, marvellous, and awe-inspiring as it is, had been created by God to make it of service and pleasure to mankind. He be He Exalted, said: "Hast thou not seen how God hath made all that is in the earth subservient unto you ? And the ship runneth upon the sea by His Command, and He holdeth back the heaven from falling on the earth unless by His Leave. Verily, God is for mankind, Full of Pity, Merciful" (XXII : 64).

"God it is Who hath made the sea of service unto you that the ships may run thereon by His Command, and that ye may seek of His Bounty, and that haply ye may be thankful; and hath made of service unto you whatsoever is in the heavens, and whatsoever is in the earth ; it is all from Him. Herein verily are portents for people who reflect" (XLV : 10-11).

"Who hath made the earth a resting-place for you, and the sky canopy; and causeth water to pour down from the sky, and brought forth therewith fruits for your sustenance "(II:21).

These and other Quranic verses, needless to enumerate in this connection, indicate explicitly that God, Glory be to Him, had created the earth, the heavens, and what is between for man's satisfaction, happiness, security and peacefulness.

Man to whom God had created and given all these things, and had lavished on him so much care, patronage, protection, dignity, and honour as to favour him with his image, and breathed into him of His Spirit, and accorded him the privilege of reasoning, sight, hearing, knowledge and intelligences, this man had only been given all of these bounties so that he might acknowledge, glorify, and worship his Creator. God, be He Exalted, said : "I created the jinn and human-kind only that they might worship Me. Seek no sustenance from, nor do I ask that they should feed Me. For God is He Who giveth (all) sustenance, the Lord of unbreakable Might" (LI: 55, 57).

In this wordly life, there are enticing charms, empty pomp, and dazzling glitter identified with riches, women, offspring, and gains all of which attract man and prevail upon his heart and mind. Yet once he has realized God's Existence and kept his mind on worshipping Him, all these fleeting pleasures come to be phantoms devoid of any eclat or splendour, save what would help him to reinforce his conviction and deepen his worship.

There is no doubt that delight in worship and devotion, and the happiness due to belief in God, are beyond compare; experiencing them would make one percieve

times no nation had ever based its sovereignty on a system derived from a religious creed. This is even applicable to the Christian States before Islam. Though authority in these states can be described as religious, yet with the exception of the dogma ascribed to Christianity, and certain rituals imposed by the Church through its teachings, it was mainly based on the person of the ruler and certain manmade institutions.

When Islam came, Arabs had been living in the Age of Jahiliyyah, Barbarism, engaging in incessant warfare incited by clannishness, greed, love of reputation or due to indulgence in aggressiveness and wrongdoing. Often did war break out because of something most trivial such as the mere utterance of a word or the showing of a disdainful look. All these conflicts can be ascribed to the fact that they lacked a system of beliefs and laws, or institutions that bind them and their tribes together. Nay the majority of them were heathens ruled by certain customs, traditions and usages.

When the Arabs were converted to Islam, the new Faith forbade certain usages and admitted others. From amongst the former, conflicts that had been resorted to out of clannishness, craving for booty, vengeance, indulgence in wrong-doing, or seeking to be renowned for feats of daring had been forbidden.

Islam recognized and admitted that wars be waged in defence of honour, territory, property, and everything deemed sacred. Yet seeking these aims was considered as striving in exalting the Word of God to the uppermost and as upholding His Faith.

In commenting on the work entitled al-Bidayah, Sheikh al-Islam Burhan al-Din Ali Ibn Abi Bakr al-Marghinani said: "It is not permissible to fight against those to whom the Call to Islam had not been conveyed. They should be invited to the Faith before starting hostilities, because the Prophet (peace be on him) is reported to have exhorted the commanders of his warriors, saying : "Call upon them to testify that there is no god but God, because by conveying the Call to them, they would perceive that we fight them for the Faith, and not to usurp their property, nor to enslave their women and offspring.

Islam's Waltanschanung''

God had created the Universe ; but had it not been for life He had transmitted therein, (the earth) would have remained desolate and worthless. By causing life to emerge, plants and trees to grow (in exuberance), He had lavished prominent signs of beauty and splendour, and made every created thing mention His Name to praise and glorify Him.

tribe, or people. Wars are equally waged in self-defence, also to save honour, property, sacred shrines, or to maintain power and domination over other peoples. Combats might be due to more than one of these motives and objectives.

In pre-Islamic times, peoples witnessed fierce battles between states, nations, and groups. Ancient historical sources recorded the vicissitudes of these wars, why they had been waged and their hoped for objectives. These wars were mostly intended to gain more conquests, to satisfy a craving for aggression or to consolidate domination over other peoples.

Such had been the aims of war against ancient nations, i. e. Phoenicians, Canaanites, Amorites, Hittes, and later between the Medes and Greeks, the Romans and Egyptians or between the Abyssinians and the Arabs.

The ancient world had never witnessed wars waged for the sole purpose of propagating or maintaining a certain creed or culture, save what had been done by some rulers and kings who used to compel their subjects to renounce any alien belief to which they might have been converted. To safeguard the old established cults sectarians were subject to all sorts of torture.

Yet such persecutions had never been inflicted for the sake of defending or maintaining a certain creed but only intended for the personal interests and authority of the rulers concerned.

This is evidently proved by what had occurred between Kings, Emperors, Pharaohs, Cæsars, and Chasroes, and certain minorities from amongst their subjects who had been guided to faith in God.

Ancient historical sources, the stories of prophets and saints, and the Glorious Quran as well, reported that these rulers believed that they were the gods, or at least they enforced their subjects to hold that belief.

The Lord of the worlds hath related in His Book that the Pharaoh of Moses said to his subjects : "O my people ! Is not mine the sovereignty of Egypt and these rivers flowing under me ? Can ye not then discern ?" (XLIII, 51). Pharaoh had made little account of his subjects, so they obeyed him.

Equally had this been done by Nimrod who said to Abraham : "I give life and cause death"(II : 258). Similarly was the case of other Chosroes.

The sovereignty of ancient nations had lain chiefly in the personal authority of the rulers, together with those who collaborated with them, seeking to enhance their prestige or to gain material advantage. Throughout ancient

Such rendering has been held by certain contemporary thinkers from amongst non-Muslims, asserting that the martyr, shaheed, was given that appellation in religious terminology, because when he had taken part in battle against unbelievers and infidels, he offered his life in defence of his Faith. Such supreme sacrifice is the truest shaheed, testimony to his firm belief in the genuineness of Creed ; or his achievement serves as evidence before God that he is a true believer in the Faith. Thus, he needed nobody to testify on his behalf that his belief had been firm and genuine.

The Islamic Term had not divested the Word Shaheed of its Enitre Linguistic Sense.

If Islam had modified the old meanings of certain (Arabic) words and introduced novel renderings, this does not indicate that the new usage was totally devoid of the original meanings.

Thus, the former meanings of the word shaheed signifying presence, knowledge, or beholding were still attached to what is implied in the religious sense of the word, as is clearly demonstrated in the above-mentioned reasons accounting for the shifting that had taken place in the significance of the word from its original linguistic meaning to its novel Islamic connotation.

Both usages of the word : the linguistic and the Islamic, converge on that each of them has retained the significance of attendance, beholding, or knowledge. But after these meanings had been loosely applied in the linguistic usage, it came to be specially restricted to the one who (died) after having taken part in battle to exalt the Word of God to the uppermost, and to strive in His Way, thereby emphasizing his whole-hearted steadfastness and the genuineness of his Faith.

Such is the viewpoint of those who assert that shaheed in the form of 'fa'eel' should be taken in the sense of 'faail' (present participle); that is to say : the one who testifies to the truth of God's Faith either through argument and demonstration or through sword and spear. This convergence of the two usages can also be accounted for by the rest of reasons reported to explain why the one who had been killed in God's Way is called Shaheed (martyr).

Martyrdom According to Islam's Viewpoint. War Aims : Since olden times peoples have tended to wage wars to realize numerous and divergent objectives. Motivated by pugnacious impulses, they might be seeking renown, booty, vengeance, or the safeguarding of one's country,

the appellation of shaheed. Some of these are cited in the following:

1 — Because the Shaheed is alive, as if his soul were beholding (shaahidah) that is to say being present.

2 — Because God beareth witness (Yashhadu) to the Favour and Merit He had treasured for the shaheed the moment he had been killed and his soul had departed his body.

3 — Because God and His Angels testify on his behalf that he would be entitled to Paradise.

4 — Because God testifies that the shaheed would be saved from Hell-fire.

5 — Because Angels testify that the shaheed had given his life a sublime end.

6 — Because Angels testify to his excellent adoption of God's Guidance.

7 — Because God beareth witness on the shaheed's behalf that he had righteous intention.

8 — Because the shaheed beholds the Angels when he is breathing his last.

Al-Fakhr al-Razi's Standpoint.

In his commentary of the Quran, Al-Fakhr Al-Razi rejected the interpretation of the shaheed in Islam as the one who had been killed by the unbelievers, because

the Faithful might long for martyrdom in that way ; thereby they would be setting their hearts on being killed by unbelievers. This is quite impermissible according to the rulings of the Shariaat, since wishing to be killed by unbelievers is tantamount to unbelief. How then can a Muslim be allowed to ask God what is considered as unbelief ? Moreover, the Messenger of God is reported to have said : "The one who dies from the diseases of the stomach is shaheed ; who dies from drowning is shaheed".

For this reason, Al-Razi was of opinion that shaheed in the form of 'fa'eel' should be taken in the sense of 'faa'il', that is to say shaahid, witness who testifies to the truth of God's Faith, either through argument and demonstration or through sword and spear ; since martyrs are those who are staunch in justice. They are mentioned by God, be He Exalted, in His saying : "There is no god but He ; that is the witness of God, His Angels, and those endued with knowledge, standing firm in justice" (3 : 18).

The one who had been killed in God's Way, is called a shaheed, martyr, because he had given his life to help in realizing the victory of God's Faith, and also on account of his testimony that it is the sole Truth and that everything else is falsehood.

convey another meaning ; since it considered the duty of every Muslim not only confined to help his brother when he is wronged but also in case he be doing wrong, he should be helped by deterring him from pursuing the committing of such evil action against his brother Muslims.

Bukhari, in his Sahih, related on the authority of Anas that the Prophet had said : "Help your brother whether he be the oppressor or the oppressed. There upon, the Companions asked : O Messenger of God ! It is clear that we should help our brother if he is oppressed, but what does helping the oppressor mean ? He answered : "It is by holding him back". In another version the Prophet said : "Restraining an oppressor from indulging in wrong-doing is helping him".

Similarly, many words that had commonly been used in pre-Islamic times indicating certain meanings were given by Islam novel connotations hitherto unknown to the Arabs, such as salat, (worship), hajj (pilgrimage), zakat (poor-due), and sawm (fasting).

Salat had been formerly taken du'a, prayer or invocation ; Islam rendered it as indicating specified utterances and actions that start with 'takbir' and end with 'taslim'. Hajj is a word that originally meant repairing to a place anywhere ; but Islam limited its

usage to the sense of making pilgrimage to God's Sacred Sanctuary in accordance with certain conditions and rituals to be observed and fulfilled at a specified date in the year.

Zakat meant growth or purification ; Islam made it convey the sense of a definite due to be paid to the poor by the rich adult Muslim whose wealth attains the nisab (the amount which is legally liable to be taxed). Equally sawm, fasting, formerly signified refraining from doing anything, including the taking of food. Islam restricted the sense to abstinence from food, drink, and cohabitation from sunrise to sunset throughout the month of fasting.

The Martyr in Islam :

As Islam modified the denotation of certain words, the same was done as regards the word shahid, the original sense of which was derived from 'hudur', attendance, 'ilm', knowledge, or 'mushahada', beholding. It was turned into a technical term, denoting the one who had been killed in the Way of God, while displaying enduring patience ever advancing and never retreating.

Reasons for such modification :

Ibn Hajar, in his commentary on Bukhari's Sahih, entitled 'Fath al-Bahri' (the Revelation of the Creator), compiled in the chapter dealing with jihad various interpretations that account for giving

THE DOCTRINE OF MARTYRDOM IN ISLAM

(From a scholarly work submitted to the Islamic
Research Academy of Al-Azhar
by Sheikh Hassan Khalid, Mufti of Lebanon)

The meaning of the word Shaheed
Before Islam :

The commonest usage of the word shaheed, as adopted by poets and speakers before Islam had been solely confined to its bare linguistic sense (which is beholder or witness). Nay, pre-Islamic Arabs were not known, ever to have used the words ; shaahid or shaheed in other than its linguistic denotation.

This is amply attested by the fact that one of the Companions asked the Prophet (peace be on him) saying : "A man fights for the sake of spoils, another for renown, a third 'liura makanuhu', so as to be seen in his place. Whom from amongst these would be (considered as fighting) in the way of God ? The Prophet said : The one who fights to exalt the Word of God to the uppermost, is striving in God's Way".

This tradition demonstrates that the Companions, most of whom had been born in pre-Islamic times, were quite unable to distinguish fighting for reputation from what was due to other motives. This is why the Prophet

(peace be upon him) had been asked by one of them to explain such a difference. Equally is this a further indication stressing the fact that pre-Islamic Arabs had been using the word shaheed, solely in its linguistic sense.

The Changes Wrought by Islam
in Certain Linguistic Usages.

With the advent of Islam, alongside with the momentous revolution it had wrought in the domain of beliefs, social institutions, and ethical concepts, there had occurred no less important changes in many linguistic expressions and usages that had been transformed or at least modified in their implications.

(For instance), pre-Islamic Arabs had a widely accepted maxim that goes to say : "help your brother whether he be the oppressor or the oppressed". When Islam came, it kept for the Arabs that precept, but changed its purpose so as to mean something quite different from what it had already implied.

Literally, it indicated that the Arab should help his brother whether he be wronged or doing to others. Islam made that saying

those who spent and fought afterwards ; and Allah has promised good to all ; and Allah is Aware of what you do) 57 : 10.

« لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وما تنفقوا من شيء فإن الله به عليم » .
(آل عمران : ٩٢)

(By no means shall you attain to righteousness until you spend (benevolently) out of what you love ; and whatever thing you spend, Allah surely knows it) 3 : 92.

« وسيجنبها الآتقى . الذى يؤتى ماله يتزكى . وما لأحد عنده من نعمة تجزى . إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى . ولسوف يرضى » .
(الليل : ١٧ - ٢١)

(But the God-fearing shall escape it (punishment in the future life), Who gives away his wealth, purifying himself. And he gives to none for favours to be recompensed ; Except the seeking of the pleasure of his Lord, the Most High. And he shall soon be well pleased), 92 : 17-21.

« الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » . (البقرة : ٢٧٤)

(As for those who spent their property by night and by day, secretly and openly, they shall have their reward from their Lord and they shall have no fear, nor shall they grieve) 2 : 274.

« قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة وينفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلاق » .
(إبراهيم : ٢١)

(Say to My servants who believe that they should keep up prayer and spend out of what We have given them, secretly and openly, before the coming of the day in which there shall be no bartering nor mutual befriending) 14 : 31.

« يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم . تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم » . (الصف : ١٠ - ١٢)

(O ye who believe ! Shall I show you a commerce that will save you from painful doom ?

Ye should believe in Allah and His messenger, and should strive for the cause of Allah with your wealth and your lives. That is better for you, if ye did but know.

He will forgive you your sins and bring you into Gardens underneath which rivers flow, and pleasant dwellings in Gardens of Eden. That is the supreme triumph) 61 : 10-12.

THE CALL TO SPEND IN THE WAY OF GOD

— In Verses From The Holy Quran —

« وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وأحسنوا ان الله يحب المحسنين » .
(البقرة : ١٩٥)

(And spend in the way of Allah and cast not yourself to perdition with your own hands, and do good (to others) ; surely Allah loves the doers of good) 2 : 195.

« مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم . الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا اذى لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون » .
(البقرة : ٢٦١ - ٢٦٢)

(The parable of those who spend their property in the way of Allah is as the parable of a grain growing seven ears (with) a hundred grains in every ear ; and Allah multiplies for who He please ; and Allah is Ample-giving, Knowing.

(As for) those who spend their property in the way of Allah, then do not follow up what they have spent with reproach or injury, they shall have no fear nor shall they grieve) 2 : 261-262.

« ... والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » .
(التوبة : ٣٤)

(...And (as for) those who hoard up gold and silver and do not spend it in Allah's way, announce

to them a painful chastisement)
9 : 34.

« انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وانفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون » .
(الحجرات : ١٥)

(The believers are only those who believe in Allah and His Apostle then they doubt not and struggle hard with their wealth and their lives in the way of Allah ; they are truthful ones) 49 : 15.

« آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم أجر كبير » .
(الحديد : ٧)

(Believe in Allah and His Apostle, spend out of what He has made you to be successors of ; for those of you who believe and spend shall have a great reward) 57 : 7.

« وما لكم ألا تنفقوا في سبيل الله ولله ميراث السموات والارض لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير » .
(الحديد : ١٠)

(And what reason have you should not spend in Allah's way ? and Allah's is the inheritance of the heavens and the earth ; not alike among you are those who spent before the victory and fought (and those who did not) : they are more exalted in rank than

arisen out of Latin or as the Indian languages like Hindi, Bengali, Marati, etc. have arisen out of Sanskrit.

Another reason of the spread of Arabic and its survival was its consciousness and precision which enabled it to meet the demands of simple folk and cultured people, primitive surroundings and civilized environments. Moving south from cradle in Hijaz, Arabic supplanted the languages of the south Arabia and then crossed the sea to East Africa. Moving North, it superseded Aramaic Language in Palestine, Syria and Mesopotamia. Turning West to Africa Arabic ousted Coptic in Egypt and eliminated Barbar dialect in North Africa. Then the way was opened to West Africa and the Sudan. From Morocco it crossed the Strait of Gibraltar to Spain and Malta island etc. Arabic as a conquering language, supplanting other languages reserves a remarkable role in linguistic history.

Another favourable quality of Arabic is its capability to leave deep marks on other languages. We have seen Arabic has influenced many languages of the regions which came in touch with it. The influence which Arabic exerted upon Persian, Turkish, Malay, and Urdu has been over-whelming. These languages have borrowed from Arabic, many words and usages and adopted its script and admixture.

In fact, a satisfactory knowledge and literature of non-Arab Muslim lands like Persia, Turkey and Malay is not possible without a considerable knowledge of Arabic. Persian, Pushtu, Urdu and Malay use Arabic script today. Turkish had been using Arabic script until November 1928, when Kamal Atatürk decreed the use of the Latin Alphabet. Arabic script has widely spread in Africa in the wake of Islam. In Sudan-Guinea belt of Africa many languages make use of Arabic script.

Educated Muslims in regions who speak unwritten languages write in Arabic for scholarly and correspondence. The language of Galla tribes, who live in the area extending from the central part of Kenya along the river Tana to the central part of the Abyssinian plateau, is not a written language but the Arabic script has been used by Muslim Gallas to write their language. In the sub-continent of India, a few languages make use of Arabic script occasionally : Malayalam, Tamil, Gujarathi and Sindhi.

Thus, the Arabic language, in terms of its geographical position, the number of its speakers, the extend of its influence in the Muslim World, and as the vehicle of the vast literature ; in addition to its favourable qualities, and continuous long history, is by far one of the most important languages of the world.

engraved on rock. These are : Thamudic inscriptions discovered in various part of North and Central Arabia ; the Lihyanite inscriptions which come mostly from the region of Hijas ; and the Safatic inscriptions found mostly around the Safa mountains in South and Southeast of Damascuss.

In the first half of the seventh century the Quran was revealed to the Prophet Muhammad (Peace be upon him). It is unique in all respects and inimitable. The spread of Islam heralded the spread of Arabic as a spoken language and the rise of vast Arabic literature. Since then Arabic has never ceased to act spoken and a literary language, and it did not lose ground in the world of Islam. Arabic is therefore a language with a long and continuous history.

The inherent qualities have an important role in the survival and the vitality of the Arabic language. It is a vigorous language. Vigorous speech is necessarily short. Arabic is fond of a brevity, which is regarded by the arhetoricians as the real creterion of eloquence. It is generally recognized fact that an Arabic translation of something written in any other language would be shorter than the original.

It is syntatically capable of expressing most subtle ideas and the

faintest meanings. It was the language of natural science and medicine in the middle ages, and Greek science and Philosophy were transmitted to medivial Europe through Arabic translations. There is no doubt that this syntactical efficiency is naturally due to a long process development. Its conservatism and vigour have done a great deal in keeping the language almost intact through the ages,

So that ancient Arabic literature from different parts of the Arab world could converse the each other without any difficulty or the effects of different environments. This conservative spirit has also reduced the dichotomy between classical Arabic and the spoken dialects. A close examination of these dialects will show that they do not substancially differ from the written language.

This quality, in particular, has contributed to the presevation of the language by diminishing the effects of time and place. The Arabic language, being spoken over such a wide area from Iraq to Morocco, has naturally developed some dialects and local variations of pronounciations. But essentially they are all dialects of the same language, and literates all over this area read the same classical language. Now any new language has arisen out of it as French, Spanish, Italian, etc. have

of its Holy Book was able to challenge other languages in their own home. This religion of Islam was the main force which first spread Arabic and then preserved it through the ages. Further more, Islam emerged into the world as a force of civilization, morality and knowledge that commanded respect and a coherent doctrine.

It is a tribute to Arabic As a language that Muslim Scholars of non-Arab origin were able to employ it as well as the Arabs themselves. Being the language of the Quran, Arabic has inseparably been interwoven with Islam. Whether they speak it or not, the Muslims must recite the Quran in its original Arabic. In addition to this, the daily prayers should be in Arabic, so that every Muslim must have some slight acquaintance with the Arabic language.

The Arabic is the language of the Prophetic Traditions, which comes immediately after the Quran. It is also the language of Islamic branches of knowledge based on the Quran and Hadith (the Prophetic Traditions), i.e. Tafsir (commentaries on the Quran), Fiqh (Jurisprudence), Mysticism, etc. For all these reasons Arabic has become the religious language of all Muslims : of one sixth of the world population.

The geographical importance of the Arabic language is evident from the following facts :

Arabic is the language of a vast strategical area extending from the Gulf to the Atlantic Ocean. These areas taken together from a geographical unity which played, still plays and will play an important role in the process of the world developments and the history of humanity. This region naturally constitutes a land bridge between three continents. So the geographical importance of this region bestows linguistic importance upon the language which it harbours.

The Arabic is a language with a long history. Although the Arabs before the Prophet Muhammad (peace be upon Him), preserved their language on stone monuments in a few cases only, they had already developed a national poetry to high perfection. The pre-Islamic Arabic language was not only an ordinary spoken language but a highly developed language reflecting the poetic talents and literary forms. It is worth noticed that the poetry was the sole medium of literary expressions in those days. Every tribe had its poets, and their words went to the hearts and bosoms of all who heard them, and flew across the desert.

The earliest written documents of classical Arabic, discovered in central and North Arabia and the adjacent Syrian desert, yields three related groups of inscriptions

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

MUHARRAM 1394

ENGLISH SECTION

FEBRUARY 1974

IMPORTANCE OF ARABIC LANGUAGE

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The Arabic Language, being the language of Islam, the vehicle of a vast literature, the treasure of Islamic heritages, and in terms of the large number of its speakers, and the extent of its influence is one of the most important world languages. In addition to this, considering its important geographical position in the world, its long continuous history, and its inherent qualities, Arabic is the most important living language that history has ever known.

Being the language of the Quran Arabic spread with Islam over three continents displacing many languages in the way. Main reason of these remarkable linguistic conquest is mainly due to the Islam of course but its inherent qualities as a language must have also contributed to this end. Soon

it has become the spiritual language of Muslims.

The vast Arabic literature extending from the time of the Prophet upto the present day is a common Islamic heritage, for it is the work of Muslim Scholars, whether Arabs or not, writing in Arabic. When Arabic script has widely spread in Asia and Africa in the wake of Islam and the Arabic language, it has deeply influenced other languages of those areas, i.e. Persian, Turkish, Urdu, Malay, Pushtu, etc.

Several reasons may be given for the linguistic conquests of the Arabic, in the full sense of the word. The main reason of course is the spread of Islam. As Islam was able to challenge other creeds on their own ground, the language



مُدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«تذلل الاشتراك»
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ خارج الجمهورية
وللمرتبة الطلابية خصص

في طبع كل شهر عربي

الجزء الثاني — السنة السادسة والأربعون — صفر سنة ١٣٩٤ هـ — مارس سنة ١٩٧٤ م

للسنة السادسة والأربعون

الشُّعُورُ بِالْوَاجِبِ

للأستاذ عبد الرحيم فودة

أمام الله ، وأمام ضميره وأمام المجتمع الذي يعيش فيه ، بذل في سبيل القيام به والمحافظة عليه كل ما يستطيع من جهد وقدره وخبرة ليرى ذمته . ويرى ضميره . ويرضى ربه . ثم ليظفر بالأجر المضمون عند الله كما يفهم من قوله تعالى : « انا لانضيع أجر من أحسن عملا » وقوله جل شأنه : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها »

الشُّعُورُ بِالْوَاجِبِ هو الأساس اللازم لأدائه . والطاقة الدافعة للنهوض به ، والقوة المحركة لكل أجهزة الدولة وخلايا المجتمع . ومعناه أن يعرف الانسان كل ما يكلف به ، ويدرك قيمته . ويؤمن بأنه حق عليه يجب أن يؤدي ، وأمانة في عنقه يجب أن تصان ، فانه متى عرف ذلك ، وآمن به ، ووثق بقيمته وأهميته ، ثم ذكر أنه محاسب عليه

أدفراد فى المجتمع • وان كانت الواجبات تختلف باختلاف أقدارهم وقواهم ، ومناصبهم ومراتبهم ، وهم على اختلافهم مطالبون بأن يدفعوا الظلم فى أى مكان يقع فيه ظلم ، وأن يأخذوا على يد الظلم إذا ليج فى الظلم وتمادى فى الاتم ، والا عرضوا أنفسهم لعقاب عام وعذاب شامل ينزل بالمذنب والبرىء ، ويقع على المحسن والمسىء ، كما يفهم من قول الله : « واتقوا فتنة لا تصين الذين الذين ظلموا منكم خاصة » وقول النبى صلى الله عليه وسلم : « ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يده أوشك أن يعمهم الله بعذاب » •

وقد مثل النبى صلى الله عليه وسلم المجتمع بسفينة يجب أن يتعاون أصحابها وركابها على دفع الخطر عنها والا غرقت بهم جميعا ، وهلكوا جميعا ، فقال عليه الصلاة والسلام : « مثل القائم فى حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا فى سفينة (أى كان لكل منهم سهم فيها) فكان بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها ، وكان الذين فى أسفلها اذا استقوا مروا على من فوقهم وقالوا : لو أنا خرقنا فى نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا ، فان تركوهم

والحقوق العامة للمجتمع كالحقوق الخاصة للأفراد من حيث هى أمانات أوجب الله أداها حيث قال : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » وحيث قال : « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون » بل ان حقوق المجتمع أعظم حرمة من حقوق الأفراد ، والاعتداء عليها أعظم جرما وانما من الاعتداء على حق فرد أو عدة أفراد •

وقد بين النبى صلى الله عليه وسلم أن كل فرد فى المجتمع مكلف برعاية ما يكلف به ، مما أوجب الله رعايته ، يستوى فى ذلك الحاكم والمحكوم ، والخادم والمخدوم كما يفهم من قوله عليه الصلاة والسلام : « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ، فالأمير الذى على الناس راع وهو مسئول عن رعيته ، والرجل راع على أهل بيته وهو مسئول عن رعيته ، وعبد الرجل راع على ماله سيده وهو مسئول عنه ، ألا كلكم راع ، وكلكم مسئول عن رعيته » •

فالشعور بالواجب والاحساس بالمسئولية قدر مشترك بين جميع

وما أرادوا هلكوا جميعا ، وان أخذوا
على أيديهم نجوا .. ونجوا جميعا »
نقول هذا ونحن نستأنف مرحلة
جديدة ، بعد النصر الذي أحرزه
جيش مصر في العاشر من رمضان
واسترد به كرامتنا وشرف سمعنا ،
ومهد به الطريق للإصلاح والتعمير ،
وبناء المجتمع العربي والإسلامي بناء
جديدا ، بل مهد الطريق لاجتماع
الكلمة ، والتسام الشمل ، ووحدة
الصف وحشد القوى الهائلة التي
كان يخفيها التفرق ، والتمزق . حتى
كاد ينطبق علينا قول الله في أعدائنا :
« بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا
وقلوبهم شتى » ولكن الله كشف
معدن هذه الأمة الأبية النقية التي
اجتباها لحمل رسالته والجهاد في
سبيله . فكان هذا الموقف الرائع تجاه
الصهيونية والاستعمار والدول التي
تمالئها وتدور في مدارهما وتسير في
مسارهما .
وبقى أن يمضي الموكب الراشد
على هدى الإيمان بالله ، والشعور
بالواجب ، يمتلئ بهما قلب كل مسلم
في كل بلد يعيش فيه مسلم ، ليكون
قوة نافعة في المجتمع ، وطاقة دافعة
للتقدم .. والله ولي التوفيق .
عبد الرحيم فودة

الدِّينُ مَصْدَرًا لِلْحُرِّيَّةِ

لِلأستاذ أحمد موسى سالم

للدِّينِ موقفٌ مبدئيٌّ من الحرية لا يزال يفتقد في عصرنا مزيداً من الضوء لتفهم أبعاده • فلقد مضى الكلام عن الدِّين يدور دائماً حول ركنه الركين وهو « إخلاص العبودية لله » حتى كاد أن يختفي الامتداد المتكامل مع هذه العبودية الخالصة لله والمنبثق عنها ، وهو حرية الإنسان •

كذلك فانه عندما قامت ثورات أوربية كثيرة منذ الثورة الفرنسية على أسس علمانية غير دينية ، رافعة شعارات اجتماعية للمطالبة بأنواع من الحريات والحقوق للأفراد والشعوب فلقد كاد أن يكون من المقرر في مفهوم العصر الحديث وحضارته أن « الحرية » كانت كسباً من مكاسب النهضة والثورات الأوربية ، كما أنها وهى لاتزال مطلباً من مطالب هذا العصر لم تكن على الأقل بهذا الوضوح والتحديد في رسالة الدِّين •

الاسلامية الأولى كان هو مصدر الحرية الكاملة التي تبنى الوجود والأمن للإنسان والمجتمع ، فقد أصبح لزاماً في مقدمة الأبحاث لآحياء المجتمع بالدِّين والعلم أن نزيح الحجب عن هذا الارتباط العضوي بين الدِّين والحرية ، وأن نتبين الى أى حد يكون فيض الحرية عن الإيمان ، والتزام الإيمان بالحرية أساساً لتكوين الفرد في الاسلام ، وارساء حقوقه ، وتحديد علاقاته بالغير وبالمجتمع ، وأن نفهم كيف أن الحرية من هذا المنبع ، وبهذا الامتداد ، تتخطى جميع أزمات الحرية في العالم المعاصر ، كما تخطتها في العالم القديم ، من حيث ان الحرية كمطلب وضعي أو تعاقدى لاتزال تستند - كما كانت - الى قرارات سياسية ، أو نصوص دستورية ، كثيراً ما تعصف بها الصراعات ، أو تقعد بها عن أهدافها أشكال التفسيرات والتأويلات •

ولما كانت الحقيقة غير ذلك من حيث ان الدِّين الحق في تطبيقاته

الحرية قبل الاسلام :

ولقد كانت المقارنة ولا تزال ممكنة

بالنسبة لما كان سائدا من النظم المضادة للحرية فوق أكثر البلاد العربية التي حكمها الاكاسرة من الشرق فاستعبدوا العراق وجزءا من اليمن ، وحكمها القياصرة من الغرب فاستعبدوا مصر والشام وشمال أفريقية ، وذلك قبل ظهور الاسلام .

في تلك الأمبراطوريات التي أزاح الاسلام والمسلمون مظالمها عن أرجاء الوطن العربي في حروب تاريخية للتغيير والتحرير كانت الحريات السائدة حريات مقلوبة على الوجه الآتي :

١ - حرية الطغيان للملوك والكهنة .

٢ - حرية الاستعباد والسخرة لزراعي الأرض .

٣ - حرية الهرب من الحياة للزاهدين المتجولين ، أو المعتزلين الخائفين .

في فارس كانت الزرادشتية التي ادعت تصحيح المعتقدات القديمة قد قسمت الوجود الى قسمين متصارعين تحت قوتين أو الهين هما اله النور واله

كانت الحرية - ولا تزال - في صورتها الساذجة هي : « قدرة الانسان على أن يتصرف في طاقته الذاتية التي يملكها وفق ارادته ، وبحسب حاجته » ومنذ القدم اكتشف الانسان أنه لا بد من قانون ضابط لحرية في التصرف حتى لا يتعرض للأخطار الطبيعية ، أو للصدام المهلك مع ارادات غيره من البشر ، أو على الأقل لعذاب النفس وانقسامها عند ممارسة الظلم .

غير أن هذا القانون الضابط للحرية، والذي لا تولد الحرية بغيره ظل الى أحقاب طويلة بعيدا عن الظهور والتأثير في مجتمع انساني يكون أسوة لغيره ، وظلت الأطماع والقوى الفاشمة وتزوير مواقف العدل والرحمة تجاه المقهورين هي السائدة والغالبة على العالم ، الى أن ظهر الاسلام امتدادا لرسالات الدين السابقة فأعلن بالتطبيق ، وفي الواقع ، هذه الدعوة التي أشاعت الحرية في العالم ، وجعلتها حقا كالحياة ، أو جعلتها هي الحياة ، حين طوعتها وجعلتها حرية للجميع ، وحياة للجميع ، وليست حرية فرد أو طبقة على حساب الجميع .

الظلام • ثم يأتى مانى فيخلط عقيدة زرادشت بدعوة عدمية زهدية تحرم الزواج ، ثم يأتى مزدك فينقلب الى النقيض وبيح للناس شيوعية المال والنساء بالعنف ، مبالغة فى الاستمتاع بشهوات الحياة وازالة كل الحدود • وهكذا عاشت فارس قبل الاسلام تتخبط فى الظلم والظلام تحت أقدام أكاسرتها وموايدتها - كهنتها - بعيدا عن ادراك القانون الضابط للحرية ، والذى لا تولد بغيره الحرية •

وأما فى الامبراطورية البيزنطية فانه على الرغم من أن أباطرتها آمنوا أخيرا بالمسيحية ديناً للمحبة ، وللكف عن قهر الانسان ، فلقد كان دأب هؤلاء

الأباطرة امتدادا على عصور وثنيهم أن يتجاوزوا كل الحدود فى اضطهاد الشعوب المحكومة ، وسرقة جهودها ومواردها، واقامة المذابح لكل المخالفين لهم فى المذهب ، وبخاصة فى مصر والشام ، وبذلك بقيت الحرية فى تلك الامبراطورية التى رفعت أعلام المسيح فى الظاهر معنى لا يجرؤ على الظهور ، واذا ما وجد مرة فرصة للظهور فاند وسط الفخاخ المنصوبة للحرية والأحرار كان لا يجد القدرة طويلا على السير •

لقد كانت الأرض فى نظر القياصرة - وبخاصة أرض الوطن العربى - ملكا للأباطرة وطبقتهم ، أى ملكا للأثرياء. يتصرف فيه الأثرياء لصالح الأثرياء • وكان سىء الحظ هو الذى يقع أسير حرب لتلك الدولة اذ يصبح على الفور رقيقا • ولما كانت الحرية قد قتلها وثنية الحكام - المسيحيين فى الظاهر - فإن الحرب العدوانية التى تشجع عليها حرية قهر الآخرين واستعبادهم أصبحت هى صناعة الرومانيين المفضلة ، وأتاحت لهم الى قرون طويلة أن لا يرحموا أعداءهم أى رحمة ، وأن يقتلوهم ويستعبدوا نساءهم وأطفالهم •

وفى الصراع على الحرية بين أباطرة الرومان وبين شعب مصرالذى آمن بالمسيحية عند ظهورها ذهب ضحية الاضطهاد الوثنى عدد لا يحصى من المصريين ما بين سنتى ٦٨ و ٦٤١م كان على رأسهم مرقس الرسول الذى قتله الجنود الرومان الوثنيون فى كنيسة الاسكندرية الأولى سنة ٦٨ ثم جروا جسده فى شوارع المدينة ، وخلال تلك القرون نشأت أطوار الرهينة الأربعة ، وفر عدد كبير من الفلاحين تاركين الأرض بغير زراعة

ليدخلوا الأديرة البعيدة في الجبال ، « التصرف في طاقته وفق ارادته حتى كنت سنة ٦٤١ الفاصلة في التاريخ ، وأشرق على مصر يوم التحرير •

لقد كان من الحتم في حكمة الله ورحمته أن يسقط على الأرض العربية قهر الغرباء ، وأن تنحل حرية الطغاة في استنزاف شعوبها لكي تشرق الحرية بقوتها الدافعة للحياة ، وبنظامها الخالد الصالح لكل البشر ... لكي تشرق الحرية الحقيقية ،

حرية الجميع من أجل قوة الجميع ، وحياة الجميع - وكان ذلك عند ظهور الاسلام ، وقيام حركة التحرير الواسعة التي شملت كل الأراضي والشعوب العربية المستعبدة ، حيث تحررت - بسقوط كل من - الامبراطوريتين البيزنطية والفارسية - مصر والشام والعراق وشمال افريقية وحيث اختفت مع الحرية التي جاء بها الاسلام مذابح الاضطهاد ، وظهرت حرية الاعتقاد •

الله والحرية :

قلت ان الانسان وهو يطلب الحرية منذ القدم اكشف حاجته الى هذا القانون الذي يحكم به قدرته على

لقد بحث الانسان في نفسه وفي الآفاق وراء هذه القوة المبدعة للحياة في تفسيره لهذه الحياة ، ليكون التزامه بها ، وايمانه بشرائعها وقوانينها ، ضابطا لمسار حريته ، وأمنا لنفسه في استخدام طاقته ، وهاديا لارادته من الانحراف والعثار على طرق حياته •

لقد سأل الانسان نفسه في أطوار وبقاع مختلفة عن هذه القوة الخالقة المسيطرة ، هل هي العناصر المؤثرة عليه كالشمس والقمر ، والنجوم والرياح ، والأنهار والبحار ، أم هي قوة أقوى من هذه العناصر ، وفوق هذه العناصر ، لأنها قوة خالقها الذي

فعلت ان الانسان وهو يطلب الحرية منذ القدم اكشف حاجته الى هذا القانون الذي يحكم به قدرته على

وللحياة كلما نزلت رسالة منه الى عباده ، على لسان رسول من رسله ، وكانت جميع رسالاته دعوة للاسلام اليه .

وعندما نزل القرآن الكريم ، واكتملت الشريعة الاسلامية ، تحددان العبودية لله - التى هى مصدر الارادة الحرة والحرية الكاملة - ليست ذلا ولا قهرا ولا كبتا ، وانما هى عزة بالله وأمن وحياة وحصانة دائمة . انها حصانة من القهر ، ومن الذل ، ومن الحاجة ، ومن الخوف ، على الطريق التى يفتحها الايمان لتأمين الحياة وتنميتها للفرد والمجتمع ، وهذا هو الاطار السليم ، والمضمون الخصب لتحقيق الحرية كما يبحث عنها الانسان ، وهو الطريق الواضح الى استقامة ارادة المؤمن فى كل أقواله وأعماله كما يهديه اليها الايمان والاسلام .

وهكذا فى ارتباط عبادة الله بالتزام الطريق المستقيم يقول الله : « ان الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم » .

وفى ارتباط العزة على القهر بالعبودية لله يقول الله : « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين » .

أبدعها ، وأوحى فيها أمرها ، والذى له عليها بمشيئته الخالدة سلطان الخلق والأمر .

لقد تفكر الانسان طويلا ، واستطاع بتفكره الدائم أن يتعلم ويعلم وهو يرقب مشاهد الخلق المتعاقب فى الآفاق الممتدة من حوله ، ويكتشف «النظام» و « الحركة » و « الاتساق » و « الصيرورة » فكان ايمانه بظواهر « المشيئة » و « العلم » و « الغاية » و « الاستمرار » من كل ما تهيأت له مشاهدته ومتابعته على أرض الرسالات المشرقة ، والمفتوحة للنظر والادراك أساسا لايمانه بهذا الاله الواحد ، المهيمن على الكون بالنظام والعلم والاتساق الى غاية مقدرة بعد الخلق ، غاية جليلة فى قلوب المؤمنين ، وأمام أعينهم وعقولهم .

وهكذا تهيأ للانسان بيقظة فطرته لما يجرى بين نفسه وبين الآفاق ، واتساع نظراته العلمية لكل ما تشهده عيناه فى الكون - أن يستمع ويستجيب الى صوت الله القادر على كل شئ ، والضابط والمريد والمنظم لكل شئ ، وأن يزداد ايمانه به ، والتزامه بشرائعه وحدوده ، وبضوابطه للحرية

الانسانية ، ويتكافأ فى الحقوق والواجبات أفراد كل قبيلة بذاتها - وانما كانت القضية الكبرى هى ازالة جميع عوائق الشرك والأصنام عن طريق العبودية الخالصة لله ، ليعود أمر الاسلام الى الله كما كان عليه أيام ابراهيم واسماعيل ، من حيث ان هذه العبودية الخالصة لله هى المصدر الوحيد الى عزة الانسان به ، والى تملكه لارادته الواعية للطريق المستقيم ، والى التزامه بالشرعية التى ترده عن التهلكة فى التطرف ، وتجمع القبائل المتنافرة على الألفة والوحدة والسلام .

ثم كانت هذه العبودية الخالصة لله بالاسلام اليه هى مصدر الحفاظ على نعمة الله بالحرية السياسية والحرية الاجتماعية لعرب الجزيرة الذين دخلوا فى دين الله أفواجا ، هذه الحرية التى كان يتهددها تسلل اليهود بالفتنة والموبقات وتجارة الربا والخمر والريق والأسلحة الى أسواق العرب ، باذلين الجهد لتفريقهم ، واستنزاف طاقتهم ، واثارة الحروب بينهم ، الى أن يقعوا ويقع بيت الله تحت قبضة أحد الاستعماريين المتربصين !

وفى أن الايمان الحق مصدر كل أمن يقول الله : « الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون » •

القرآن وحقوق الانسان :

ولكن ... أين هى الآيات التى تناول بها القرآن الكريم معنى الحرية بمفهوم عصرى كالذى كان يتحدث به الناس منذ الثورات الأوروبية العلمانية ، وكالذى لا يزالون يتحدثون به الى اليوم شرقا أو غربا ؟

لقد كان ولا يزال ظاهرا فى القرآن الكريم أن الحرية بمعناها السياسى ، والتى تدور حول التخلص من أغلال الاستعمار ، أو بمعناها الاجتماعى والتى تدور حول التخلص من السخرة والقهر الطبقي ، لم تكن هى القضية الأساسية والمباشرة فى آياته ، وما ذلك الا لأن من نزل اليهم القرآن أول الأمر داخل الجزيرة العربية على العهد الخالص للنبي صلى الله عليه وسلم كانوا أحرارا سياسيا رغم استفحال الحكم الاستعماري من حولهم ، وكانوا أقرب فى نظامهم القبلى الى الحرية الاجتماعية المثالية ، حيث يتساوى تماما فى العلاقات

وعلى الجملة لقد كانت القضية الكبرى للحرية فى الاسلام متحدة بقضية العبودية الخالصة لله ، فمن كمال الاخلاص لله تفجر ينبوع الحرية الدائم فى القرآن الكريم بألفاظ جديدة يحاول العالم المعاصر جاهدا أن يحاكيها أو أن يقترب منها، وذلك باعلان القرآن حقوق الانسان التى سبقت كل عصر ، ولم يسبقها أى عصر ، والتى ثبت كمالها وصدقها واستجابة البشر لها بالتطبيق الواسع والأمين فى مجتمع سليم ، هو أسوة كل المجتمعات من بعده ، وهو المثال

المرفوع أمام أعيننا لمجتمع عصرنا الجديد ، مجتمع العلم والايمان •

لقد كانت هذه الحقوق التى تعنى « الحريات » تجسيدا عمليا لما قام به الدين من تقنين الحرية النابعة من قانونه الأساسى للايمان ، ومن ارساء حماية هذه الحقوق فى مجتمع المؤمنين باعتبارها الضامن لممارسة الحرية بجميع أبعادها ، وكما تفىء بها شريعة الهية تقوم على اخلاص العبودية لله ، واخلاص الاسلام اليه ، حيث من هذا الاخلاص - وليس من سواه - تنبثق حرية الانسان .

أحمد موسى سالم

دراسة قرآنية:

أُسُسُ الأَمَّةِ الرَّشِيدَةِ فِي الْإِسْلَامِ

للمُؤَلِّفِ: د. مصطفى محمد الطير

(٢)

قال الله تعالى :

« ان الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى
عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون »
الآية ٩٠ من سورة النحل

الإحسان

البيان :

قد علمت أيها القارئ الكريم أن
الله تعالى كما أمرنا بالعدل أمرنا
بالإحسان ، والإحسان هو القيام بالأمر
حسبما يليق به شرعا ، وهو يعم في
التطبيق ، العقائد والعبادات ، والأقوال
والأعمال والأخلاق .

فالإحسان في العقيدة يكون بتوحيد
الخلق ونفى الشريك عنه ، ووصفه
بجل وعلا - بكل كمال ، وتنزيهه
عن كل نقص ، والإيمان برسوله
محمد صلى الله عليه وسلم وبملائكته
وكتبه ورسوله واليوم الآخر ،
وبالقدر خير وشره ، حلوه ومره ،
ومن ينحرف عن هذا اللون من
الإحسان فهو من الكافرين الهالكين .

تحدثنا في العدد السابق عن شمول
هذه الآية الكريمة للقواعد الرشيدة ،
التي ينبغي أن يقوم عليها المجتمع
المسلم ، وأنها تعتبر دستوراً لمكارم
الأخلاق ، وتحدثنا عن العدل ووجوب
تطبيقه في أمور الناس ، وصلات
بعضهم ببعض ، حتى يعم الأمن
والسلام بينهم ، وذكرنا بعض النماذج
المجيدة لتطبيق السلف الصالح له ،
ولما كن الحديث عن صورته المشرقة
فيهم يطول ، فلهذا نكتفي بما قدمناه ،
ولعلنا نعود إليه بعد استكمال شرح
الآية الكريمة ، وبيان ما فيها من
المرشد وآداب السلوك .

والاحسان فى العبادات أن تأتي بها على وجهها ، بأركانها وشروطها المشروعة من الله على لسان حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ، مع اخلاص النية فى أدائها لله رب العالمين ، فان تركت بعضها أو لم تحقق شرطاً من شروط صحتها ، فانك الاحسان واتسم عملك بالقبح ، وكنت بهذا التفريط المعيب من الخاسرين ، وان استوفيتها بأركانها وشروطها ، ووشيتها وجمعتها بالنوافل والاخلاص ، عظمت درجة الاحسان ، بقدر ما أضفت الى واجباتها من النوافل والاخلاص ، وأعلى درجات الاحسان فى العبادة « أن تعبد الله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فانه يراك » كما قال صلى الله عليه وسلم ، فانك اذا تمثلت فى ذهرك عظمة الخالق وأنت تؤدى العبادة له ، وكنت فى ذلك كأنك تراه ، أو لم تبلغ ذلك القدر العظيم من الاستحضار القلبى ، ولكنك تدرك أنه تعالى يراك أثناء أدائك لها ، فأنت بلا شك ستكون حريصاً فى شرك ، على أن تكون بحيث ترضى الله تعالى فى حركاتك وسكناتك وخواطرك وخشوعك ، حتى تبلغ القمة من الكمال ، أرايت لو أنك كنت أمام ملك من ملوك الأرض بحيث تراه

ويراك ، فماذا أنت فاعل فى أداء مراسيم الطاعة له ، انك بلا شك ستبدل وسعك فى ابرازها على وجه الكمال والاخلاص ، حتى يعلم اخلاصك فيحسن جزاءك ، فما ظنك بمثولك بين يدى ملك الملوك ، الذى يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور .

فاذا حصلت على احدى درجتى الكمال من الاحسان ، أحرزت من رضا الله وجزائه ، بقدر درجة احسانك •

وأما احسانك فى الأقوال فبأن تكون فى حدود الاعتدال ، بحيث تؤلف القلوب ولا تنفرها ، وتجمع بين الناس ولا تفرقهم ، لا خشونة فيها ولا تخش ، ولا مجنون ولا فحش ، وكلمما اختلطت بآيات قرآنية أو أحاديث نبوية ، أو حكم تربوية ، ارتفعت مكاتبتها فى الاحسان ، ونالت رضا الله وثوابه ، بقدر ما تضمنته من الأهداف والأغراض الكريمة ، والنصوص القرآنية والنبوية الموجهة •

وأما الاحسان فى الأعمال فباتقان الصنعة والحرفة ، وأدائها لمستحقها على أحسن وجوها ، فاذا كنت أجيراً

والاحسان فى العبادات أن تأتي بها على وجهها ، بأركانها وشروطها المشروعة من الله على لسان حبيبه محمد صلى الله عليه وسلم ، مع اخلاص النية فى أدائها لله رب العالمين ، فان تركت بعضها أو لم تحقق شرطاً من شروط صحتها ، فانك الاحسان واتسم عملك بالقبح ، وكنت بهذا التفريط المعيب من الخاسرين ، وان استوفيتها بأركانها وشروطها ، ووشيتها وجمعتها بالنوافل والاخلاص ، عظمت درجة الاحسان ، بقدر ما أضفت الى واجباتها من النوافل والاخلاص ، وأعلى درجات الاحسان فى العبادة « أن تعبد الله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فانه يراك » كما قال صلى الله عليه وسلم ، فانك اذا تمثلت فى ذهرك عظمة الخالق وأنت تؤدى العبادة له ، وكنت فى ذلك كأنك تراه ، أو لم تبلغ ذلك القدر العظيم من الاستحضار القلبى ، ولكنك تدرك أنه تعالى يراك أثناء أدائك لها ، فأنت بلا شك ستكون حريصاً فى شرك ، على أن تكون بحيث ترضى الله تعالى فى حركاتك وسكناتك وخواطرك وخشوعك ، حتى تبلغ القمة من الكمال ، أرايت لو أنك كنت أمام ملك من ملوك الأرض بحيث تراه

وفيت العمل الذي أجرت عليه ، وأجده كما لو عملته لنفسك •
 وإذا كنت موظفا في الدولة ، أعطيتها حقها من الزمن المقرر ، والعمل المتقن ، والانجاز المعتدل ، ويسرت للمواطنين مصالحهم ، وأكرمت يدك عن تناول الرشوة في سبيل تسييرها لهم ، وأكرمت لسانك عن البذاء تلهب به كرامتهم ، وإذا كسبت لمعاشك ففي جد ومن مصدر مشروع •

مآثرات في مكارم الأخلاق

لما كانت مكارم الأخلاق وأحسنها ذات منزلة شريفة في المجتمع الانساني ، عنت بها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واهتمت بها حكمة الحكماء •

وحسبك في فضلها أنها جعلت الغرض الأساسي لبعثة محمد صلى الله عليه وسلم كما قال : « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » وقد جاء في السنة أن الاسلام لا يكمل الا بحسن الخلق ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان الله اختار لكم الاسلام ديناً ، فأكرموا بحسن الخلق والسخاء ، فانه لا يكمل الا بهما » كما جاء فيها

وإذا كنت من الزراع هيأت أرضك للزراعة بعناية ، وأحسن انتقاء البذور ، وتعهدها بعد الزرع بالرى والنظافة ، حتى يتضاعف حصادها ، ويكثر خيرها •

وإذا كنت من رجال العلم أو القلم ، ربأت بنفسك عن أن تقول ولا تفعل ، وأن ترشد ولا تسترشد ، وأن تأمر ولا تأتمر ، وأن تنهى ولا تنتهى •
 والناس في هذا اللون من الاحسان درجات متفاوتة ، بعضهم في السماء ، وآخرون في الغبراء •

وأما الاحسان في الأخلاق ، فيكون بالصدق والعفاف ، والمروءة والنجدة ،

يغيب ، وتكون أخلاقه الكريمة سلوهم في غيبته ، أما إن ساء خلقه فيهم فإن أمر أهله في غيبته يكون على العكس من ذلك •

وجاء في سوء الخلق قول حكيم :
من ساء خلقه ضاق رزقه : وذلك واضح ، فإن سوء الخلق يصرف الناس عن معاملة صاحبه ، فيضيق بذلك رزقه •

واعلم أن أكثر ما يطلق عليه الاحسان في العرف ، هو التصديق والفضل ، ومنه ما أخرجه البخاري في تاريخه أن علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - مر بقوم يتحدثون فقال : فيم يتحدثون أنتم ؟ فقالوا تتذاكر المروءة ، فقال : أوما كفاكم الله عز وجل ذلك في كتابه اذ يقول : « ان الله يأمر بالعدل والاحسان » فالعدل الانصاف ، والاحسان التفضل ، فما بقى بعد هذا ؟ »

ولكن تفسيره بما يعم المروءة وغيرها أولى ، على نحو ما ذكرناه ، ليتناول جميع المقاصد الشرعية ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في تفسير الاحسان : « أن تعبد الله كأنك

أنه لا يظفر بمزيد حب النبي والقرب من مجلسه سوى أحسن المسلمين أخلاقا ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان أحبكم الى وأقربكم منى مجلس يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا ، الموطأون أكثفا ، الذين يألفون ويؤلفون » كما جاء فيها أنهم أهل الجنة ، قال صلى الله عليه وسلم : « أهل الجنة كل هين لين سهل طلق » •

وأعلى مراتب الاحسان أن تحسن الى من أساء اليك ، فانه هو الفضل ، أما احسانك الى من أحسن اليك فهو مكافأة وليس فضلا •

ومن مآثور الحكماء في حسن الخلق : من حسن خلقه فهو من نفسه في راحة ، والناس منه في سلامة ، ومن ساء خلقه فالناس منه في بلاء ، وهو من نفسه في غناء •

وقال حكيم في العشرة الزوجية :
عاشر أهلك بأحسن أخلاقك ، فإن الثواء فيهم قليل : يريد أن من كان يقاؤه في أهله قليلا ، وكان يقضى معظم وقته في عمله ، فينبغي أن يكون مع أهله حسن الخلق حين يكون بينهم ، حتى يشعروا بالحنين اليه حين

تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » « شر الناس ذو الوجهين ، الذى يأتى وقوله تعالى : « وأحسن كما أحسن الله اليك » وقوله : « فمن أحسن فلنفسه ومن أساء فعليها » حيث قابل الاحسان بالاساءة .

وكم من صديق وده بلسانه
خؤون بظهر الغيب لا يتذمم (١)

حسن الخلق له حدود

حسن الخلق له حدود اذا جاوزها انقلب الى الضد ، انظر - مثلا - الى لين الخلق ، اذا استعمل مع من لا يقدره ولا يستفيد به ، خرج عن الاحسان ، وأتى بعكس المطلوب . فالذى ينبغى مع من لا يبالى ولا يرعوى عن الغي هو الانقباض والحزم والقسوة أحيانا ، قال الشاعر:

يضاحكنى عجبا اذا ما لقيته
ويقذعنى (٢) منه اذا غبت أسهم
كذلك ذو الوجهين يرضيك شاهدا
وفى غيبه ان غاب صاب وعلقم
وبالجملة ينبغى أن تكون مكارم الأخلاق فى حدودها المشروعة ، حتى لا تنقلب الى الضد .

فقسا ليزدجروا ومن يك حازما
فليقس أحيانا على من يرحم

الانتصار للحق من الاحسان

من أخلاق الاسلام ، وواجباته الانتصار للحق ورد الباطل ، حتى لا يجترىء الناس على حرمان الله تعالى ، ويعم الفساد الأرض ، كما حدث فى بنى اسرائيل ، فأنهم « كانوا لا يتشاهون عن منكر فعلوه » وكان سلفنا الصالح يؤدون واجبههم فى ذلك ، لا يخافون لومة لائم ، ولا عقاب أمير .

وانظر الى المودة : انها تكون فضيلة وهى فى حيز الاعتدال ، فاذا بولغ فى اظهارها كانت ملقا ، واذا كانت غير نابعة من القلب كانت نفاقا ، والملق ذل ، والنفاق لؤم ، وليس لمن وصف بهما ود مبرور ، ولا أثر مشكور ، عن جابر - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(٢) مضارع قذعه أى رما بالفتح .

(١) أى لا يستتكف ولا يمتنع .

ومن أمثلة ذلك ما رواه عمر بن حبيب القاضي قال : حضرت مجلس الرشيد يوما ، فجرت مسألة ، فتنازعها الخصوم وعلت الأصوات فيها ، فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فدفع بعضهم الحديث ، وزادت المدافعة والخصام ، حتى قال قائلون : أبو هريرة متهم فيما يرويه ، وصرحوا بتكذيبه ، ورأيت الرشيد قد نحا نحوهم ، ونصر قولهم ، فقلت أنا : الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة صحيح النقل ، صدوق القول ، فيما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنظر الى الرشيد نظر مغضب وانصرفت الى منزلي ، فلم ألبث أن جاءني غلام ، فقال أجب أمير المؤمنين اجابة مقتول ، وتحفظ وتكفن ، فقلت : اللهم انك تعلم أنني دفعت عن صاحب نبيك فسلمني منه ، فأدخلت على الرشيد وهو جالس على كرسي ، حاسر عن ذراعيه ، بيده السيف ، وبين يديه النطع (١) ، فلما بصرت بي قال : يا عمر بن حبيب : ما تلقاني

أحد من الدفع والرد لقولي بمثل ما تلقيتني به ، وتجرات على ، فقلت : يا أمير المؤمنين ، ان الذي قتلته ووافقت عليه ، وجادلت عنه ، ازراء (٢) على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ما جاء به ، فانه اذا كان أصحابه ورواة حديثه كذابين ، فالشريعة باطلة ، والفرائض في الأحكام والصيام والنكاح والطلاق والحدود مردودة غير مقبولة ، فالله الله يا أمير المؤمنين أن تظن ذلك أو تصغى اليه ، وأنت أولى أن تغار لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أحييتني يا عمر بن حبيب أحيالك الله - وكررها ثلاثا - وروى أنه أكرمه بعتاء قدره عشرة آلاف درهم .

ايتاء ذوى القربى

ذو القربى هو صاحب القرابة ، والمراد به ما يعم جميع الأقارب من جهة الأم أو الأب ، وقد أمر الله بإيتائهم من النعم التي أنعم الله بها عليك ، على وجه الهدية والبر ، أو الصدقة .

وتخصيص ذوى القرابة بالذكر ، لتوكيد حقهم في البر والصلة ،

وين يديه النطع (١) ، فلما بصرت بي قال : يا عمر بن حبيب : ما تلقاني

(١) النطع بساط من الجلد ، وهو يفتح النون وكسرهما مع سكون الطاء ويكون أيضا

بوذن عنب .

(٢) الازراء العيب ، تقول : أزري بفلان أو على فلان : أدخل عليه عيبا أو امرا

يريد أن يلبس به عليه : قاموس .

وأولويتهم على سواهم ، وقد أكد الله عليه ويفرحهم في نوائبه ، وربما في التوصية بذوى الأرحام فقال : « واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ان الله كان عليكم رقيبا » .

ولا ريب أن ايتاءهم يوثق صلة المودة بينهم وبين قريتهم الذى أعطاهم ويجبر خواطرها ، ويملاً قلوبهم بالرضا عنه ، أما العكس فانه يورث الكراهية له في نفوسهم ، ويحفظهم

فعلى المسلم أن يحرص على البر بأقاربه ، فان ذلك من صدق الايمان ، وحسن النظر فى العواقب ، والى اللقاء فى العدد المقبل ، حيث نأتى بتمام تفسير الآية الكريمة ، والله تعالى هو الموفق .

مصطفى الطير

من هزى السنة بطولة صحابي

للأستاذ منشاوي عثمان عبتود

عن أنس بن مالك رضى الله عنه
قال : غاب عمى أنس بن النضر عن
قتال بدر ، فقال : يا رسول الله ،
غبت عن أول قتال قاتلت المشركين ،
لئن الله أشهدني قتال المشركين ليرين
الله ما أصنع ، فلما كان يوم أحد ،
وانكشف المسلمون ، قال : اللهم
انى أعتذر اليك مما صنع هؤلاء ،
يعنى أصحابه ، وأبرأ اليك مما صنع
هؤلاء ، يعنى المشركين ، ثم تقدم
فاستقبله سعد بن معاذ ، فقال : يا سعد
ابن معاذ الجنة ورب النضر ، انى
أجد ريحها من دون أحد ، قال
سعد : فما استطعت يا رسول الله
م صنع ، قال أنس : فوجدنا به بضعا
وثمانين ضربة بالسيف ، أو طعنة
برمح ، أو رمية بسهم ، ووجدناه قد
قتل ، وقد مثل به المشركون ، فما
عرفه أحد الا أخته ببنانه .

قال أنس : كنا نرى - أو نظن -
أن هذه الآية نزلت فيه أو فى
أشباهه : « من المؤمنين رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى
نجه ومنهم من ينتظر وما بدلوا
تبديلا » (١) رواه البخارى .

تعريف براوى الحديث :
هو أنس بن مالك بن النضر
الأنصارى الخزرجى النجارى ، خادم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
ونزيل البصرة ، جاءت به أمه أم
سليم الى رسول الله عليه الصلاة
والسلام ، وقالت : يا رسول الله ،
هذا غلام يخدمك ، فوجد فيه أنس
أكبر العزاء عن والده ، وتشأ فى
بيت النبوة ، وشاهد ما لم يشاهده
غيره من أحوال النبى صلى الله عليه

وسلم وأفعاله ، وغزا معه ثمانى غزوات ، ودعا له عليه الصلاة والسلام أن يرزقه الله مالا وولدا ، وبارك له ، فكان من أكثر الأنصار مالا وولدا ، وكان ربيع بستانه يشم منه ربيع المسك •

(وانكشف المسلمون) انهزموا بسبب المخالفة لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم •

(أعتذر اليك مما صنع هؤلاء) المراد أطلب عفوك ، وعدم مؤاخذتك على ما وقع من فرار المسلمين •

وحين قدم النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة كان عمر أنس عشر سنين ، وحين مات كان عمره عشرين سنة ، وعاش بعده ٨٣ سنة ، فساعده ذلك على تلقي الكثير من الحديث ، ونشره ، واستقر بالبصرة بعد المدينة ، وهو آخر من مات بها من الصحابة ، توفي سنة ٩٣ هـ بموضع قريب من البصرة ، ودفن بمكان يعرف بقصر أنس ، وروى له ٢٢٨٦ حديثا - رضى الله عنه وأرضاه •

(وأبرأ اليك مما صنع هؤلاء) أعلن براءتى مما ارتكبه المشركون من بغى وعدوان •

(الجنة) بالنصب على تقدير عامل نصب ، أى أريد الجنة ، أو نحوه •

(انى أجدر ريحها من دون أحد) أى أحسن رائحتها الطيبة فى موضع أقرب من جبل أحد •

(فوجدنا به بضعا وثمانين) البضع بكسر الباء ما بين الثلاث والتسع •

اللفظة :

(لئن الله أشهدنى) اللام دالة على قسم مقدر - ومعنى (أشهدنى) أحضرنى •

(وقد مثل به المشركون) التمثيل بالقتيل قطع أعضائه من أنف وأذن ونحوهما •

(بيناته) البنان الأصبع ، وقيل طرف الأصبع •

(نرى ، أو نظن) شك من الراوى ، والفعالان بمعنى واحد •

(ليرين الله ما أصنع) جواب القسم المقدر - ومراده الثبات عند ملاقاته الأعداء ، والمبالغة فى قتالهم •

(صدقوا ما عاهدوا الله عليه)
 التزموا الوفاء بما نذروه لله ، وعاهدوه
 عليه أن يناصروا رسوله ، ويتفانوا
 في قتال أعدائه - وهم رجال من
 الصحابة نذروا أنهم إذا أدركوا حربا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم -
 نبتوا ، وقتلوا حتى يستشهدوا •

وقد كان من أمر هذا الشجاع
 البطل أنه لم يتيسر له حضور غزوة
 بدر ، وهى أول حرب وقعت في
 الاسلام ، وانتصرت فيها دولة الحق
 والايمان على قوى الشرك والضلال ،
 وظفر كل مقاتل في هذه الغزوة
 بوسام رفيع ، ومجد خالد ، وعطاء
 جزيل ، - فحرص أنس بن النضر
 على أن يستعيض عما فاته ، وببذل
 طاقته وروحه في سبيل الله لينال
 مثل هذا الفضل الباهر ، والمقام
 الكريم - فذهب الى الرسول صلى
 الله عليه وسلم بقلب عامر بالايمان ،
 ونفس تفيض حماسة الى الجهاد ،
 وشوقا الى الاستشهاد - وذكر له
 ما كان منه من الغياب عن غزوة بدر ،
 ونذر اذا قدر له أن يحضر قتال
 المشركين أن يثبت أمامهم ، ويصمد
 في مجالدهم ، ويتفانى في حربهم ،
 ويكون على صورة رائعة من القوة
 والشجاعة ، والتضحية والفداء يطلع
 الله تعالى عليها فيمنحه عظيم
 التشريف والتكريم ، وأكد هذا النذر
 بالقسم ، فقال : (لئن الله أشهدني
 قتال المشركين ليرين الله ما أصنع) -

(فمنهم من قضى نحبه) أدى
 نذره ، ووفى بعهده مع الله تعالى حتى
 استشهد في سبيله ، يقال : نجب نجبا
 نذر نذرا ، وقضاء النجب الوفاء
 بالنذر •

(ومنهم من ينتظر) أى وبعض
 آخر ينتظر القتل في سبيل الله أيضا •
 (وما بدلوا تبديلا) لم يغيروا ،
 ولم يخلوا بشيء من العهد الذى
 أخذوه على أنفسهم •

البيان

صحابي جليل استظل بلواء
 الاسلام ، ووجد حلاوة الايمان ،
 فاعتر بدينه ، وهاجه الشوق الى اعلاء
 كلمته ، ورفع مناره ، ونشر هدايته ،
 فاتخذ من القتال في سبيل الله معراجا
 لتحقيق مأربه ، وبلوغ غايته ، هذا

وفي قوله : (ليرين الله ما أصنع) الرماة يرشقون خيلهم ، والباقون يضربونهم بالسيوف حتى انهزموا ، والمسلمون على اثارهم يقتلونهم ، حتى اذا فشلوا وتنازعوا ، فقال بعضهم لبعض : قد انهزم المشركون ، فما موقفنا هنا ؟ فأدخلوا عسكر المسلمين ، وخذوا الغنيمة مع اخوانكم ، - وقال بعضهم : لا تخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمن ثبت مكانه عبد الله بن جبير أمير الرماة في نفر دون العشرة ، فكر المشركون على الرماة ، وقتلوا عبد الله بن جبير ، وأقبلوا على المسلمين حتى هزموهم ، وقتلوا من قتلوا •

وفي هذا نزل قوله تعالى : (ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيت من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين) (١) •

وتدل الآية الكريمة على أن المسلمين في أول الغزوة تحقق وعد

فلما كانت غزوة أحد فرح هذا الصحابي الجليل بقدموها ، حيث وجد فيها فرصة مواتية لتحقيق أمله ، والوفاء بنذره ، والظفر برضوان ربه ، فاشترك فيها ، وأبلى بلاء حسنا ، وسجل بطولة ماجدة خالدة •

فكرة عن غزوة أحد

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل جبل أحد خلف ظهره ، واستقبل المدينة ، وأقام الرماة عند الجبل ، وأمرهم أن يبقوا في أماكنهم ، ولا يبرحوا كانت الدولة للمسلمين ، أو عليهم ، فلما أقبل المشركون جعل

الله لهم بالنصر على أعدائهم ، فهزموهم ، وقتلوهم قتلا ذريعا ، وذلك بسبب اتباعهم للتخطيط الحربى الذى وضعه القائد الأعلى للمسلمين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جنبوا ، وتنازعا ، وخالف بعضهم أمر الرسول عليه الصلاة والسلام - حرصا على الغنيمة والدنيا نزلت الهزيمة بهم ، فى الوقت الذى ابتلى المسلمون فيه بالسلب بعد العطاء ، والانهزام بعد الانتصار اتجه أنس الى ربه معتذرا اليه عما تسبب فيه بعض المسلمين من نزول البلاء ، ومعلننا براءته مما اقترقه المجرمون من بغى وعدوان ، ويدل هذا على أنه لم يرض الفعلين ، وتبيره فى جنب المسلمين بالاعتذار ، وفى جانب المشركين بلبراءة يفيد أن المخالفة التى وقعت من المسلمين لم يكن الباعث عليها تعمد الاثم ، وانما كانت خطأ نشأ عن تأول واجتهاد ، بخلاف ما ارتكبه المشركون ، فان الدافع اليه التمرد على الحق ، والامعان فى العتو والافساد •

الزين بن المنير من أبلغ الكلام وأفصحه قول أنس بن النضر فى حق المسلمين : (أعتذر اليك) ، وفى حق المشركين (أبرأ اليك) ، فأشار الى أنه لم يرض الأمرين جميعا مع تغييرهما فى المعنى •

وتقدم الى ساحة الوغى بإيمان راسخ ، وحماس دافق ، واحساس صادق بالجنة ، وما أعد فيها للشهداء من رفيع المنزلة ، وكريم الجزاء ، وطار قلبه شوقا الى الجهاد ، وحرصا على الصمود والاستشهاد ، فاستقبله سعد بن معاذ رضى الله عنه ، فأقسم له أنه يبتغى الجنة - وأنه يحس بقربها ، ويشم طيب ريحها - ثم انقض على الأعداء مقتحما جمعهم ، مستخفا بأمرهم ، مستبسلا فى قتالهم ، والتكيل بهم ، وأبدى بطولة رائعه تقصر دونها همم الأبطال ، - وحسبك فى الاشادة بهذه البطولة الأمور الآتية :

الأول :

ما ذكره سعد بن معاذ فى شأنه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، حيث قال :

فما استطعت يا رسول الله ما صنع أنس ، - فقد اعترف سعد بأنه لم

فى التعبير عن كل فريق بما يناسبه شاهد على عمق الفهم ، وصدق القول ، وسداد القائل وبلاغته ، قال

يستطع أن يقدم اقدامه ، ولا أن يصنع صنيعه •

الثاني :

صادقين فيما وعدوا به ، أوفياء بما التزموه ، فمنهم من أنجز وعده فاستشهد في سبيل ربه ، ومنهم من ينتظر القتل في سبيله ، وهم جميعا لم يخلوا بشيء من العهد الذي أخذوه على أنفسهم ، وكفى بهذا تشريفا وتكريما •

الرابع :

أنه جاد بنفسه في سبيل الله حين عظم الخطر ، وضعف الأمل في الظفر ، فقدمها راضيا مستبشرا ، وهذا من أعظم مظاهر الجود والاحسان ، كما قال الشاعر العربي :

يجود بالنفس إذ ضن الجواد بها
والجود بالنفس أقصى غاية الجود
رضى الله تعالى عن الصحابي
البطل أنس بن النضر ، ورفع مقامه بين الشهداء •

ما يرشد اليه الحديث :

يرشد الحديث الى أحكام وفصائل
نجتريء منها بما يأتي :

- ١ - ينبغي للمؤمن أن يتدارك ما فاته من صالح الأعمال •
- ٢ - التنويه بشأن الجهاد ، والاستشهاد في سبيل الله تعالى •
- ٣ - فضل الوفاء بالعهد ، ولو شق على النفس حتى يصل الى اهلاكها •

ما وجد من اصابات بجسده ، فقد أحدث به المشركون من هذه الاصابات عددا يزيد على الثمانين ، ما بين ضربة بسيف ، أو طعنة برمح ، أو رمية بسهم ، ومثلوا به بعد قتله ، وغير كل هذا معالم جسمه ، فما عرفه أحد الا أخته الربيع بنت النضر ، عرفته ببنانه ، لأنه - كما جاء في بعض الروايات - كان حسن البنان ، وتصرف الأعداء معه على هذا النحو يكشف عن حقهم الشديد عليه ، لما غاظهم به من طول الصمود وشدة البأس ، ورهيب القتال •

الثالث :

ما فهمه الصحابة رضوان الله عليهم من أنه نزل في أنس وفي أشباهه قوله تعالى : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا » فقد أفادت الآية الكريمة أنه من الرجال الأبرار الذين عاهدوا الله تعالى على نصرته دينه ، والاستشهاد في سبيله ، فكانوا

- ٤ - طلب الشهادة في الجهاد
لا يتناوله النهى عن الالتقاء الى التهلكة •
عند ربه خير ما يحمله على الثبات
والشجاعة في جبهة القتال •
- ٥ - الاشادة بفضل أنس بن النضر
وما كان عليه من رسوخ الايمان
وعظيم الشجاعة وعلو الهمة في
الجهاد •
- ٦ - مهما صنع الأعداء بالشهيد من
تشويه وتمثيل فلن يضره شيئاً ، لأنه
تعالى سيعوضه عن ذلك جمال العاقبة ،
ورفع المنزلة •
- ٧ - استحضر المقاتل لما أعد له
منشاوى عثمان عبود
- ٨ - يطلب الثناء والتقدير لمن صنع
معروفاً ، أو أنجز خيراً اظهارة لفضله ،
وحفزاً لغيره على التأسى به •
- ٩ - الاستجابة لأمر الله ورسوله
أقوم منهج في تحقيق النصر والسعادة •
- منحنا الله عز وجل مزيد الهداية
والرشاد ، وأقامنا على صراط أسلافنا
الأمجاد ، وأتم علينا نعمة النصر
والاسعاد

نادرۃ أعربانی تحوّل إلى درس علمي

للأستاذ أبو الوفا المراءى

عن أبي هريرة رضي الله عنه : فالاحتكاك بالناس في المعاملة وبخاصة
أن اعرابيا دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس يصلي
ركعتين ، ثم قال : اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا أحدا ، فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : لقد تحجرت واسعا ، ثم لم يلبث أن بل
في ناحية المسجد فأسرع الناس اليه ،
فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال : انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا
معسرين ، صبوا عليه سجلا من ماء
أو قال ذنوبا من ماء •

ولقد احتوى حديثنا هذا نادرتين
من تلك النوادر ، احدهما قولية
والثانية عملية كانتا من أعرابي قدم
على رسول الله صلى الله عليه وسلم
واغتمهما الرسول فرصة للتعليم
والارشاد وبين رأى الاسلام فيما قال
الاعرابي وما فعل ، ولم يتخذ منهما
ملهاة يلهو بهما هو وأصحابه
وحاشاه من ذلك وليس هذا شأن من
اصطفاه ربه للرسالة والقيادة ، فقد

أخرجه الترمذي وأبو داود ، وفي
رواية البخاري والنسائي مفرقا في
موضعين الذنوب الدلو العظيمة
وكذلك السجل وانما يسمى بذلك
اذا كان فيها ماء • في الأعراب جفاء
وحدة وصراحة أورثها ايهاهم مناخهم
وطبيعة معاشهم وظروف حياتهم
وبعدهم عن مواطن الحضارة وندرة
احتكاكهم بالناس في المعاملة ،

كان ينتهز كل فرصة ويترصّد كل سبيل لينفذ منها إلى ما يريد من بث تعاليمه وبخاصة إذا كانت تعاليم الهية أمر بتبليغها لتكون هدى وهداية •

لى •

دعا الاعرابى فخص نفسه ومحمد صلى الله عليه وسلم بالدعاء فانتهز النبى الفرصة ليصحح خطأ الاعرابى فيما دعا به ، وبين له أدب الاسلام فى الدعاء • قل للاعرابى تلميحا وإشارة: لقد أخطأت فيما دعوت حين خصصت نفسك ومحمدا وطلبت لهما الرحمة ولم تعمم بالدعاء المسلمين فحجرت واسعا وضيق باب الخير فلم تجعله الا لك ولى مع أن باب الخير واسع ورحمته سابغة تسع المسلمين جميعا بل تسع غيرهم ، فلماذا لا تدعو للمسلمين جميعا وتطلب لهم الرحمة كما طلبت لى ولك ، ان المسلمين كنفس واحدة وينبغى لكل منهم أن يحب للآخر ما يحب لنفسه ولا يرضى الاسلام بالأثرة والأنانية وسنته فى الدعاء وفى طلب الخير عامة أن يكون للمسلمين جميعا ، ومما جاء فى ذلك مما يتصل بوجود تعميم الدعاء قوله صلى الله عليه وسلم : اذا دعا أحدكم

أحدى هاتين الناديتين أن الاعرابى دعا ربه بحضرة الرسول وحين دعا قال : اللهم ارحمنى ومحمدا ولا ترحم أحدا معنا - والدعاء كما نعلم ملاذ المكروب والملهوف والمضطّر والمظلوم وكل ذى حاجة وحين تقصر أسباب هؤلاء عن تحقيق رغباتهم ومطالبهم يلوذون بربهم مستغيثين متضرعين وهو الملاذ الحق لقوته وقدرته وحوله وطوله ورأفته ورحمته فيقبل عليهم ويحوظهم بعنايته ويفتح لهم أبوابه ويعجل بإجابة الدعاء حين يكون من الحكمة والمصلحة اجابة الداعى الى ما دعا ويرجى الاجابة ويدخر ثواب الدعاء حين تكون الحكمة فى الارضاء والابطاء « له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء الا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه » وعن أبى هريرة رضى الله عنه : ما من رجل يدعو الله بدعاء الا استجيب له فاما أن يعجل له فى الدنيا واما أن يدخر له فى الآخرة واما أن

الاسلام فى النجاسات وفى وجوب
صيانة المساجد منها ، أما أمر تطهير
المسجد من بول الأعرابى فقد قال
الرسول : ان تطهيره يكون بأن يصب
عليه دلو كبير من الماء يذهب بهذا
البول الى بطن الأرض حين تمتصه
مع الماء الذى أريق عليه كما قال
بعض الفقهاء فى تعليل ذلك وينبغى
أن يلاحظ أن المسجد لم يكن
مفروشا حينذاك والا لكان لعلاج تلك
النجاسة طريق آخر ، وقد كان هذا
الحديث مجالا لأبحاث الفقهاء
واجتهاداتهم فى أحكام نجاسة البول
وتنجيس الأرض به وكيفية تطهيرها
منه وتطهير غيرها من بدن أو ثوب ،
وقد تناولت ذلك كله كتب الفقه من
كل المذاهب فى تفصيل يشبع رغبة
المستزيد •

أما الأمر الثانى الذى أراد النبى
أن يستغله من هذه البادرة ليذكر
أصحابه به فهو أسلوب الجدل فى
التعليم والوعظ وعلاج الانحراف وقد
أجمل الرسول فى هذا الحديث
ما فصل فى كثير من آيات الكتاب
الكريم وسنة رسوله العظيم عن هذا
الأسلوب وخاصة اذا كان الجدل مع
المجادين لله ورسوله والمعتدين لكتابه

فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظمه
شئ •

وهكذا جعل الرسول من قول
الأعرابى درسا فى أدب الدعاء فى
الاسلام •

والنادرة العملية الثانية التى كانت
من الأعرابى وأثارت غضب الصحابة
فهموا ان ينالوا منه ويضربوه لولا
تدخل الرسول وحكمته وتهديه
لعلاج الأمر ، أن الأعرابى قام فى
المسجد فجعل يبول فيه منتهكا حرمة
غير مبال بتنجيسه وتذيره فحاول
الصحابة أن يمنعوه ويقطعوا عليه
بولته وعنفوا عليه فى ذلك فاستمهلهم
النبى وقال كما فى بعض روايات
الحديث لا تزرموه أى لا تقطعوا
عليه بوله ، وقد انتهز الرسول هذه
النادرة أو البادرة من الأعرابى وأخذ
يبين رأى الاسلام فى احترام المسجد
وعلاج نجاسته وتطهيره من بول
الأعرابى وغيره وفى بيان أدب
الحديث وعلاج أغلاط الناس حين
ينحرفون عن أحكام الاسلام عمدا
أو خطأ أو جهلا ، وأغلب الظن أن
ما فعله الأعرابى كان عن جهل منه
وأنه لم يكن يعرف تفاصيل أحكام

والكلمة اللينة ثمرة التواضع
وأمانة الثقة والاقتناع بما يقال ، أما
الصخب والضجيج والدجاج في
الحجاج فهو دليل الكبر والتعالى
والتهمة في صحة ما يراد ابلاغه
وأفهامه والافتناع به •

لقد فهم الرسول عقلية الأعرابي
ومقدار تفهمه للأمور فوجهه الى
الصواب فيما قال وفعل برفق وكذلك
وجه صحابته حتى لا تشور حمية
الأعرابي فيستعصى على التوجيه
ويركب متن الشطط فيعمد الى الرفض
والمكابرة ، وهكذا كان أسلوب
الرسول تطبيقا عمليا لقوله : حدثوا
الناس بما يفهمون أتحبون أن يكذب
الله ورسوله ؟

أبو الوفا المرائي

ودينه ، وبين أن خاصة هذا الأسلوب
وما ينبغي أن يتميز به هو اليسر
والرفق واللين ، فالكلمة الرقيقة تعمل
عمل السحر في اجتذاب القلوب
وتأليف النفوس وصدق رسول الله
اذ يقول : ان من البيان لسحرا ،
والكلمة الطيبة ثمر المودة والألفة
والاستجابة الى المبدأ الصالح ودعوة
الحق ، والكلمة الجافة الغليظة لاثمر
الا ما يمر مذاقه ويعاف طعمه ويسوء
أثره من جفاء وخصام وعناد ومكابرة
وقد استفضت الآيات والأحاديث
بالدعوة الى لين الحديث والتلطف فيه
 والتحذير من تغليظه وتخشيئه
ويكفي في هذا وذاك قول الله
سبحانه وتعالى : « ادع الى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم
بالتي هي أحسن » • وقوله جل جلاله
للمرسول صلى الله عليه وسلم : « ولو
كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من
حولك » •

دَوَاهِي السَّابِقِ فِي ذِكْرِ النَّسَابِ

للإمام أبي عبد الله محمد بن عيسى

اتفق لي في شهر ديسمبر (١٩٧٣) أن قرأت ثلاث مقالات في ثلاث مجلات لها وزنها واعتبارها في الوطن العربي ، والعالم الاسلامي تعرضت لأنساب بعض أسلافنا الأجلاء ، فوقعت في أخطاء أكنت أود ألا تقع فيها ، ولا سيما اذا كانت الكتابة عن رجال أمثال عمر وخالد ومصعب بن عمير رضي الله عنهم ، ومن حق هؤلاء السادة اذا كتبنا عنهم أن نوفيهم

لا يفتنون بجهد ، ولا يبعدون عن الحق • وحين نشأ التاريخ العربي في العصر العباسي ، وصارت له كتب مؤلفة كانت تلك السمة هي العلامة المميزة لكل ما يسطرون ويدونون ، يتخذون الاسناد سييلهم الى بلوغ القصد ، وجلاء الحقيقة ، فاذا حدث اختلاف في نسب أداروا فيه الرأي حتى يتبين لهم وجه الصواب ، وانهم لبالغوه •

وعلّم الأنساب ليس خاصا بالأمم المتبدية ، بل لا يزال له خطره في الأمم المتحضرة ، وما زلنا نقرأ أنساب الناس في الشرق والغرب ، بل لمفكرى الغرب غرام بعيد المدى بهذا العلم في العصر الحديث ، وكم للمستشرقين من جولات حول نسب الرسول الكريم محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم يوضحون بها ارتفاع نسبه الى الخليل ابراهيم عليه

وبيان أقدارهم وآثارهم •

وانه لمن صميم القومية العربية معرفة أصولنا ، وصلات القربى بين كل عشيرة وعشيرة ، وقد كان علماء الأنساب العرب يدققون في سرد الآباء والأجداد ، ويعنون بشجرة القبيلة ، ويرجعون كل بطن الى عشيرته ، وكل مولى الى مواليه ،

السلام •

والمجلات التي وقع فيها الخطأ هي :
 (منبر الاسلام ، الثقافة ، العربي)
 جاء ذلك في مقالات ثلاثة لثلاثة من
 الكتاب ، نعتز بهم ، ويحسن القراء
 الظن بكتاباتهم ، ويأخذون ما يقولونه
 بثقة واطمئنان ، وما ينشر في تلك
 المجلات وغيرها ثقافة والثقافة يجب
 أن تجيء الى الأذهان صافية لا تشوبها
 شائبة الخطأ أو النسيان ، وما يكتب
 فيها يعتمد على الأناة والفحص
 والتقصي لا عجلة ولا اقتطاف ، وما
 كان من الثقافة في الدراسات
 الانسانية يرتفع بالصدق الى شامخ
 الأداء الفني الذي يطيب للنفوس
 وللعقول على السواء ، ويجد فيه
 الحس مرتعه ، والذهن مجتلاه .

وقد كنت أؤثر أن أضرب صفحا
 عما جاء في تلك المجلات الرائدة لولا
 أنني رأيت أن تركه معا لا يرضاه
 الصدق والمنطق والحقيقة التاريخية ،
 ولأنني أحب أن أكون انسانا يشارك
 في اسداء الخير ، ودفع الغمة عن
 الأفهام حين ترد على طريق الأقلام ،
 ولأن القارئ والكتاب معا شريكان في
 البحث عن الحقيقة ، والوصول بها الى
 هدفها وهو عظيم .

والصدق يملئ علينا أن نذكر
 الحقائق ولا نتغاضى عن شيء منها ،
 وبخاصة أنها مذكورة مسطورة في
 كتب التراث لا يعز على أحد العثور
 عليها ، ونشرها ناصعة رائعة أمام
 طالبيها ، والكتاب في المجلة - وهدفه
 التثقيف - لا يستكثر على الحقيقة
 مجهودا ، شأنه في ذلك شأن المدرس
 في المدرسة ، والمحاضر في الجامعة
 يعنيه أول ما يعنيه الأمانة العلمية ، أما
 الأسلوب وجماله ، والبراعة في الأداء
 فهما في المحل الثاني ، وإذا نسى شيئا
 أو سها عنه أو أخطأ فيه بادر حين
 يتبين له وجه الصواب الى اعلان
 ما وصل اليه بحثه ، وجلى الغاشية عن
 عيون تلاميذه أو مريديه ، وهو بذلك
 يكتسب ثقة أكثر واعظاما أكبر ،
 ويجد في نفسه فرحة الباحث ،
 وراحة الرائد ، وغبطة الواجد .

أقول هذا بمناسبة ما قرأت في تلك
 المجلات التي أشرت اليها آنفا ، وهأنذا
 آخذ في ذكر تلك الأخطاء ، وأتبعها
 بصحيح الآراء والله الهادي الى
 الصواب .

١ - جاء في مجلة (منبر الاسلام)
 مقال للأستاذ (أحمد زين) وهو

وأ نقل لك نسبه من كتابين أُمّامي :
الطبقات الكبرى لمحمد بن سعد ،
وتاريخ الأمم والملوك لأبى جعفر
محمد بن جرير الطبري . قال :
« ومن بنى عبد الدار بن قصي مصعب
الخير ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف
بن عبد الدار بن قصي » فعلى هذا
يجتمع مع رسول الله في (قصي)
وهو الجد الرابع له ، فورود هاشم
وعبد مناف في نسب مصعب هو الذي
جلب الخطأ الى الأستاذ أحمد زين .

وعبد الدار بن قصي أخو عبد مناف
ابن قصي جد الرسول ، ولعبد الدار
جد مصعب منزلة سامية في قریش
شأنه شأن أخيه في الجاهلية ، وقد
كان عبد الدار أحب أبناء قصي الأربعة
الى أبيه ؛ لذا خصه بأعظم وظائفه :
وهي سدانة الكعبة ، ودار الندوة
واللواء ، وأعطى عبد مناف الرفادة
وسقاية الحجيج ، وسرى أثر ذلك
إبان ظهور الاسلام ، وأغلب الظن أن
عبد الدار كن معجبا بأخيه عبد مناف
فسمى ابنه باسمه ، ومن ثم كان
عبد مناف في نسب مصعب بن عمير
ثم هاشم أيضا .

واذا نظرت الى نسب أم الرسول
وجدت في نسبها (عبد مناف) وهي

كاتب معروف ببحوثه النافعة ، ولكنه
أدركته « أوهام الخواص » فأخطأ في
نسب (مصعب بن عمير) الصحابي
الشهيد ، فقد كتب عنه تحت عنوان
« درس من غزوة أحد - رجل وامرأة
في معركة الصمود » أما المرأة فهي
أم عمارة نسيبة بنت كعب المازنية
(الأنصارية) وأما الرجل فهو مصعب
ابن عمير ، وهو الذي يعينى هنا ،
فقد أورد الكاتب نسبه هكذا : « مصعب
ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف -
حامل اللواء - يلتقى نسبه مع سيدنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
ابن هاشم في جده الثاني * * » وهذا
خطأ . من اين جاء الخطأ للكاتب ؟
ان الكاتب لم يتم قراءة نسب مصعب ،
ولو أتمه لبانت له الحقيقة ، ولعرف
أنه لا يلتقى مع محمد صلى الله عليه
وسلم في (جده الثاني) فهاشم
المذكور ليس من أجداد النبي ، وانما
هو تشابه أسماء ، ووهم من أوهام
الخواص ، وتعال معى نقرأ نسب
مصعب كما هو معروف في كتب
السيرة والتاريخ ، وقد ذكر في أكثر
من موضع حين هاجر الى الحبشة ،
وحين استشهد ، وحين كتب عن
شخصيته ابن سعد في الطبقات ،

يفنون ، فأبت قريش الكافرة يومئذ
الا أن يكون اللواء لأصحابه فحمله
مولى لبني عبد الدار ، وقد سجل شاعر
الرسول حسان بن ثابت ذلك الموقف
حين خاطب أبا سفيان بن الحارث بن
عبد المطلب شاعر قريش في تلك
الآونة ، قال حسان :

ألا أبلغ أبا سفيان عنى
مغلغلة فقد برح الخفاء
بأن سيوفنا تركتك عبدا
وعبد الدار سادتها الاماء

بل حسان صرح باسم ذلك العبد
في قصيدة أخرى ، واسمه (صواب)
وكان لبني أبي طلحة (من بني
عبد الدار) قال :

فخرتم باللواء وشر فخر
لواء حين رد الى (صواب)
جعلتم فخركم فيها لعبد
من الأم من وطى عفر التراب

وما من شك في أن بني عبد الدار
كان لهم شأن ملحوظ في قريش
لكثرتهم وثروتهم حتى رأينا (هند

من بني (زهرة) وتجتمع مع الرسول
في الجذ الخامس ونسبها هو « آمنة
بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن
حكيم - الملقب بكلاب - وزهرة أخو
قصي الأكبر وعم عبد مناف جد
الرسول لأبيه ، وفي ظني أيضا أن
زهرة أعجب بابن أخيه عبد مناف
فسمى ابنه باسمه ، ونرى كثيرا من
يعطون قريش قد أسمت (هاشما)
لنفس السبب ، ولأن هاشما أتى
بالبركة والحياة الرعدة لقومه بإيلاف
قريش وسن الرحلتين الى الشام
واليمن صيفا وشتاء ، ترى ذلك في
بني مخزوم ، وبني سهم ، وفي بني
عبد الدار - كما قدمنا - *

ونعت مصعب بن عمير بحامل
اللواء ؛ لأن رسول الله - صلوات
الله عليه - أمره بحمل اللواء في
غزوتي بدر وأحد مجارة لقريش في
عرفها ، واتباع قصي فيما قضى به ،
وهو أن اللواء لبني عبد الدار ،
وما دامت قريش تفي لعبد الدار وهي
كافرة فالتبى أولى منهم بالوفاء ، ومعه
صاحبه مصعب في جهاده أعداءه ،
وفي غزوة أحد أخذ اللواء بنو
عبد الدار وهم مشركون واحدا اثر
واحد فاستحرق فيهم القتل حتى كادوا

بنت عتبة (تحرض فرسانهم يوم أحد
قائلة :

ويها بنى عبد الدار

ويها حماة الديار

ضربا بكل بتار

وقد أكثرت من الاستدلال، وتقصى
النسب ، وبيان منزلة عبد الدار في
قريش لأوضح الفكرة توضيحا يفيد
القارئ ويرضى الحقيقة ، وكفى بنى
عبد الدار سيادة وعزا ومكرمة أن
سدانة الكعبة بقيت لهم في الاسلام
كما كانت لهم في الجاهلية وقد حدث
بعد فتح مكة سنة ٨ هـ أن انتزع على
ابن أبي طالب كرم الله وجهه مفتاح
الكعبة منهم ظنا منه أن أمر قصى قد
مضى وانقضى ، ولكن الرسول الكريم
رد المفتاح الى بنى عبد الدار ، وجعل
سدانة الكعبة لهم الى ما شاء الله .

ولم يكن مصعب وحيد والديه كما
قال الكاتب بل كان له اخوة منهم
أبو عزيز الذي كان مع أمه (خناس)
وهي أم مصعب مع قريش في غزوة
أحدهم وبهذا أكون قد قضيت واجبي
نحو مصعب طيب الله ثراه .

٢ - وقرأت في مجلة (الثقافة)
« عدد خاص - طه حسين المفكر

الأديب » للأستاذ محمد عبد الغنى
حسن وعنوان مقاله : « الأداء
الفنى عند طه حسين » هذه العبارة .
« والذين يعيبون التكرار على طه حسين
كما يعيبون عليه الاطالة فيما يجزىء
فيه الايجاز ينسون أن البلاغين وأهل
البيان قد نصوا على أن للتكرار
والاطالة مواطن لا يحمد فيها غيرهما ،
وذلك من رعاية المقنضيات التى لا تتم
البلاغة الا بها ، فحين تلكأ مروان عن
مبايعته ليزيد بن معاوية قال له يزيد :
« أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى ،
فاعتمد على أيهما شئت » وذلك ايجاز
في مقام كان يقتضيه ويدعو اليه .
أما بعد ذلك بزمن ، فقد كان المقام
يقتضى الاطالة والتكرير ، ومن هنا
عقب الأديب الكبير (ابن قتيبه) على
قول يزيد بن معاوية بقوله : ان هذا
لو قيل الآن لم يأت بالتأثير المطلوب ،
والصواب أن يطيل ويكرر ، ويعيد
ويتبدى ، ويحذر وينذر » .

وأنا هنا لا أناقش الأستاذ عبد الغنى
رأيه في الاطالة والايجاز ، ولا ابن
قتيبة رأيه في دعواه ، ولكنى أصحح
وهما من « أوهام الخواص » حال بين
الكاتب وحقائق التاريخ ، لم يتلکأ
(مروان) المذكور عن بيعة (يزيد

ابن معاوية) ولم يكتب اليه يزيد ، والأشج أعدلا بنى مروان • والأشج والكاتب هنا جمع بين أول العصر الأموي وآخره ، في أوله الأسماء ، وفي آخره الأحداث ، وكيف كان ذلك ؟ يزيد بن معاوية بن أبي سفيان تولى الخلافة سنة ٦٠ هـ ولم يخرج عليه أحد من بنى أمية لا مروان ولا غير مروان حتى مات سنة أربع وستين من الهجرة ، انما التاريخ يذكر أن

٣ - وقرأت في مجلة (العربى)

عدد (ذو القعدة) للأستاذ عبد الستار أحمد فراج مقالا عن « خالد بن الوليد فى اليرموك » قوله : « خالد بن الوليد بالنسبة لعمر بن الخطاب ذو

قراية ، فأم عمر هى حنمة بنت هشام ابن المغيرة أخت أبى جهل ، وابنة عم خالد بن الوليد » وأنا أعذر الأستاذ عبد الستار فى جعله عمر بن الخطاب ابن

أخت أبى جهل ، فقد ذكرت بعض الكتب ذلك خطأ بل هى ابنة عم لأبى جهل ، ولخالد بن الوليد ، وكان ينبغى للكاتب أن يمحس القول قبل أن ينشره ، ويراجع رأى قبل أن يصدره ، والحقيقة بنت البحث كما يقول المناطق • جاء فى (أسد الغابة

فى معرفة الصحابة) وأمه (عمر بن الخطاب) حنمة بنت هاشم بن المغيرة • وقيل بنت هشام بن المغيرة ، وعلى هذا تكون أخت أبى جهل ، وعلى الأول تكون ابنة عمه • قال أبو عمرو : من قال ذلك - يعنى بنت هشام - فقد أخطأ •

يزيد بن الوليد بن عبد الملك بن مروان حين استولى على الحكم بعد مقتل ابن عمه (الوليد بن يزيد) سنة ١٢٦ هـ تلكا مروان بن محمد بن

مروان عن مبايعه يزيد بن الوليد ، فكتب اليه يزيد هذا تلك العبارة التى تعنى عن الجيش اللجب لصدقها فى التهديد ، ونص الرسالة كما جاءت فى العقد الفريد لابن عبد ربه :

« أما بعد ، فانى أراك تقدم رجلا وتؤخر أخرى ، فاذا أتاك كتابى هذا فاعتمد على أيهما شئت ، والسلام » ولولا أن الأستاذ الكاتب كرر يزيد ابن معاوية مرتين ، وذكر مروان دون تحديد أبيه أو زمنه ما نوهت بهذا التصحيح ، ويزيد بن الوليد صاحب الرسالة الموجزة كان ينعى بالناقص ، والعرب تقول : الناقص

وفى « تاريخ عمر بن الخطاب » وقد ذكرت الطبقات الكبرى نسب لابن الجوزى • قال فى نسب عمر رضى الله عنه : « وأمه حنتمة بنت هاشم بن المغيرة ، وقد حكى أبو نعيم الأصفهاني عن ابن اسحاق : أمه حنتمة بنت هشام بن المغيرة ، وأبو جهل خاله ، فتأملت فإذا هو غلط ، وقد ذكره الدارقطني فقال : هي حنتمة بنت هاشم ، وقال عبد الغنى الحافظ : حنتمة بنت سعد بن المغيرة وهو غلط والصحيح ما ذكرناه » وهذا عجيب ، فعمر شخصية عظيمة ، وبنو مخزوم أخواله أنسابهم واضحة ، ولا أدري لم كل هذا الاختلاف ؟ فلم يذكر فى أثناء الجهاد فى مكة والمدينة أى قول عن خثولة أبى جهل لعمر ، وقد كان عمر اذا تحدث عن أخواله تحدث عن خالاته فى بنى مخزوم ، فقد كان يخدمهن ، فيعطيهن شيئا من الزبيب ، ومن سيرة عمر تبين لنا أن له خالا واحدا قتله بيده فى غزوة بدر اسمه العاصى بن هاشم بن المغيرة ، وقد صرح بقتل خاله فى حديث جرى بينه وبين سعيد بن العاصى الأموى •

وفى الطبرى جاء عنوان « ذكر نسب عمر رضى الله عنه » وبعد أن ذكر نسب أبيه قال : « وأمه حنتمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم » فلا مشاحة فى هذا النسب وهو نسب صريح ، وكيف لا يكون كذلك وهو ابن الخطاب من بنى عدى بن كعب بن لؤى ، وأمه من بنى مخزوم ريحانة قريش ، ومنهم الفوارس العظام فى الجاهلية والاسلام ، وكفاهم فخرا خالد بن الوليد ولا شك أن الأستاذ عبد الستار لحقت قلمه (أوهام الخواص) فجعل أبا جهل أخا لأم عمر رضى الله عنه وهو ابن عمها كما أشرنا سابقا •

هذا وأرجو أن أكون قد كشفت قول عمر رضى الله عنه : « صديقى
فى كل ما سطرت فى هذا المقال عن من أهدى الى عيوبى » وما هى
حقائق فى النسب والتاريخ تميظ بعيوب ، انما هى هفوات قلم ، وعجلة
اللثام عن مكانة أسلافنا العظام بين فى الأداء ، وبالله التوفيق ،
قومهم ، وجلونا أنسابهم للمقارىء
والكاتب على السواء يحدونا فى هذا

السيد حسن قروى

شخصية المسلم وكيف يكونها الإسلام ؟

لأستاذنا على التامهي

معنى الشخصية :

الحياة النفسية للفرد ، وفي تحديد الخطوط الأساسية للشخصية فيما بعد ، والمدرسة لها أثرها عن طريق الرفاق والمدرسين ومركز الطفل في المدرسة وما الى ذلك .

يعرف علماء النفس الشخصية بأنها : مجموعة الصفات والخصائص المختلفة التي يتميز بها فرد عن غيره . فهي نظام متكامل من مجموعة الخصائص العقلية والاجتماعية والذهنية والجسمية الفطرية والمكتسبة تتفاعل مع الظروف والأوضاع الاجتماعية التي يعيش فيها الفرد .

تكوين الشخصية :

والاسلام لهذا كله يتدخل في تكوين الطفل منذ البداية فيطلب أن يكون أساس اختيار الزوج والزوجة التقى ، ولذلك ينهى عن الزواج من خضراء الدهن ، وهو بذلك يكسبه صفات وراثية سليمة ثم يهيئ له جوا هادئا قائما على أساس من المودة والسكن والطمأنينة بحيث يعطى للطفل كل حاجاته الجسمية والنفسية والاجتماعية في ظل الاسلام ومثله .

تتكون الشخصية نتيجة تفاعل دائم بين استعدادات الفرد الموروثة وبيئته ، فالإنسان يولد مزودا بطائفة من استعدادات فطرية منها الذكاء والقدرات الخاصة والمزاج والدوافع ويعيش في بيئته بين ناس وأشياء والبيت له أثره عن طريق ما يدور فيه من العواطف والصلوات ، وأغلب علماء النفس يرون أن مرحلة الطفولة وبخاصة الطفولة المبكرة التي يقضيها الطفل في البيت ذات أثر عميق في

ويرسم الاسلام طريق التربية في البيت وفي المسجد وفي المدرسة وفي المجتمع في ظل القيم الاسلامية ، اذ أن مما يعين على تكوين الشخصية القوية أن تسير في طريق الخير الذي يعطى

لشخصية حيويتها وقدرتها على أن تكون ايجابية تحفظ قوام حياتها العقلية والجسمية والروحية من أن تبعد في الشباب ، ولذلك فإن الرسول يسدى نصيحة للمسلم بقوله : (قل آمن بالله ثم استقم) والقرآن بين له (ان الله لا يضيع أجر المحسنين) وطريق الشر ان كان يلذ للانسان في أوله ويجد فيه السرور فان ذلك فسير الأمد ثم يفضي الى أن تهدم الشخصية تماما ، ومن هنا فقد حرم الله طريق الشر كله ، وأبان للمسلمين أن الله لا ينظر الى صورهم وأجسامهم ولكن ينظر الى قلوبهم وأعمالهم .

والمسلم مع هذا مطالب ألا يغالى في العبادة بمعناها المحدود ، بل عليه أن يعطى جسمه حقه وروحه حقها . ومصدر الاضطرابات التى نراها فى مجتمعنا الحديث العناية بناحية وإهمال الأخرى ، وفى الحديث الشريف : « ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق فان المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى » ويقول الرسول : (روحوا القلوب ساعة بعد ساعة فان القلوب اذا تعبت كلت) .

ومما يقوى شخصية المسلم أن يسير فى حياته فى أسلوب الاعتدال ففى المال لا يسرف ولا يقتصر متبعاً قوله تعالى : (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) وفى الطعام كذلك (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) وقد أثبت الطب الحديث أن كثيراً من الاضطرابات العقلية والجسمية إنما تجيء من الاسراف فى الطعام والشراب ، بل ان كل ما حرمه الاسلام إنما حرمه من أجل الحفاظ على الكيان الانسانى ومن ذلك : الخمر والمخدرات لأنها تفقد الانسان سيطرته على أعصابه ، ومن ذلك أيضا : الربا والقمار والغش والكذب والنميمة والتجسس ، لما لذلك من أثر على الصحة النفسية للفرد والمجتمع . ثم هو يقويها بالرياضة الجسمية وبالتعاون على الخير وبالتواصى بالحق والصبر وبتهئية الجو الاسلامى الذى يعمل على اسعاد الفرد واسعاد المجتمع ويجعل المسلم يشعر بالرضا والاطمئنان ويعمل الخير للمجتمع . وبذلك يكون الفرد قويا ، والمؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف .

والفرد في جماعة المؤمنين له وليس المهم أن يوجد بالإنسان شخصية وله كيان خاص وله حقوقه قبل الأفراد وقبل المجتمع ، ذلك لأن الاسلام لا يذيب الفرد في المجتمع ولا يجعل الفرد يطغى على المجتمع ، ولذلك قال الله في كتابه الكريم : (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) في صيغة الجمع . وهذا يدل على أن الفرد له شخصيته المستقلة . ومن هنا يمكننا أن نقول : ان الاسلام ضد افناء الفرد في المجتمع وبالتالي ضد اهدار حريته والغاء كيانه الخاص .

ولكن الانسان عليه في البداية أن يفكر في الأمر ويستشير أهل الذكر ويستخير الله فاذا عزم فليتوكل على الله فاذا ما كانت النتيجة على غير ما يهوى فلا ينبغي أن يفلت الزمام منه ولا أن يقضى وقته في التحسر على ما فات ، يقول النبي الكريم : (واستعن بالله ولا تعجز ، وان أصابك شيء فلا تقل لو أن كذا كان كذا لكان كذا ولكن قل قدر الله وماشاء فعل فان لو تفتح عمل الشيطان) فالمسلم لذلك لا يتحسر على ما فات اذ أن ذلك مجهد للنفس بلا فائدة ، واذا ما كانت الشدة بالنسبة لجماعة

الشخصية المتكاملة :

الشخصية المتكاملة هي الشخصية الناضجة التي تستطيع أن تنتج انتاجا معقولا في حدود استعداداتها وقدراتها وتستطيع أن تعقد مع الناس صلات اجتماعية راضية مرضية مع تحمل صعوبات الحياة والشعور بالرضا وضبط النفس وعدم التناقض في التصرفات . والاسلام يحرص على أن يكون المسلم ذا شخصية متكاملة تستطيع أن تعمل وأن تنتج وأن تكون راضية عن نفسها وعن تصرفاتها المطابقة لنظام الاسلام .

المؤمنين فانها شدة لا تلبث أن تزول ، والصراع بين الحق والباطل صراع فى وضعه الطبيعى والله يقول فى مثل هذا الموقف : (ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون ان كنتم مؤمنين) والشدة التى يقع فيها المؤمنون من طبيعتها أن تميز الخبيث من الطيب وتظهر المخلص من غيره وتظهر المؤمن فى بوتقة الشدة (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب) ومع ذلك فإن على المؤمن أن يؤدى واجبه وأجره على الله • أما النصر فيأتى بالطريقة التى يراها الله (وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم) •

مقومات الشخصية الاسلامية :

يقول علماء النفس : ان مقومات الشخصية هى الصحة الجيدة والذكاء والشجاعة والمهارة والحماسة والحكم السليم والخلق والثقافة والتواضع والثقة بالنفس والعدالة •

والاسلام يرى هذه المقومات ويضعها فى اطارها الاسلامى الذى يميز شخصية المسلم من غيرها من الشخصيات فهو يعنى ببناء النفس من الداخل ، وهو يصوغ المسلم صياغة انسانية جديدة أساسها الصلة بالله وابرار خصائص الانسانية العليا ويطهره من أدران الغرائز الدنيسا والتجافى به عن كل ما لا يتفق مع كمال انسانيته وطبيعة فطرته ، واستكمال معانى القوة والجمال والسمو بعقله ووجدانه وجسمه ليكون فى أحسن تقويم •

ويتوج هذا كله بالأمل فى كل الأحوال فالمسلم الكامل لا ييأس أبدا (ولا تيأسوا من روح الله) واليأس والايمان لا يجتمعان فى قلب مؤمن كما يقول النبى عليه السلام •

والمسلم بعد هذا مسئول عن تصرفاته لا عن تصرفات غيره (ولا تزر وازرة وزر أخرى) (لها ما كسبت

الهم والحزن وأعوذ بك من العجز والكسل وأعوذ بك من الجبن والبخل وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال ، اللهم انى أعوذ بك من الكفر والفقر وأعوذ بك من عذاب القبر) ذلك لأن المسلم متصل بالله اتصالا كاملا ومسلم وجهه له وهو يطلب منه الهداية والعون والقوة فهو لا يعبد غيره ولا يستعين بغيره ، وهو يطلب منه أن يهديه الصراط المستقيم مرات عديدة فى كل يوم واذا كان الله هو سنده وعونه فممن يخاف ؟ وما الذى يهمله فى هذه الحياة ؟ والأمة لو اجتمعت على أن ينفعوا المسلم لم ينفعوه الا بشيء قد كتبه الله له ولو اجتمعت على أن يضروه لم يضروه الا بما كتب الله عليه كما جاء فى وصية الرسول عليه السلام لابن عباس رضى الله عنه •

وراحة الانسان وسعادته تأتى من الصلة القوية بالله - أما المال فهو حلوة خضرة اذا أخذه المسلم من طريق الحلال وأنفقه طبقا لتعاليم الاسلام ، والا فهو شر ومع ذلك فليس للانسان من ماله الا ما أكل فأبلى أو لبس فأبلى أو تصدق فأبقى ، واذا

والقرآن يبين للمسلم مكانته من مخلوقات الله فالله سبحانه وتعالى كرمه وفضله على كثير من مخلوقاته (ولقد كرمتنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا) • وذلك لأنه سواء ونفخ فيه من روحه وطلب من الملائكة الأطهار أن يسجدوا له (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) ثم جعله خليفة له فى الأرض وجعل هذه الأمة خير أمة أخرجت للناس لأنها تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتنشر العدل فى هذه الأرض كما تنشر المساواة بين الناس جميعا •

الاسلام يزِيل العقبات ليحرر الشخصية الاسلامية :

والاسلام يزِيل كل العقبات التى تقف أمام شخصية المسلم لينطلق فى هذه الحياة مؤديا لواجبه طبقا للأساس الذى رسمه له الاسلام فهو خير من يحرره من الخوف • والخوف بجميع أنواعه : الخوف من الفقر ، ومن الهم ، ومن الحزن ، ومن العجز ومن الكسل ، ويطلب منه أن يدعو دائما (اللهم انى أعوذ بك من

خاف الانسان الفقر فعليه أن يطمئن
فما من دابة فى الأرض الا على الله
رزقها والله قد تكفل بالرزق (وفى
السماء رزقكم وما توعدون) •
من الكاذب (ولیمحص الله الذين
آمنوا ويمحق الكافرين) وعناية الله
بالفئة المؤمنة دائمة وثوابه محيط بهم
ورحمته لهم واسعة •

وحاجات الانسان الضرورية تكون
فى الأمن وفى الصحة وفى الضرورى
من القوت (من بات آمنا فى سربه
معافى فى بدنه عنده قوت يومه فكأنما
حيزت له الدنيا بحذافيرها) وهذا
ما قرره علماء الاقتصاد فى العصر
الحديث •

واذا خاف الانسان من طغيان حاكم
فعليه أن يطمئن الى الله والى قوته
فالله قادر على أن يهلك الطاغية كما
أهلك طغاة كثيرين فان مد لهم فى
الأجل فبحكمة يعلمها • ومع ذلك
فالمؤمن الذى يبتلى بحاكم ظالم هو
فى رحمة الله وفى رضوانه وكل
ما يصيبه له ثوابه والنصر والهزيمة
من عند الله (ان ينصركم الله فلا
غالب لكم) واذا نصر المؤمنون الله
فقد تكفل الله بنصرهم (ان تنصروا
الله ينصركم ويثبت أقدامكم) أما ما
يصيب الفئة المؤمنة من الاضطهاد
والتعذيب فذلك طبعى ليميز الله
الخير من الطيب • وليبين الصادق

وقد بلغ من عناية الاسلام بتكوين
شخصية المسلم وبث الاطمئنان فى
قلبه أن بين له أن كل ما فى الكون
صديق له خلقه الله من أجله (خلق
لكم ما فى الأرض جميعا) كما بين
له أن الله رحيم به اذا دعاه فهو
المجيب له (واذا سألك عبادى عني
فانى قريب أجيب دعوة الداعى اذا
دعان) وان طلب منه العون أعانه بل
أن النبى الكريم يبين قوة صلة العبد
بالله بهذا التشبيه الرائع الذى يقول
فيه : (أتعجبون من هذا الطائر أخذتم
فرخه فطرح نفسه رحمة لفرخه والله
لربكم أرحم بكم من هذا الطائر
بفرخه) •

خاتمة :

وبهذه التربية استطاع الاسلام أن
يكون شخصية المسلم المتكاملة التى
تعيش فى سعادة والتى تؤدى رسالة
الله فى هذا المجتمع فتشتر الأمن
والطمأنينة فى هذه الحياة وتحمل

وبهذه التربية استطاع الاسلام أن
يكون شخصية المسلم المتكاملة التى
تعيش فى سعادة والتى تؤدى رسالة
الله فى هذا المجتمع فتشتر الأمن
والطمأنينة فى هذه الحياة وتحمل

المودة والعطف والمساواة التامة بين الناس فيسعد المجتمع أيضا •
ولذلك ينبغي أن تكون الخطة أولا تجريد شخصية المسلم من الالتزام بالتكاليف وتحطيم قيم الدين الأساسية في نفسه بدعوى العلمية والتقدم دون مساس بقضية الآلهية مؤقتا لأنها ذات حساسية خاصة •

وإذا سعد الفرد وسعد المجتمع فقد اكتمل كل ما يريد الإنسان ، وهذا ما تسعى الفلسفات المعاصرة في الوصول إليه لولا أنها أخطأت الطريق ، وفي ذلك يقول ديوارنت في كتابه (قصة الحضارة) (الخاصة المروعة في حضارتنا هي أن تقدمها المادى أكبر بكثير من تقدمها الروحى - اننا نغالى في تقدير انجازاتنا المادية ولا نقدر أهمية العصر الروحى فى الحياة حق قدره) •

وبمرور الزمن ومع الف المسلم لهذا التجريد يسهل فى نهاية الأمر تحطيم فكرة الآلهية أساسا فى عقله ووجدانه - وإذا بقيت افتراضا فلا ضرر منها ولا خطر لأنها حيثئذ لن تكون سوى بقايا دين كان موجودا ذات يوم بعيد) •

والخطة التى وضعها الاستشراق لتحطيم شخصية المسلم تلخص حسب ما جاء فى كتاب (المستشرقون والمبشرون فى العالم العربى والاسلامى) فى قوله (دعوة المسلم الى الكفر تلقى نفورا فى المجتمع الاسلامى ويكاد يكون من المحال احراز تقدم فيه باعتراف هذه الدعوة •

وقد نجحوا الى حد كبير فى تنفيذ مخططهم ولكن العالم الاسلامى استيقظ وبدأ يزيع عن طريقه كل العقبات ليسير فى الطريق السليم طريق الاسلام الذى يحقق للمسلمين ذاتيتهم وسعادتهم ولل بشرية آمالها واطمئنانها •

على القاضى

عباد الرحمن

للدكتور أحمد عمر حاشم

من المؤمنين رجال نعتهم الله تعالى بأشرف النعوت وأسمائها ، وهى : « العبودية » ، وتوجههم باضافة التشريف الى جناب رحمته ، فسماهم « عباد الرحمن » وصفة الرحمن ، من الصفات الخاصة بالله تعالى شرعا فلا يصح اطلاقها على غيره من المخلوقين ، وهى تعنى سعة الرحمة فى الدنيا ، حيث يعم بها المؤمنين وغيرهم •

والقسم الثانى : صفات سلب ، نفت عنهم فساد العقيدة ، وفساد الخلق ، وأثبتت لهم غاية من أشرف الغايات ، وهى تكوين مجتمع مثالى ، تنبثق أسسه من تقوى الله تعالى : أما الصفة الأولى من القسم الأول : فهى ما ذكره الله فى قوله : « الذين يمشون على الأرض هونا » فهم لا يتكلفون ، ولا يتصنعون ، ولا يتعالون ولا يتبخثرون ، بل تظللهم السكينة ، ويعلوهم الوقار والتواضع ، وقد أكد القرآن الكريم النهى عن السير مرحا وخيلاء ، فهما بلغ الانسان فى ذلك ، فانه لن يقطع الأرض بمشييه ، ولن يبلغ طول

وقد بين الله تعالى أحوال عباد الرحمن فى « الدنيا » : حيث عاشوا حياتهم المترعة بالايمان والعمل • وبين أحوالهم أيضا فى « الآخرة » : حيث يجزون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها تحية وسلاما • وأما ما اتصفوا به من صفات ، فهى تنقسم الى قسمين •

القسم الأول : صفات ايجاب ، تدل على عظمة ايمانهم وعملهم ، وأنهم لا يكتفون فى جانب العبادة بما وجب عليهم ، بل يتسمون بمكارم الأخلاق ، والكثير من النوافل ، حتى

صلى الله عليه وسلم قال : « بينما رجل يمشى فى حلة تعجبه نفسه مرجل رأسه يختال فى مشيته اذ خسف الله به فهو يتجلجل فى الأرض الى يوم القيامة » •

وأما فى الآخرة : فقد بين الرسول صلوات الله وسلامه عليه كيف تجر هذه الرذيلة صاحبها الى مهاوى الهلاك ، وفيما رواه الترمذى بسنده ، عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب فى الجبارين فيصيه ما أصابهم » • واذا ما تسرب البطر الى نفس الانسان فسد خلقه ، وغضب الله عليه فلا ينظر اليه يوم القيامة ، وفى الحديث المتفق عليه عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا ينظر الله يوم القيامة الى من جر ازاره بطرا » أما المسلم الهين اللين السهل ، فجزاؤه عند الله كبير ، روى الترمذى بسنده عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألا أخبركم بمن يحرم على النار أو بمن تحرم عليه النار : تحرم على كل قريب هين لين سهل »

الجبال بتماييله واعجابه بنفسه ، قال تعالى : « ولا تمش فى الأرض مرحا إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا » وبين سبحانه فى وصية لقمان لابنه ، النهى عن التكبر ، ووضح كيفية السير المحمود عند الله تعالى ، بأن يتوسط السائر بين الدبيب والاسراع ، « ولا تمش فى الأرض مرحا ان الله لا يحب كل مختال فخور • واقصد فى مشيك • • • » وخوفا من تسرب رذيلة الاعجاب ، أو ذهاب وقار الايمان ، يوجه الرسول صلوات الله وسلامه عليه أمتة أن يأتوا الى الصلاة فى زى السكينة المشرق ، فيقول صلى الله عليه وسلم : « اذا أتيتم الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون واتوها وعليكم السكينة فما أدركتم منها فصلوا ، وما فاتكم فاتموا » وقد أبرز القرآن والسنة مغبة أمر هذه الرذيلة - الخيلاء - وما تعود به على صاحبها من عذاب وغضب فى الدنيا والآخرة ، أما فى الدنيا ، فأخبر الله تعالى عن قارون أنه خرج على قومه فى زينته ، وأن الله قد خسف به وبداره الأرض وفى الحديث المتفق عليه ، عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله

« حدثنا أسود بن عامر حدثنا أبو بكر عن الأعمش عن أبي خالد الوالبى عن النعمان بن مقرن المزنى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : - وسب رجل رجلا عنده ، فجعل المسبوب يقول : عليك السلام - فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما أن ملكا بينكما يذب عنك كلما شتمك هذا ، قال له : بل أنت وأنت أحق به ، وإذا قلت له : وعليك السلام قال : « لا بل عليك وأنت أحق به » .

وكان الرسول صلى الله عليه وسلم هو الأسوة الحسنة فى ذلك ، فبين جوهر السلام ، وهو الحلم والأناة ، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأشج عبد القيس : ان فيك خصلتين يحبهما الله : الحلم والأناة ، رواه مسلم ، ومخاطبة الناس الذين يجهلون أقدار العظماء وولاة الأمور ، عندما تكون فى الحق ، يصبح لها وزنها ووضعها ، مهما تكن الصيغة التى تظهر بها ، وقد أثمرت وترعرعت فى حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفى جو الاسلام النقى بحيث أصبح الصحابة يتلقونها بحفاوة ، ويحيطونها

وقد عنى القرآن الكريم ، والحديث النبوى بهذه الظاهرة وحفلت آدابهما بها ، لأنها مناط السلوك النفسى فى الانسان ، ومن ثغراتها يمكن أن تتسرب شتى الرذائل ، أما حين يدفع الانسان عن حياته وسيره الغفلة والجهل والكبر والتعالى فهو آئذ فى وعى روحى ، يتبصر طريق عباد الرحمن فيسلكه فى تواضع حتى يرفعه الله ، وإذا كانت الصفة الأولى تتم عن حل الانسان مع نفسه ، فإن « الصفة الثانية » لعباد الرحمن تتم عن حالهم مع الغير ، وعلاقاتهم الانسانية ، وهى : « وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما » ففى قولهم وردهم على المسىء سلام من الأذى ، وسداد فى القول وتستهدف هذه الصفة مبدئين : « الأول » الاعراض عن الجاهلين وعن لغوهم ، فلا يرد السفه بمثله ، كما قال تعالى : (خذ العفو وامر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وكما قال : (وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه) « والمبدأ الثانى » هو أنهم يحاولون - ما استطاعوا - أن يخدموا جذوة الشر ، حتى لا يتفاقم الخطر ، وحتى لا يستشرى الفساد ، روى الامام أحمد باسناد صحيح :

بحماية بالغة ما دامت في الحق ،
ولذلك كان للمعارضة الحرة رعايتها
في عهدهم مهما تكن الأحوال ، فذات
يوم جاء رجل الى سيدنا عمر بن
الخطاب رضى الله عنه ، وقال له :

اتق الله يا عمر ، وكررها مرات
... وحاول بعض الجالسين أن
يزجر الرجل ، قائلا له : صه فقد
أكثرنا على أمير المؤمنين * ولكن أمير
المؤمنين يقول له : « دعه ، فلا خير
فيكم اذا لم تقولوها ولا خير فينا اذا
لم نسمعها » *

الأولى : اخلاص النية والعمل لله
تعالى ، فان ممارسة العبادة بالليل ،
حينما يخلو كل حبيب بحبيبه ،
وتسكن الحياة يفتشون لله أقدامهم ،
ويسلمون له أنفسهم ، فهي عبادة أبعد
ما تكون عن الظهور الا لله ، فهي
لهذا تطبع سلوك المسلم بالاخلاص في
كل سلوكه ومعاملاته مع الله ومع
الناس *

ولكن مقابلة الجهل بالحلم ،
والتهور بالأناة ، مشروط بما اذا لم
يترتب على ذلك مذلة للانسان المسلم ،
أو ثلم للعرض والدين ، فاذا ترتب
عليه ذلك ، فان الواجب حينئذ هو
الدفاع تعظيما لحرمت الله ، وحفاظا
على حدود الشريعة ، قال تعالى :
« ومن يعظم حرمات الله فهو خير له
عند ربه » *

الثانية : أن هذا اللون من العبادة
الخالصة لله ، والتي لا يراها الا هو ،
تكون شكرا لله تعالى على أنعمه التي
أفاضها على الانسان ظاهرة وباطنة ،
وعلى ما رزقه اياه من حيث لا يحتسب ،
وفى الحديث المتفق عليه ، عن عائشة
رضي الله عنها ، قالت : كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل
حتى تتفطر قدماءه ، فقالت له : لم تصنع
هذا يا رسول الله ، وقد غفر لك
ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال :
أفلا أكون عبدا شكورا ؟ وهذه العبادة
وهي في محل الشكر لله تعالى تزيد

ثم انتقلت الصفات بعد ذلك الى
بيان صلة عباد الرحمن بالرحمن ،
وذلك في قوله تعالى : « والذين يبيتون
لربهم سجدا وقياما » فهم يقطعون
الليل في عبادة الله وطاعته ، كما قال

وسلم قال : « أيها الناس أفسوا السلام
وأطعموا الطعام وصلوا بالليل والناس
نيام تدخلوا الجنة بسلام » •

ومن صفاتهم : أنهم مع عباداتهم ،
دائبون في الدعاء ويعيشون بين الخوف
والرجاء ، فيدعون ربهم ، أن يصرف
عنهم عذاب جهنم ، فإن عذابها موجه
لازم ، وإنها ساءت مستقرا ومقاما •

ثم اتجهت الآيات بعد ذلك الى
إبراز صفات السلب التي تنفي عن
« عباد الرحمن » كل نقيصة أو رذيلة،
وتبين كيفية تصرفهم في أموالهم دون
إسراف أو تقتير : « والذين إذا أنفقوا
لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك
قواما » أي وسطا ، وقل الله تعالى
لرسوله صلى الله عليه وسلم : « ولا
تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا
تبسطها كل البسط فتقعد ملوما
محسورا » • إنها الصورة الصحيحة
التي رسمها القرآن لرسول الله صلى
الله عليه وسلم ، وواجب أمته الاهتداء
والاقتداء بها •• وقد طلب الاسلام
من أتباعه التزين للمساجد ، كما
وجههم الى الاستمتاع بالأكل والشرب،
دون إسراف ، قال تعالى : « يا بني
آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد

من فضل الله على الانسان » لئن
شكرتم لأزيدنكم •

الثالثة : التعرض لساعة القبول ،
وتلقى رحمت الله تعالى ونفحاته ،
روى الامام مسلم قال حدثنا عثمان
ابن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش
عن أبي سفيان عن جابر قال : سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ان
في الليل لساعة لا يوافقها رجل مسلم
يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة
الا أعطاه اياه وذلك كل ليلة » بل ان
الله تعالى ينزل كل ليلة الى سماء
الدنيا في وقت من الليل تسكن فيه
الدنيا ، ولا يحظى بمقابلة فيوضات
رحمته الا من قام لله داعيا ، روى
الامام مسلم بسنده عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : (ينزل ربنا تبارك وتعالى كل
ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث
الليل الآخر فيقول من يدعوني
فأستجيب له ؟ ومن يسألني فأعطيه ؟
ومن يستغفرني فأغفر له) ، وأما
ثمرة قيام الليل في الآخرة : فهي
دخول الجنة التي أعدها الله تعالى
 لعباده المخلصين الشاكرين • روى
الترمذي بسنده عن عبد الله بن سلام
رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه

ومن صفاتهم : أنهم لا يعتدون على الأعراس ، فلا يقربون ما حرم الله عليهم •

وكان ظاهر السياق ، أن تتقدم هذه المنكرات التي نفاها الله تعالى عن عباد الرحمن ، وتتأخر صفات الأيجاب ، فإن الموصوف بالأوصاف السابقة لا يمكن أن يكون متصفا بشيء من تلك المنكرات الشنيعة ، والجواب : أن ذلك إنما كان تعريضا بما عليه أعداء المؤمنين من قريش وغيرهم فإن المؤمنين مطهرون مما عليه أعداؤهم من الرذائل ، عن ابن مسعود : قلت : يارسول الله أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله ندا وهو خلقك ، قلت : ثم أى ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن يأكل منك ، قلت : ثم أى ؟ قال : أن تزانى حليلة جارك • وبعد أن نفى الله تعالى هذه الجرائم عنهم وضح قباب من يقتربها ، فيبين أنه يلقي النكال ويضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه محتقرا ذليلا ، فيلاقى نصيبه من العذاب المادى والمعنوى •

كما بين سبحانه جزاء من يقلع عن هذه الرذائل ويتوب الى ربه صادقا مخلصا ، يجمع بين الايمان والعمل ، جزاؤه : أن يبدل الله سيئاته حسنات •

وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين • قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون •

وروى عن الحسن : أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا قام للصلاة لبس أجود ثيابه ، وكان يقول : « ان الله جميل يحب الجمال » وفى الحديث : « كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا فى غير مخيلة ولا اسراف فان الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده » ، ومن صفاتهم أنهم : « لا يدعون مع الله الها آخر » فالله هو الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد • يستدلون على وحدته بالعالم المخلوق فهم يستعملون عقولهم ، ويرون الحقيقة تشرة ايمانهم ، فلا يدعون مع الله الها غيره ، لأن جميع ما عداه لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، ولا موتا ولا حياة ولا نشورا • ومن صفاتهم : أنهم لا يعتدون على النفس التى حرم الله قتلها الا بالحق ، وهو الكفر بعد الاسلام أو الزنا بعد الاحسان ، أو قتل النفس •

وللعلماء رأيان في هذا التبديل :
 « الأول » : أنه في الدنيا ، وذلك بتوفيق الله لهم الى صالح الأعمال ، وتيسيرها عليهم ، « والثاني » : أن التبديل في الآخرة ، وذلك بأن يضع بدل عقاب السيئة ، ثواب الحسنة ، فهو تبديل الجزاء لا تبديل الأعمال ، وعلى كل فيمكننا التوفيق بين الرأيين بأنهما متفقان على أن التبديل لا يكون الا بعد التوبة والايمان والعمل الصالح .

وقد ظن المشركون - بعد نزول هذه الآيات - أنها خاصة بمن آمن قبل نزولها ، فنزلت الآية التالية تبين أن حال التائبين سواء قبل النزول وبعده : « ومن تاب وعمل صالحا فإنه يتوب الى الله متابا » ، وقد قيل : « لله أفرح بتوبة العبد من المقل الواجد ، والظمان الوارد ، والعقيم الوالد » .

ومن صفاتهم : أنهم لا يشهدون الزور ، فلا يحضرون مجالس الباطل ولا يساعدون عليه أحدا من الناس ، وانما ينكرونه فينزهون أنفسهم عن الشر وأهل الشر ، والزور شامل لكل باطل ، فهم مطهرون منه ، واذا مروا به فانما يمرون كراما مطهرين ،

منكرين له ومعرضين عنه ، فان استطاعوا تغييره غيروه ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ، فان لم يستطع فليسانه ، فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف الايمان » . ومن صفاتهم : أنهم اذا ذكروا بآيات ربهم اعتبروا بما فيها ، واستبطلوا الموعظة الحسنة ، ووقفوا على ما فيها من هداية وارشاد ، فهم يقبلون عليها بأذان واعية وقلوب متفتحة ، فحالفهم هي حال المقرين ،

بعيدة عما عليه أولئك المبعدون الذين اذا استمعوا الى آيات ربهم كانوا كمن به صمم لا يعي ما يقال ، ومن به عمى لا يبصر . ومن صفاتهم كذلك : أنهم يطلبون من ربهم أن يهبهم الذرية الصالحة التي تجمع بين الايمان والعمل ، والأزواج المؤمنات ، والدرجات العالية ، في الطاعة حيث يقتدى بهم فيها ، ولا شك أن في هذا رقا لبناء الأسرة التي هي جزء من المجتمع الكبير . فهم يعالجون المجتمع ويقومون على اصلاحه ، ويرون أنهم حين يهبهم ربهم الذرية الصالحة والأزواج الصالحات ، تقر عيونهم ، فهم يحبون لهم ما يحبون لأنفسهم ،

صبرهم على طاعة ربهم ، وترك شهواتهم •

وقد أمر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام أن يقول للناس ، ويبين لهم أنه لا قيمة لهم عنده إلا بالعبادة ، ولولاها ما اهتم بهم ، لأن هذا هو الهدف من خلقهم ، قال تعالى : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » •

ولكن الكافرين الذين عموا وصموا ، وجه الله خطابه اليهم قائلاً : « فقد كذبتم فسوف يكون لزاما » وبهذه الصفات اشتملت الآيات على الضروريات وهي حفظ النفس والعرض والمال والعقل من الاشرار والعقائد الفاسدة ، كما اشتملت على حال العبد مع ربه ، وحاله مع الناس ، وبذا يتبين لنا أثرها القوي في بناء المجتمع الاسلامي الصالح الذي ترفرف عليه سعادة الدنيا والآخرة ، وتنتشر فيه الطمأنينة والأمان ، نسأل الله تعالى أن يجعلنا من « عباد الرحمن » وأن يوفق أمتنا الى التخلق بصفاتهم انه سميع مجيب الدعاء •

د . أحمد عمر هاشم

ولقد كان المجتمع الأول يعج بالفساد والجهالة ، قبل أن يشرق نور الاسلام ، وتنتشر هدايته ، فكانت عبادة الأوثان ، فلما جاء الهدى الالهي على يد الرسول صلى الله عليه وسلم بفرقته ، فرق بين الحق والباطل ، وكان الرجل يرى ولده أو أخاه أو والده كافرا ، ويعلم أنه ان ظل هكذا كان جزاؤه النار ، فيظل في عيشة مريرة ، اذ أن أحب الناس اليه لم يهتد بهديه ، ولم يتبع هدى الله ، فكان المسلمون يطلبون من ربهم أن يهبهم من ذريتهم وأزواجهم من يعبد الله ويطيعه حتى يكون سعيدا في دنياه وفي أخراه •

فعباد الرحمن اذن تتجه رغبتهم الى اصلاح بيئتهم ، ومعالجتها من كل فساد •

ثم أوضحت الآيات بعد ذلك جزاءهم عند ربهم ، وما أعد لهم في آخرتهم من غرفات عالية في الجنة جزاء على ما قدموه من صالح الأعمال ، فتلقاهم الملائكة بالتحية والسلام وهذه الدرجات انما استحقوها بفضل

مَنْ يَثْبُتْ لَهُ حَقُّ الشَّفَعَةِ

الأدكتور إبراهيم دسوق الشهاوت

اتفق الفقهاء على بُبُوتِ الشفعة للشريك الذي له حصّة شائعة في ذات المبيع ما دام لم يقاسم • واستدلوا على ذلك بقضاء الرسول صلى الله عليه وسلم وقوله •

وأما قوله صلى الله عليه وسلم فما رواه مسلم عن جابر ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الشفعة في كل شرك • في أرض أو ربع أو حائط لا يصلح أن يبيع حتى يعرض على شريكه فيأخذ أو يدع • فإن أبى فشريكه أحق حتى يؤذنه (٢) » •

أما قضاؤه صلى الله عليه وسلم • فما رواه البخاري وأحمد عن جابر رضى الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة في كل مالم يقسم (١) •

فهذه الأحاديث صريحة في بُبُوتِ الشفعة للشريك الذي له حصّة شائعة في ذات المبيع ما دام لم يقاسم هذا •

وما رواه مسلم والنسائي عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم : قضى بالشفعة في كل شركة لم تقسم ربة أو حائط • لا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه • فإن شاء أخذ • وإن شاء ترك • فإن باعه ولم يؤذن فهو أحق به (٣) •

وبعد اتفاقهم على بُبُوتِ الشفعة للشريك الذي له حصّة شائعة في ذات المبيع ما دام لم يقاسم • فإنهم قد اختلفوا في بُبُوتِها للشريك في حقوق المبيع والجار الملاصق الذي لا شركة له في حقوق المبيع •

(١) سبل السلام ج ٣ ص ١١١ •

(٢) عمدة القارى ، شرح صحيح البخارى ج ١٢ ص ٢٢

(٣) شرح النووي على مسلم ج ١١ ص ٤٦ والشوكاني ج ٥ ص ٢٨٠ •

عليه وسلم قضى : « بالشفعة فى كل ما لم يقسم • فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة » •

وثانيا : ما رواه أبو داود عن أبي هريرة رضى الله عنه • أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « اذا قسمت الدار وحدت فلا شفعة فيها » •

ووجه الدلالة من هذين الحديثين • أنهما يفيدان صراحة ثبوت الشفعة فيما لم يقسم • وعدمها اذا حصلت القسمة وبينت الحدود • والشريك فى حقوق المبيع والجار الملاصق حق كل منهما فى الملك مقسوم ومحدود فلا شفعة لهما •

وأجيب عن الاستدلال بالحديثين : بأن حديث جابر قيد نفي الشفعة بقيدتين :

الأول : وقوع الحدود ، والثانى تصريح الطرق • والمقيد بقيدتين لا يوجد مع فقد أحدهما •

فالحديث يفيد أنه اذا وقعت الحدود وبقيت الطرق مشتركة لم تنتف

والشركة فى حقوق المبيع هى كون الشخص له حصة فى حقوق الملك كالطريق الخاص ومسيل الماء الخاص • وقد انحصر هذا الاختلاف فى ثلاثة أقوال :

القول الأول : لا تثبت الشفعة لهما • ذهب الى ذلك جمهور الفقهاء •
القول الثانى : تثبت لهما الشفعة • ذهب الى ذلك الحنفية •

القول الثالث : تثبت الشفعة للشريك فى حقوق المبيع • ولا تثبت للجار الملاصق الذى لا شركة له فى هذه الحقوق • ذهب الى ذلك العنبرى وسوار والامام أحمد فى رواية وابن تيمية (١) •

الأدلة ومناقشتها

استدل جمهور الفقهاء على عدم ثبوت الشفعة للشريك فى حقوق المبيع والجار الملاصق الذى لا شركة له فى حقوقه بالسنة والمعقول •

أما السنة :

فأولا : ما رواه البخارى عن جابر رضى الله عنه • أن النبى صلى الله

(١) المغنى للحنبالة ج ٥ ص ٤٦١ ، المحلى لابن حزم ج ٦ ص ٩٩ ، اعلام الموقعين

ج ٢ ص ٦٥ ، الشوكلى ج ٥ ص ٢٨١

الشفعة بعد القسمة • وكل من الشريك
فى حقوق المبيع • والجار الملاصق
الذى لا شركة له فى حقوق المبيع •
قد وقعت الحدود فى ملكهما فتتفى
عنهما الشفعة بنص هذا الحديث •

وأجيب عن هذا الاستدلال بمنع
أن « انما » فى هذا الحديث للحصر
الحقيقى • لأنها تأتى للتأكيد كما فى
قوله تعالى : « انما أنت منذر » وتأتى
للابتات بطريق الكمال دون نفيه عن
الغير كما تقول : انما الكريم محمد •
أى الكامل فى الكرم محمد • ولم ترد
به نفي الكرم عن غيره • « وانما » فى
الحديث تحتل ذلك • لأن الشريك
فى الملك كامل فى سبب الشفعة •
ولذا قدم على غيره • فيجوز أن يكون
المراد الشفعة له بطريق الكمال •
دون نفيها عن غيره • ومع هذا الاحتمال
لا يتم به الاستدلال (٢) •

وأما المعقول : فقالوا : ان الشارع
كما يقصد رفع الضرر عن الجار ،
فكذلك يقصد رفع الضرر عن المشتري •
ولا يرفع الضرر عن الجار بادخال
الضرر على المشتري • فان المشتري

الشفعة • وعلى هذا يكون الحديث
مفيدا نفي الشفعة عن الجار الذى
لا شركة له فى حقوق المبيع • أما
حديث أبى هريرة وان كان ظاهره
يفيد نفي الشفعة بحصول القسمة
ووقوع الحدود : إلا أنه مقيد بتصريف
الطرق المقيد به حديث جابر • فيحمل
حديث أبى هريرة المطلق على حديث
جابر المقيد • بمعنى أنه يقيد بتصريف
الطرق • وبذلك لا يفيد نفي الشفعة
عن الشريك فى حقوق المبيع • ويؤيد
ذلك ما رواه جابر أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « الجار أحق بشفعة
جاره • ينتظر بها وان كان غائبا اذا
كان طريقهما واحدا » •

وثالثا : ما رواه البخارى عن جابر
رضى الله عنه قال : « انما جعل النبي
صلى الله عليه وسلم الشفعة فيما لم
يقسم • فاذا وقعت الحدود وصرفت
الطرق فلا شفعة (١) » •

ووجه الدلالة من هذا الحديث •
أنه حصر الشفعة فيما لم يقسم بانما •
وهى تدل على اثبات الحكم للمقصور
عليه ونفيه عما عداه • فتفيد نفي

(١) الشوكانى ج ٥ ص ٢٨١ ، نصب الرأية ج ٤ ص ١٧٥ ، الفنى ج ٥ ص ٢٦٣

(٢) التكملة على الهداية ج ٨ ص ٤١٢

الشركة مختلط • وفي الجوار متميز •
ولكل من الشريكين مطالبة شرعية
ومنع شرعى • فالمطالبة شرعية
بالقسمة • والمنع الشرعى من التصرف
بالهدم والبناء وغيرهما من كل ما يتوقف
التصرف فيه على اذن الشريك • فلما
كانت الشركة كذلك كانت محلا
للاستحقاق • بخلاف الجوار • فليس
فيه هذا المعنى • فلا يجوز الحاق
الجار بالشريك وبينهما هذا
الاختلاف (١) •

وأجيب عن المعقول • بأن الفرق
الذى ذكر لا يمنع الالتحاق • فان
الشفعة انما شرعت لدفع ضرر الدخيل •
وهذا الضرر كما يحصل للشريك
يحصل للجار • فوجب شرع الشفعة
له • ليدفع الضرر عن نفسه ؟

د. ابراهيم دسوقي الشهاوى

يحتاج الى دار يسكنها أو أرض
يزرعها • فإذا سلط الجار على اخراج
المشترى فقد أضر به ضررا بليغا •
والضرر مدفوع بالنص وهو قوله
صلى الله عليه وسلم : « لا ضرر ولا
ضرار » •

وعلى هذا المنوال فى أى دار
اشتراها ولها جار • على أنه يتعذر
طلب دار ليس لها جيران • فكان
من تمام الحكمة ألا تجب الشفعة متى
وقعت الحدود وصرفت الطرق •
خصوصا وأن الشفعة معدول بها من
سنة القياس • لما فيها من تملك مال
الغير بغير رضاه • غير أننا عرفنا ثبوت
هذا الحق فيما لم يقسم بالنص معللا
بدفع ضرر القسمة لكونه ضررا
لازما فلا يلحق به غيره وهو المقسوم •
لوجود الفارق بينهما • فان الملك فى

النظام الإدارى فى الإسلام

طرق الإدارة ومركز ضبط الإدارى منها

للدكتور مصطفى كمال وصفي

— ٥ —

مما تقدم يتبين أن تدخل الدولة
بالإدارة المباشرة ليست وسيلة أصيلة
فى الإسلام ، بل وسيلة احتياطية اذا
انصرف الناس عن القيام بواجباتهم
المفروضة عليهم دينا بالقيام بالمرافق
العامة ، وإقامة المصالح والخدمات قيما
بينهم طبقا لما يقتضيه الاسلام .

فالاسلام فى جوهره نظام تضامنى .
ويقتضى هذا التضامن أن يتولى الناس
بعضهم بعضا لقوله تعالى : « والمؤمنون
والمؤمنات بعضهم أولياء بعض »
فيتكافلون ويتضامرون ، بحيث
لا يضع ضعيف ولا فقير ولا محتاج
بينهم . وأساس هذا هو - كما بينا -
أن القيام بهذه المصالح فرض كفاية .
ولكن ضعف الوازع الإيمانى
يؤدى الى ضرورة تدخل الدولة .

وقد كانت الوظائف التقليدية
للدولة الاسلامية ، التى تتولاها
بطريق الادارة المباشرة محدودة ،
وفى مقدمتها : رعاية المرافق الدينية
بإمامة الصلاة - وكان يؤمها الخليفة
أو الأمير بنفسه - وإقامة الشعائر من
آذان وجمعة وعيدين وغيره والحج ،
 وإقامة القضاء ، والشرطة ، الجهاد ،
والمظالم والحسبة والبريد وحفظ
الأموال ببيت المال وانفاقها . وأما
سائر المرافق والخدمات العامة فقد كان
الأفراد يقومون بها تحت رقابة الدولة
وضبطها ، وذلك بما نسميه بطريق
الادارة الشعبية .

وبذلك فإن هذا التدخل هو من
المصالح المرسله التى يتطلبها الوقت
من القائم على الأمر . فإن سارت
الأمر سيرها الطبيعى ، وأنتجت
القوانين الطبيعية - كالعرض والطلب -
أثرها الطبيعى (لأن هذه القوانين هى
من أوجه الله سبحانه وتعالى ، فهى
المسعر وهو الدهر) كان تدخل
السلطان قبيحا . وان سار الناس على
هواهم وخالفوا شرعة الاسلام حملهم
السلطان جبرا بتدخله وجاز له ذلك

فاذا انتهينا من هذا أيضا ، توجهنا الى التحسينات فى هذه الأمور الخمسة ذاتها وبترتيبها •

وقد تبينت - فيما تقدم - أهمية حفظ الدين وتقديمه على غيره ، وذلك ليس تعصبا أو تقديسا نظريا ، ولكن لأن الدين هو أساس النظام الاسلامى ، وقوام هذه الحياة • فهذه النظام عقيدى مذهبى بطبيعته ولا يتيسر تطبيقه الا اذا قامت العقيدة وأخذت مكانتها اللازمة •

ولذلك فان أعمال التوعية اندينية لها أهم المكنات وأرفعها فى النظام الاسلامى ، وذلك بخدمة العلم وافتائه بين الناس وتوفير العلماء ووسائل البحث العلمى وأماكن العلم • وكذلك فان اقامة الشعائر الاسلامية من صلاة وصيام وزكاة وتوفير دور العبادة وأماكنها والمحافظة على المظهر والجوهر فى ذلك هو من أهم وظائف الدولة الاسلامية • وكنت امانة المسلمين فى الصلوات الخمس من أوجب واجبات الأمير فى عصور الاسلام الأولى ، وجلوسه فى المسجد ، والنداء بالأذان ومنع الظهور بالافطار ، واخراج الزكاة ، وغاية كتب الفقه بالبحث فى العبادات قبل المعاملات

كما قرر ابن القيم وغيره مما أوردناه • وكان تدخله فى ذلك حسنا • ولكن ليس التدخل بان تتبع الفرع وترك الأصل •

فان للنظام الاسلامى مناهجه وأصوله التى يجب أن تتبع فى تنفيذه •

وكل مبدأ له وسائله • ولا يصلح على الاطلاق أن نخر على وسائل مبدأ آخر ندخله علينا ، ونقول : هذا هو الاسلام أو لا ينافى الاسلام •

والباب الطبيعى لذلك ، هو مراعاة ترتيب المقاصد الشرعية على الوجه الذى أقره فقهاء الاسلام •

وذلك بأن يكون التدخل - أولا وقبل كل شئ - لضرورة حفظ الدين ، ثم لضرورة حفظ النفس ، ثم لضرورة حفظ النسل - وهو من قبيل النسل - ثم لضرورة حفظ العقل - وهو قطعة من النفس - ثم لضرورة حفظ المال • فان فرغا من ذلك بدأنا بتحقيق الحاجيات - برفع المشقة والخرج - فى هذه الأمور الخمسة بترتيبها السابق ، وهى الدين ، والنفس ، والنسل ، والعقل ، والمال ،

صار من المتعين تحصيل مثل المصروفات أو الرسوم من المتعلمين ، ولم يعد الجلوس في المسجد ملائماً ، خاصة بعد أن انصرف الناس الى علوم ليست من الدين في شيء . فلا بأس أن ندرس القانون الادارى الاسلامى فى المسجد ، ولكنه يبدو غريباً أن ندرس القانون الادارى الفرنسى وأنجلو ساكسونى والجرمانى فيه - ونأمر الناس باتباعه ! وبذلك تطلب الأمر انشاء المباني وسارت الأمور فى طريق آخر وأنشئت الوزارات والمصالح والأنظمة واللوائح والادارات والتفتيش ووسائل الرقابة . كل ذلك لأن العالم لم يعد يحسب الله فى علمه ، والمتعلم لا يريد علماً ، ولكن يريد ملكاً ادارياً فى ميادين الكسب والرزق .

فاذا انضبط ذلك ، جاء بعده ضبط النفس فالنسل فالعقل فالمال .

ولكن لا يأتى ضبط المال قبل ضبط الدين . ولا مراعاة التحسينات - كترقية الفنون ووسائل الترفيه - على حساب ضبط ضرورة الدين والنفس .

وتقوية الوازع الدينى فى المعاملات ؛ بأن سبب التعامل ليس نشدان الربح والمصلحة الخاصة ، بل اقامة المصالح وتيسير حصول الجماعة على احتياجاتها ، بل ان من المعاملات ما هو قربى محضة كالقرض ويفسده أن يجبر الى نفع أو مقابل .

ف ضبط الحياة الدينية ورعايتها هو اذن أول واجبات التدخل الادارى فى الحياة الاسلامية .

ولنضرب مثلاً من فريضة العلم ، وحالها اذا انصرف الناس عن الدين ، وأن ضخامة المعاهد وفخامتها ورونقها ليس دليلاً - على الاطلاق - على حسن القيام بهذا المرفق .

فانه لما كان الناس يعلمون ويوقنون بأن القيام بالعلم فريضة ، كان العالم ينبرى الى التعليم حسبة لله . فكان يجلس فى المسجد ليعلم الناس فلا يحتاج ذلك لأبنية ولا مؤسسات ولا تجهيزات . وكان الناس يهرعون اليه من تلقاء أنفسهم يستمعون ويتعلمون . فلما كف العلماء من احتساب وجه الله الكريم فى ذلك ، وتطلبوا الأجور الباهظة عليه ،

على مدينه رطلا من لحمه اذا لم يف
بدينه الا انعكاسا وتمبرا عن ظروف
الوقت • والا فان القاضى لم يجد
أن هذا الشرط ليس مشروعا فى
ذاته ، وعمد الى حيلة لكى يمنع
الدائن من التنفيذ • وسادت فلسفات
الحرية الاجتماعية والتجارية
(مرتكيا لزم) وتجارة الذهب والبحث
عن الثروات وتراكمها وصار شعار
الوقت هو : « دعه يمر دعه يعمل (١) »
وذلك بمنع عوائق التجارة ، واطلاق
الدوافع الفردية • وبظهور التفاوت
الاجتماعى بين القادرين على الثراء
ومن توصلوا اليه وبين المساكين الذين
اتخذوهم الآخرون سخرية وتسلطوا
عليهم لضعفهم، ظهرت مبادئ اجتماعية
واقتصادية جديدة دعت الى التقييد
والى تدخل الدولة لكبح جماح الاستغلال
والفارق الطبقي • بتدخل الدولة
اقتصاديا واجتماعيا فى الحياة العامة •
وصار هذا الاتجاه جليا فى غضون
القرن الحالى ، الذى يصح أن نسميه
عصر المؤسسات والمنظمات •

وتزداد ظاهرة التدخل - خاصة
الاقتصادى - فى جميع النظم الشرقية

ومن هنا تتضح المقارنة بين تخطيط
التدخل الاسلامى للدولة ، وتخطيط
التدخل الوضعى لها •

ففى النظم الوضعية يقوم التخطيط
على اعتبارات اقتصادية واجتماعية فى
المقام الأول، ثم يعتبر الدين بعد ذلك
من الكماليات ، لأن الدين - فى
هذه النظم - هو حالة وجدانية داخلية
بين المرء ونفسه لجلب راحته النفسية
وليس نظاما اجتماعيا •

وقد بدأت فلسفة النظم الوضعية فى
أوروبا بمحاولة هدم سيطرة الكنيسة
على السلطة الزمانية ومنع تدخلها فيها •
وصار من المقرر أنه لا يجوز سن
التشريعات للأغراض الدينية بعد أن
عزلت تماما عن أغراض الحياة العامة •
ثم ما لبثت السلطة الزمانية أن تغولت
واستبدت بالناس ، فاتجهت هذه
الفلسفات الى تقييدها أيضا فنشأ القول
بأن حرية الانسان مطلقة مالم يقيدها
القانون أو يضر استعمالها بالغير • وفى
ظل هذا التفكير انطلقت النفوس نحو
الاستغلال الذمى باسم حرية الارادة •
وليست قصة تاجر البندقية الذى فرض

والغربية - بشكل واضح فى جميع أنحاء العالم •

وسبب ذلك انهم يرون أن الدافع الاقتصادى هو المحرك الأول فى هذه الحياة •

وهذا خطأ ووهم •

فان علماء النفس - عندهم - لا يقررون أن الدافع الأول اقتصادى بل رأى الغالب عندهم الآن - الذى يقول به فرويد وعلماء التحليل النفسى - أن الدافع الأول هو الغريزة الجنسية • نعم ان هذا القول ليس صائباً تماماً - بل تداخله المفالة الواضحة - ولكنه لا يخلو من الحق • وهو على الأقل ينفى عن الاقتصاد - وبحق أيضاً - أن يكون الدافع الأول فى الحياة ؛ لأن الاقتصاد هو الحصول على المنفعة المادية • فان الانتاج والتنظيم والتداول والاستهلاك كل ذلك من أجل الحصول على المنفعة المادية • فالسلعة الخام أقل قيمة من السلعة بعد تصنيعها ولذلك فالانتاج بالتصنيع هو عمل اقتصادى • وكذا بالنسبة للزراعة وغيرها من وسائل الانتاج • وكذلك فان التداول عمل اقتصادى لأنه يزيد

من منفعة السلعة • فالمادة الاولى فى موطنها الأول - كالمعدن فى الجبل أو الخشب فى الغابة - أقل قيمة مما لو نقل الى مكان يستفاد منه فيه • وليست الزيادة هى ثمن السلعة وتكاليف النقل وأرباح التجار وعمولات الوسطاء فقط ، ولكن ذلك يدخل فيه حساب الطلب • وبذلك فان أعمال التجارة من نقل وسمسة وتأمين وغير ذلك هى أعمال اقتصادية لأنها تخلق المنفعة وتزيد القيمة • والملاحظ أنه بعد كل هذه الجهود الاقتصادية يحصل الانسان على المال ليبدده على شهواته ولهواته ! !

وهذا يؤيد رأى علماء النفس فى أن الاقتصاد ليس الدافع النهائى فى هذه الحياة •

وبذلك فان تأليه القرن العشرين للاقتصاد والمال والمادة هو تأليه فاسد • وقال الله تعالى : « ويعبدون ما يضرهم ولا ينفعهم » ومن أضراره أنه يؤدى الى التصارع الدنىء ، لأنه لا يرفع الهمة الا بقدر الحصول على المادة ويتجاهل المعنويات والأدبيات ، ولذلك فانه فى الدول الآخذة بهذه التخطيطات الاقتصادية البحتة نلاحظ

انهيارا لا شك فيه فى القيم :كالحرىات
والمساواة والأخلاق والعبادات والدين
والأسرة . . وكل ذلك يصير كماليا
ومتأخرا عن الحصول على المنفعة
المادية . . ويضجى به فى سبيلها .

فاذا أضفنا الى ذلك ان القائمين على
الادارة العامة ليس الا ناتج هذا
المجتمع ، وانهم يفسدون اذا فسد
سائر البشر ، لتبين لنا بوضوح أن
اغفال التوعية الايمانية والاهتمام
بالنواحى الاقتصادية لن يزيد الأمر
اصلاحا . ما دام أن القائمين على هذه
النواحى الاقتصادية تنقصهم النواحى
الايمانية والأدبية . فهذا كقول
الشاعر :

نعيب زماننا والعيب فينا

وما لزماننا عيب سوانا !!

فالمدرسة ليست بناء بديعا منمقا
مجهزا بالحدائق والمعامل والصور
والتماثيل . . بل هى معلم ، ولو على
قارعة الطريق .

والمشفى ليست فصرا مشيدا فى
فخامة الفنادق ، ولا آنسات وشيقات
يقمن على المرضى ولا غرفا مجهزة
بأحدث الآلات . . بل قلب انسانى
يقوم بأعمال الطب والتمريض ، وأيضا

ثم ان هذه المؤسسات والانشاءات
والهياكل التنظيمية والادارية والتي
أنشأت - فى الواقع - أزمة لامراء
فيها فى التنظيم الدستورى والادارى ،
وتعقدت الأمور تعقدا لا خلاص منه
تقريبا ، لا يصير لها أى لزوم اذا قام
الناس بما يجب عليهم نتيجة ليقظة
الايمان والضمير . ولذلك فأجدى على
الدولة أن تتوجه الى التوعية الايمانية
من أن تدخل فى هذه المتاهة غير
المتناهية من التنظيمات والرقابات .
ولا شئ أبأس من الانسان وهو واقع
فى تروس هذه الآلات الجبارة . .
كالفأر فى الطاحون الدائر . .

وهذه الآلات الضخمة انما تعود على
الدولة بالمسئولية واللوم والتقريع ،
اذ هى تتحمل بوائق الظروف غير
المنظورة والقوى القاهرة التى قد
تؤدى الى فشل الادارة وعجزها عن
تحقيق المصلحة العامة . ومن الأكيد
- بل من المستحيل - أن يدور هذا

- وبإصرار - ولو بدون أجهزة ولو على قارعة الطريق •
- والحرب ليست أسلحة حديثة ومعدات ذرية • • بل شجعة وإيمان •
- ما زالت كذلك وستظل كذلك الى الأبد • •
- والخلاصة أن هذه الهياكل الوثنية الجديدة ، وهذه المعابد التي أنشئت
- لعبادة المال والاقتصاد ، وأنشأت هذا التزمت فى تدخل الدولة والمغلاة الشديدة ليست بشيء • بل المهم معابد الايمان والعقيدة • وأن يعرف الانسان الفرد واجب نفسه ، وان يكون تدخل الدولة أولا - ولا بأس بعد ذلك بسائره - من أجل تمكين الايمان وحفظ الضرورة الأولى للجماعة وهى الدين •
- د . مصطفى كمال وصفى

كَيْفَ يَشَوِّهُ التَّارِيخُ فِي أَعْيُنِ أَبْنَانِنَا؟

لِلأستاذ عبد العظيم محمود الديب

فيدير الحديث ناحية أخرى ، ويتيهياً
للاستحباب من أمامي مضيقاً الى ما كان
يعانيه من حيرة وقلق مشاعر الندم •
ولكنني تماسكت وناديتني سائلاً : ماذا
تريد ؟ وعم تسأل ؟ ...

وتناولت منه كتاب التاريخ وأخذت
أقرأ من ص ٧٧ فطالعتني بها : (الفتنة
وتوحيد صفوف المسلمين بعدها) ..

وبدأت أحاول بكل ما أوتيته من
قدرة على الشرح وبكل ما عرفت من
فنون التربية وعلم النفس وطرق
التدريس .. حاولت بكل ما استطعت
أن أبسط له هذه المعلومات وأقدمها له
ميسرة معللة بطريقة لا تصدم شعوره
ولا تشوه الصورة الناصعة التي رسمها
في ذهنه وقلبه لأولئك الأبطال ...

ورحت أسهب وأطنب وأسبب وأعلل
... وانصرف المسكين من أمامي
يتكلف الابتسام ويظهر الاقتناع بما

دخل على ابني - وهو بعد لما يكمل
العاشرة من عمره - وفي عينه حيرة
وفي قلبه رجفة وفي يده كتاب التاريخ
للمصف الخامس الابتدائي ، المقرر
هذا العام ، وتسأل في مرارة : أبى :
هل كان معاوية مسلماً ؟ وهل كان
عمرو بن العاص مسلماً ؟ ولماذا قتل
عثمان بن عفان ؟ وكيف ؟ ومن قتله ؟
وهل صحيح هذا الكلام ؟ أليس
هؤلاء من أصحاب الرسول صلى الله
عليه وسلم ؟ أليس هؤلاء من الذين
دافعوا عن الرسول وحاربوا الكفار ؟

ووجدت نفسي أمام مشاعر هذا
الطفل الحائر واجماً تماماً • أقول :
أمام مشاعره • نعم أمام مشاعره لا أمام
أسئلته ، فقد كان الفزع يطل من
عينيه والحيرة تنفثها !!!

ولم أستطع أن أداري ما اعتراني
من ألم ووجوم مما جعل الطفل الصغير
يشعر بالندم على ما سبب لأبيه من آلام

فيه صورة من أدماءوا الدنيا وبددوا
ظلامها بحضارتهم وعلمهم وعزتهم
وأمجادهم : فطل يتغنى بأحمس
وأضرا به ، ويبساهى بأنه من أصل
فرعونى !!!

قلته ، ولكن صفاء عيني الطفل لم
تستطع أن تكتم ما يemor في داخله .
ورحت أنا أسأل : من المسئول عن
تشويه تاريخنا بهذه الصورة ؟ من
وراء هذا العرض المسوخ لتاريخ
ديننا ؟

ألم يكن لدى الفراعنة فتن ؟ ألم
تثر بينهم منزعجات واحن ؟

فلماذا التاريخ الاسلامى وحده ؟
لماذا تاريخ الفراعين يقدم لأبنائنا
صافيا ناصعا ؟ ولماذا تاريخ الاسلام
وحده يظهر مكذرا غائما ؟

أهى صدفة ؟ أم تدبير ؟؟

لا أشك في أن هذا تدبير !! تدبير
أحكمت حلقاته من قبل . تدبير
أحكمت حلقاته من يوم كتب على هذا
البلد أن يكون (دنلوب) مستشارا
لوزارة المعارف (التربية والتعليم) !!
فقد شدد هذا المستشار قبضته وطالت
مدته حتى انطبعت بصماته وبقيت
ظلاله جائمة . فزال ولما نزل آثاره
وفلسفته .

لقد كان وضع دنلوب مستشارا
لوزارة المعارف عن وعى وادراك
لمهمته ، فقد علم أساطين الاستعمار أن

(قد يكون مافى هذا الكتاب له ظل
من الحقيقة ، وقد يمكن التعويل على
شئ من هذه المرويات) ولكن لماذا
الاصرار على ابراز هذه الزوايا دون
غيرها ؟ لماذا تعطى هذه الجوانب أكبر
من حجمها ؟ بل لماذا الاصرار على
تعليمها لأولادنا فى هذه السن المبكرة ؟
وهم لما يقدرروا بعد على ادراك
البواعث والملاسات والموازنات ، ولما
يستطيعوا بعد السيطرة على انفعالاتهم .
نعم لماذا الاصرار على تعليم هذا
لأطفالنا بهذا التفصيل ؟

ثم لماذا يكون هذا الأسلوب فى
التاريخ الاسلامى وحده ؟

نعم . لماذا يكون هذا الأسلوب
فى التاريخ الاسلامى وحده ؟؟؟

لقد درس ابنى فى العام الماضى فى
الصف الرابع تاريخ الفراعنة ورأى

الذى يستطيع أن يحول جبلا شامخا
الى كومة من التراب . *

ان التعليم ليس عملية عشوائية
تلقائية ، وليس مجرد معلومات وأفكار
وآراء يشحن بها ذهن التلميذ . ولكن
التعليم فى واقع الأمر يقوم على فلسفة
ومبادئ ذات خطوط واضحة بينة
توضح المناهج وتختار المعلومات
وتنسق بحيث تعمق هذه الفلسفة ،
وتقرر هذه المبادئ ، لا فى الأذهان
والعقول فحسب بل من قبل جعلها
تملاً للقلوب وتسيطر على العواطف
وتربى الاتجاهات وتخلق الاهتمامات
التي تتفق مع هذه الفلسفة وتلك
المبادئ . *

فهل من فلسفة التعليم وأهدافه
عندنا تشويه تاريخ الاسلام ورجاله ؟
بالقطع « لا » فمن أول أهداف المنهج
الذى وضعته وزارة التربية والتعليم :
اعتزاز التلميذ بتاريخه ومبادئه . *

ان من يطلع على هذا الكتاب
(التاريخ للصف الخامس الابتدائي)
يعجب كيف كتب وبأى روح . ويكفى
أن نضع أمام المسؤولين الحقائق الآتية
بكل ايجاز وبدون تعليق :

قتل الشعوب بالرصاص يثيرها ولكن
قتلها بتمزيق تاريخها واجتثاث
جذورها وتشكيكها فى نفسها ومبادئها
ونحو ذلك من الأساليب الماكرة التى
لا تطلق فيها رصاصة ولا يضرب فيها
عصا أو سوط أيسر وفى نفس الوقت
أخطر . *

وليس بعسير أن نستشهد بأقوال
لكثير من دهاقين الاستعمار وقادته
يصرحون فيها بأن التعليم ومناهجه من
وسائلهم فى قتل الشعوب ووأد مبادئها
وعقائدها . *

ولقد أدرك ذلك شاعر الهند الكبير
« أكبر حسين » الملقب بلسان العصر
فقال بطريقته الساخرة اللاذعة :
« يا بلادة فرعون الذى لم يصل
تفكيره الى تأسيس الكليات وقد كان
ذلك أسهل طريقة لقتل الأولاد !!
ولو فعل ذلك لم يلحقه العار ، وسوء
الأحذوثة فى التاريخ » ويقول الشاعر
محمد اقبال : « ان التعليم (يعنى على
الطريقة الغربية) هو الحامض الذى
يذيب شخصية الكائن الحى ثم يكونها
كما يشاء ، ان هذا الحامض هو أشد
قوة وتأثيرا من أى مادة كيميائية ، هو

الخلافة الرشيدة مشجعا للعرب على غزو بلادهما « !! كذا ؟؟

خلافة رشيدة ويشجعها ضعف جيرانها على أن تغزوهم * !!! فأين الرشد ؟؟ ويعلم هذا لأولادنا في الوقت الذي يتنادى فيه العالم بالدعوة الى السلام ورعاية حقوق الضعفاء ، في هذا الوقت نفتري على الخلفاء الراشدين ونقول لأبنائنا : (انهم استضعفوا جيرانهم فهجموا عليهم) *

٥ - في ص ١٨٦ س ١٥ يقول وهو يتحدث عن سبب فتح مصر : « كما نبه عمرو بن العاص الخليفة الى ثراء مصر وكثرة خيراتها » هكذا !! فتح ونهب * حرب وسفك من أجل الثروة والخيرات !!!

وانى لأتساءل : من أين للمؤلف هذه المعلومات ؟ أكشف عن نيات عمرو وعمر ؟ أم استتج ذلك من سيرتهما ؟ أم وجدوه مسطورا مصرحا به مرويا عنهما في كتب التاريخ ؟؟

وبينما يغمز نية عمرو وعمر هذه الغمزة يمر سريعا على ما ثبت صراحة وبقينا من معاونة أهل مصر لعمرو وترحيبهم برجاله وحسن استقبالهم

١ - عند الفصل الثاني بعنوان (الخلفاء الراشدون والفتوحات الاسلامية) من ص ١٧١ - ١٩١ وبه صفحتان خرائط * فجملة ما كتب في الفصل كله ١٨ صفحة * ولك أن تعجب معي حين تعلم أن الحديث عن الفتنة احتل خمس صفحات أى نحو الثلث !! أليس من حق التلميذ الصغير أن يفزع وينزعج حين يرى ثلث عهد الخلفاء الراشدين فتنا وصراعا ! ! وأين الرشد اذا ؟؟

٢ - في ص ١٧٧ س ١٢ يقول : « بويح على بن أبى طالب بالخلافة لأنه ابن عم الرسول صلى الله عليه وسلم وزوج ابنته فاطمة » كذا !! ويسأل التلميذ الصغير ببساطة : ألم يكن على بن أبى طالب ابن عم الرسول وزوج ابنته يوم وفاته ؟؟؟

٣ - في ص ١٨١ س ١٤ « وبذلك أصبح معاوية خليفة للمسلمين واتحد العرب تحت قيادته » ما هذا ؟ « اتحد العرب » * فأين المسلمون من الفرس في المشرق ؟ ومن البربر في المغرب ؟!

٤ - في ص ١٨٢ س ٢ « كان ضعف دولتي الفرس والروم في عصر

للمسلمين (الدعاة) • ولا أقول
الفاحين •

والكتاب أيضا مجرد نموذج لما
يدرس لأبنائنا فهناك أمثلة أخطر منه
سنعود الى كشفها فى وقت قريب
ان شاء الله •

٦ - فى ص ١٨٦ س ٦ وما بعده
يذكر قصة عزل خالد بن الوليد بدون
أن يقتضيها السياق • بل يقتحمها
اقحاما • ويتركنا فى حيرة ، أهذا كتاب
موجز من دروس التاريخ أم مطول
من مطولاته ؟؟

وربما يقول قائل : ما ذنب المنهج
والمؤلف ؟ وهذه هى حقائق التاريخ ؟
وقد أقول : نعم • ولكن تبقى أسئلة :

هل هذه هى الحقائق الوحيدة ؟
وهل هذه هى السن المناسبة لدراستها ؟
وهل يتفق ذلك مع الفلسفة
والمبادئ التى يقوم عليها التعليم
والتربية فى بلادنا ؟ هذا على فرض
أنها حقائق !!

٧ - فى ص ١٧٤ س ٥ « اتسعت
الدولة فى عهده (يعنى أبا بكر رضى
الله عنه) اتساعا كبيرا على حساب
دولتى الروم والفرس • انظر : على
حساب دولتى الروم والفرس • وأقرأ
الصفحة كلها لترى أن العبارة مقحمة
فى السياق لا محل لها •

ثم مرة ثانية لماذا تاريخ الاسلام
وحده يكتب بهذه الصورة ؟

هذه مجرد نماذج من هذا الكتاب •
والكتاب موجود فى كل يد مطبوع
منه فى هذا العام وحده أكثر من
نصف مليون نسخة •

هل من سميع ؟؟

عبد العظيم محمود الديب

دَوْرُ الْمَرْأَةِ فِي الْمَجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ

المؤلف: د. فؤاد عبد الوهاب

المرأة راعية :

منزلها وان كان الاسلام لا يمنعها من الخروج والعمل خارج المنزل والكدح في الحياة الى جانب الرجل اذا كانت هناك ضرورة تدفعها الى ذلك لكي تعمل نفسها أو تنفق على أولادها أو والديها العاجزين على الكسب أو من تعمل من اخوة أو أقارب اذا لم يكن لهم من يعولهم سواها •

يقول سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه ابن عمر رضي الله عنهما : (كللكم راع وكللكم مسئول عن رعيته ، الامام راع ومسئول عن رعيته والرجل راع في أهله ومسئول عن رعيته ، والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيته ، والخادم راع في مال سيده ومسئول عن رعيته فكللكم راع وكللكم مسئول عن رعيته) •

أما اذا لم تكن هناك ضرورة لعمل المرأة فان الاسلام قد أعفاها من الكدح في الحياة وخصها بتدبير شئون أسرتها وتربية أولادها وهي بذلك تقدم خدمة كبرى لبلادها ومجتمعها لأن حسن تنشئتها لأبنائها يؤهلهم لكي يكونوا أفراداً صالحين في المجتمع يقومون على خدمته ويعملون في سبيل إيساعده •

لقد خلق الله سبحانه وتعالى الانسان من ذكر وأنثى ويسر كلاهما خلق له ، وبطبيعة الانسان ، للرجل عمله في الحياة والمجتمع والمرأة عملها • فبحكم تكوين الرجل عليه أن يعمل ويكدح ليعول زوجته وأبناءه ، والزوجة تنجب الأولاد وترعاهم وتربيهم وتقوم على شئون المنزل ، وليس في ذلك غضاظة لأي منهما ولا يقلل من قدر دورهما في الحياة ، فعمل المرأة الأساسي في

ان لخروج المرأة وعملها بعيدا عن بيتها أضرارا كثيرة ... فهو يؤدي الى تفتيت العلاقات الأسرية ، لأن

الأخلاق الفاضلة ، والعادات الطيبة ما لابد له أن يتعلمه ، ولكنه قد يتعلم منهم الكثير من العادات القبيحة التى قد تدمر مستقبله ، بل ومستقبل المجتمع بأسره ، ان فتح باب العمل أمام المرأة على مصراعيه تدمير للمجتمع من حيث لا ندري ... حقيقة ان المرأة نصف المجتمع ويجب أن تشارك فى بنائه ، ولكن بالطريقة التى تحفظ هذا المجتمع وتنميه ، لا التى تدمره وتحطم كيانه . يجب على أولى الأمر اذا أرادوا ترك هذا الباب كما هو أن يقللوا من ساعات العمل الى أقل قدر حتى ولو أدى ذلك الى تقليل الأجر حتى تجد المرأة العاملة الوقت الكافى لتربية أولادها ورعايتهم وتدير أمور بيتها .

اننى لا أدعو بذلك الى الغاء حق حصلت عليه المرأة ، وانما أدعو الى حسن استغلال هذا الحق وقصره على حالات الضرورة ووضع النظم الكفيلة بالوصول به الى صلاح المجتمع بأسره لا الى دماره وانهيائه .

يمكن أن يمنع عمل المرأة المتزوجة على أن يرفع أجر زوجها ويسمح

المرأة العاملة لا يمكنها التوفيق بين عملها وحسن تربية أولادها فهى اما أن تتركهم لامرأة أخرى ترعاهم أو تودعهم احدى دور الحضانه وفى كلتا الحالتين لا يجد الطفل الحنان والعطف الأموى الذى أودعه الله سبحانه وتعالى فى الأم ، فبعد أمه عنه يجعله لا يحس بحنانها ، ويفقد رعايتها وفى ذلك خطورة أيما خطورة على حياة الطفل ومستقبله ، اذ يخرج الى معترك الحياة وهو يشعر أنه لم يجد من يحنو عليه فيقسو قلبه ، وتجنف منه ينابيع الرحمة ، لأن فاقده الشئ لا يعطيه . فاذا كان الطفل قد افتقد حنان الأم فى صغره فلن يستطيع هو أن يمنح هذا الحنان فى كبره وذلك تدمير لقوى المجتمع وضياح لأهم ما أورثه الله فى هذه الأرض وهو الانسان .

ان الابن الذى لا يرعاه أبواه ويتركانه للآخرين لا يمكن لهؤلاء الغرباء عنه أن يعوضوه عن والديه ، ويتركونه تائها ضائعا لا يلقنونه من

خلق الله جل وعلا هذا الاختلاف
لكي تعمّر الأرض وتبقى الحياة
وتستمر الى أن يرث سبحانه الأرض
ومن عليها ...

ان المجتمع الذى لا يستطيع أن
يضمن الحياة الكريمة للمرأة كما
أرادها لها الاسلام مجتمع متأخر ،
ولن ينهض الا اذا أكرم المرأة وأعلى
شأنها كما أراد الله سبحانه وتعالى لها
أن تكون ...

ان المرأة التى تخدم وطنها بحسن
رعايتها لأبنائها وتنشئهم نشأة طيبة
أفضل من تلك التى تكدح وتعمل
خارج بيتها بدون ضرورة ، لكى ترفه
عن نفسها ، أو لكى تمضى الوقت الى
غير ذلك من الحجب التى لا معنى
لها ...

المرأة الراعية فى بيت زوجها هى
التي تقدم لبلادها الجنود الذين
يدافعون عنه ويحمونه من أعدائه ،
والأطباء الذين يحاربون المرض
والمهندسين الذين يعملون البناء ،
والساسة والقادة وكل الذين يخدمون
الوطن فى كل المجالات ، ان مس
الأم وريحها وريقها خير لابنها من

لغير المتزوجات أو من يعولن غيرهن
بالعمل ، أو يمكن كما قلنا تقليل
ساعات العمل للمتزوجات ... ان
هناك كثيرا من الحلول لو أردنا
للمجتمع الصلاح وللذرية حسن
الرعاية والنشأة الطيبة ...

ان أخشى ما أخشاه أن يجيء يوم
وكل النساء تعمل ، ويبقى الأبناء فى
ضياح ، فتضيع معهم القيم والمبادئ
والأخلاق ... ان الذين يتشدقون
بدعاوى تحرير المرأة ومساواتها
بالرجل انما يدعون الى طريق خطر
لأن الله الذى خلق كلا من الرجل
والمرأة من نفس واحدة ، يسر كلا
منهما لما خلق له ، فالمرأة بحكم
تكوينها الجسماني تحمل وتضع
وترضع وتربى أولادها ووضع فى
قلبها الحنان والرحمة ... وأعطى
الرجل قوة فى الجسم ليستطيع العمل
والكدح فى الحياة . فلو أراد الله
سبحانه وتعالى أن يغير من ذلك لفعل
ولكن الناس يتجاهلون الحكمة التى
من أجلها خلق الله سبحانه وتعالى
الانسان من ذكر وأنثى ولعلمهم
يعودون الى رشدهم فيعلمون أن الله
لم يخلق هذا الاختلاف عبثا أو لهوا
سبحانه وتعالى علوا كبيرا ... انما

الشهد عند غيرها كما جاء فى حكم
للمصدق أبى بكر رضى الله عنه ضد
وأوثقتها وبما لا يخرجها عن وقارها
وحشمتها ***

عمر بن الخطاب رضى الله عنه عندما
طلب ضم أحد أبنائه اليه حيث قال له :
« ان مسها وريقها وريحها خير له من
الشهد عندك » ورفض منح الفاروق
حضانة ابنه الصغير *

واذا كان الرجل هو المكلف بالانفاق
كان الواجب أن نفتح أمامه مجال
العمل أولا لأن مزاحمة المرأة له فى
عمله قد يعطل بعض الرجال عن
الكسب وذلك وضع لا يرضاه الاسلام
ولا تقبله شريعة الله ؛ لأنه قد يضع من
يعولهم هذا الرجل الذى نافسته المرأة
وأخذت مكانه فى العمل وقد لا تكون
هى فى نفس حاجته وضرورته ***

اننى لا أقول ذلك تجن على المرأة
أو تضيع لحقوقها ، وعلم الله أنى
ما أردت الا الخير لها والعودة بها الى
طبيعتها وحقيقتها ، وكيف أدعو الى
الاضرار بها وهى نصف المجتمع
وشقيقة الرجل فى كفاحه وجهاده فى
الحياة ، يقول صلى الله عليه وسلم :
« النساء شقائق الرجال » ويقول عليه
الصلاة والسلام فى حجة الوداع بعد
أن حمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ
ثم قال : « ألا واستوصوا بالنساء خيرا
فانما هن عوان عندكم » *

لقد خلق الله الناس من ذكر وأنثى
لكى يعمروا الأرض وتستمر الحياة •
يقول الامام الشيخ محمد عبده : « ان

ان الدعوة الى قصر عمل المرأة
خارج منزلها على الضرورة فقط
لا يمنع من تعليمها وتثقيفها ومشاركتها
فى الحياة العامة وانما المطلوب هو
منح المرأة الفرصة المناسبة للقيام
بعملها الطبيعى وهو الزوجية والأمومة
للمحافظة على كيان المجتمع ومستقبل
الانسان فى هذا المجتمع •

ان الرجل فى الشريعة الاسلامية
هو مسئول شرعا عن الانفاق على
زوجته وأولاده ومن تلزمه نفقتهم ،
ولا يطلب من المرأة الانفاق مهما كانت
غنية ، لأنها قبل الزواج مسئولة من
أبيها أو اخوتها وبعد الزواج من
زوجها أو أولادها وهى لا تكلف بأى
عمل يخرجها عن طبيعتها ، فاذا دعت
الضرورة الى عملها فلا بد أن تعمل فى
الأعمال التى تتناسب مع تكوينها

كان من تقدمها في الحضارة أن بالغت في احترام النساء وتكريمهن وغنت بتربيتهن وتعليمهن الفنون والعلوم - لا تزال دون هذه الدرجة التي رفع الاسلام النساء اليها ، ولا تزال قوانين بعضها تمنع المرأة من حق التصرف في مالها بدون اذن زوجها ، وغير ذلك من الحقوق التي منحها اياها الشريعة الاسلامية من نحو ثلاثة عشر قرنا ونصفا . وقد كان النساء في أوروبا منذ خمسين سنة بمنزلة الارقاء في كل شئ كما كن في عهد الجاهلية عند العرب أو أسوأ حالا .

هذا ما أردت بيانه وتوضيحه فان كنت قد أصبت فمن الله وان كنت قد أخطأت فمن نفسي وأستغفر الله « ان أريد الا اصلاح ما استطعت » . ونختم بالذي هو خير :

« ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » .

توفيق على وهبه

ما يجب على المرأة أن تتعلمه من عقائد دينها وآدابه وعباداته محدودة ولكن ما يطلب منها لنظام بيتها وتربية أولادها ونحو ذلك من أمور الدنيا كأحكام المعاملات ان كانت في بيت غنى ونعمة - تختلف باختلاف الزمان والمكان والأحوال كما تختلف بحسب ذلك الواجب على الرجال . ألا ترى الفقهاء يوجبون على الرجل النفقة والسكن والخدمة اللائقة بحال المرأة ؟ ألا ترى فروض الكفايات قد اتسعت دائرتها . ثم يقول : « أي الأمرين أفضل في نظر الاسلام : أمريض المرأة لزوجها - ان هو مرض - أم اتخاذ ممرضة أجنبية تطلع عليه - وتكشف من أحواله ما لا يجب هو أو دينه أن تراه ؟ وهل يتيسر للمرأة اذا كانت جاهلة بقانون الصحة وبأسماء الأدوية أن تمرض زوجها أو تقوم بتربية أبنائها تربية تحفظ عليهم صحتهم وعقولهم » .

ويقول : « هذه الدرجة التي رفع الله النساء اليها لم يرفعهن اليها دين سابق ولا شريعة من الشرائع بل لم تصل اليها أمة من الأمم قبل الاسلام ولا بعده ، وهذه الأمم الأوربية التي

إدارة الأعمال في الإسلام

المذكور عباس حلى اسماعيل

تجند الكفايات والمواهب المتنوعة لصالح
العمل •

والمفهوم أن مدير العمل راع مسئول
عن رعيته ، فعليه أن يقدر عمل
العاملين ، ويشيع فيهم العدالة ، فتبدو
للأداء وضاعة ، وأن يكون حازما
يحسن اختيار عماله وأعوانه، ويحاسبهم
على ما قدموه ، ويضرب على أيدي
العابثين والمفسدين ، حتى يحفظ على
العمل كيانه ، ويدفع كل فرد الى أداء
ما يجب عليه في أمانة واخلاص ،
فيزيد الانتاج •

والايمان والعمل في الاسلام - دين
الفطرة - مسئولية عين ، لا مسئولية
كفاية ، أى أنهما تبعه الوجود لكل
فرد بذاته ، لا يغنى أحد عن أحد
بايمانه وعمله • وعلى المدير أن يوفر
للعامل المسكن الصحي ، والغذاء
الكامل ، والملبس اللائق ، من غير تفتير
ولا اسراف ، كما يهيئ لهم وسائل
الأمن والاستقرار • ويجب ألا يطغيه

يحرص قادة الانتاج بالدول المتقدمة
في أيامنا هذه ، على أن يتشاور مدير
العمل مع العمال ، ويجمع بين الحزم
والاهتمام بمصالحهم، ويتميز بالتواضع،
ويتمتع بحب العمال واحترامهم ، وأن
يغرس فيهم حب العمل ، ويقدر
الخبرة ، ويلتزم بالمحافظة على ما وكل
الى مجموعهم من أعمال • وهذا كله
نادى به الاسلام منذ أربعة عشر قرنا •

فلقد حث القرآن الكريم على
التمسك بمبدأ الشورى ، ولذا كان من
حق كل مسلم أن يبدي رأيه في أى
أمر ، ذكرا كان أم أنثى ، صغر هذا
الأمر أو كبر ، حتى يتبين المسلمون
وجه الصواب والسداد فيه • ولم يكن
أحد أكثر مشورة لأصحابه من الرسول
صلى الله عليه وسلم ، لأن الشورى هي
الطريق الصحيح ، لمعرفة أصوب
الآراء ، فضلا عن أنها مظهر من مظاهر
المساواة ، وحرية الرأي ، وحرية
النقد ، والاعتراف بشخصية الفرد ،
في اطار مصلحة الجماعة ، وبالشورى

الأولى ، لأنها تتناجى بعمل الخير والطاعة ، وتحب له أن يسلك سبيل الحق ، وأن يعمل لنفع الجماعة ، وهى لذلك تبصره بالصالح والفاقد ، وتبين له الصواب والخطأ ، وتوضح له الحقائق دون تمويه ، وتصرح له بنقائصه وعيوبه ، فلا تكتمها ضعفاً ، ولا تداريها مجاملة ورياء . ويبين الرسول صلى الله عليه وسلم أن أعظم ألوان الجهاد ، وأجزؤها ثوابا عند الله ، أن يجهر الانسان بما يعتقد أنه حق وعدل فى وجه حاكم ظالم ، دون أن يخشى فى الله لومة لائم . وألا ينقاد

وراء الغير دون أن يكون له رأى ، فيقول الرسول الكريم : « لا يكن أحدكم امعة يقول : أنا مع الناس ، ان أحسن الناس أحسنت ، وان أساءوا أسأت . ولكن وطنوا أنفسكم : ان أحسن الناس أن تحسنوا ، وان أساءوا أن تجتنبوا اساءتهم » . ذلك أن كل انسان عرضة لأن يأنم ويخطئ ، والذين لا يأنمون ولا يخطئون قطعهم الموتى وحدهم ، لأنهم لا يتحركون ولا يتكلمون .

وجدير بالمدير ألا ينسى حق العامل ، فى الروح والراحة ، اجماما لعافيته ،

منصبه ، أو يغريه سلطانه ، بالاستبداد والظلم ، بل يوجه جهده الى اقامة أسس العدل ، فيعطى كل ذى حق حقه ، ولا يفرق فى المعاملة بين العمال ، لهوى أو قرابة أو صداقة ، مما يؤثر فى النفس ، فيحرف بها عن الحق ، ولذا قال عمر بن الخطاب فى كتابه الى سعد بن أبى وقاص فاتح فارس سنة ٢١ هـ (٦٤٢ م) : « أما العدل فلا رخصة فيه فى قريب ولا بعيد ، ولا فى شدة ولا رخاء ، والعدل وان رئى لنا ، فهو أقوى وأطفأ للجور ، وأقمع للباطل » .

ويجب أن يتحلى المدير بالتواضع ، ليتوثق الايلاف بينه وبين اخوانه ، فيعطف كبيرهم على صغيرهم ، ويحترم صغيرهم كبيرهم ، ويجب لأخيه ما يحبه لنفسه . وليست مظاهر الأناة والاعتداد واحترام النفس كبرا ، ولا شيئا من كبر ، لأن الكبر هو بطر الحق وغمط الناس . ولذا حذر عبد الحميد الكاتب الكتاب من الكبر فقال : « اياكم والكبر والسخف والعظمة ، فانها عداوة مجتلبة من غير احنة » .

وعلى المدير أن يميز بين بطانة الخير وبطانة السوء ، وأن يعمل بنصائح

والحق أن العمل قوام الحياة وسر
القوة ، وأساس التطور والرقى ، فعلى
المسئول الأول عن كل عمل أن يغرس
فى عماله حب العمل ؛ لأن الله ورسوله
والمؤمنين سيرون أعمالهم ، وأن الله
يجازى عليها ، وأن الرسول فضل
العامل على العابد ، ومقت المكفى الفارغ ،
فكان يشرك أصحابه فى العمل ،
ويسهم فيه بيده بارادة قحامة : حمل
الحجارة فى بناء مسجد المدينة ، وضرب
بمعوله فى حفر الخندق حولها ، ورفع
التراب فوق كتفه • ومن أصحابه من
أنشد وقد رآه يعمل :

ان قمدا والنبي يعمل
فذاك منا العمل المضلل

ويرغب الرسول صلى الله عليه وسلم
فى العمل وكسب الرزق ، بعرق
الجبين من أى طريق حلال ، فقال :
« ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن
يأكل من عمل يده » • لأن المال الذى
يكسبه الانسان من عمل يده ، خير من
المال الذى يناله بغير معاناة • والعمل
يفيد صاحبه قوة ونشاطا ، ويدفع عنه
ذلة الحاجة ، ويشعره بشخصيته وقيمته
فى الحياة • أما البطالة فتقضى على
المواهب ، وتسقط الكرامة ، كما سقط

فالعامل حين يشوبه الملل ، يفقد الكثير
من كم الانتاج وكيفه •

وقديما قيل :

ما أتينا الى الحياة لنشقى
فأريحوا أهل العقول العقولا

كل من يجمع الهموم عليه
أخذته الهموم أخذا وببلا

وينبغى للرئيس أن يرعرع فرص
الحب ، لتبقى المحبة ريانة نامية ، فان
الحب يعبد الطريق أمام الخير ، ولكى
ينتصر الحب ، لابد أن يتجرد من كل
عرض زائل ومنفعة رخيصة ، وذلك
بأن يكون خالصا صافيا • والحب لدى
الرسول صلى الله عليه وسلم أسمى من
أن يكون وسيلة للمحابة ، حتى
لا يتحول الى أنانية وجور • والتفاؤل
المتهلل عنده ، هو الربيع الذى تنتعش
فيه القدرات الانسانية ، فتعمل فى غبطة
وابتهاج ، فلا جرم اذا توثقت العلاقة
بين الحياة الناجحة والبشاشة المبشرة •
والرحمة عنده يجب أن تكون ضمير
كل عمل ، يبذلها الجميع بذل السماح ،
وينالها الجميع حقا لا صدقة ، تخفيفا
لأعباء الحياة العسيرة ، التى يعمل
البشر داخلها •

الكبير : « اذا تراكمت عليك الأعمال ، فلا تلمس الروح فى مدافعتها يوما بيوم ، والروغان منها ، فانه لا راحة لك الا فى اصدارها ، وان الصبر عليها هو الذى يخففها عنك ، والضجر هو الذى يراكمها عليك . فتعهد من ذلك فى نفسك خصلة ، قد رأيتها تعترى بعض أصحاب الأعمال ، وذلك أن الرجل يكون فى أمر من أمره ، فيرد عليه شغل آخر ، أو يأتيه شغل من الناس يكره ايتاءه . فيكدر ذلك بنفسه تكديرا يفسد ما كان فيه ، وما ورد عليه حتى لا يحكم واحدا منها . فاذا ورد عليك مثل ذلك ، فليكن معك رأيك وعقلك ، اللذان بهما تختار الأمور، ثم اختر أولى الأمرين بشغلك، فاشتغل به ، حتى تفرغ منه ، ولا يعظمن عليك فوت ما فات ولا تأخر ما تأخر ، والملحوظ أن هذه النصيحة تخطيط سليم ، يتناول الأهم قبل المهم ، وتوجيه الى التواصل بالحق والصبر ، لتصلح الدنيا ويسعد الناس .

ويتجلى فيما كتبه الحسن بن سهل ، وزير الخليفة المأمون ، الى محمد ابن سماعة القاضى ، المؤهلات التى يجب توافرها فى مدير العمل ،

الرجل من عين عمر ، عندما علم بأنه ليس له حرفة .

أبى الدهر أن ينقاد الا لعزمة
يخر لها الدهر العتى ويخنع

ومن يتجنب فى الحياة زحامها
فليس له فى ساحة المجد مشرع

لقد تعقدت الحياة اليوم ، وصعب من أمرها ما كان سهلا . وغدا المستقبل رهنا بالكد والجهد والعمل المضنى ، فمن لم يشق لنفسه طريقا بين صخوره وأمواجه ، ضاع فى زحمته ، وراح ضحية توانيه .

هذه الشمس رسول للعمل
طارت الطير الى أرزاقها
املاؤا النفس بعزم وأمل
واضربوا للرزق فى آفاقها

ولاريب أن للمسلمين تجارب وخبرات فى نظام العمل ، وممن أحبوا أن ينقلوا الى الناس تجاربهم وخبراتهم ، ليأخذوها عنهم ويفيدوا بها، الأديب أبو محمد عبد الله بن المقفع، الذى عمل كاتباً لبعض ذوى الأمر ، فى أخريات الدولة الأموية وأوائل الدولة العباسية ، فيقول فى كتابه الأدب

كالنزاهة والاخلاص والخبرة ، فيقول (الميلادى) هذا النموذج : « نبتدى »
 حوالى سنة ٢٣٠ هـ (٨٤٥ م) : باستقراء الموجودات ، وتميز خواص
 « أما بعد فانى احتجت لبعض أمورى الجزئيات ، وانتقاد المقدمات ، والتحفظ
 الى رجل جامع لخصال الخير ذى عفة من الغلط فى النتائج ، ونجعل غرضنا
 ونزاهة طعنة ، قد هذبته الآداب فى جميع ما نستقره ونتصفحه -
 وأحكمته التجارب ، ليس بظنين فى استعمال العدل ، لا اتباع انهوى ،
 رأيه ، ولا بمطعون فى حسبه ، ان ونتحرى فى سائر ما نميزه ، وننقده -
 أو تمن على الأسرار قام بها ، وان قلده طلب الحق الذى به يثلج الصدر ،
 مهما من الأمور أجراً فيه ، له سن مع ونصل بالتدرج واللطف الى الغاية التى
 أدب ولسان ، تعقده الرزانة ، ويسكنه عندها اليقين ، ونظفر مع النقد والتحفظ
 الحلم ، تكفيه اللحظة ، وترشده بالحقيقة التى يزول معها الخلاف ،
 السكتة ، له تواضع العلماء ، وفهم وتنحسم به مواد الشبهات » •

الفقهاء وجواب الحكماء ، لا يبيع أما العمال فعليهم الطاعة ، فى المنشط
 نصيب يومه بحرمان غده ، دلائل والمكره ، وقد عرف المسلمون الطاعة
 الفضل عليه لائحة ، وأمارات العلم له وعزها ، ويرد ظلها ، وطيب مرتعا ،
 شاهدة ، مضطلما بما استنهض ، مستقلا على قول عمرو بن مسعدة كاتب
 بما حمل ، وقد آثرتك بطلبه ، وحبوتك الخليفة المأمون • يؤدى كل منهم
 بارتاده ، ثقة بفضل اختيارك ، ومعرفة دوره ، فى أمانة وصدق ، حتى يكون
 بحسن تأتيك • نافعا ، فينداح وفاؤه ويتراحب ، حتى يسع الناس جميعا ، فان جميع المؤمنين
 اخوة ، شعار كل منهم ، كما علمه ربه : أنا المسلم كل الناس لى أهل واخوان ،
 لهم عونى لى ومنهم اذا ما احتجت أعوان •

وأفاد المسلمون من المنهج العلمى فى مواجهة مشكلاتهم ، فقبسوا من كتاب المناظر ، للحسن بن الهيثم ، فى أواخر القرن الرابع الهجرى (العاشر

قلوب ملؤها حب وإخلاص وإيمان، فلا حقد ولا غش ولا غدر ولا كفران • وكل مسئولية أمانة ، وهى تتطلب عملا متقنا ، عن بينة ، لخير الجميع ، كل لما هو ميسر له •

أتقنوا يحييكم الله

ه ويرفعكم جنابا

اطلبوا الحق برفق

واجعلوا الواجب دابا

واستقيموا يفتح الله

ه لكم بابا فبابا

وعلى أعضاء مجلس الإدارة ألا يتزاحموا ، وأن يوسع بعضهم لبعض ، وإذا طلب منهم المدير أن ينهضوا من مقاعدهم فليتركوها - بلا ملل أو ضجر - لمن هم أحق بالراحة أو الاكرام ، لتقدمهم فى السن ، أو لمكانتهم فى المعرفة والخبرة ، بل ان الواجب أن يتركوها بدافع من أنفسهم • وأن يحسن كل عضو الاستماع لمن يتكلم ، ولا يقاطعه أو يسفه رأيه ولا يتكلم فى غير حاجة ، وإذا أراد الكلام ، فليستأذن أو ينتظر دوره ، ولا يرفع صوته فوق صوت من هو أكبر منه ، فان أرفع المتجادلين صوتا

أضعفهم حجة ، وأقل الناس شعورا بكفايته ونزاهته أكثرهم دعاية ، كل أولئك يسترون ضعف باطنهم بقوة ظاهرهم • وعلى العضو ألا يجادل بغير علم ، حرصا على الوقت الذى لا يعوض ،

وحتى لا يستشرى الفساد ، ويستفحل جثومه وخطره ، كما حدث فى بيزنطة ، نتيجة المناقشات البيزنطية العقيمة • وألا يذل نفسه ، بأن يتعرض من البلاء لما لا يطيق ، فيعجز ويسخر منه الناس ، لأنه لم يعرف قدر نفسه •

لا ينطق بالكلمة الا اذا ملكها ، وكان متأكدا من صحتها، والا ملكته الكلمة، فأصبحت حجة عليه • وأن يؤثر الخير كما يراه ، على الخير كما يراه الناس ، اقتداء بعلى بن أبى طالب كرم الله وجه • وألا يبدأ عملا قبل أوانه، وانما ينتظر حتى يأذن له رئيسه • وألا يفارق المجلس الا باذن وليسلم ، فليست تحية الوصول بأحق من الآخرة ، حتى يشعر الجالسين أنه ما تركهم كرها لهم ، وما قام من مجلسهم غاضبا عليهم، ولكنه مازال على وده ومسألته لهم •

ومما يومىء ويدل على أن المسلمين حرصوا على خيرات الناس ، أنهم عملوا بقول الرسول صلى الله عليه وسلم :

« من قطع سدره فى فلاة يستظل بها » • فحافظوا على المرافق
ابن السيل والبهائم عبثا وظلما بغير
حق يكون له فيها - صوب الله رأسه
فى النار » • وقول ابن عمه على رضى
الله عنه : « دع الاسراف مقتصدا
واذكر فى اليوم غدا ، وامسك من
المال بقدر ضرورتك ، وقدم الفضل
ليوم حاجتك » • فحافظوا على المرافق
العامة ، بل اقتصدوا فى الماء ، ولو
كانوا بقرب عين أو بشر ، ودبروا فى
المواد ، وصنعوا بأقل الخامات ، وأفادوا
من الامكانيات المتاحة ، للحصول على
أكبر انتاج ممكن ؟
د . عباس حلمى اسماعيل

الطفل من الخلية حتى الولادة

للدكتور حسن عز الدين أنجل

(تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *
الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا
وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ) (الآية ١ ، ٢ من سورة الملك)

ما الحياة ؟

وما تعريف الحياة ؟

تسمى احدهما الحيوان المنوى، وهى
تصنع فى خصية الذكر ، وتسمى
الثانية البويضة وهى تصنع فى مبيض
الأنثى • وهذه هى « الخلية الأولى »
أو « النطفة الأمشاج » التى نتجت
بعد اختلاط حيوان منوى واحد ، من
ملايين المنويات الموجودة فى الماء
الدافق من المنى ، مع بويضة المرأة •
وقد تم حساب عدد الحيوانات المنوية
الموجودة فى الدفقة الواحدة من
الذكر بحوالى ٢٥٠.٠٠٠.٠٠٠ أى
أن كل هذه المثات من الملايين من
الخلايا الحية تصب فى الأرحام فى
كل مرة •

ليس هناك اتفاق حول تعريف هذه
الحياة الدنيا ... ولكن المتفق عليه
هو مميزات ومظاهر الحياة على
الأرض • فما مميزات وظواهر تلك
الحياة ؟ ••

ان أهم هذه المظاهر هى ، شدة
الحساسية ، والاستجابة للمؤثرات
الخارجية والداخلية ، والاهتزاز
والحركة الدائبة ، وهى ما تسمى
« الديناميكية » المستمرة •

فما الخلية ؟ ومم تتكون ؟؟

هذه الخلايا عبارة عن قطع دقيقة
الحجم من مادة حية تسمى

والكائن الحى يبدأ حياته بخلية
واحدة ، وفى حالة الانسان ، فان هذه
« الخلية الأولى » هى « خلية عبقرية »
تتج من اندماج خليتين أخريين ،

« البروتوبلازما » ، وهى مادة عجيبة فى جودتها ، غامضة محيرة استطاع الأطباء أن يعرفوا العناصر الداخلة فى تركيبها ، ولكنهم عجزوا عن صنعها بضم تلك العناصر بعضها الى بعض . وكل ما وصلوا اليه أن الخلية الحية تتكون من كتلة «بروتوبلازمية» هلامية مثل « الجيلاتين » . نصف سائلة ، بين الصلابة والسيولة ، وتسمى السائل الخلوى ، تسبح به حبيبات .

وفى حالة النمو تتكاثر الخلية بالانقسام ، وتختص النواة بنسخ الصفات الوراثية فى الخلايا الجديدة على منوال الخلية الأولى .

وفى داخل كل نواة سر خاص ، أو «فورمة» خاصة عليها تطبع الخلايا الجديدة التى تنقسم اليها . وبهذا تحتفظ كل خلية بطابعها ويحتفظ كل كائن حى بصفاته وشخصيته أثناء نموه ، ثم يورثه لأبنائه لتبقى بعد موته .

ويقال ان صورة من الصفات الوراثية موجودة فى جسم الخلية ، خارج النواة ، مصنوعة من مادة أخرى هى حامض «ريبونوكليك» . وان كان أصل الصورة يحفظ فى مكان أكثر أمنا ، داخل النواة .

والخلية تبلغ من ضآلة الحجم والصغر أنك لا تستطيع رؤيتها بالعين المجردة . ولكن اذا نظرنا الى جسم الخلية الحية وهى تحت «الميكروسكوب» فان أول ما يسترعى انتباهنا منها هو الحركة الدائبة وعدم الثبات من فرط حساسية « البروتوبلازم » تتحرك هذه المادة الحية ونرى الحبيبات فيها تلف وتدور حول كرة أكثر صلابة فى وسط الخلية وهى النواة

وهذه النواة أكثر كثافة من مادة الخلية . والنواة هى التى تحمل الميزات الوراثية فى الخلية ، وقد تبين أنها مصنوعة من البروتين . وهذا

تتميز جميع الأجهزة والأعضاء الأساسية للجسم • وتبدأ مرحلة التخلق وينمو الجنين الى أن يصبح فى حجم القطعة من اللحم بقدر ما يمتص ، وعلى شكل هلال ، ثم تظهر الفقرات وكأنها بصمات الضروس والأسنان على تلك المضغة التى هى فى حجم أحد أصابع اليد • أى أن الجنين يكون فى حجم وشكل « المضغة » فى فم الانسان •

ويستمر الانقسام الى ملايين الملايين من الخلايا والى ما شاء الله ، وينمو الجنين الى أجل مسمى ثم يولد الطفل • ويتم ذلك فى تسعة أشهر تزيد أو تنقص •

وهكذا نرى أن الانسان ، من الناحية « البيولوجية » ما هو الا مجموعة من الخلايا المتخصصة فى وظائف مختلفة • وان كان كل جزء من جسمه وكل خلية من أعضائه خلقت لوظيفة • وان الانسان بأجمعه قد خلق لحكمة ولم يخلق عبثا ؟

د • حسن عز الدين الجمل

وفى حالة الانسان تنقسم البويضة المخصبة ، أو النطفة أو « الزيجوت » ، هذه الخلية الواحدة الأولى ، تنقسم فى بطن الأم : الى خلتين ، ثم الى أربع ثم الى ثمان ثم الى ست عشرة خلية • ويستمر هذا الانقسام فى متواليات حسابية ، حتى يتم شكل النطفة على هيئة « التوتة » ثم تدخل هذه التوتة من احدى قناتى الرحم ، وتحرك التوتة فى قرارها المكين الى أن تعلق وتغمس وتغوص فى جدار الرحم • ويحدث هذا فى حوالى اليوم الثامن من عمر الجنين تقريبا • فأصفر ما اكتشف من أجنة البشر وجد فى اليوم الثامن فى أول عهده بمرحلة الغوص والتعلق فى جدار الرحم • وأثناء ذلك يستمر الانقسام بعد أن تعلقت « التوتة » بجدار الرحم حتى نهاية الأسبوع الثالث • وعند منبت هذه « العلقة » فى جدار الرحم تتكون المشيمة أو السرة للامداد الغذائى • ومن ثم سمي هذا الطور بـ « العلقة » •

وبداية الأسبوع الرابع تقريبا ، تبدأ مرحلة الانقسام السريع التى فيها

العربية لغة الإسلام والمسلمين

للأستاذ علي عبد العظيم

(١٩)

ضرورة حتمية

تكون ذات مناعة وقوة تجعلها تصمد أمام التيارات المحلية والعالمية ، وفي مواجهة المؤثرات الاجتماعية والسياسية على أن تكون ورائها شعوب عديدة قوية تحيا بها وتهبها الحياة •

ولا نجد لغة تنطبق عليها هذه الشروط جميعها الا اللغة العربية ، وهي صالحة بما فيها من طواعية وحيوية وثراء للتعبير عن الفنون والفلسفة والعلوم ، وبهذا استطاعت أن تستوعب جميع الحضارات العالمية القديمة وأن تضيف اليها حضارة عالمية رائعة خلقت في الآفاق بجناحين قوين أحدهما يمثل المادية الواقعية ، والثاني يمثل الروحانية المثالية ، وهي - بلا شك - أساس الحضارة الغربية الحديثة بشهادة كبار الباحثين من الغربيين - أما نحو اللغة العربية ففيه تعقيدات عديدة ، ولكن من السهل حذفها ،

ان ما دعونا اليه - فيما سبق - من أن اللغة العربية جديرة بأن تكون اللغة العالمية الأولى التي تربط أمم العالم ودوله برابط وثيق لا يقوم على الأماني ولا على الأحلام ، ولا ينبعث عن التعصب أو الأنانية ، فان الدعوات الكبرى لا تقوم الا على منهج علمي دقيق يركز على الأدلة العقلية والبراهين المنطقية ، كما يركز على التجارب الواقعية العديدة ، والا كانت هذه الدعوات مجرد أوهام وخيالات •

واللغة الجديرة بأن تكون اللسان العالمي الأول ينبغي أن تقوم على أبجدية قليلة الحروف ، وليس على آلاف الحروف كالصينية ، وينبغي أن تعتمد على نحو سهل وعلى كتابة املائية واضحة وعلى تراث انساني خالد ، ويجب أن يتوافر فيها عنصر الثبات والاستقرار بحيث لا تتعرض للتغيير والتبديل في كل جيل ، وأن

ومن السهل اعداد نحو واضح بعيد عن التعقيدات التي لا تقدم ولا تؤخر في صحة الأداء ، وقد خطا مجمع اللغة العربية خطوات موفقة في تبسيط النحو العربي وتيسيره للراغبين ، كما خطا في تيسير الكتابة العربية والهجاء الاملائي خطوات كبرى استطاع بها أن يختصر حروف الطباعة المشكولة شكلا كاملا من أكثر من أربعمئة حرف الى مائة وخمسة وثلاثين حرفا ، وهو اختصار يوفر كثيرا من الجهد والمال ، وبه يصبح صندوق الطباعة العربية قريبا من صندوق الطباعة بالحروف اللاتينية وعددها مائة وخمسة عشر حرفا ، وبهذا تزول العقبات التي تعوق العربية عن بلوغ الصدارة بين اللغات ، وتمتاز العربية عن سائر لغات العالم بأنها تضم تراثا انسانيا خالدا يمتد في الزمان أكثر من خمسة عشر قرنا ،

ولا تزال العربية نابضة بالحياة زاخرة بالقوة وقد قطعت شوطا كبيرا في استيعاب الحضارة الحديثة ، ولن تمر سنوات حتى تستوعب جميع ألوانها من علوم وفلسفة وآداب ، وقد بدأت في البذل والاعطاء ، كما كان شأنها في جميع العصور .

أما اللغات الأخرى فانها دائمة التغير والتبدل والانقسام الى لغات أخرى مما يفضل بينها وبين الماضي بفواصل عديدة تتسع مع الزمن حتى ينتهي بها الأمر الى تمزيق ما بينها وبين أصولها من صلات ، كما حدث للغة اللاتينية وما انقسمت اليه من لغات أوروبا الحديثة ، وقد ذكرنا أن الانكليزية في انجلترا تكاد تنفصل عنها في أمريكا ، والبرتغالية في البرتغال تكاد تنفصل عنها في البرازيل ، والاسبانية في اسبانيا توشك أن تختلف عنها في دول أمريكا اللاتينية .

أما العربية فاننا نقرأ شعراءها وخطباءها ونتأثر بهم منذ خمسة عشر قرنا ، ونحن نستمتع الآن بما كتبه شعراء نجد قبل الاسلام وشعراء الأندلس (في اسبانيا) بعد الاسلام . كما نتأثر بما صاغه الأيووردي

ويعتمد في المساحة قديما من الصين الى جبال البرانس ومن أواسط روسيا وآسيا الى المحيط الهندي ، ويمتد في مساحته حديثا من الخليج العربي الى شواطئ المحيط الأطلسي ومن تركيا شمالا الى أواسط افريقيا جنوبا .

كبرى من العالم ، ولم ينازعها الشرف
فى كونها لغة عامة أو لسان فكر دينى
أو سياسى أسمى من اختلاف العناصر
الا لغتان : اللاتينية واليونانية ، وأين
مجال هاتين اللغتين فى السعة من
الأقطار التى عم انتشار اللغة العربية
فيها » ، ونضيف الى تساؤل رينان
سؤالنا : أين اللاتينية والاغريقية الآن ؟
لقد أصبحت كل منهما لغة أثرية
تاريخية ندرسها لما تضمه من تراث
قديم • أما العربية فلا تزال فية قوة
نابضة بالحياة (١) •

ويقول جورج ساراتون :
« أصبحت العربية فى النصف الثانى
من القرن الثامن للميلاد لغة العلم عند
الخواص فى العالم المتمدن ، وصارت
حاملة علم التقدم الصحيح وحافظت
على تفوقها وتصدرها فى المرتبة
الأولى بين جميع الألسن الأخرى الى
آخر القرن الحادى عشر على أقل
تعديل ••• وكان كل من يريد أن
يطلع على آراء عصره مضطرا أن يتعلم
أولا اللغة العربية ••• ولذلك اتهم
المجددون فى النهضة الأوروبية أمثال

والأرجانى ومهيار وبديع الزمان من
كبار أدباء ايران ، ونهتز طربا بما
نقرأ لشعراء المهجر بأمريكا من ابداع
وهذا الثبات القوى لا يتعارض مع
ما تتمتع به العربية من حيوية وقوة
ونماء أتاح لها أن تستوعب شتى
الحضارات وأن تتفاعل مع غيرها من
اللغات • وأن تفوقها فى كثير من
ألوان الثقافات •

قال « رينان » فى كتابه « تاريخ
اللغات السامية » : « من أغرب ما وقع
فى تاريخ البشر وصعب حل سره
انتشار اللغة العربية ، فقد كانت غير
معروفة بادىء بدء ، فبدت فجأة على
غاية الكمال ، سلسلة أى سلاسه غنية
أى غنى ، كاملة بحيث لم يدخل عليها
منذ ذلك العهد الى يومنا هذا أدنى
تعديل مهم ، فليس لها طفولة ولا
شيخوخة ، ظهرت لأول أمرها تامة
مستحكمة ، ولا أدرى هل وقع ذلك
لغة من لغات الأرض قبل أن تدخل
فى أطوار أو أدوار مختلفة •••
ما عهدت قط فتوحا أعظم من
الفتوحات العربية ولا أشد سرعة منها ،
فان العربية ولا جدال قد عمت أجزاء

(١) الاسلام والحضارة العربية لمؤلفه محمد كرد على ج ١ ص ١٨٠

روجر باكون بالاسلام لأنهم كانوا يعرفون العربية (١) • •

بالعربية حتى الآن ، فأهل مالطة يتحدثون بلغة مختلطة من العربية والايطالية وفيها ألوف باقية من الأصول العربية •

ولقد تركت العربية آثارها الفكرية واللغوية في اللاتينية وما تفرع عنها من اللغات كما تركت آثارها في الاسبانية والبرتغالية وقد قرر بعض الباحثين أن كل كلمة اسبانية تبدأ عندهم بـ *أ* التعريف العربية هي عربية لا محالة وقد وضع العلامة انجلمان Engelman معجما كبيرا للمفردات الاسبانية والبرتغالية المشتقة من أصل عربي ، ويقرر الأستاذ موسى كريم في كتابه « البرازيل والشرق » : أنه ليس في الأرض لغة تقرب بتعبيراتها ومترادفاتها وجمالها وأمثالها من اللغة العربية كاللسان الذي يتحدثون به اليوم في البرازيل والبرتغال ، ويرى بعض الباحثين أن ربع الألفاظ الاسبانية مأخوذ من العربية •

ومن المعروف أن العرب استولوا على اقليم سبتمانيا في الجنوب الغربي من فرنسا على ساحل البحر الأبيض المتوسط وعلى مدينة ناريون وجعلوها قاعدة أعمالهم البحرية كما استولوا على كثير من المدن الساحلية ثم على مرسيليا وعلى اقليم برونسيا ووصلوا الى بواتيه على مسافة ٣٣٢ كيلو مترا من جنوب غربي باريز ، واستمر العرب فترة طويلة في اقليم سبتمانيا وعقدوا عهودا مع السكان وأدخلوا كثيرا من ألفاظهم في لغة السكان ، ويذكر سيدليو في كتابه تاريخ العرب : « ان التوحش كان ضاربا أطنابه على غاليا (فرنسا) وعلى جرمانيا (المانيا) على حين كان العرب قابضين على زمام الأحكام في جنوبى فرنسا من جبال البرينات الى جبال الألب ••• وفي ذلك العهد انتقلت الى الغرب عادة استعمال الأرقام العربية والكسور العشرية وبقيت

ولقد انتشرت العربية في جنوبى أوروبا وجزر البحر الأبيض المتوسط مثل جزائر البليار وجزيرة صقلية ، وجزيرة مالطة حيث ظلت متأثرة

قرون ، فقد أصبح هذا حقيقة تاريخية ملموسة يكاد يجمع عليها الباحثون ولما انحسرت موجات الفتوحات الاسلامية ظلت اللغة العربية تؤدي رسالتها الخالدة في الشعوب التي تحررت من سلطان العرب السياسى ، واذا كانت هذه الشعوب أو بعضها استعمل لغة خاصة به فقد ظلت العربية فيها لغة العلم ولغة العبادة مئات السنين ، وقد تركت العربية طابعها على كثير من لغات العالم ذكرنا بعضها ، ونضيف الى ما سبق أن العربية أثرت في اللغة الفارسية حتى يقدر بعض الباحثين أن العربية أمدتها بما يقرب من نصف ألفاظها ، ويمكن أن يقال مثل هذا في اللغات الأوردية والملايوية والأفانية والبربرية ، ويذكر ماسينيون في (تقويم العالم الاسلامى) أن العربية اليوم في السنغال هي لغة المسلمين ، وتعتمد بقية اللغات الوطنية على الحروف العربية في كتابة لغاتها ، وهى شائعة في السودان الفرنسى وفي شاطئ العاج ، ويعتمدون في التجز على الحروف العربية وكتابة اللغات المحلية وفي نيجيريا يتم تدريس العربية بالمدارس الابتدائية ، واللغات الوطنية

أسمائها مع ما لحقها من التعديل عربية صرفة ، وجاءت التعبيرات النادرة الى اللغة الفرنسية من اللغة العربية أكثر مما جاءتها من اللاتينية ،

وألقى المستشرق يهودا الأستاذ بجامعة مجريط (مدريد) محاضرة بالجامعة الأمريكية بالقاهرة في مارس سنة ١٩٢٨ قال فيها : « أخذ الناس يدركون الآن أن أوربا في القرون الوسطى مدينة للحضارة العربية التي اغترف من مناهلها المسلمون واليهود والنصارى على السواء ، وأدركوا أن العلوم الطبيعية والقوانين الفلسفية والرياضية وأسس العمران كانت تستمد روحها في زمن النهضة والاصلاح من ذلك المنهل العذب منهل الحضارة العربية ، وأصبح علماء العصر الحديث كلما تعمقوا في دراسة هذه الحضارة أدركوا أثرها البالغ في حضارة اليوم ، وكشفوا مئات الكلمات الداخلة في اللغات الأوربية من أيام تلك الحضارة » .

ولا داعى لأن نستطرد في الاستشهاد على أصالة العربية وقوتها ومرونتها وحيويتها ، وعلى أنها ظلت لغة الحضارة الأولى في العالم عدة

تضم من نواذر المخطوطات العربية ما لا نجد مثيلا لبعضه في دار الكتب المصرية • وتضم الكلية عشرات من شواهد القبور الرخامية مكتوبة بالخط العربي الكوفي للمسلمين الذين أقاموا في سردانية فترة من الزمان مما جعل الباحثين الايطاليين يجزمون بأن الجزيرة خضعت لحكم المسلمين فترة طويلة مستنديين في ذلك على التواريخ المدونة على تلك الشواهد ؛ وإن كان التاريخ لم يذكر شيئا عن وجود العرب في هذه الجزيرة •

فيها تكتب بالحروف العربية ، والعربية منتشرة في تشاد وجيبوتي ، وللعربية تأثيرها القوي كتابة ونطقا في اثيوبيا وفي قازان والقرم والفلبين ، أورد العلامة عليه في كتابه القيم (اللغات في أوروبا الحديثة) : « أن اللغة العربية لا تتراجع من أرض دخلتها لأنها لغة مدنية ولغة دين ، وعلى الرغم مما بذله المبشرون من جهود ، وعلى الرغم من مكانة الحضارة التي جلبتها الشعوب المسيحية ، فإن أحدا من المسلمين لم يعتنق النصرانية » •

ومن المعادل الحصينة للغة العربية مدينة (لايدن) في هولندا حيث أخرج المستشرقون فيها كثيرا من الذخائر العربية والتراث الاسلامي المجيد • ومن أهم آثارهم دائرة المعارف الاسلامية والمعجم المفهرس لألفاظ الحديث كما أن من المعادل الحصينة للغة العربية في الهند مقاطعة ديوباند في الهند وتقوم فيها كلية دار العلوم شامخة راسخة يدرس فيها الطلبة المراجع العربية الأصلية مثل شرح الأشمونى وحواشيه والسعد وحواشيه وكتب أصول الفقه والمراجع الكبرى في التفسير والحديث وعلم الكلام •

وللعربية معادل حصينة قوية لا تزال قائمة شامخة في البلاد غير العربية مثل أقسام الاستشراق في جامعات العالم الكبرى ؛ ولقد أتيح لى أن ألقى عدة محاضرات بالعربية في كلية الدراسات الشرقية في نابولى بايطاليا ، فكانت فقرات محاضراتي يتم تسجيلها أولا فاولا ، ثم سرعان ما تكتب بالآلة الكاتبة العربية ، ثم يتم تصويرها في دقائق معدودة أثناء هذه المحاضرات ولا تمر دقائق معدودة حتى توزع المحاضرة مطبوعة كاملة على الطلبة جميعا مع احتفاظ الكلية بعشرات النسخ منها ؛ وبالكلية مكتبة ضخمة

على المعاني المجردة ؛ وهذه خاصة عظيمة النفع فى ممارسة العلوم ، فنحن نستطيع أن نعبر بهذه اللغة العربية عن أدق الفروق بين المعانى * * » ونستطيع أن نضيف الى ما ذكره دى بور أن اللغة العربية تجمع بين الدقة المميزة وبين البلاغة المعجزة فهى لغة أدب وفن من الطراز الأول وهى لغة علم وفلسفة من الطراز الأول ، وهما قلما يجتمعان فى أثر واحد فى أى لغة من اللغات ، ولكنهما اجتماعا معا فى آيات الذكر الحكيم *

وحسبنا أن نضرب مثلا بآية قرآنية كريمة موجزة ، قال تعالى : « وانا اذا أذقنا الانسان منا رحمة فرح بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فان الانسان كفور(١) » *

ونترك ما فيها من البلاغة جانبا لأن معجزة القرآن الكبرى هى بلاغته فى الدرجة الأولى ، ونكتفى بالدقة العلمية فى صياغة هذا الأسلوب ، وندع الحديث لابن قيم الجوزية فى

وأذكر أن المؤتمر الاسلامى بالقاهرة أعطى منحا دراسية لبعض طلبة هذه الكلية سنة ١٩٦٠ ليكملوا دراساتهم بالأزهر ، فعادوا الى - وكنت مشرفا عليهم بالمؤتمر الاسلامى - يقولون اننا لم نستفد شيئا لأننا نعيد فى الأزهر دراسة ما درسناه فى ديوبند ، فناقشتهم فيما ذكروه فوجدتهم صادقين فوجهتهم الى جامعة القاهرة * لأن الأزهر لم يكن قد استوفى كلياته الحديثة فى هذا الوقت *

فاللغة العربية كانت لغة عالمية أولى، ولا تزال تحمل طابع العالمية الى الآن وقد برر العلامة الفيلسوف دى بور Deboer الاستاذ بجامعة امستردام علة هذه المكانة السامية العالمية بقوله : « كانت هذه اللغة بما حوت من كثرة فى المفردات ووفرة فى صور التعبير ، وبما فى طبيعتها من قبول للاشتقاق خليفة أن تتبوأ مكانها بين لغات العالم، ولو وازناها باللغة اللاتينية فى ثقلها وقلة مرونتها أو باللغة الفارسية فى فرط اسهابها لوجدناها تمتاز عنهما بما فيها من صور لفظية قصيرة تدل

تعليقه على الآية الكريمة^(١) : « أتى
 فى تعليق الرحمة المحققة أصابتها من
 الله تعالى باذا ، وأتى فى أصابة
 السيئة بان^(٢) ، فان ما يعفو الله عنه
 أكثر ، وأتى فى الرحمة بالفعل الماضى
 الدال على تحقق الوقوع (أذقنا
 الانسان منا رحمة) ؛ وفى حصول
 السيئة بالمستقبل الدال على أنه غير
 محقق ولايد (تصبهم سيئة) ، وأتى
 فى وصول الرحمة بفعل الأذاقة الدال
 على مباشرة الرحمة لهم ، وأنها

مدوقة لهم • والذوق هو أخص أنواع
 الملابس وأشدها ، وأتى فى الرحمة
 بحرف ابتداء الفاية (من) مضافة
 اليه تعالى فقال : (منا رحمة) ، وأتى
 فى السيئة بباء السببية مضافة الى كسب
 أيديهم ، وأكد الجملة الأولى التى
 تضمنت اذاقة الرحمة بحرف ان (انا)
 دون الجملة الثانية ، واسرار القرآن
 أكثر وأعظم من أن تحيط بها عقول
 البشر » - للبحث بقية •

على عبد العظيم

(١) يشك فى وقوعه • بدائع الفوائد جم ٣ ص ٥٤

(٢) اذا ظرف شرطى لما يتوقع حدوثه مثل قوله تعالى : « اذا جاء نصر الله
 والفتح ... » وان أداة شرط لما يشك فى وقوعه مثل قوله تعالى : « قل ان كانت لكم الدار
 الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين » •

العرب والمسرح

للأستاذ محمد عبد الحليم

(١٦)

اكتشف بعض الباحثين - من الأجانب والعرب - على مدى نصف القرن الأول الحالى كثيرا من الأدلة التاريخية ، والنصوص الشعبية ، غنائية (ودرامية) تؤكد معرفة العرب للمسرح منذ فجر التاريخ ، ومن هؤلاء مثلا « سير فلا تدرز بيتري » وزوجته « مرجريت مري » ، فقد عثرا فى قرية « هواة » بالفيوم على نص مسرحية باسم « الفرس » لتيموثيوس من القرن الرابع قبل الميلاد، وأحد نصوص الشاعر اليونانى الملحمى « هوميروس » ، وثلاثة برديات لأرسططاليس ، وبعض المسرحيات الكوميدية للشاعر هيروداس ، وفى قرية « جوروب » غرب الفيوم أيضا عثرا على محاورتين لافلاطون هما لاخيس وفيدون وأكثر من مائة بيت

من ملحمة اتتيوبى ليوربيديس ، وأجزاء من مسرحيات ايسخولوس وسيفوفوكليس وأربع كوميديات كاملة لميناندر (١) . وهذا كله يثبت أن الحضارات تتفاعل وأن التأثير والتأثر بين الشعوب أمر مؤكد ، فبفضل المعاملات التجارية قديما ، وانتقال الأفراد من بلد الى بلد ، تداخلت الحضارات، واتصلت الشعوب بعضها، ونقلت صورا من حياتها الى بعضها البعض ، ويؤكد التاريخ أن الحضارة اليونانية كانت ثمرة للحضارة المصرية القديمة والحضارة البابلية ، ثم انتقلت الحضارة اليونانية الى الدولة الرومانية، وتعد الحضارة السكندرية مثلا على تفاعل الحضارات المختلفة من شرقية وغربية ، مع تميز كل حضارة بخصائص معينة ، فالحضارة اليونانية

(١) مقدمة نص درامى عربى مجهول المؤلف عثر عليه شوقى عبد الحكيم خلال رحلة استكشافية لاحدى بعثات مركز الفنون الشعبية الى الفيوم عام ١٩٥٦ ، ونشره بمجلة المسرح مع نص آخر فى العدين ٤٠ ، ٣١ (أبريل مايو ١٩٦٧) .

اتجهت نحو السياسة والفنون ، والحضارة المسيحية اتجهت نحو الدين ، وهكذا ، فلما نشأت الحضارة العربية تميزت بالدين والعلم والفلسفة جميعا واستطاعت أن توفق بينها (١) ، وهذا يشهد أن الحضارة لا تموت وإنما تنتشر وتنتقل من بلد إلى بلد ، تؤثر وتتأثر ، وتشكل تشكيلا جديدا ، وتخطو إلى الأمام ، فلا تندثر ، وإنما تظهر بأشكال مختلفة ولا تبعد عن الجوهر ، ومن هذا ما حكاه أحد علماء الآثار من أن بعثة أجنبية شاهدت حفلا راقصا لأحدى الفرق الشعبية المحلية في الفيوم ، واكتشف أحد أعضائها أن الرقصة هي نفسها رقصة بعث أوزوريس كما تسجلها النقوش التي تصور الأسطورة ، وقد احتفظت بكل مقوماتها بدقة عجيبة منذ آلاف السنين ، ومن هذا أيضا نصوص درامية تصلح للتمثيل ، بل إنها كانت تمثل بالفعل ، مثل نصي : « سارة وهاجر » ، « سعد اليتيم » وكلاهما من مكتشفات بعثة الفنون الشعبية في الفيوم ، وكانت تقدمهما إحدى الفرق الشعبية المحلية هناك ولا يعرف لهما مؤلف معين ، وإن كان لكل منهما

أصداء تاريخية بعيدة تعود إلى فجر التاريخ المصري وتصل بهما عبر أجيال طويلة إلى دخول الإسلام إلى مصر ثم إلى الحكم الفاطمي ، بعد إضافات تتناسب مع كل عصر ومجتمع ، وهما تقومان على الحوادث التي ورثها كل عصر عن العصر السابق عليه بعد إضافة أو حذف بعض المشاهد ، أما النص الأول « سارة وهاجر » فيحكي قصة سارة والخليل إبراهيم ومولد اسماعيل ثم رؤيا ذبحه وفدائه ، ويقوم بالحكاية أشخاص بأسماء هاجر وسارة وإبراهيم واسماعيل وأحدى الفتيات وبعض الرعيان ، ويقوم بالتعلق (كورس) من بعض المنشدين ، يربط بين الأحداث ، كما نسمع صوت الملاك جبريل حين نزل يبشر إبراهيم برحلته ، وكذلك صوت السكين تأسي لذبح اسماعيل ، ويدور الحوار بالشعر العامي وبالقناء الملحن بمصاحبة بعض الآلات الموسيقية البدائية ، ونقتطف من النص هذا الجزء الذي يفتتح به :

الكورس :

كانوا سارة والخليل أيام صباهم •

(١) فضل العرب على الحضارة بحث لأحمد فؤاد الأهواني - المجلة -

بادعين في الحسن والمولى عظامهم •
اسمح تزوج وأنا اللي أبلغ
مدة من ليام ولا بلغوش مناهم من
الدرارى لا صبي ولا بنية •
مرادى •

ويستمر الحوار على هذا النمط
حتى آخر النص الذي يستغرق نصف
ساعة تقريبا وقد يمتد الى ساعة كاملة،
سارة :

يا خليل الله لقيمته تدن صابر •
بس طاوعني وتزوج بهاجر لأنها
حرمة شريفة ومهتدية •
ابراهيم :

لأنها حرية أنا خايف عليكى •
بس من غيرة النسا قاسية عليكى •
الكورس :

انطرح على الأرض والخليل
مشاور •
حالف يمين العمر ما اتزوج عليكى
لو عطونى فى خلافك ميت صبية •

قام سحب سكينه مسنونة مضية •
قام سحب سكينه مسنونة جريجة •
الكورس :

ناوى يذبح سماعين أبو القامة
المليحة •
بس يا سارة على الغيرة صبرتى •

يتنبلك قصر فى الجنة العلية •
انطقت السكين وقالت مللا فضيحة •
سارة :

يتنبلى قصر بس اذا كنت راضى •
دبح سماعين يا ربى بلية •
السكين :

دبح سماعين بلية يا خليلي *
دا أنت مرسل أرسلك ربي
الجيلي *

الكورس :

انتنت السكينة فى يد الخليلي *
وانفدى سماعين بكبش للضحية *
انفدى سماعين بكبش للتمامي *
لجل تفسير الخليل (١) هذا المنامى *
والعرب كلهم ضحم بأغنامي وصار
من الزمن هادا عيد الضحية (١) *

أما نص « سعد اليتيم » فانه يأخذ
من أسطورة أوزيريس الفرعونية
اطارها العام بعد أن حذف المنشدون
الأقباط أولا ثم المسلمون بعد ذلك
ما يتنافى مع عقيدتهم ، ومع ذلك يظل
الموقف الأساسى فى هيكله العام : أخ
طيب وآخر شرير ، الشرير يقتل
الطيب وينتقم ابنه له ، كما نجد بعض
المشاهد القديمة مازالت باقية ، كمشهد
العجوز التى نسيها المحتفلون فأفسدت

بينهم وجلبت الدمار ، وهى تشبه ربات
الغضب اللاتى يتسبين فى اشعال
حرب طروادة * وكمشهد الصندوق
الذى حمل سعدا فى الماء وهو يشبه
الصندوق الذى حمل أوزوريس
وكذلك صندوق سيدنا موسى ، كذلك
يذكرنا مشهد اصابة الأم بفقد بصرها
بعد طول فراق ابنها ثم عودة بصرها
بعودة ابنها بقصة سيدنا يعقوب حين
ادعى أبناءه أن يوسف أكله الذئب
فابيضت عيناه من الحزن ، ثم رجع
اليه البصر حين عثروا على يوسف بعد
مدة طويلة من الزمن حيث القوا على
أبيهم بقميص يوسف فارتد بصيرا *
والنص يستغرق فى تمثيله أكثر من
ساعتين ويحتوى على مشاهد كثيرة
وشخصيات متعددة منها الأمير فاضل
والأمير بدران ، والعجوز والأميرة
فوز والصياد ، والعبيد وصبيحة ،
والملكة الزوجة ، والخادم سعيد وسعد
والقاضى والوهيدى دمج ، والملك
المعز وزوجته فضلا عن الكورس الذى
يتخلل المشاهد بالتعليق أو التمهيد
للمشهد التالى ، أما لغة الحوار فهى

(١) النص الكامل لمسرحيتى « سارة وهاجر » ، « سعد اليتيم » مجلة المسرح عددى

ابريل ومايو ١٩٦٧ . ثم أنظر مقدمة فاروق عبد الوهاب لمسرحية سعد اليتيم .

الشعر العامى أيضا وقد بلغ قدرا بعيدا المصرية العربية الضاربة بتقاليدها الى
 من النضج والوضوح واكتمال التعبير عصور التاريخ السابقة والآخذة من
 ويسر الانتقال من جو الى جو ، كل حضارة بطرف ، وما أكثر مشهده
 وهذا النص على قدمه مازال يقدم حتى الشرق العربى من حضارات ، وما
 اليوم فى الفيوم وغيرها من البلاد مرت به من أحداث وخطوب •

محمد كمال الدين

عَدَمُ وَصَرِ الْأَلْفَاظِ عَلَى مَعَانِيهَا السَّائِعَةِ

للأستاذ عباس أبو السَّعُود

(٢)

٦ - ويقصرون كلمة الكافر على من لا يؤمن بالله ورسله واليوم الآخر، جمعه كفرة كما في قوله تعالى : « أولئك هم الكفرة الفجرة » وكفار كما في قوله : « وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار » وكافرون كما في قوله : « والله متم نوره ولو كره الكافرون » والأنثى كافرة ، جمعها كوافر كما في قوله سبحانه : « ولا تمسكوا بعصم الكوافر » .

الليل بظلمته كذا فهو كافر ، والبحر كافر ، تقول : غابت الشمس في الكافر ، والداخل في السلاح كافر جمعه كفار ، ومنه الحديث : « لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض » والغمام كافر لأنه يستتر ما فوقه كما في قول لبيد :

في ليلة كفر النجوم غمامها

والجاحد أيضا كافر بالنعمة ، وهو ضد الشاكر ، تقول : كفر النعمة وبها إذا سترها يكفر كفورا من باب دخل وكفرانا أيضا ، وقوله تعالى : « انا بكل كافرون » أى جاحدون ، وقوله : « فأبى الظالمون الاكفورا » أى جحودا ، وقوله : « انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا » أى جاحدا ، وفي الدعاء : نشكرك ولا نكفرك ، أى لا نجحد نعمتك وتقول : كفر بكذا اذا تبرأ منه ، قال تعالى : « انى كفرت بما أشركتمونى من قبل » .

والحق أن لهذه الكلمة معانى عدة : فهي بمعنى الزارع ، مأخوذة من كفر الشيء اذا غطاه ، والزارع يغطي البذر بالتراب ويكفره ، فهو كافر ، والزارع كفار كما في قوله عز شأنه : « كمثل غيث أعجب الكفار نباته » .

وتقول : كفر السحاب السماء اذا سترها فهو كافر ، وكفرت الريح الرسم اذا غطته فهي كافرة وكفر

- ٧ - ويزعمون أن الهوى بضم الهاء
وشد الياء خاص بالانحدار ، والحق
أنه عام بين الانحدار والصعود ،
تقول : هوى الرجل يهوى هوىيا بضم
الهاء وتفتح ، وزاد ابن القوطية وهواء
بالماء اذا سقط من علو الى سفلى ، قال
هوى الدلو أسلمها الرشاء (١)
ويقال أيضا هوى الرجل يهوى
هوة وهوىيا بضمهما اذا صعد
وارتفع ، وهوى فلان الجبل واليه
هوىيا صعد قال :
- يهوى مخارمها (٢) هوى الأجمل (٣)
وقال آخر :
- والدلو فى اصعاده عجلي الهوى •
وقال الشماخ :
- على طريق كظهر الأيم (٤) مطرد
يهوى الى قنة فى منهل عال
وهوى وزان غنى ويضم ، وتهواء
بالتفتح هى من الليل ساعة ، تقول :
جلست فى المسجد هوىيا أو تهواء اذا
جلست فيه ساعة ليلا ، ومضى هوى
- من الليل أو تهواء اذا مضى منه
ساعة •
- ٨ - ويقصرون البيت على ما يصنع
للسكنى من الشعر أو المدر ، وعلى
بيت الشعر ، وهو أحد أجزاء
القصيد • قال أحد الشعراء :
- وبيت على ظهر المطى بنيتيه
بأسمر مشقوق الخياشيم يعرف
ولكن العرب وضعت لفظ البيت
ليؤدى معانى عدة منها :
- ١ - المرأة ، قال بدوى لآخر :
- هل لك بيت ؟ يريد ألك امرأة ؟
قال :
- ملى اذا أنزعها صأبت (٥)
أكبر غيرنى أم بيت ؟
يريد أن الهموم ركبتة ، بيد أنه
لا يعرف مأثاها ، أهى من شيخوخته
أمن زوجه •
- وقال :
- هنيئا لأرباب البيوت بيوتهم
سوى بعل جمل لا هنيئا له جمل

(١) الرشاء : الحبل

(٢) المخارم : جمع مخرم وزان منزل وهو أنف الجبل

(٣) الأجمل : الصقر

(٤) الأيم الحية والأصل الأيم بالتشديد ولكنه خفف كلين ولين ، وهين وهين

(٥) صأبت : صحت

ويقال : بات فلان اذا تزوج ،
وبنى فلان عليه بيتا اذا أعرس
مليكه •
قل : عمرو بن شأس يخاطب

٢ - الكعبة كما فى قوله تعالى :
« وليطوفوا بالبيت العتيق » وقوله :
« جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما
للناس » •
وفى كل حى قد خبطت بنعمة
فحق لشأس من نذاك ذنوب (١)

٣ - فرش البيت ، كما فى قولك :
تزوجت فلانه على بيت ، تريد على
فرش يكفى البيت •
ويقال : خبط الولد من الشجرة
ورقها اذا أسقطه ، فالورق خبط
بالتحريك ، فعل بمعنى مفعول أى
مخبوط ، ولهذا يقال : علف الرجل
دابته الخبط ، وخبط الشيطان فلانا
اذا مسه بأذى فخبله كتخبطه ، ومن
هذا قوله تعالى : « يتخبط الشيطان
من المس » •

٤ - وبیت العرب شرفها ، يقال :
بيت تميم فى حظلة أى شرفها •
٩ - ويقصرون الخبط بفتح فسكون
على معنى واحد هو الضرب ، يقال :
خبطه يخبطه خبطا من باب ضرب اذا
ضربه ضربا شديدا ، كتخبطه
واختبطه •

١٠ - ويقصرون كلمة خلف بفتح
فسكون على معنى وراء ضد قدام ، اذ
يقال : جاءه من خلفه أى من ورائه ،
والحق أن للخلف معنيين آخرين •
وخبط البعير الأرض اذا ضربها
بيده •

والواقع أن للخبط معانى أخرى :
تقول : خبط فلان فلانا اذا أنعم عليه
من غير معرفة بينهما وخبطه أيضا
اذا سأل المعروف من غير آصرة ،
وخبط فى قومه بخير اذا نفعهم •
فهو الأمة تأتى بعد الأمة ، ومنه
قوله عز شأنه : « فخلف من بعدهم
خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا
الشهوات » وهو أيضا الردى من
القول ، يقال : سكت ألفا ونطق
خلفا ، أى سكت عن ألف كلمة ثم
تكلم بخطأ •

١١ - ويقصرون الريش بكسر

وقال النابغة :

الراء على ما يكسو الطائر ، ويكثر في
جناحيه ليساعده على الطيران ، ولكن
العرب وضعت هذا اللفظ لمعان عدة :
فهو اللباس الفاخر ذو الزينة
كالرياش بالكسر ، وقد جعل الله
اللباس ريشا أى زينة وجمالا ، فقال :
« وقد أنزلنا عليكم لباسا يواري
سوءاتكم وريشا » وذلك مستعارة من
الريش الذى هو كسوة الطائر وزينته ،
قال جرير :

كم قد أحل بدار الفقر بعد غنى
قوما وكم راش قوما بعد اقتار (٣)
وكذلك هو ما يلزق على السهام
لتصيب أهدافها ، تقول : راش المحارب
السهم بريشة اذا ألزق عليه الريش
كريشه بتشديد الياء ، فالسهم مريش
اسم مفعول من الثلاثى ، ومريش اسم
مفعول من الرباعى المضعف •
وقيل أن الريش هو المال ،
والخصب والمعاش •

فريشى منكم وهوأى معكم

وان كانت زيارتكم لمأما(١)

والريش أيضا الخير ، يقال : رسته
ريشا من باب باع اذا أنلته الخير
فارتاش •

قال :

١٢ - ويقصرون المولى على الله جل
شأنه ، مستأنسين بقوله : « ذلك بأن
الله مولى الذين آمنوا » والحق أنه
يطلق أيضا على ابن العم ، تقول :
هو مولأى ، وهم موالى ، قال تعالى :
على لسان زكريا عليه السلام : « وانى
خفت الموالى من ورائى » يقصد بنى
عمه ، وكانوا أشرار بنى اسرائيل ،
فخاف ألا يحسنوا الخلافة من بعده
فرشنى بخير طال ما قد بريتنى(٢)
فخير الموالى من يريش ولا يبرى
على أمتة •

(١) لمأما بالكسر : أى فى بعض الأحيان

(٢) بريتنى : هزلتنى

(٣) الاقتار : الفقر

ويطلق كذلك على النوارث ، كما
فى قوله سبحانه : « ولكل جعلنا موالى
مما ترك الوالدان والأقربون » أى
ورثة يلونه •

والموالى الأدعياء (١) ، فقد قال تعالى :
« وما جعل أدعياءكم أبناءكم » اذا كانوا
ينسبونهم لأنفسهم ، ثم قال : « ادعوهم
لآبائهم » ثم قال : « فان لم تعلموا
آباءهم فاخوانكم فى الدين وموالىكم »
فقولوا : هذا أخى ومولائى •

والمولى أيضا السيد ، والعبد ،
والمنعم ، والمنعم عليه ، والمحجب ،
والناصر ، والحليف •

١٣ - ويقصرون كلمة السفاح
بصيغة المبالغة على من يسفك الدماء ،
أو يريق الماء أو الدمع ، اذ يقال :
سفح الرجل دم عدوه سفحا فهو دم
مسفوح ، ومنه قوله تعالى : « أو دما
مسفوحا » وسفح الماء اذا هراقه ،
وسفح الدمع اذا صبه ، الكل من
باب منع وقد يستعمل الفعل لازما
فيقال : سفح الماء أو الدمع اذا انصب
فهو سافح •

وتقول : بين الجيشين سفاح بالكسر
أى قتال ، لأنهما يتسافحان الدماء
والحق أن لهذا اللفظ ثلاثة معان
آخر ، يجب أن يلم بها دارس العربية
والمولع بها أحدها الرجل المعطاء
السخى غزير الكرم •

والثانى : الفصيح الذى يخلب
الألباب بفصاحته وقوة عارضته •

والثالث الفاجر ، تقول : سافح
الرجل سفاحا ومسافحة ، وتسافح
تسافحا اذا فجر ، ومن هذا يقال :
سافح فلان فلانة اذا زانها ، لأن
كلا منهما يسفح ماءه ويصبه •

١٤ - ويقصرون القائل على من
يقول ويتحدث ، والحق أن له معنى
آخر هو النوم أو الاستراحة فى
نصف النهار ، تقول : قال الرجل يميل
قيلا ، وقيلولة ، ومقالا ، ومقيلا
بفتحهن فهو قائل ، ومن المصدر
الأخير قول كفار قریش للنبي صلى
الله عليه وسلم : انا لأكرم مقاما
وأحسن مقيلا ، فأنزل الله جل شأنه
قوله : « أصحاب الجنة خير مستقرا
وأحسن مقيلا » ، والمقبل هو

(١) الأدعياء : جمع دعى وزان غنى وهو من تبنيته ، وكذا المتهم فى نسبه

الاستراحة نصف النهار اذا اشتد
الحر ، وان لم يكن مع ذلك نوم ،
والدليل على ذلك أن الجنة لا نوم
فيها ، وجمع القائل قيل كركع ،
وقال ككتاب ، وقيل كصحب اسم
للمجمع قال :

ولكن العرب وضعتها أيضا لمعنى
عكس المعنى المشهور ، هو الهلاك ،
تقول : فاز فلان بجائزة سنية ، وأفازه
الله اذا أظفره ونجاه •

وقوله تعالى : «بمفازة من العذاب»
معناه بمنجاة منه •

ان قال قيل لم أكن فى القيل

فجمع فى قوله هذا بين اسم الجمع
وجمع التكسير ، وتقول : ثقيل القوم
اذا ناموا فى القائلة •

وتقول أيضا : فاز فلان اذا مات ،
وفوز تفويزا بالتشديد اذا هلك
فصار فى مفازة ما بين الدنيا والآخرة •

والمفازة تطلق على المنجاة وعلى
المهلكة ، قال ابن الأعرابي : سميت
بذلك لأنها مهلكة من فوز تفويزا اذا
هلك ، لأنها مظنة الموت ، وقال
الأصمعي : سميت بذلك تفاؤلا
بالسلامة •

قال سيبويه : ولا يقال فى التعجب
ما أقبله ، لأنهم استغنوا عنه بما أنوموه ،
كما استغنوا عن ودعت بتركت •

١٥ - ويقصرون كلمة الفوز على

معنى الظفر والنجاة •

عباس أبو السعود

المعجزة الباقية . . !

للدكتور مخنار الوكيل

زهونا بميراث النبىِّ مُحَمَّدٍ
ولذنا بقرآنِ الإلهِ تهجدنا
إذا أقبل الليل أنثنينا لسورة
نطالع فيها الباقيات على المدى
إذا أقبل الليل أستضأنا بنوره
لأن لنا فيه ملاذاً ومسجداً
هدى ذلك (القرآن) للناس كلهم
وليس لبعض منهمو نزل الهدى
وفي هداة الليل الحنون ترثمت
لهاءُ بآيات وضاء هي الندى
وعيدٌ ووعدٌ بالجنانِ ، ورحمة
وعهد بغفران لمن تاب واهتدى
ونارٌ أُعِدَّتْ للذين تجبروا
عُتُوًّا ، فضلوا انتهى أمرهم سُدى
ودينٌ ودنيا ، والعصور التي خلت
نالم يبقى منها في الحياة سوى صدى

فيا سيد الرُّسلِ الكرامِ تحيةً
 إليك من القلب الذي قام مُنشدًا
 لقد جئت من ربِّ الأنامِ بِمُعْجَزِ
 على الدهر يبقى في الصدور مُرددًا
 مضت معجزاتُ الرُّسلِ فور ظهورها
 وقرآنك الباقي على الدهر سرمدًا
 عجبت لمن ينأى عن النور جاهلاً
 وفيه شفا الروح والعزِّ والندى
 فيا من إلى (القرآن) تُنمى أصولُهم
 أعزُّوا كتاب الله ترضون أحمدًا
 الدكتور مختار الوكيل

وصية للحسن البصرى

يا بن آدم ، بع دنيالك بأخرتك
 تربحهما جميعا ، ولا تبع آخرتك
 بدنيك فتخسرهما جميعا ، يا بن آدم ،
 اذا رأيت الناس فى الخير فنافسهم
 فيه ، واذا رأيتهم فى الشر فلا تغبطهم
 به ، التواء هاهنا قليل ، والبقاء هناك
 طويل • أمتكم آخر الأمم وأنتم آخر
 أمتكم ، وقد أسرع بخياركم فماذا
 تنتظرون ؟ المعايينة ؟ فكأن قد •

يا ابن آدم ، اذكر قوله : « وكل
 انسان ألزمنه طائرته فى عنقه ونخرج
 له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا •
 اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك
 حسيبا » • عدل والله عليك من جعلك
 حسيب نفسك •

هيهات هيهات ، ذهبت الدنيا
 بحاليها ، وبقيت الأعمال قلائد فى
 أعناق بنى آدم ، فيالها موعظة لو
 وافقت من القلوب حياة ! أما انه والله
 لأمة بعد أمتكم ، ولا نبى بعد نبيكم ،
 ولا كتاب بعد كتابكم • أنتم تسوقون
 الناس والساعة تسوقكم ، وانما ينتظر
 بأولكم أن يلحق آخركم • • ان الله
 بعث محمدا صلى الله عليه وسلم على
 علم منه ، اختاره لنفسه ، وبعثه
 برسالته ، وأنزل عليه كتابه ، وكان
 صفوته من خلقه ، ورسوله الى
 عباده ، ثم وضعه من الدنيا موضعا
 ينظر اليه أهل الأرض ، وآتاه منها
 قوتا وبلغة ، ثم قال : « لقد كان لكم

لو تكاشفتهم ما تدافتم • تهاديتهم
 الأطبق ولم تتهادوا النصائح • قال
 ابن الخطاب : رحم الله امرأ أهدى
 الينا مساوينا • أعدوا الجواب فانكم
 مسئولون • المؤمن لم يأخذ دينه عن
 رأيه ولكن أخذه من قبل ربه • ان
 هذا الحق قد جهد أهله وحال بينهم
 وبين شهواتهم ، وما يصبر عليه الا من
 عرف فضله ، ورجا عاقبته • فمن
 حمد الدنيا ذم الآخرة ، وليس يكره
 لقاء الله الا مقيم على سخطه •

يا ابن آدم ليس الايمان بالتحلى
 ولا بالتمنى ، ولكنه ما وقر فى
 القلوب ، وصدقته الأعمال •

بين الكتب والصّحف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اسلاميا ذا غيرة على الفكر الاسلامي :
ماضيه وحاضره ومستقبله •

أما دراسته التي بين أيدينا فهي من الدراسات الجادة التي لها أهميتها اليوم ، وعواصف التحديات العنيفة المسعورة تهب على الفكر الاسلامي - وبخاصة التراث - من الشرق المادى الالحدادى ، والغرب الصليبي الحاقد ، بل ومن داخلنا نحن حيث تتناول عليه أقلام مأجورة مشبوهة تنتمى الى الاسلام وهى فى الحقيقة أعداء للاسلام : فكره ونظامه ودولته ومجتمعه ••

لقد قسم المؤلف هذه الدراسة الى عشرين فصلا : تناول فى الفصول الستة الأولى ، المعرفة : وسائلها ، وميادينها ، ومناهجها ، وموازينها ، ومعالمها ، ثم مصادرهما ، أما بقية الفصول العشرين ، فقد عرض فيها فيما عرض للفرائز والعواطف البشرية ، والملكات النفسية والمدارك

فلسفة المعرفة فى القرآن :
للاستاذ على عبد العظيم :

هذه الدراسة الطيبة التي تقع فى زهاء ثلثمائة صفحة ، هى أعداد سلسلة البحوث الاسلامية التي تصدر تباعا عن مجمع البحوث الاسلامية بالأزهر الشريف ، وقد قدم لهذه الدراسة فضيلة الدكتور محمد عبد الرحمن بيسار الأمين العام للمجمع ، فأشار الى أنه من أجل ما يتميز به الاسلام حفاوته بالعقل ، وتقديره لحركته ، وآية ذلك أنه فتح آفاق الوجود رحبية ، يحلق فيها الفكر ما شاء له التخليق ، ويجوب جنباتها بكل حريره ، ويتأمل ويبحث ويوفق وينسق ويستخرج الخبء ويستكنه المجهول ، دون قيد يكبله ، أو غل يرهقه ••

والمؤلف غنى عن أن تقدمه الى القراء الذى يعرفونه أستاذًا جليلا عمل فى كثير من المناصب التربوية والثقافية ، وأستاذًا فى كثير من الجامعات الاسلامية والعربية ، وكاتبًا

العقلية ، والموازن القياسية ثم أهداف المعرفة •

العقلية والمناهج العلمية وعرض لمناقشتها ، وكان أن قرر أن القرآن الكريم نبهنا الى أن نعلم في تفكيرنا على منهج الاستقراء ، ومنهج القياس ، ثم أثبت أن القرآن سبق بأكثر من ألف عام أو تزيد الى التنبيه الى بعض ظواهر التفكير التي أوضحها علم النفس الحديث ، ومع ذلك فقد كنت أود أن يهتم المؤلف بالقضية الكبرى •• قضية الايمان نفسه ، فيتصدى لموجة الاتحاد المادى لا من خلال آثاره القديمة وحسب ، بل من خلال تحدياته الحديثة المعاصرة •• ويبقى بعد ذلك أن نشير الى أن دراسة المؤلف دراسة قيمة جدية بأن يستوعبها شبابنا المسلم المثقف الذى أصبح اليوم هدف الاتحاد المادى والتبشير الصليبي معا •••

الاسلام والمشكلة الجنسية :

للدكتور مصطفى عبد الواحد

هذا الكتاب الذى نشرته مكتبة المتنبى بالقاهرة يقع فى مائتى صفحة من القطع الكبير ، والمؤلف الذى يعمل الآن أستاذا فى كلية اللغة العربية بمكة المكرمة من العلماء

وحول أهداف المعرفة ، أشار المؤلف الى الجدل الطويل الذى ثار بين الفلاسفة والعلماء حول أهداف المعرفة ، حيث ذهب البعض منهم الى أن المعرفة نفسها هدف أساسى لمن ينشدها ، وعبروا عن هذا بقولهم : « المعرفة للمعرفة » كما قالوا : « الفن للفن » و « الأدب للأدب » وجنح بعض آخر الى أن الهدف من المعرفة هو أن يتخذها الباحث وسيلة لزيادة استمتاع الانسان بحياته المحدودة على هذا الكوكب الأرضى ، ومال بعض ثالث الى اتخاذ المعرفة وسيلة لرقى الحضارة والمدنية لأمتهم أو لجميع الجنس البشرى على السواء ••• أما القرآن فقد وسع دائرة المعرفة فى الاسلام ، وجعلها وسيلة الى الوصول الى خيرى الدنيا والآخرة ، ومن هنا كان الهدف الأكبر للمعرفة فى الاسلام هو الاتصال بالله لأنه سبحانه هو المثل الأعلى للحق والخير والجمال ، وهى جماع ما تتطلع اليه جميع الكائنات ••

وفى الباب الثانى « أبواب الفوضى » ناقش المؤلف بلا هوادة : الأزياء الفاضحة ، السينما العابثة ، المواخير ، مسئولية الاذاعة ، الصحافة المكتسبة ، المخدرات والمسكرات ، أدب الخطيئة ، الاختلاط والحب الزائف ، أما الباب الثالث والأخير « المرأة بين الأنوثة والانسانية » فقد تناول فيه المؤلف : وضع المرأة فى المجتمع ، قضية المساواة ، تعليم المرأة وعملها ، ثم المرأة ومشكلات المجتمع ..

الحقيقة أن الدكتور مصطفى عبد الواحد ، اهتم فى هذه الدراسة الطيبة اهتماما بالغا بمناقشة الأفكار المنحرفة ، التى أصبح لها فى المجتمعات الاسلامية - بكل أسى وأسف - مكان مرموق ، وسوق رائجة ، وترحب بها كل وسائل الاعلام ، ناقش مثلا « أدب الخطيئة » وهذا تعبير جديد ، ورأى أن « أدب الخطيئة » ليس ابداعا ولا فنا .. بل هو عمل أدنى من ذلك وأخط ، والعجيب أن من كتاب « أدب الخطيئة » أو « أدب الفرش » كما سماه المرحوم العقاد - من يزعم أن ما يصدر عنه ، انما هو ابداع فنى بحث ، وتعبير عن الصور التى تترامى له ، فلماذا اللوم والعنف ؟ ويتساءل

الدائنين على الانتاج فى مجال الفكر الاسلامى ، والعالمين بعقيدة وتفان على احياء التراث الاسلامى ، وكتابه الذى بين أيدينا والذى يطبع للمرة الثانية متضمنا نظرات الى الواقع تستهدى روح الاسلام ، هو دراسة جادة هى ألزم ما تكون اليوم لشبابنا المسلم من الجنسين ، الذى تسلط عليه أفكار توهم بأنها أفكار حضارية ، بينما هى فى الواقع أفكار انحلالية يراد منها أن تهبط بقيمنا وأخلاقنا وتقاليدنا الى الحضيض ..

فى هذه الدراسة - كما يقول الناشر : عرض متكامل للنظرة الاسلامية الواضحة المستقاة من الكتاب والسنة ... الى مشكلة الغريزة .. وما يحيط بها من نظريات ونظم ، تلك المشكلة التى جعلت منها الحضارة المادية معضلة .. بل التى اتخذها تجار الشهوات سلاحا فتاكا ...

فى هذه الدراسة أبواب ثلاثة رئيسية : الغريزة بين الفوضى والنظام ، وفيه عرض لغريزة الجنس ، كيف نستجيب لها ؟ فوضى الغريزة وضبطها وتوجيهها ، هل الأسرة ضرورة ؟ ماذا يفعل الشباب ؟ مارأى الاسلام ؟

من الموضوعات التي عرض لها فضيلة الوزير : الجهاد أفضل الأعمال ، قوة الايمان سلاح النصر ، الصبر كنز من كنوز الجنة ، ثم يوم سيناء ..

ولقد كان لحسن اختيار الموضوعات، وجودة تبويبها وتنسيقها، بالإضافة الى ما اشتملت عليه هذه الموضوعات من عرض شيق ممتع .. كان لهذا كله أثره في أن يجتذب الكتاب القارئ الى استيعابه والافادة منه ، وفي أن يمنح جنودنا البواسل طاقة جديدة من الايمان والثقة العالية في نصر الله *

بدون تعليق :

كلمات نسوقها الى هواة التجنى على الاسلام ، وأدعياء الدفاع عن حقوق المرأة ، نسوقها الى هؤلاء وأولئك بدون تعليق .. هذه الكلمات نشرت في جريدة الأخبار في باب « أخبار حواء » الذي تحرره الأستاذة فاطمة سعيد *

« هل تعلمين أن المرأة الأمريكية لم يتدعم وضعها الاقتصادي ومساواتها في الحقوق مع الرجل الا مع بداية

المؤلف : هل يمكن عزل الفن عن الحياة كما يدعى هؤلاء أن الفن للفن ؟ أو هل يمكن أن يقوم الفن بهدم الحياة ؟ ان الفن نتاج بشرى ، وإذا تعارض هذا النتاج مع مصلحة المجتمع وأضر به ، فان من المختم على الفنان الأصل، أن يكبح جماح فنه الذي يهدد الحياة بخطر الفوضى والانحلال ...

وبعد - فالمؤلف في شجاعة وأفق واسع قدم لنا دراسة قيمة ، عن مشكلة يتردد كثير من علمائنا في أن يحوموا حولها ، وكان مثل هذه القضية لا تعنى مجتمعاتنا الاسلامية في قليل أو كثير *

على طريق النصر :

لفضيلة الشيخ عبد العزيز محمد عيسى :
وزير شؤون الأزهر :

هذا كتيب صدر عن الشؤون العامة بالأزهر ، متضمنا مقالات كتبها فضيلة الوزير ، أو أحاديث أذاعها ، أو محاضرات ألقاها ، وهذه المقالات والأحاديث والمحاضرات جميعها أو معظمها من وحي المعركة المقدسة التي كتب الله فيها النصر لا للأمة العربية وحسب ، بل للأمة الاسلامية جمعاء ، فالمعركة معركة عقيدة لأنها دفاع عن أرض اسلامية ، ومقدسات اسلامية وتراث اسلامي *

القرن العشرين ؟ فقد أصبح من حق الزوجة أن تتمتع بحق الملكية والاشراف على أملاكها الخاصة ، وكتابة العقود ، ورفع الدعاوى أمام المحاكم ... في الوقت الذي كانت المرأة العربية تتمتع فيه بكل هذه الحقوق وأكثر منها منذ فجر الاسلام ! »

قراءات

واحدة من اثنتين : اما أن نختار الاسلام طريقا لنا وأساسا في بناء نهضتنا ، ووصل ماضيها بحاضرنا ومستقبلنا .. وحينئذ يجب اتخاذ طريق حاسم وجاد لحيائه في نفوس

الجيل الجديد .. واما أن تكون الأخرى .. وهي القاصمة .. وحينئذ فلا داعي لاستمرار الخداع ... وللشعب المسلم في كل مكان أن يرفع الحجاب عن عينيه .. ويختار طريقه .. ان المسألة ليست مسألة دين وحسب يجب الحرص عليه ، ولكنها مع ذلك مسألة مصير ومستقبل وبعث لهذه الأمة .. لا بد أن نخطط له ، ونعمل جادين من أجله » •

من كتاب « من وحى الاسلام والأحداث » للدكتور عبد المنعم النمر •

محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

دؤستانؤ محمد أبوشادى

**السؤال : من السيد الأستاذ
محمد فهم محروس المحامى**

هذا الباقى بعد الوصية الواجبة والباقى
من التركة بعد الوصية الواجبة
والوصية الاختيارية وهو الثلثان يقسم
ميراثا على الورثة الشرعيين الزوجة
والابنين فيخص الزوجة الثمن فرضا
لوجود الفرع الوارث والباقى للابنين
تعصيا بالسوية بينهما والله تعالى أعلم •

**السؤال: من السيد الدكتور زكى هاشم
ومحمد ابراهيم
ومحمد فهم وأسامة توفيق المحامين**

أربعة اخوة هم عبد الله وعبد
المحسن وعبد الرحمن وخالد شركاء
فى ادارة عمل تجارى •

توفى كل من عبد الله وعبد المحسن
سنة ١٩٤٢ عن ورثة قصر • واستمر
كل من عبد الرحمن وخالد فى مباشرة
عمل الشركة ، وفى عام ١٩٥٥ توفى
خالد عن ورثة ، اثنان منهم قصر •

وبعد وفاة خالد طالب ورثته
بحقوقهم فى الشركة من عمهم عبد
الرحمن ، ويمثل هذا الحق نصف

توفى المورث عن تركة وترك ابنين
وزوجة وأولاد بنتين توفيتا قبله وكان
قد أوصى بوصية اختيارية لأولاد
البنتين كما أوصى لزوجته بوصية
أخرى فى صورة عقد بيع ابتدائى •
فكيف توزع تركة هذا المتوفى ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما
بعد : فنفيد بأن ثلث التركة من أطيان
وعقارات وأموال فى التجارة وغيرها
بعد تقويمها يتعلق به الوصية الواجبة
والاختيارية مقدما الوصية الواجبة
أولا وهى ما يخص أولاد البنتين
بمقدار ما يخص البنتين فى حدود
الثلث ، وما بقى من الثلث ان وسع
الوصية الاختيارية نفذت جميعها وان
لم يسعها باقى الثلث نفذ منها ما يسعه

قيمة مشروع الشركة التي قام خالد
وعبد الرحمن بممارستها معا، ورفض
عبد الرحمن الاستجابة الى ذلك •
ورفع ورثة خالد هذا الأمر الى
القضاء ، وقبل الفصل فيه نهائيا حصلت
تسوية باتفاق بين طرفي الدعوى فتم
من ضمن التسوية دفع مبلغ من النقود
لورثة خالد عن طريق الصلح • وفي
سنة ١٩٧٢ أى بعد ثلاثين سنة من
وفاة عبد الله وعبد المحسن رفع ورثة
عبد الله وعبد المحسن قضية ضد ورثة
خالد مطالبين بحصة فى الأملاك
المسلمة من عبد الرحمن ضمن
التسوية السابق الاشارة اليها •

تصفية الشركة بين ورثة عبد الله
وعبد المحسن وبين كل من عبد الرحمن
وخالد المتوفى سنة ١٩٥٥ فان لهؤلاء
الورثة الحق فى مطالبة عمهم عبد
الرحمن وورثة عمهم خالد بحصتهم
فى الأملاك التى وقعت بها التسوية
وسكوتهم عن المطالبة بحصتهم بعد
علمهم بالتسوية لا يسقط حقهم فيها
شرعا لأن هذه المدة لا تبلغ مدة
الحيازة التى لا يسمع معها دعوى
المنازع لواقع اليد ولا يثبت •
والله تعالى أعلم •

**السؤال: من السيد/ الأستاذ محمد أمين
حباس من البحرين**

وهب الشيخ محمد يحيى البستكى
من أهالى البحرين الى بنتيه أمينة
وميمونة أرضا مقاما عليها عقارا ، وذلك
لأنهما قائمتان بخدمته وأنهما لم
يتزوجا وأن باقى أولاده وهم ابن
وبنتان متزوجتان •

فهل لهؤلاء الحق فى ذلك ؟ وهل
تبيح الشريعة للورثة المذكورين
المطالبة بأى شئ من ورثة خالد ؟ •
ومرافق لهذا ملخص من الحكم
الابتدائى الصادر لورثة خالد والذى
تم استئنافه وحصل الصلح قبل الفصل
فى هذا الاستئناف •

الجواب

قام الواهب بتسجيل هذه الهبة رسميا
أمام المختصين بالبحرين (نسخة من
عقد الهبة) فطعن ابنه وبنتاه المتزوجتان
فى هذه الهبة بحجة أنه طاعن فى

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما
بعد : فنفيد بأنه اذا لم يكن قد تم

السن وأن هذا مخالف للشرع بسبب
عدم العدل بين الأولاد •

ابن الخطاب - رضى الله عنه - ابنه
عاصما بشيء من ماله كذلك وفضل
عبد الله بن عمر بعض ولده على
بعضهم - رضى الله عنهم جميعا •

رفع الأمر الى القضاء الذى انتهى
حكمه فى أول درجة الى صحة الهبة
(أرفق صورة من الحكم) •

وعلى هذا يحمل قوله صلى الله عليه
وسلم «اتقوا الله وأعدلوا فى أولادكم»
وما ورد من النهى عن التفضيل
محمول على عدم المقتضى له فانه حينئذ
يكون منها عنه • على أن النهى الوارد
فى الحديث ليس للتحريم بل
للكراهة •

وعند الاستئناف قضت المحكمة
الاستئنافية الشرعية بطلان الهبة استنادا
الى كبر سن الواهب والى عدم عدله
بين أولاده (أرفق صورة من هذا
الحكم) •

وحيث أن الواقعة التى معنا فيها
البتان الموهوب لهما غير متزوجتين
وهما فى حاجة الى من يعولهما
ويساعدهما ويرغب فى زواجهما فان
تصرف الوالد الواهب لهما واقع فى
محلّه ولا مخالفة فيه بشيء من نصوص
الشرع ، وذلك وفق مذهبى الشافعى
وأحمد - رضى الله عنهما •

فرفع الأمر الى لجنة الفتوى بالأزهر
للتفضل ببدء الرأى الشرعى فى هذه
الهبة وفقا للمذهب الشافعى ، مع رجاء
النظر فى الأحكام الصادرة بنصوصها •

الجواب

ولا يؤثر فى هذا الحكم أن الوالد
الواهب كبير السن مادام صحيح العقل
متكامل القوى •

والله تعالى أعلم •

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد
وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد :
فنفيد بأن التسوية بين الأولاد فى
العطية انما تطلب عند الاستواء فى
الحاجة أو عدمها • فأما اذا تفاوتت
الحاجات ففضل الوالد بعض ولده
المحتاجين على غيرهم فانه لا مانع منه
فقد فضل أبو بكر عائشة - رضى الله
عنهما - بعض ماله ، كما فضل عمر

انباء و آراء

للاستاذ على الخطيب

♦ ♦ ♦ مصر

ويعتبر انشاء قاعدة عربية للصناعات الحربية واحدا من قرارات مؤتمر القمة السادس المنعقد بالجزائر •

وينضم للخبراء العسكريين خبراء اقتصاديون لوضع أسس المشروع وما يتطلبه من اعتمادات مالية •

وفي ضوء قرارات مؤتمر القمة هذا تم تأسيس الشركة العربية لأنابيب البترول برأس مال قدره ٤٠٠ مليون دولار •

♦ ♦ ♦ بدأ الاتحاد العربى للصلب - بعد عقد جمعيته العمومية - فى القاهرة فى الثلث الأخير من ذى الحجة سنة ١٣٩٣ - اجراء مسح شامل لخامات الحديد فى المنطقة العربية ، وكذلك احتياجات الأسواق العربية من مختلف أنواع الحديد •

وتهدف هذه الدراسة الى تنسيق التعامل بين الدول العربية فى مجال

سافر الرئيس السادات فى مساء الجمعة ٢٥ من ذى الحجة - وعقب انتهاء محادثته مع كيسنجر - الى السعودية ثم تلا ذلك زيارته سوريا فالكويت والبحرين وقطر وأبا ظبى ، واختتم جولته بزيارة المغرب فالجزائر •

وهى زيارات قام بها الرئيس لاجراء محادثات مع الأقطاب العرب أكد خلالها أن التنسيق كامل بين مصر وسوريا والمقاومة الفلسطينية ، كما أكد أن اتفاق الفصل بين القوات مجرد خطوة عسكرية للعودة الى مؤتمر جنيف •

♦ ♦ ♦ شؤون عربية :

فى الثالث والعشرين من ذى الحجة سنة ١٣٩٣ افتتح الخبراء العسكريون لسبع دول عربية اجتماعاتهم لبحث مشروع انشاء قاعدة عربية للصناعات الحربية •

- ♦ الحديد والصلب بحيث تكون كل دولة عربية على علم بامكانيات شقيقتها من حيث الخامات الموجودة فيها .
- ♦ ... مع فلسطين
- في التاسع والعشرين من ذى الحجة سنة ١٣٩٣ - استقبل الملك فيصل ياسر عرفات والوفد المرافق له واجتمع الوفد أيضا بالأمر سلطان وزير الدفاع السعودي .
- ♦ ... أغلقت النمسا - بصفة نهائية - معسكر شوناو الذي كانت تديره الوكالة اليهودية لاستقبال المهاجرين الى اسرائيل .
- ♦ بلغ عدد السكان اليهود بالأرض المحتلة مليونين وثمانمائة ألف بزيادة قدرها ٣٢٪ خلال عام ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م .
- ♦ ... ليبيا
- قرر مجلس قيادة الثورة الليبي إصدار قانون بمنح الجنسية الليبية للمخبرات العربية اللازمة لخطه التنمية وبناء القاعدة الصناعية والزراعية ذات الخبرة الحديثة - صدر القرار في الثامن من ذى الحجة سنة ١٣٩٣ هـ
- ♦ ... قواد العدو
- ♦ أعلنت قيادة العدو العسكرية في ٢٩ من ذى الحجة ٩٣ توجيه اللوم الى آريل شارون وتوبيخه لأنه أضر بالروح القتالية لدى الجيش الاسرائيلي .
- آريل شارون - الذي أضر بالروح القتالية لجنود العدو - هو مغامر (الثقرة)
- اضطر (شارون) الى ترك الجيش بعد أن فقد أنصاره بسبب نتيجة مغامرته ، كذلك - وجه ديان اللوم الى جونيون - قائد العدو في سيناء ورأى أنه « يستحق رصاصة في رأسه » لعدم استخدامه المعدات التي كان من شأنها اشعال النار في قناة السويس .
- ♦ ... العدو .. وأفكار جديدة
- أخرج (أديك بلومنفيلد) عضو الجمعية العامة لحلف شمال الأطلسي ، ورئيس اللجنة السياسية للمجلس الأوربي - فكرة تخدم اسرائيل فقد طالب « بأن تدرس اسرائيل فكرة انضمامها الى (الحلف) وأن تنضم اليه بعض الدول العربية » ؛ فيجمع

حلف الأطلنطي بذلك بين اسرائيل والعرب • تنفيذاً لقرار مؤتمر القمة السادس بالجزائر حتى لا تتأثر اقتصادياتها - كدول نامية ، وقدم الى القاهرة -

على أن العرب - وهم يؤمنون بالسلام العادل - لا يقرون صلحا - أبدا - مع اسرائيل • بخصوص هذا الأمر وزراء خارجية سبع دول يمثلون - مع ممثلى منظمة الوحدة الافريقية - لجنة شكلها مجلس وزراء خارجية المنظمة ، لوضع أسس دعم التعاون بين دول الجامعة ودول المنظمة •

♦ ••• باكستان

أمت الحكومة الباكستانية جميع (البنوك) فى باكستان اعتبارا من اليوم التاسع من ذى الحجة سنة ١٣٩٣ وأصدر رئيس وزرائها ذو الفقار على بوتو قانونا يعطى الحكومة وحدها حق تأسيس (البنوك) ببلاده • وصدر قرار - فى نفس الوقت - باستبعاد أى استثمار أجنبى على البترول فقد تقرر أن تضع حكومة باكستان يدها على كل عمليات تسويق المنتجات (البترولية) •

باكستان - احدى الدول الاسلامية - التى تنادى بأن الثروة الطبيعية فى الأراضى الاسلامية - هى أغنى ثروات العالم، ويجب أن تكون هذه الثروات فى خدمة مواطنيها ورفع مستواهم •

♦ ••• افريقيا

يعمل المسئولون العرب على تزويد الدول الأفريقية الصديقة (بالبترول) وقد افتتح د/حاتم نائب رئيس الوزراء ووزير الاعلام (المؤتمر الأفريقى الأول للباجواش) فى الحادى عشر من ذى الحجة سنة ٩٣ والذى سيكون أساسا عن تنمية افريقيا •

كانت مصر - فى اجتماع الباجواش الأخير بفنلندا - قد طالبت بأن تكون للأفريقيين مجموعة ممثلة فيه •
وقد أعلن (راديو) الرياض فى الحادى عشر من ذى الحجة نبأ اسلام الحاشية وأداءها لفريضة الحج •

أنشئت حركة الباجواش منذ ٢٣ عاما من مشاهير العلماء فى الدول الكبرى ثم توسعت لتشمل افريقيا وغيرها من بلدان العالم •
وكان الرئيس بونجو قد أعلن اسلامه خلال شهر رمضان ١٣٩٣ وتسمى باسم عمر بونجو •

♦ من ملاحظة للأستاذ جلال

الجويلى لرجال (السينما)

والباجواش قرية كندية اجتمع فيها فريق من العلماء لأول مرة عام ١٩٥٧ أثناء اشتداد الحرب الباردة بين الكتلتين، وكان هدف المجتمعين التوصل الى حلول للمشاكل التى تجابه العالم ونقلها الى المستويات المؤثرة فى الحكومات والهيئات والتنظيمات •
يرأس جماعتها - فى مصر - دكتور محمود محفوظ •

♦ رئيس جابون يعلن اسلامه

أدى الرئيس بونجو فريضة الحاج هو وأعضاء حاشيته الذين أشهروا اسلامهم جميعا أثناء زيارتهم للسعودية •

على الخطيب

have been made by Him as a means to purify them from their sins and to increase their Reward to the extent of raising them to the rank of martyrs.

The Martyr in Battle is the one Who is Intended. Classification of Martyrs : The jurists had clas-sified martyrs into three categories :

1—Shaheed al-duniya, the martyr of worldly life to whom the ahkam, rulings of martyrdom are applicable ; thus the prayer for the dead is not to be uttered over him, nor should he be wrapped in a shroud, but has to be buried in his bloodstained garments. Yet he would not be entitled to a reward identical with what is accorded to the shaheed al-akhirah, the martyr of the Hereafter, since he had fought and had been killed while seeking a worldly objective.

2—Shaheed al-duniya wal-akhi-rah, the martyr of this world and

the next who had fought and had been killed in his endeavour to exalt the Word of God to the uppermost. In his jihad he had displayed devotion to God, enduring patience, ever advancing and never retreating. Thus the prayer for the dead is not to be uttered over him, nor should he be wrapped in a shroud, but has to be buried in his bloodstained garments. God would accord him in the Hereafter ample and great merit.

3—Shaheed al-akhirah, the martyr of the Hereafter is he who dies of burning, of the plague, of a disease of the belly, of being buried alive, or the other sorts of death mentioned in the traditions which will be enumerated in the sequel. All of these Shuhada have to be washed, wrapped in shrouds, and the prayer for the dead is to be uttered over them. Yet God would bestow upon them the Reward of martyrs.

(to be continued).

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكيل أول

رئيس مجلس الإدارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٤

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

١٠٢٤ س ١٩٧٤ - ٦٠٠٢

Bukhari, in his Sahih, reported on the authority of Abu Hurairah that the Prophet (peace be on him) had said : "There are five sorts of martyrs : al-matoun, the one who dies of the plague, al-mah-toun, the one who dies of a disease of the belly, al-ghariq, the one who dies of drowning, sahib al-hadm, the one who is buried alive, and the shaheed who is killed in the Way of God".

Al-Mundhiri quoted Abu Hurairah as saying : "A man came to the Prophet and asked : O Messenger of God ! What is your opinion if a man came to seize my property, (what should I do ?) The Prophet answered : You should not give it up. But do tell me, the man added, if he tried to kill me so as to take it by force ? Then kill him, said the Prophet. Again did the man ask : But were he to kill me ? The Prophet said : Then thou art a martyr. the man said : But if I killed him ? The Prophet replied : He would be in Hell-fire".

Equally did Ibn Hajar report traditions providing a further variety of martyrs. To those already mentioned are the one who dies of burning of pleurisy, a woman who dies during pregnancy, and a mother who dies in child-bed.

In Nasai's Sunan there is a tradition marfu (the record of a word or deed by the Prophet reported

by a Companion who heard or saw it), related on the authority of Ibn Zeid : He who is killed while seeking redress from an injustice he had undergone is a martyr". Also is reported on the authority of Abu Malik al-Ashari a tradition of the category called 'marfu' which goes to say : "He who had his neck broken because his horse or his camel had thrown him off is a martyr ; equally is the one who had been stung by a reptile".

Darqotni considered as authentic the tradition reported on the authority of Ibn Umar : "The stranger who dies (in a foreign land where no friend or relative is with him) is a martyr". Ibn Hibban reported on the authority of Abu Hurairah : "He who dies Murabit, while on a frontier duty is a martyr. Tabarani reported on the authority of Ibn Abbas a hadith of the marfu category : He who dies in bed in God's Way is a martyr ; the same is applied to the one who is choked or who is devoured by wild beasts".

Ibn Hajar stated that out of the genuine traditions he had compiled there are more than twenty cases of death, each of which is ranked as martyrdom. Ibn al-Jin reported that all of them are violent deaths which — as a Favour from God to the faithful of the Muhammedan Community —

traditions that were reported to have been said by the Prophet (peace be on him). Al-Hafiz al-Mundhiri, in his summary of Muslim's Sahih cited on the authority of Abu Musa al-Ashari that a bedouin Arab came to the Prophet and said : "O Messenger of God ! A man might fight for the sake of spoils, another for renown, a third to be seen in his place, whom from amongst these (would be considered as fighting) in the Way of God ? The Prophet answered : It is he who fights so as to exalt the Word of God to the uppermost".

It is related that Sulayman ibn Yasar said : "people separated from Abu Hurairah, but one Syrian came to him and said : Relate to me a tradition you had heard from the Prophet (peace be on him). Abu Hurairah said : I had heard the Prophet say : The first to be tried on the Day of judgement is a man who had been martyred. He would be brought and asked about a Bounty that had been bestowed upon him, to which he did recognise and acknowledge. When God asked him about what he had done thereof, he said : It is for Thine Sake had I fought until I was martyred. God Said : Thou utterest falsehood. In fact thou hadst been fighting so that people might exalt thine boldness. Then God ordered that he be dragged and thrown into Hell-fire".

It is reported on the authority of Qatadah that the Prophet (peace be on him) had been addressing Muslims saying that striving in God's Way and cherishing faith in Him are considered as the most meritorious of works. Thereupon, a man asked : "O Messenger of God : Were I to fall fighting in the Way of God, would my sins be forgiven ? The Prophet answered : "Yes, if you display enduring patience, (faith in a future reward), ever advance and never retreat. This does not apply to the sin of debt. Gabriel informed me of this".

Who are the Martyrs ? Evidently do traditions maintain that the shaheed is the one who fights in the Way of God, endeavouring to exalt His Word to uppermost (until he is killed). But there are other tradition that give further definition to the term shaheed. Imam Ahmad ibn Hanbal, and Ibn Hibban reported on the authority Said ibn Zeid that the Prophet had said : "Whom do you regard as a martyr ?" The companions replied : "it is he who had been killed in the Way of God". The Prophet said : "Of a truth in that case the martyrs of my people would be few. He who is killed in self-defence is a shaheed. He who is killed while securing from danger his property or the inmates of his household is a shaheed".

the surahs: the Cow (II), the Family of Imran (III), and Repentance (IX).

In reading what the Exegetes had written about "asbabal-nuzul", the occasions of their revelations, we find obviously that they had been sent down alluding to those who had been killed in the Battles of Badr and Ohod.

If we recall that there had been no Muslims killed in the battles waged before Badr and Ohod, we can decide that the term shaheed was first applied to the Muslim who had been killed in the fight between the Faithful and the infidels in defence of Islam, and in striving to exalt to the heights the Word of God; and that had taken place, starting from the Battle of Badr.

This is emphasized by the fact that works on the Sira reported for the first time that the Prophet (peace be on him) exhorted the believers to fight saying: "By Whom in Whose Hands is my soul, any man who fights them (the unbelievers) today, displaying enduring patience ever advancing and never retreating, till he is killed, would be entitled by God entry into Paradise".

Thereupon, Umayr ibn al-Hu-mam exclaimed, while he was eating some dates he had been holding in his hands: "Excellent! then there would not be anything that might hinder me from entry

into Paradise, but only to be killed by these infidels". He threw away the dates took his sword, and fought valiantly until he was killed by Khalid ibn al-Alam.

Ibn 'Isaaq reported that Harith ibn Suraqah had been the first among Muslims to be martyred in the Battle of Badr. Hibban ibn al-Arqah killed him with an arrow that hit his throat. Harithah's mother, al-Rabi, daughter of al-nadr, and aunt of Anas, came to the Prophet and said: "O Messenger of God, you know how much is Haritha to me. were he in Paradise, I would bear patiently my loss of him; if otherwise you would see what I am going to do. The Prophet said: Is it one Garden? Nay, they are many, and your son is in the Firdaus".

Though we consider it most likely that the term shaheed in its specific religious sense was first applied in the Battle of Badr, yet no doubt that there had been prior to that Battle martyrs who had expired while enduring patiently the torture poured upon them by the infidels of their folk in Mecca and elsewhere.

Shaheed According to Religious Terminology.

The Source of Preciseness: The main source for determining the sense of the word shaheed as a religious term is the numerous

living, throughout his Caliphate, content with the least means of subsistence, eating crumbs of bread, wearing patched garments, and resting his head on bare ground.

It is no wonder that all these people, their colleagues and followers had had an unshaken belief in God, fully acknowledging His Favours and Bounties. Thus they had lived for their Creator as active champions, devoted teachers, and courageous warriors. Most of them had been killed as martyrs in His Way, gaining thereby the highest dignity, merit, and nearness to God.

As a result of their firm belief, the enemy entertained feelings of awe and admiration towards them, as regards the mission that had been sent to them. As a further outcome of their faith, the institutions of the Muslim state had worked well without a huge body of guards and policemen for the keeping of public order; since every Muslim had been keeping watch over public interests, considering himself responsible to Society and State, and that any loss suffered by either of them is, in fact, his and that a gain for either is really beneficial to him.

The whole of these results arose from this outlook which had implanted in the souls of its

adherents faith in God, and striving in His Way, as it had made their loves and hates entirely dependent on what pleaseth or displeaseth God (al-huble lillah wal-bughd lillah).

When the Term Shaheed was Used for the First Time.

It is extremely difficult to determine precisely the date when the word shaheed, martyr was first used in its religious specific sense with which we have already dealt at great length; it is owing to the fact that it is hardly possible to find out a source in which that term is explicitly used to convey that sense.

Works on the Sira, the Biography of the Prophet, reported for instance the names of the first converts to Islam from amongst men, women and lads, together with early martyrs. But in our cursory perusal of the sources, we have not come across a text indicating the date in which the term shadeed had been used for the first time in the history of Islam.

Nevertheless, the Glorious Quranic verses that refer to those who had been killed in the Way of God, shed on the subject in question some light that brings us, to a certain extent, nearer to the facts, though not conclusively. In reviewing these verses, we find that most of them are included in

If the early leaders from amongst the Prophet's Companions, and those who had followed them in their footsteps had, in entire self-abnegation, toiled and striven in God's Way, and gained for the Muslim Nation all the power, glory and ascendancy she had attained, those in authority nowadays are suffering from being forsaken by colleagues and assistants simply because the latter are following their vain desires and seeking their personal interests; a deplorable plight that is most embarrassing and disheartening !

Islam tends to raise its adherents to the standard of identifying themselves with their nation, forgetting everything related to their personal interests. For this reason, it has forbidden them to pursue conjecture and to be swayed by passion. So much had been the insistence that numerous Quranic verses had dealt at great length with this topic. God be He exalted saith: "Then seest thou such a one as taketh as his god his own vain desire, and God sendeth him astray purposely, and sealth up his hearing and his heart, and setteth on his sight a covering? Who then will guide him after God (hath withdrawn Guidance) ? Will ye not then receive admonition?" (XLV:23).

"And if the Truth had been in accord with their desires, verily

the heavens and the earth and whosoever is therein would have been corrupted" (XXIII : 70).

"They are but names which ye have devised, ye and your fathers, for which God hath revealed no warrant. They follow but a guess and that which (they) themselves desire and now the Guidance from their Lord hath come unto them" (LIII:22).

Here, we can perceive the asceticism of the Great Prophet, his turning away from the pomp and allurements of life; may we realize his eagerness to shun the ways of luxury and wealth. He had expressed his ardent desire to be indigent so long as he lived and that when he dies he would be gathered (on the Day of Resurrection) with the needy.

We can, as well, understand why his successor Abu Baker who had been before Islam a wealthy merchant offered generous contribution for the propagation of the Call, and presented all that he had owned to the expedition that had been in straitened circumstances. When the Prophet (peace be on him) asked him: "O Abu Bakr! How much of your wealth have you put in store for your household ?". He answered: "I have retained for them God and His Messenger".

We can equally perceive why Umar Ibn al-Khattab, had been living, throughout his Caliphate,

When that man died, the Prophet said that he was in Hell-fire. The Companions went and found out that he had deceitfully taken from the booty a cloak.

Contrary to the above is fighting in God's Way. The faithful in battle has only one aim that is remarkably noble and righteous. It is God's Pleasure, and the endeavour to gain either of the two glorious things : The merit of martyrdom, entitling him to Paradise and eternal bliss, or securing victory to the Faith for which he is striving, and frustration and defeat to unbelief and infidels ...

For this reason, the Mujahid is found to be yearning for victory and intent to fight wholeheartedly whatever might be his rank or training in warfare, paying no heed in battle whether he be an obscure private soldier or a commander in chief, whether other people renounce him or hold him in high esteem. It is because he is totally absorbed in battle, having no thought of himself, save to win victory for the faithful and to inflict defeat upon the infidels.

This explains the answer of Khalid Ibn al-Walid when he was informed that he had been dismissed from his command by the Caliph Umar shortly before the Battle of Yarmoke. Khalid said : "I do not fight for the sake of Umar, but for that of Umar's Lord."

If the warrior be influenced by such an attitude, his feelings would be infamed, personal ambition annihilated, courage roused to feats of daring, in full hope to win either victory or martyrdom.

Such had been the tendency that inspired Khalid and his equals and colleagues from amongst the great Muslim Commanders who used to say to their enemies before starting the battle : "We have brought to you warriors who are desirous of death in as much as you are desirous of life".

This is why Muslims had been dreaded by their enemies and why they had won a resounding victories until they conquered the Kingdom of the Persians and parts of that the byzantines; they thus hoisted the banner of Islam throughout East and West.

Can such words uttered by anyone fighting for spoils or renown especially were he a commander and came to be informed of his dismissal at a crucial stage or when he would be encountering an enemy better equipped or of superior number?

It is most distressing when we see nowadays what is shamefully done by a considerable number of people to certain leaders once the latter in compliance with the requirements of public interests deprive them of some material gains or privileges they have been hoping to attain.

wrong-doers or their kindred. (With new victims further vengeful acts would be incited and the exaction of retribution would continue indefinitely), causing untold calamities within a single people, as had been the case of ancient nations, Arabian tribes in the pre-Islamic Age, and certain backward peoples of today.

It is also to be remarked that war for plunder is rather lawless and disordered. The combatants would most likely be lacking in accord, obedience, and readiness for sacrifice once they have misused the spoils they covet. Nay, they would soon take to their heels when they find that their lives would be endangered. Were they to be ardent seekers for booty or intent to be renowned for audacity, they would be much more concerned with their own safety.

For this reason, the armies in which warriors fought to secure material gains were destined to suffer defeat as had happened to the Persians and Byzantines in their battles against Muslims. This is why Islam had forbidden Muslim warriors to act unfaithfully. Gos, be He Exalted said : "Whose deceiveth will bring his deceit with him on the Day of Resurrection" (III : 161).

Bukhari in his Sahih reported that Abu Hurayra had said : "The Prophet (peace be upon

him) mentioned in an address, the "ghulul", defrauding, and considered it a most wicked offence. Then he added : "I should not find anyone of you on the Day of Resurrection burdened with a sheep that is bleating, a horse that is neighing. He would, then, say : O Messenger of God ! Come to my rescue. I would say : I have not the least power against God. I had delivered unto thee His Commandment). Another would be burdened with a camel that is grumbling. He would say : O Messenger of God ! Rescue me. I would say I have not the least power against God I had delivered unto thee (His Commandment). A third would be burdened with (Samit, mute property (as opposed to flocks-Tr.) He then, say : O Messenger of God ! Rescue me. I would say : I have not that least power against God. I had delivered unto thee (His Commandment).

A fourth on his neck there would be fluttering pieces of paper. He would say : O Messenger of God ! Rescue me. I would say : I have not the least power against God, had I not informed thee of His Commandment ?".

It is also reported that Abdullah Ibn Amr said : "The Prophet (Peace be on him) had been providing for a man named Karkara (who was in charge of looking after the luggage).

THE DOCTRINE OF MARTYRDOM IN ISLAMIC

By

SHEIKH HASSAN KHALID

— II —

The Aims of Combat in Islam.

Hence, fighting in Islam was intended to realize such a noble aim. Other objectives had been relinquished, and fighting had, thereby, come to be for the defence of the Faith, for the upholding of its tenets and legal systems. It is a battle for principles, not for the sake of satisfying a fleeting caprice, the taking of vengeance, nor the seeking for spoils. It is only in God's Way that war should be waged, not for egoistic ends ; it is a combat unblemished by aggression, mutilation, nor tyranny and wrong-doing.

God, Glory be to Him saith : "Fight in the Way of God those who fight against you, but begin not hostilities. If ye punish, (only) as ye were punished; but if ye are patient, it is best for those who are patient" (XVI : 126).

The Outcome of this Standpoint and its Dimensions.

We have already mentioned that the objectives of combat might be for vengeance, booty, fame, the safeguarding of country, property, or for self-defence. We

have demonstrated that Islam had limited these goals and summed them up in one ultimate aim : that is combat in the Way of God. But we have known that this sort of struggle comprises a considerable number of the above undertakings foremost of which are self-defence, the safeguarding of territory, property, people, and honour; since fighting in God's Way implies action for the upholding of beliefs and institutions God had commanded to maintain and to comply with their injunctions. From amongst the rulings of these beliefs are self-defence, and the safeguarding of honour, people, territory, and property.

The bearing of this outlook implies that combat for vengeance is rather confined to a limited aim. Besides, it is incited only by those who seek retaliatory action, in which innocents would certainly be victimized. There is no possibility that vengeance (within the nation) would keep for her unity and harmony. Often there would be certain individuals who would attack others; then the sufferers would avenge themselves by attacking in their turn the

first collected into one volume in the time of Abu Bakr, and later on when copies were made from that original in the time of Uthman, there was the unanimous testimony of all the Companions that every verse that found a place in that collection was part of the Divine Revelation. As to what is called the differences of reading or writing we should bear in mind the following facts :

The Quran was revealed in the dialect of the Qureish, for it is in their language that it was revealed. If there was only difference it was a difference only as to the mode of writing or tone of reciting certain words. There was no change of words, no change of verses, and no change in the order of chapters, but as the Companions of the Prophet believed every word and every letter of the Holy Quran to be the revealed Word of God, they gave importance even to the slight difference in writing or reading in the Holy Quran.

There were slight differences in the spoken language of different tribes, the language of the Qureish being the model for the literary language. Now the Holy Quran was revealed in the dialect of the Qureish, the literary language of Arabia. But when towards the close of the Prophet's life people

from different Arabian tribes accepted Islam in large numbers it was found that they could not pronounce certain words in the idiom of the Qureish, being habituated from childhood to their own idiom, and it was then that the Prophet allowed them to pronounce a word according to their own peculiar idiom. This was done only to facilitate the recitation of the Holy Quran. The written Quran was one, it was all in the dialect of the Qureish, but people belonging to other tribes were allowed to pronounce it in their own way. It would be seen from this that these differences were very insignificant.

The reading of the Quran is considered a pious duty by every Muslim and is actually performed in practice by every person, man, woman and child. The Quran is the original source from which all principles and ordinances of Islam are drawn. It is actually the real foundation on which the whole superstructure of Islam rests, being the only, absolute and final authority in every discussion relating to the principles and the laws of Islam, it is perfectly right to say that the Holy Quran is the Sole Source from which all the teachings and the practices of Islam are drawn.

This was the reason why Zaid was chosen to collect the Quran writings in the time of Abu Bakr, and again to do the work of transcription in the times of Uthman.

The whole Quran thus was arranged by the Prophet himself under the Divine guidance and existed in a complete and ordered form in the memories of people in the life time of the Prophet, but no complete written copies of it existed at the time, nor could such copies be made while the Prophet was still alive and still receiving revelation. But the whole of the Quran in one arrangement was safely preserved in the memories of men who were called 'Qurra' (reciters). It happened, however, that many of the reciters fell in the famous battle of 'YAMAMA' in the Caliphate of Abu Bakr, and it was then that Umar urged upon Abu Bakr the necessity of compiling a standard written copy of the Quran. And this was compiled, not from the hundreds of copies that had been made by individual companions for their own use, but from the manuscripts written under the direction of the Prophet himself. The arrangement followed was that of the oral recitation as followed in the time of the Prophet. Thus a standard written copy as prepared which was entrusted to the care of Hafza, wife of the Prophet and daughter of Umar (Al-Bukhari).

In fact the Holy Quran was preserved in complete written copies and, in the memories of the Companions of the Prophet under his own arrangements, guidance and supervision. The third Caliph Uthman ordered copies to be made from the standard copy prepared from the manuscript written in the presence of the Prophet, following the order of chapters which was followed by the reciters under the directions of the Prophet himself. Uthman also ordered to make those copies from the original copy which was entrusted to the care of Hafza, under the supervision of the great writers Companions of the Prophet : Zaid Ibn Thabit, Abdullah Ibn Zubair, Said Ibn Al-As, Abdu Rahman Ibn Haris Ibn Hisham. When they had made the required number of copies from the original copy, Uthman returned the original to Hafza, and sent to every quarter one of these standard copies, and ordered all other copies or leaves on which the Quran was written to be burnt.

There is a collective testimony of the purity of the Quranic text. It is a fact that every verse of the Holy Quran was, when revealed, promulgated and made public; it became a part of the public prayer and was repeated day and night to be listened to by an audience of hundreds. When the written manuscripts of the Holy Quran were

The revelation of the Quran in portions, and its arrangement, was a part of the Divine scheme. The Holy Quran is itself clear on these two points :

وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن
جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتلناه
ترتيلا (الفرقان ٢٢) .

(And those who disbelieve say why has not the Quran been revealed to him all at once. Thus, that we establish your heart by it, and we have arranged it well in arranging) 25 : 32.

And :

ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرآنه
فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه (القيامة
١٧ - ١٩) .

(Lo ! upon Us devolves the putting together thereof and the reading thereof; And when We read it, follow you the reading; Then Lo ! upon Us (rests) the explanation thereof) 75 : 17-19.

These verses show that the collecting together of the various parts of the Quran and its arrangement were effected by the Prophet under the guidance of Allah through His angel Gabriel. History also bears testimony to this statements, for there are numerous persons whom the Prophet used to write down portions of the Holy Quran immediately after their revelation. Among them are the following profound companions of him : Zaid ibn Thabit, Abu Bakr, Umer, Uthman, Ali, Zubair, Ubbayy, Hanzala, Abdullah ibn Saad, Abdullah ibn Arqam, Abdullah

ibn Rawaha, khalid and Aban bin Said.

It was customary with the Prophet of Allah (peace be upon him) that when the portions of different chapters were revealed to him, and when any verse was revealed, he called one of those writers of the Holy Quran and said to him: Write this Verse in the chapter where such and such verses occurred. Though The Holy Quran was revealed in portions, yet it is a mistake to suppose that it remained long in fragmentary condition.

Its very name implies, it was a book from the first, and though it could not be complete until the last verse was revealed, it was never without some form of arrangement. For this, there is the clearest testimony internal as well as external, that every single verse or part of a verse and every Chapter that was revealed had its own definite place in the Holy Book. At Makka in the earliest days there were Abu Bakr, Ali, Khadija, wife of the Prophet, and others who wrote down the portions revealed. The Prophet took the greatest care to have a writer and writing materials with him under all conditions, and even when he had to fly for his life to Medina, he had still writing material, with him (Bukhari). At Madina, 'Zaid ibn Thabit' was chiefly called upon to do this work, and in his absence any of the other writers would take his table.

only as ideas instilled into the mind or in the form of words uttered or heard, but actually as Divine messages in words delivered through the Angel. In the terminology of Islam this is called 'Wahy Mathluww' (revelation that is recited). The Holy Quran was from beginning to the end delivered in this form to the Prophet Muhammad (peace be upon him). It does not contain any other form of revelation. It is, in its entirety, the revelation recited to the Prophet Muhammad distinctly in words. Thus the Quran is wholly the highest form of Divine revelation.

We are told in reports that before the highest form of revelation came to the Prophet, that is to say, before he received the first Quranic revelation used to have received the lower forms of revelations. According to Al-Bukhari, the first that came to the messenger of Allah of revelations were good visions so that he did not see a vision but it came true as the dawn of the day. The details of the law as expounded by him, and as met within the Sunna, belong to the first form of revelation; an idea instilled into the mind. This is called 'Wahy Khafiyy' (Inner revelation).

The most authentic book of 'Sahih al-Bukhari' explains the nature of the Quranic revelation

to the Prophet, quoting Haris bin Hisham, that once enquired of the Prophet how the revelation came to him and the reply was ; "It comes to me sometimes as the ringing of a bell and this is hardest on me, then he leaves me and I remember from him what he says; and sometimes the Angel comes in the shape of the man and he talks to me and I remember what he says". In both cases the Angel Gebreil came to the Prophet and was seen by him; and delivered certain message in words which the Prophet at once committed to memory.

The only difference between the two cases was that in one case the angel appeared in shape of a human being and uttered the words in a soft tone as one man talks to another; in the other case it is not stated in what form the angel came, but we are told that the words, were uttered like the ringing of a bell, that is to say in hard tone, but still it was the Angel Gabriel who brought the message, as is clearly shown by the use of the personal pronoun - he leaves me - in the first part of the above report. So whether the angel appeared in human shape or not, whether the message was delivered in a hard or soft tone, the one thing certain is that it was a message delivered in words; and therefore the Quranic revelation is entirely one message delivered in one form.

(And surely this is a revelation from the Lord of the worlds, the Faithful Spirit has come down with it upon your heart, that you might be of the warners, in Plain Arabic language) 26:192-195;

قل نزله روح القدس من ربك بالحق
(النحل - ١٠٢) .

(The Holy Spirit has brought it down from thy Lord with the Truth) 16:102 And:

قل من كان عدوا لجبريل فانه نزله على
قلبك باذن الله (البقرة ٩٧) .

(Say: Whoever is an enemy to Gabriel, surely he revealed it to thy heart by Allah's command) 2:97.

Thus, both the Holy Quran and the authentic reports make it clear that Divine revelations were brought to the Prophet Muhammad, as well as the prophets before him, by the Angel Gabriel who is also called the Holy Spirit or the Faithful Spirit or the Great Namus.

The Holy Quran is the word of God revealed through the Holy Spirit, that is the Angel Gabriel. Though it was revealed in portions, as pointed out above, yet the entire revelation is one whole, delivered in one and the same manner. According to the Holy Quran, revelation is granted to man in three forms :

وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من
وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما
يشاء انه على حكيم (الشورى ٥١) .

(And it is not for any mortal that Allah should speak to him except by revelation or from behind a veil or by sending a messenger to reveal what He will by His permission. Lo! He is Most High, Most Wise) 42:51.

The first of these forms is called 'Wahy' which is used in its literal sense i.e. an inspiration or a suggestion thrown into the mind. It is not a message in words but simply an idea which clears up a doubt or a difficulty and it is not the results of a meditation.

The second form is described as speaking from behind a veil. The third form is that in which the messenger i.e. the Angel bearing the message, is sent to the recipient of the Divine Revelation, and the Divine message is delivered in words. This is the highest form of revelation. This third form of revelation is limited to the Prophets of God only, and the Angel entrusted with the Divine message in words is Gebreil.

For the delivery of the highest and most important Divine messages to humanity a higher form of revelation is chosen i.e. a form in which the message is not simply an idea but it is clothed in actual words. The Prophet's faculty of being spoken to by God is so highly developed that he receives the Divine messages, not

(Lo! We, even We, revealed the Reminder, and Lo! We verily are its Guardian) 15:9.

'Al-Tanzil' (the Revelation from an high) :

وانه لتنزىل رب العالمين . (الشعراء : ١٩٢)

(And Lo: It is a revelation of the Lord of the worlds) 26:192.

Al-Hukm (the Judgement) :

وكذلك انزلناه حكما عربيا . (الرعد : ٢٧)

(Thus We have revealed it, as to be a judgement of authority) 13:37.

'Al-Huda' (the Guidance):

وانا لما سمعنا الهدى آمنا به . (الجن : ١٢)

(And when we heard the Guidance, we believed therein) 72:13.

'Al-Bayan' (the Explanation or Plain Statement) :

هذا بيان للناس . (آل عمران : ١٢٨)
(This is plain statement for mankind) 3:138

'Al-Burhan' (the Proof) :

يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم
(النساء : ١٧٤)

(O mankind! Verily now has come to you a proof from your Lord) 4:174.

'Al-Nour' (the Light) :

واتبعوا النور الذى انزل معه (الاعراف : ١٥٧)

(And follow the light which is sent down with him) 7:157.

'Al-Haqq (the Truth) :

وقال جاء الحق وزهق الباطل (الاسراء : ٨١)

(And say Truth has come and falsehood has vanished away) 17:81.

Besides these names, there is also a large number of qualifying words applied to it. For instance, it is called : 'Kareem'

(honourable); 'Majeed' (Glorious; 'Hakeem' (Wise) ; Mubarak' (Blessed) 'Mubeen' (the one making things manifest); 'Fas'l' (Decision); 'Azeem' (Great).

The name 'Quran' is frequently mentioned in the Book itself which also states, to whom, when in what language, how and why it was revealed. In one of the reports speaking of the revelation to Prophet Muhammad, the Angel who brought the revelation is called 'al Namus al-Akbar' (the great Namus). Namus means the Angel who is entrusted with bringing down the messages of God to His Prophets. The same report adds that it was the very same Angel that brought revelation to Moses.

It should be noted that the Holy Quran's statement in this regard:

وانه لتنزىل رب العالمين . نزل به الروح الامين . على قلبك لتكون من المنذرين . بلسان عربى مبين . الشعراء ١٩٢ - ١٩٥ .

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

SAFAR 1394	ENGLISH SECTION	MARCH 1974
------------	-----------------	------------

THE AUTHENTICITY OF THE HOLY QURAN

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The word 'Quran' is an infinitive noun from the root 'Qaraa' which signifies: he collected together things or he read or recited. According to some authorities, the name of this Holy Book, Al-Quran, is due to its gathering in itself the principal teachings of all the world Divine Books, rather its being a collection of the fruits of all the sciences etc. It also means a book that is or should be read. It was revealed in Arabic language to Prophet Muhammad (peace be upon him) who delivered it to mankind. It was revealed in portions, every portion being written and committed to memory as soon as it was revealed. The revelation of it was spread over 23 years of the Holy Prophet's life.

The Holy Quran speaks of itself under various names. It is called 'Al-Kitab' (the Book) :

ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين .
(البقرة : ٢) .

(This is the Book whereof there is no doubt a guidance unto those who ward off (evil) 2:2, It signifies the writing which is complete in itself.

'Al-Furqan' (the Distinguisher between right and wrong and between truth and falsehood):

تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا . (الفرقان : ١) .

(Blessed is He who revealed the Distinguisher (the criterion) to His servant that he may be a warner to the peoples) 25:1 'Al-Dhikr' (the Reminder) .

انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون .
(الحجر : ٩) .

١٤٧٩
٢٢٢٢٢٢

«الاعتناء»
داره الجامع الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٩١٤



مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«بذلك الاشتراك»
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ شارع الجيوشي
والمدن والطلاب بغير ضريبة

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر من كل سنة

الجزء الثالث — السنة السادسة والأربعون — ربيع الأول سنة ١٣٩٤ هـ — إبريل سنة ١٩٧٤ م

بسم الله الرحمن الرحيم

الاحتفال بذكرى المولد النبوي

للأستاذ عبد الرحيم فودة

احتفلت مصر — كعادتها — حكومة وشعباً بذكرى مولد النبي صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول ، بما تعودت أن تقيمه من أحتفال في المدن والقرى ، تعبيراً عن ابتهاجها بهذه الذكرى في هذا الشهر الأغر ، ولم يقف احتفالها بها عند اليوم الثاني عشر بل امتد أسبوعاً كاملاً في هذا العام الذي حقق الله لها فيه النصر ورفع هامتها وهامة العرب معها بين جميع شعوب العالم ، فكانت الذكرى — كذلك — تذكيراً بما اقترن بمولده صلى الله عليه وسلم من بشائر الخير ، إذ كان العرب قبل ظهور نوره بين قوتين عظيمتين تتنازعان السيادة عليهما وعلى العالم ، وكانوا فيما بينهم قبائل يغير بعضها على بعض ، ويتربص بعضها ببعض حتى خف وزنهم ، وهان شأنهم ، إلى حد أن تعرض حرمهم الآمن إلى امتحان أبرهة الأشرم ،

احتفلت مصر — كعادتها — حكومة وشعباً بذكرى مولد النبي صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الأول ، بما تعودت أن تقيمه من أحتفال في المدن والقرى ، تعبيراً عن ابتهاجها بهذه الذكرى في هذا الشهر الأغر ، ولم يقف احتفالها بها عند اليوم الثاني عشر بل امتد أسبوعاً كاملاً في هذا العام الذي حقق الله لها فيه النصر ورفع هامتها وهامة العرب معها بين جميع شعوب العالم ، فكانت الذكرى — كذلك — تذكيراً بما اقترن بمولده صلى الله عليه وسلم من بشائر الخير ، إذ كان العرب قبل ظهور نوره بين قوتين عظيمتين تتنازعان السيادة عليهما وعلى العالم ، وكانوا فيما بينهم قبائل يغير بعضها على بعض ، ويتربص بعضها ببعض حتى خف وزنهم ، وهان شأنهم ، إلى حد أن تعرض حرمهم الآمن إلى امتحان أبرهة الأشرم ،

وقوله جل شأنه : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » أما الاسلام - وهو دين الفطرة ، وملة ابراهيم ، والدين القيم : فقد صار الى ما يفهم من قول الله فيه : « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله » وأما المسلمون فقد صاروا الى ما يفهم من قول الله لهم : « اليوم يثس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً » •

وهكذا نجد مولده صلى الله عليه وسلم مولد أمة ، ومولد تاريخ جديد مجيد فى حياة الانسانية عامة ، ومولد النور الغامر الباهر الذى وجد الناس على هداه الهدى والخير والحق والكرامة كما يفهم من قول الله : « قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين » وقوله : « كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور » وقوله : « أقمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه » وقوله : « وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما لكتاب ولا الايمان ولكن

فأقبل بجيش كثيف ليهدم الكعبة ويصرف عنها أنظار الحجيج الى الكنيسة التى بناها بصنعاء ، ولكن الله صان بيته وحماه ، وأرسل على المغبرين طيرا أبابيل ترميهم بحجارة فاتكة مهلكة ، وكان ذلك عام مولده صلى الله عليه وسلم فكان بشارة سارة بما آل اليه أمر البيت ، وأمر محمد ، وأمر العرب ، وأمر الاسلام والمسلمين ، اذ صار البيت من بعد ذلك كما يقول الله : « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس » وكما يقول : « واذا جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا » وصار محمد الى ما يفهم من قول الله فيه : « يا أيها النبى انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا • وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا » وقوله له : « انا أعطيناك الكوثر » « انا فتحنا لك فتحا مبينا » « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » وصار أمر العرب الى ما يفهم من قوله تعالى لهم : « واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها » وقوله سبحانه : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله »

جعلناه نورا نهدي به من نشاء من
 عبادنا وانك لتهدى الى صراط مستقيم
 فهو عليه السلام نور ، والكتاب الذى
 أنزل عليه نور ، والدين الذى بعث به
 نور . فاذا احتفل المسلمون بذكرى
 مولده ، دون أن يؤمروا بذلك فى
 كتاب الله وسنته عليه الصلاة والسلام
 - فذلك تقليد حميد يصلنا بسيرته
 العطرة ، وشريعته القويمية ، ورسالاته
 العظيمة ، وثمرة ذلك أن نقفدى به
 فى كل ما كان يعمل به ، وأن نتبعه فى
 كل ما يدعو اليه ؛ فان ذلك هو
 الطريق الى حب الله ، كما يفهم من
 قوله تعالى : « قل ان كنتم تحبون الله
 فاتبعونى يحييكم الله ويغفر لكم
 ذنوبكم » وقوله سبحانه : « من يطع
 الرسول فقد أطاع الله » وقوله
 جل شأنه : « لقد كان لكم فى
 رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو
 الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » .
 عبد الرحيم فودة

المعجزة الباقية

جاء النبيون بالآيات فانصرفت

وجئنا بحكيم غير منصرم

آياته كلما طال المدى جدد

يزينهن جلال العتق والقدم

شمسوقى

الشريعة الإسلامية مصدر الحقوق الإنسان

لأستاذ أحمد موسى سالم

يذكرنا النجاح الذي حققه مؤتمر القمة الاسلامي في لاهور بهذه الثروة الانسانية والحضارية التي منحها الاسلام للمسلمين وللعالم في علوم وأحكام القرآن والسنة حول مبادئ الحريات وحقوق الانسان • ان هذا النجاح لتجمع الشعوب الاسلامية يذكرنا بقوة بضرورة تنشيط وتعميم عناصر هذه الحضارة العربية الاسلامية التي لا زلنا نمتلك أهم مصادرنا في القرآن والسنة - في حياتنا الفكرية والثقافية والعملية ، بحيث يصبح طابع حضارتنا المعاصرة في وجه التيارات الغربية علينا شرقية وغربية هو طابع الالتزام الأمين المؤسس على الدين ، والقائم بمفهوم الايمان والتطبيق العملي له على ضمان انسانية الانسان •

وبعض الناقدين للاسلام من الالحاديين في أوروبا يغضبون في مجال البحث في الحرية اذا ما ذكرناهم بأن الطاقة التي تبذلها أوروبا منذ القرن الثالث عشر لملاحقة رغبتها في الحصول على الحرية الحقيقية لم تكن الا الشحنة التي استمدتها من المثال الذي قدمته لها الحضارة العربية الاسلامية عن هذه الحرية الكاملة بالاعتقاد والتطبيق ، وان الثورات السياسية والدينية والعلمية والعقلانية والاشتراكية التي قامت بها أوروبا منذ ذلك التاريخ حتى نهاية القرن التاسع

ان الأوروبيين المعاصرين يعتبرون أن « الحرية » هي القضية الكبرى التي استطاعت حضارتهم في العصر الحديث أن تدفع بها الى المركز الأول في

الأوروبي عندما نشبت الحروب الصليبية ؛ فلقد حدث خلال قرنين من الالتحام الدموي بين الجيوش الأوروبية المهاجمة والجيوش الإسلامية المدافعة أن فتح ملوك أوروبا المغامرون ، وفرسانها المفلسون ، وفلاحوها الضائعون أعينهم المشدوذة على الآثار العظيمة المتبقية من حضارة أعدائهم ، ونظم حياتهم ، وتخطيطات مدنهم ، وعلاقات أفرادهم ، فكانت الحرية التي يتنفسها جميع الناس أعظم ما صدمهم ، وكان « الناس » أنفسهم في هذه المدن الغارقة في الشمس والظل والهواء أعجب مأهزا مشاعرهم ، وأثار فضولهم ودهشتهم ***

لقد اكتشف الأوروبيون أن « الناس » في المدن العربية التي شاهدوها ، أو التي احتلوها ثم أكرهوا على تركها بالقتال - هم السلطة ، وهم الحقيقة الإنسانية ، وهم الحركة والحياة . لقد تحققوا من أن هؤلاء « الناس » مع تنوع أعمالهم يعيشون أشبه ما يكونون بوحدات متجانسة في سبيكة حضارية واحدة خلال حركة كل يوم . فالمدينة العربية الإسلامية تقوم

عشر لم تمكنها بعد من تحقيق هذا المثال الإسلامي للحرية الكاملة •

لقد كان تأثير الحضارة العربية الإسلامية ممتدا الى أوروبا من مناراتها في جامعات الأندلس وفرنسا وإيطاليا وألمانيا ومدن البحر الأبيض المتوسط حيث كانت الكتب والعلوم العربية تتداولها الأيدي بلهفة رغم الحظر الكنسي عليها • وكان العالم الجديد الذي تفتحه هذه الكتب أمام آمال طلبة العلم والعلماء غير مسبوق في الخيال الأوروبي ولا مطروق • وعلى الرغم من أن الأوروبيين قد عزلوا عنصر الايمان من عناصر هذه الحضارة العربية الإسلامية فقد وجدوا في كل ما تفتحه هذه الحضارة من مغاليق الحريات في التفكير والتعبير والاعتقاد والمساواة والعمل والبحث العلمي والنمو الاجتماعي مثارا لخيالهم ، ورافعا لحماسهم ، ليخرجوا من القيود التي وجدوا أنفسهم يتخبطون فيها تحت سلطة الأباطرة المتألهين ، والبابوات المعصومين ، وتجريدات وسفسطات فلاسفة اليونان •

وكان التأثير المباشر لهذه الحضارة العربية الإسلامية بالغاً على الذهن

الحكام والأغنياء فانها غير مغلقة فى وجوه عامة الناس ، وليست موضع رهبة أو رعب منهم • كما أن محدودى الدخل من الصناع والحرفيين قد وجدوا فى المباني الكبيرة أو المجمعات السكنية ما يستمتعون به من مزايا القصور ومعمارها وجمالها واتساعها من غير اسراف أو تضيق • ففى هذه المجمعات التى أطلقوا عليها اسما قديمة لمعنى الحى أو الأهل وهو « الربع » ، التى لم تعرف أوروبا مثيلا للعمال الا فى القرن العشرين كان يسكنها عشرات الأسر الصغيرة ، وكان مبناها الضخم الذى يفلق عليه باب واحد ينقسم الى مساكن مستقلة نظيفة وكاملة المرافق ، بينما يتوسطه فناء كبير لا يحجب عن السكان الشمس أو الهواء أو السماء ، كما تتوسط الفناء نافورة مربعة تنعكس عليها بالليل والنهار صور كواكب وأجرام السماء ، بينما يلعب حولها الأطفال ، وتطل عليها نوافذ ومشربيات السكان •

عن هذه المواجهة القاسية والمفيدة بين أوروبا والعرب خلال الحروب الصليبية يعكس المؤرخ الهولندى (هندريك فان لون) صورة هذا التغير الذى أصاب الأوروبيين بتأثير الحضارة

فى تخطيطها دائما حول مركز أساسى يشع بالسواسية والطهارة والعلم هو المسجد الجامع • فليس مركز أى مدينة أو قلبها هو قصر الملك أو قلعة النبيل أو الاقطاعى كما هو فى بلادهم • وفى هذا المسجد يتلاقى العامة والحكام كل يوم ، حيث تتلامس المناكب ، وتهاوى الفروق ، وينمو الحب ، وتذوب الضغائن ، وينفرج الطريق الواسع والآمن نحو المستقبل •

لقد اكتشف المقاتلون الصليبيون أن « الناس » فى المدن العربية الاسلامية يتساوون فى كل حدود الكفاية للحياة الكريمة • انهم متساوون فى الصلاة ، وفى حق الحياة ، وحق الاعتقاد ، وحق العمل ، وحق التعلم ، وحق التملك ، وحق بناء الأسرة ، وحق رعاية النشء ، وحق النقد ، وحق العدالة ، وحق العيش اللائق ، وحق المسكن المريح ، وحقوق أخرى تتقابل وتتكامل مع الالتزامات فوق أن تحصى أو تعد ، وأهمها « السواسية » •••

ولئن كان فى هذه المدن العربية قصور باذخة ذات حدائق يعيش فيها

ثم يجيء هذا العصر لتجد أن أوروبا مع تضخم قوتها بحضارة الأدوات والأسلحة المدمرة ووسائل الترفيه الجماعية ، ومع جهدها لاضعاف الشعوب العربية والإسلامية داخل حصار كثيف ومتغلغل من خططها العدوانية - قد أصبحت تعمل شرقا وغربا إلى نسيان هذا المصدر الإسلامي لكل ما حاولته من أجل الحرية ، ولكل ما غرسته على طريق النهضة ، بل إنها أصبحت تحت التأثير الصهيوني تعمل على طمس آثار هذه الحضارة ، وعلى إخفاء علومها وكتبها ومبادئها ، وذلك حتى لا يتجمع الوجدان العربي في تياره القومي باتجاه استعادة الشعوب العربية ثقافة الإسلام ، وحضارة الإسلام ، بكل ضرورات العصر وامكانياته وحيويته على هذه الرقعة المتوسطة من العالم القديم والحديث • •

هذا الموقف من الجحود الذي تغرى به الصهيونية ، وتفرضه شراسة الأطماع الاستعمارية هو الذي دفع إلى استمرار احتراف التهجم الظالم على الإسلام ، وعلى العرب الذين حلوا بأصدق الجهاد ، وأكرم الخلق ، وأعظم الأسوة رسالة القرآن ، وحضارة

العربية الإسلامية فيقول : « ان الصليبيين بدأوا قتالهم وهم يضمرون أشد البغض للمسلمين ، وأعظم الحب للشعوب النصرانية في الدولة الرومانية الشرقية وفي أرمينية • ثم تغيرت قلوبهم تغيرا تاما فأخذوا يحتقرون الروم في الدولة البيزنطية ، وبدأوا يقدرون خصال أعدائهم المسلمين الذين أثبتوا أنهم ذوو مروءة ، وأنهم خصوم شرفاء • • • بذلك انتهت الحروب الصليبية وقد أصبحت منهجا ثقافيا عاما يتعلم به ملايين من شباب أوروبا معنى الحضارة » !!

تيارات عدائية :

ولكن على الرغم من هذا التغير الكبير الذي أصاب أوروبا داخل رحي الجهاد الإسلامي الثقيلة في الحروب الصليبية ، وأمام عجائب المدن والناس كما انفتحت الأعين عليها في مغرب الحضارة العربية الإسلامية لأجيال تتعاقب من مقاتليها وشعوبها خلال قرنين ، فإن أوروبا مع تتابع ثوراتها المتنوعة لم تحقق الحرية التي عجزت - عندما عزلت عنصر الإيمان - عن استيعابها من مصدرها الأول وهو حضارة المسلمين • •

تفاهته، وماضيها أيام صراعاتها المسلحة مع الفرس برا وبحرا مع أنها كانت صراعات استعمارية على أرض العرب وخيرات التجارة • بل ان أوروبا اكلها ، وانجلترا بالذات كانت شديدة التحمس لثورة اليونان على الأتراك لا بدافع المناصرة للحق على العدوان ، وانما حماسا للتاريخ اليونانى القديم الذى تدين له أوروبا بالكثير من أساطيرها ومعتقداتها وفلسفاتها ، وفى سبيل هذا الماضى قاتل الشاعر الانجليزى (بيرون) على أرض اليونان لنصرة قضية اليونان حتى قتل •

وفى مجرى هذه التيارات الدعائية ضد الاسلام باتجاه عالمى كأنه ظاهرة انحرافية فى خلق الحضارة الأوروبية القديمة والحديثة يستمر هذا التهجم بلسان المحترفين ، أو بالسنة الهواة ، أو بصراخ مباشر من قادة العدو الاسرائيلى • بل ان هذه الهجمات قد توسعت بعد ظهور الكتلة الأطلسية التى تضم أمريكا وغرب أوروبا فأصبحنا اليوم أمام تسلسل لهذه الظاهرة التهجيمية على الاسلام داخل أكثر المؤتمرات الدولية ، بطريق مباشر أو غير مباشر ، بأسلوب صريح أو غير صريح ، حيث تختلط السياسة بالعلم،

الاسلام ، وثقافة الدين • وهو تهجم يتقاذف ويتجدد ويتنوع فى اتهامات تحترف تلفيقها أجهزة متخصصة ، لتحرك بها تيارات عدائية نشطة ، ومن ثم فان دور من يرددونها كالبغواء الحمقاء فى أفاص التبعية يجيء أخيرا ليكون من حظ بعض المثقفين فى البلاد العربية والاسلامية ، وأكثرهم ممن تلقنوا العلم على مقاعد الأوربيين فى جامعاتهم ، ومن شربوا كراهية التراث من كتوسهم ، ومن انحسروا معهم ليصروا الحياة بمناظيرهم ، ونحو أهدافهم !

فهؤلاء هم الذين يبرزون بيننا فى كل المنعطفات ، وعلى روؤس الطرق ليجاربوا الماضى اذا ما كان فقط ماضيا اسلاميا ، ويتجاهلون أنه لا توجد ثورة للحرية أو نهضة بالانسانية فى تاريخ العالم وتاريخ أوروبا لم تتركز قواعدها على ماض ملهم ، لتستبق منه عبر واقع متغير نحو مستقبل منشود لقد كان هذا شأن كل الثورات التحريرية والثورات الانسانية حتى بلاد اليونان الصغيرة التى تابعت ثوراتها فى القرن التاسع عشر للانسلاخ عن الحكم التركى كانت تستلهم ماضيها أيام الأولمب مع

الإسلامية وبين هذه الندوة وأمثالها من نوعها • وأكثر من ذلك فإن موضوع مبادئ الحريات وحقوق الإنسان ونسبتها في السبق بالوجود نصا وتطبيقا إلى الشريعة الإسلامية - لا يزال من الموضوعات غير المطروقة، أو على الأقل « المغمورة » في مجال الثقافة الإسلامية المعاصرة

لقد كان الأزهر بوصفه أقدم جامعة في العالم ، وبوصفه أوسع منابع العلم صدرا ، وأسبقها حضورا - أقول كان غائبا عن هذه الندوة التي تناولت بالدراسة موقف الشريعة الإسلامية من حقوق الإنسان ، ولذلك فإنه لم يشهد ، وبالطبع لم يكن يتوقع ما جرى فيها من بروز هذا التيار المعادى للإسلام، والتهجم على حقائقه وحقوقه، مع الاعتراف الصريح بأن إسرائيل هي وراء هذا التهجم على لسان عضو في الندوة لا يزال يحمل اسما من أسماء المسلمين !

في تلك الندوة وقف أحد أساتذة القانون الدولي وهو للأسف مسلم تركي لتهجم بطريقة شاذة وساخرة على الإسلام ، مبتدئا بأن ينفي وجود أية صلة بين الإسلام وبين حقوق

ويغتال الحقد الأمانة ، وتمضى خطط التهجم الظالم على الإسلام ، وعلى الشريعة الإسلامية ، والتاريخ الإسلامي ، إلى آخر الشوط . . .

على سبيل المثال - وما أكثر الأمثلة في الداخل والخارج - حدث أن المعهد الدولي لحقوق الإنسان نظم ندوة لأساتذة القانون الدولي في العالم خلال شهر يوليو من العام الماضي ، وذلك لدراسة موضوع حقوق الإنسان بجملته من الناحيتين : النظرية والعملية في القانون الدولي ، مع تعميق هذه الدراسة بالرجوع إلى المصادر التاريخية والدينية لحقوق الإنسان •

بهذا التحديد كان موضوع هذه الندوة الدولية ذا أهمية كبرى للجامعات المصرية ، وبالتأكيد فإنه كان ذا أهمية كبرى لعلماء الدين ولجميع المؤسسات والجامع العلمية الإسلامية في بلادنا من حيث أن جزءا أساسيا من أبحاث الندوة كان عن مدى سبق الدين في شرائعه إلى تقرير حقوق الإنسان • ولكن - وهذا ما ينبغي أن يكون موضوع مراجعة وتصحيح - لم يحدث أن اقتربا مباشرة أو غير مباشر قد جرى بين مؤسستنا

لقد سأله مندوب مصر سؤالاً مباشراً فقال : « هل أنت تتكلم عن الشريعة الإسلامية وعمّا أكدته من حقوق الإنسان ، أم أنت تتكلم عن المفهوم التركي الحديث لحقوق الإنسان » ؟! وتملص الدكتور حسين من الإجابة ولاذ بالصمت !

فاستأنف مندوب مصر الحديث ليفند كل ما ورد بكلمته من مقتريات ، وليقدم الحقائق المدعمة بالأسانيد في صميم الدراسة التي هي جزء من عمل الندوة ، بادئاً كلمته بالنصح والزجر للمندوب التركي عن التصدى للحديث عن الشريعة الإسلامية ، وعن حقوق الإنسان في هذه الشريعة ، ذلك لأن الشخص الذي يتصدى بالأمانة العلمية لهذا الموضوع لابد وأن يكون على علم بالمصادر الأساسية للشريعة الإسلامية التي تتمثل في القرآن الكريم ، وفي الحديث النبوي ، وفيما جرى عليه العمل من جانب الدولة العربية الإسلامية ، وهذه كلها مكتوبة باللغة العربية التي لا يعرف منها الدكتور حسين إلا كلمة واحدة هي الاسم الذي يحمله ، والذي لا يحسن النطق به •

الإنسان بمفهومها المعاصر ، سواء من الناحية التشريعية أو التطبيقية ، وليردد الكثير مما يذيعه المستعربون الأجانب من مقترياتهم حول الرق وحقوق المرأة وحرية الاعتقاد وسلطة الحاكم المسلم الخ ، وليشيد في نفس الوقت للدلالة على مصدر هجماته التقليدية بالأبحاث التي قامت بها جامعات إسرائيل في نطاق فلسفة حقوق الإنسان •

حقوق الإنسان :

ولكن في تبشير اليقظة الإسلامية المعاصرة لم يكن الجو خالياً في تلك الندوة الدولية أمام الأستاذ التركي الدكتور حسين لينفخ طويلاً في بوقه الدعائي لصالح إسرائيل وضد العرب والمسلمين ، فلقد كان حاضراً عن مصر الدكتور عبد العزيز محمد سرحان أستاذ القانون الدولي بجامعة عين شمس ، وهو واحد من نخبة علمائنا في الجامعات الذين ارتكزوا في مادتهم العلمية على قاعدة أصيلة من الوعي الإسلامي الملتزم فهما وفقها وسلوكا ، وكان لزاماً أن يتصدى له ويرد عليه •

أحكام الشريعة الإسلامية ، وبخاصة إذا كانت قواعدها مازالت حتى الآن على المستوى المعاصر - ان لم تكن أفضل منه - لما وصلت اليه حقوق الانسان •

وربما كان من أهم ما ذكرهم به هذا الصوت الصادق من بلادنا أن هذه المبادئ للحريات ولحقوق الانسان التي حرصت الشريعة الإسلامية على احترامها يمكن تطويرها في التطبيق العملي لكي تواجه وتشمل كل التطورات التي تسفر عنها الأبحاث العلمية الحديثة ومتطلبات الحضارة في مراحلها المختلفة • وانه لا يكفي القول بأن الفقه الاسلامي قد أسهم بصورة هامة في الحضارة العربية الإسلامية ، وفي تعميق حماية حقوق الانسان ، بعد أن درس مبادئها الأساسية بالنسبة للإنسانية كافة ، وذلك لأن هذا الاسهام ليس مجرد واقعة تاريخية يمكن أن يكتفى المسلم بالفخر بها في عصره الحاضر ، ولكن هذا الاسهام الفقهي الاسلامي في رعاية

لقد كان هذا الصوت - لذي ارتفع من مصر - قادرا في ذلك المحفل العلمي الدولي على رد الهجمة على الاسلام ، وعلى اضاءة الطريق لأعضاء تلك الندوة القانونية من غير المسلمين - ولئن تبلغ اليهم أنباؤها في العالم الاسلامي والوطن العربي - لكي نعرف مدى ما نملكه من هذه الثروة الانسانية والحضارية التي منحها الاسلام للمسلمين وللعالم في علوم وأحكام القرآن والسنة واجتهادات العلماء اللاحقين على هذه العلوم والأحكام ...

لقد كان من أهم ما أعاده هذا الصوت الصادق الى أذهان المستمعين تذكيرهم بأن الدلالة العلمية على تناول الشريعة الإسلامية لحقوق الانسان هي دلالة قاطعة للغاية ، استنادا الى أن هذه الأحكام الخاصة بالحقوق ، والواردة في القرآن الكريم ، والسنة الشريفة انما ترجع الى القرن السابع الميلادي ، أي قبل نشوء القانون الدولي المعاصر بنحو تسعة قرون ما دام أن أوروبا ترجع بنشوء هذا القانون الى القرن السادس عشر ، ومن هنا يتأكد سبق الذي جاءت به

وحماية هذه الحقوق الانسانية ما يزال حتى وقتنا الحالى قادرا على التأثير فى تطوير المبادئ القانونية التى تحكم حقوق الانسان نحو ما هو الأفضل فى التطبيق •

هكذا ارتفع فى الوقت المناسب هذا الصوت الاسلامى المستير لندوب مصر من أساندة جامعة عين شمس فى تلك الندوة الدولية واسعة الاشعاع بآثارها الفكرية على العالم ، وان كنا لم نكد

فى مصر أن نحس بها ، حتى فى نطاق تنبه المؤسسات الاسلامية وجامعة الأزهر اليها • ومع ذلك فقد ارتفع والحمد لله هذا الصوت ، كما انتبه به أعضاء تلك الندوة الدولية من كل العالم الى أن مثل هذا الصوت الاسلامى الانسانى العالمى المستير لا يزال يتردد بكل الأمل والوضوح والنقاء واليقين بين أصواتنا العربية الكثيرة !

أحمد موسى سالم

دراسة قرآنية :

أسس الأمة الرسيمة في الإسلام

للمستاذ مصطفى محمد الطهر

« ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايذاء
ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى
يعظكم لعلكم تذكرون ٩٠ » .
من سورة النحل

وأبغضها أهلها ، ولفظها المجتمع ،
وربما تخلص منها ذووها بقتلها ،
انهاء لفضيحتهم ، واسترداداً لبعض
كرامتهم ، وان وضعت ثمرة اثمها ،
ضاقَت بها ذرعاً ، وربما فكرت فى
وأدّها ، تخلصاً من لصوق عارها ،
وتخفيفاً للحملات الثقيلة عليها ، ووفقاً
لسريان الشائعات حولها •

فان لم تفكر فى ودّها ، فكرت
فى القائها فى صناديق القمامة ، أو
على أبواب المساجد ، أو فى زاوية
من الطريق ، ومن يدرى • فربما
مات الوليد برداً أو جوعاً ، أو التهمته
الحيوانات الضارية الجائعة ، وهل
عرضته للردى سوى هذه الأم الزنيمة
الخاطئة ؟

وان كانت متزوجة لوثت فراش
الزوجة برجس خيانتها ، وهى تخذع
زوجها بمظهر الطهر والعفاف الذى
تبدو به أمامه ، ولا تقصر جنيتها على

تكلّماً عن الشق الأول من هذه
الآية فى المقالين السابقين ، واليوم
نتكلم عن الشق الثانى منهما ، وهو
قوله تعالى : « وينهى عن الفحشاء
والمنكر والبغى ، الآية •

اعلم يا أخى المسلم - وفقنى الله
واياك - أن الفحشاء ما فحش وقبح
من قول أو فعل ، وفسرها بعض
المحققين بما اشتد قبحه من الذنوب ،
ورأى الامام ابن عباس أن المراد بها
فى الآية الزنا ، ولعل تخصيصه
الفحشاء بالزنا لدخول غيره من
الفواحش فى المنكر الذى سيأتى
شرحه ، بمشيئة الله تعالى •

ولا يوجد فى كبائر الذنوب بعد
الشرك بالله وعقوق الوالدين أفحش
من الزنا ، فانه فاضح للعرض ، مقصد
للخلق ، مستتب لآثار سيئة فى المجتمع
الاسلامى ، فالزانية ان كانت خالية من
الزوج ، شاع فى الناس فحشها ،

جدير به أن يحطم ، واحدة بواحدة ،
والبادئ أظلم ، واليك بعض الأحاديث
النبوية الشريفة فى عقوبة الزانى
وفظاعة جرمه •

عقوبة الزنا فى الدنيا والآخرة

أهدر الاسلام دم الزانى المحصن
لشناعة جريمته ، قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « لا يحل دم امرئ
مسلم يشهد أن لا اله الا الله وأن
محمدًا رسول الله ، الا باحدى ثلاث :
الطيب الزانى ، والنفس بالنفس ،
والتارك لدينه المفارق للجماعة ،
أخرجه الشيخان وغيرهما ، والمراد
بالطيب الزانى من سبق له زواج من
الذكور أو الاناث •

ذلك الا ثم ، بل تتجاوز الى افساد
أخلاق فتياتها وفيتاتها ، والحاق ولدها
من سفاحها بزوجها - وهو منه
برىء - واعطائه بالبنوة المزعومة حق
الميراث منه بهتانًا وزورًا ، والله من
ورائها محيط •

أما الزانى : فهو حيوان عديم
الشرف ، ساقط الكرامة ، مستهين
بأعراض الناس ، لا يهमे سوى قضاء
نزواته ، وان خرب البيوت ، ودمر
الأسر ، وفضح الأعراض ، ونشر
الرديلة ، وتسبب فى قتل وليده من
السفاح أو قتل أمه ، فهل يوجد فرق
بينه وبين أحقر حيوان يقضى نزوته ،
ولا يفكر فى آثارها •

وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة
لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يذكىهم
ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم :
شيخ زان ، ومملك كذاب ، وعائل
مستكبر » أخرجه مسلم والنسائي •

وحق الجار أن يأمن شر جاره
وبوائقه ، ليعيشا فى أمن وسلام ،
لا يفكر أحدهما فى اضرار أخيه فى
نفس أو مال أو عرض ، والى ذلك
دعا الاسلام وأوصى به ، فان اعتدى

ولخطورة الزنا على المجتمع ،
شرع الله فى أول التشريع الإسلامى
بالنسبة للزانيات ، وجوب امساكنهن
فى البيوت حتى يتوفاهن الموت أو
يجعل الله لهن سبيلا ، وشرع لهن
ولرفيقها وجوب الايذاء ، ثم تدرج
الحكم الى جلد البكر - ذكرًا كان أو
أنثى - مائة جلدة ، ولهن تزوج منهما
الرجم حتى الموت ، فما أعدك يا أحكم
الحاكمين ، أليس من دمر البيوت ،
يستحق أن يدمر ، ومن حطم الفضيلة

عمر يعفو عن قتل مفتصبها

لم يكن عمر بن الخطاب لينام عن جريمة غامضة ، حتى يفك طلاسمها ، ويصل بفراصة وحكمة الى تفاصيلها ويقضى فيها •

قال الليث بن سعد : أتى عمر ابن الخطاب يوما بفتى أمره ، وجد قتيلًا على وجه الطريق ، فسأل عمر عن أمره واجتهد ، فلم يقف له على خبر ، فشق ذلك عليه ، فقال : اللهم أظفرني بقاتله ، حتى اذا كان على رأس الحول ، وجد صبي مولود ملقى بموضع القتل ، فأتى به عمر ، فقال : ظفرت بدم القتل ان شاء الله تعالى ، فدفعت الصبي الى امرأة وقال : قومي بشأنه وخذي منا نفقته ، وانظري من يأخذه منك ، فاذا وجدت امرأة تقبله وتضمه الى صدرها ، فأعلميني بمكانها ، فلما شب الصبي جاءت جارية فقالت للمرأة : ان سيدتي بعثت اليك لتبعني بالصبي معي حتى تراه وترده اليك ، فقالت اذهبى به اليها وأنا معك ، فدخلنا بالصبي على سيدة الجارية ، فلما رأته أخذته فقبلته وضمته اليها ، فاذا هى ابنة شيخ من الأنصار ، فأتت عمر فأخبرته ، فاشتمل

جار على عرض أخيه ، فقد خانه فى موطن الأمن ، وارتكب ذنبا من أعظم الذنوب ، عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : (سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله ندا وهو خلقك ، قلت : ان ذلك لعظيم ، ثم أى ؟ قال : أن نقتل ولدك مخافة أن يطعم معك ، قلت ثم أى ؟ قال : أن تزنى بحليلة جارك) أخرجه الشيخان وغيرهما •

ومن غاب زوجها عنها فأغراها جاراها أو غيره على الفاحشة ، فن جريمة تكون أفحش ، لأن استدراجها يكون أيسر ، وحمايتها تكون أوجب ، والعقاب على اغوائها يكون أعظم •

وقد عظم الله جريمة الزنا حتى جعلها قريبة من الكفر ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن » •

نسأل الله العصمة من هذا الشر الويل ، لكل مسلم ومسلمة •

على سيفه ثم أقبل الى منزل المرأة ، فوجد أباهم متكئا على باب داره ، فقال يافلان : ما فعلت ابنتك فلانة ، قال جزاها الله خيرا يا أمير المؤمنين ، هي من أعرف الناس بحق الله وحق أبيها ، مع حسن صلاتها وصيامها والقيام بدينها ، فقال عمر : قد أحبيت أن دخل اليها فأزريدها رغبة في الخير وأحثها عليه ، فدخل أبوها ودخل عمر معه ، فأمر من عندها فخرج ، وبقي هو والمرأة في البيت ، فكشف عمر عن السيف وقال : اصدقيني والا ضربت عنقك ، وكان لا يكذب ، فقالت على رسولك ، والله لأصدقنك ، ان عجوزا كانت تدخل على فتخذتها أما ، وكانت تقوم من أمرى كما تقوم الأم ، وكنت لها بمنزلة البنت ، ومكثنا كذلك حينا ، ثم انها قالت يابنية : انه قد عرض لى سفر ، ولى ابنة فى موضع أتخوف عليها فيه أن تضع ، وقد أحبيت أن أضمرها اليك حتى أرجع من سفرى ، فعمدت الى ابن لها شاب أمرد فهيأته كهية الجارية ، وأنت به لا أشك أنه جارية ، فكان يرى منى ما ترى الجارية من الجارية ، حتى اغتفلنى يوما وأنا نائمة ، فما شعرت حتى علانى وخالطنى ، فمددت يدي الى شفرة كانت الى جنبى فقتلته ، ثم أمرت به فألقى حيث رأيت ، فاشتملت منه على هذا الصبي ، فلما وضعته ألقىته فى موضع أبيه ، فهذا والله خبرهما على ما أعلمتك ، فقال : صدقت ثم أرضاها ودعا لها وخرج ، وقال لأبيها : نعمت الابنة : ابنتك ، ثم انصرف : انتهت رواية الامام الليث ابن سعد لهذه الخصة العجيبة ، التى تحذر كل مسلم ومسلمة من العجائز الماكرات اللائى يدخلن البيوت ، فان خداعهن وكيدهن عظيم ، كما تدل على مبلغ حرص عمر على تعقب الجريمة حتى يأخذ مرتكبها حقه من العقاب ، ليستتب الأمن فى ربوع المسلمين ، كما تنبىء عن سعة أفقه فى تنفيذ أحكام الله ، فانه قد أعفاها من عقوبة القصاص فى جريمة القتل التى ارتكبتها ، لأنها كانت دفاعا عن العرض ، والدفاع عن العرض يهدر دم من يحاول اغتصابه فكيف بمن يغتصبه فعلا ؟

المنكر

في القول ، والخيانة في الأمانة ،
وافشاء أسرار الناس ، وغير ذلك من
المحرمات التي أنكرها الشرع الحكيم ،
ويحتاج تفصيلها وبيان الحكمة في
تحريمها الى سجل كبير ، وحسبنا
اليوم ما ذكرناه ، مما لا يختلف في
تحريمه اثنان ، ولا ينكر مضاره
عقل •

البغى

البغى : هو التناول بالظلم والعدوان
على غيرك ، ويدخل فيه كل منكر
تعدى أثره السيئ الى سواك ، وقد
نهى الله عنه في هذه الآية الكريمة ،
لما يسيبه للناس من متاعب ، وما
يحدثه لهم من حرج ، وما يقض لهم
من مضاجع ، فكم من بيوت خربت ،
ونفوس أزهقت ، وأسر شردت ،
وكرامة هتكت : بسبب المظالم ذات
الأشكال الصارخة ، والنيران المحرقة ،
والصور المخيفة المزعجة •

فما أعظمك يارحم يارحم ، وما
أكثر برك بعبادك ، وما أوسع رحمتك
بهم ، حين أمرتهم بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى ، ونهيتهم عن
الفحشاء والمنكر والبغى ، ليعيشوا في
سعادة وهناء ، في جو مجتمع فاضل

هذا هو الاثم الثاني الذي تنهى
عنه الآية الكريمة ، والمنكر : هو ما
أنكرته وحرمته الشريعة الاسلامية
الغراء ، ويدخل فيه الشرك بالله تعالى
« ان الشرك لظلم عظيم » « ومن يشرك
بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه
الطير أو تهوى به الريح في مكان
سحيق » ويدخل في المنكر أيضا
عقوق الوالدين ، فهو أكبر الكبائر
بعد الشرك بالله تعالى ، فقد صح عن
الرسول أنه قال : « أكبر الكبائر
الشرك بالله وعقوق الوالدين » ولذا
جعل الاحسان اليهما في المرتبة التالية
بعد التوحيد ، قال تعالى : « وقضى ربك
أن لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين
احسانا » •

ويدخل في المنكر قتل النفس
والفرار من الزحف على العدو ،
وشرب الخمر ولعب الميسر ، وأكل
الربا ، والمقامرة وترك الصلاة والزكاة
والصيام والحج عند القدرة عليه ،
والغيبة والنميمة والحقد والحسد ،
وأكل مال اليتيم ، وأكل أموال الناس
بالباطل ، والاعتداء على ممتلكاتهم ،
والنظرة الفاجرة الى النساء ، والفحش

صلى الله عليه وسلم: «ولدت في زمن الملك العادل ، وكان هذا الملك يقول : لا ملك الا بالجد ، ولا جند الا بالمال ، ولا مال الا بالبلاد ، ولا رعايا الا بالرعايا ، ولا رعايا الا بالعدل ، فلزمت العدل واعتمدت عليه ، فأمنت الرعايا وعمرت البلاد .»

صفة الامام العادل

كتب الحسن البصري لأمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز عندما ولي الخلافة ، يصف له الامام العادل ، حين بعث اليه يطلب منه أن يصفه له فقال :

اعلم يا أمير المؤمنين أن الله تعالى جعل الامام العادل قوام كل مائل ، وقصد كل حائر ، وصالح كل فاسد ، وقوة كل ضعيف ، ونصفة كل مظلوم ، ومفرج كل ملهوف ، والامام العادل يا أمير المؤمنين ، كالراعي الشفيق ، الحازم الرقيق ، الذي يرتاد لها أطيب المراعي ، ويذودها عن مراتع الهلكة ، ويحميها من السباع ، ويكفيها من

ملىء بالخير والأمن والسلام ، وما أعظم مسئولية الحكم والأمرأ في تحقيق هذه المبادئ وسيطرتها على سلوك الناس ، وما أكرمهم على الله ان عدلوا ، وما أشد عذابهم ان جاروا ، قال صلى الله عليه وسلم : «أحب الناس الى الله وأقربهم السلطان العادل ، وأبغضهم الى الله وأبعدهم السلطان الجائر » وقال : «المقسطون في الدين على منابر من نور» (١) وفي رواية « ان المقسطين في الدنيا على منابر من لؤلؤ يوم القيامة بين يدي الرحمن ، بما أقسطوا في الدنيا ، والمقسطون : هم العادلون .»

وما أعظم حكمة الامام على اذ يقول : العالم حديقة سياجها الشريعة ، والشريعة سلطان يجب لها الطاعة ، والطاعة سياسة يقوم بها الملك ، والملك راع يعضده الجيش ، والجيش أعوان يكفلهم المال ، والمال رزق تجمععه الرعية ، والرعية سواد يستعبد لهم العدل ، والعدل أساس قوام العالم . ا هـ وكان كسرى أنوشروان يلقب بالملك العادل ، وفيه يقول النبي

(١) والحديث بتمامه في رواية أخرى « ان المقسطين عند الله تعالى على منابر من نور ، عن يمين الرحمن ، الذين يعدلون في حكمهم في أهلهم وما ولوا » .

أذى الحر والقر ، والامام العادل
يا أمير المؤمنين كالأب الحاني على
ولده ، يسمي لهم صفارا ، ويعلمهم
كبارا ، ويكسب لهم في حياته ،
ويدخر لهم بعد وفاته ، والامام
العادل يا أمير المؤمنين كالأم الشفيقة
البرة ، الرفيقة بولدها ، حملته كرها ،
ووضعت كرها ، وربته طفلا ، تسهر
لسهره ، وتسكن لسكونه ، ترضعه
تارة ، وتقطمه أخرى ، تفرح
لعافيته ، وتقتم لشكايته ، والامام
العادل كالقلب بين الجوارح ، تصلح
بصلاحه ، وتفسد بفساده ، والامام
العادل هو القائم بين الله وبين عباده ،
يسمع كلام الله ويسمعهم (١) وينظر
الى الله (٢) ويريههم ، وينقاد لله
ويقودهم اليه .

ولما وصل هذا الكتاب الى عمر
ابن عبد العزيز ، جعله من نفسه
موضع العناية ، ومن رعيته موضع
التنفيذ .

ويختتم الله هذه الآية فيقول :
« يعظكم لعلكم تذكرون » ليؤكد
وجوب الاعتبار بما جاء فيها ، وتنفيذ
مبادئ الرشيدة ، لنسعد بتطبيقها في
دنيانا وأخرانا ، والله تعالى هو
الموفق والمعين .

مصطفى محمد الطير

(١) يريد أنه يسمع القرآن ويكلفهم العمل به .

(٢) أى يراقبه في تصرفاته .

من هدى السنة :

شرف نسبه صلى الله عليه وسلم

للأستاذ منشأوى عثمان عبود

عن وائلة بن الأسقع - رضى الله عنه - قال :
سنة ٨٣ هـ - وقال سعيد بن خالد :
وهو ابن مائة وخمس سنين - رضى
الله عنه وأرضاه (١) •

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل ، واصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بنى هاشم ، واصطفاني من بنى هاشم) •

أخرجه مسلم والترمذى •
تعريف براوى الحديث :
(كنانة) الكنانة بكسر الكاف
هى فى الأصل جعبة السهام من جلد
ثم سميت بها القبيلة •

هو الصحابى الجليل وائلة (بالتاء)
ابن الأسقع (يقاف بعد السين المهملة)
الليثى من أصحاب الصفة - أسلم
والنبي صلى الله عليه وسلم يتجهز
الى غزوة تبوك ، وشهدا معه ،
وروى له ستة وخمسون حديثا ،
انفرد البخارى بحديث ، ومسلم
بآخر ، قال ابن معين : توفى
(اسماعيل) هو ابن ابراهيم -
عليهما وعلى نبينا أفضل الصلاة
والسلام - كما تفيد رواية أخرى
للترمذى جاء فيها :
(ان الله اصطفى من ولد ابراهيم
اسماعيل ، واصطفى من ولد اسماعيل
بنى كنانة) وذكر الباقي • •

(١) انظر خلاصة تذهيب تهذيب الكمال فى أسماء الرجال للخزرجى .
وكتاب اسد الغابة فى معرفة الصحابة لعز الدين بن الاثير .

(قريشا) أصل القرش الجمع ،
وتقرشوا اذا تجمعوا ، وبذلك سميت
قريش ، وهى قبيلة - ورأس هذه
القبيلة هو النضر بن كنانة ومن لم
يلده فليس بقريشى •

البيان :

اقتضت حكمة الله تعالى أن يعد
نبيه عليه الصلاة والسلام لمهمة
خطيرة ، ورسالة خالدة ، ويجعل فيه
أسوة حسنة ، وقدوة مباركة ، ومثلا
أعلى للهداية والرشاد ، فاختاره طيب
العنصر ، نقى الجوهر ، شريف
النسب ، كريم المجد ، وطبعه على
أكمل الصفات ، وأزكى الخلال ،
وها هو ذا الرسول الأعظم صلى الله
عليه وسلم يعتز بنعمة ربه عليه فى
شرف نسبه ، وبأنه صفوة مختارة من
آبائه الأكرمين فى كل مرحلة من
مراحل هذا النسب الماجد الرفيع •

فأخبرنا صلوات الله وسلامه
عليه خبرا صادقا مصحوبا بصيغة
التأكيد بأن الله عز وجل اختار كنانة
من ولد اسماعيل ، وفى هذا اشارة
بالنسب الشريف ، وتنويه به من
وجهين :

الأول : اضافته الى اسماعيل عليه
الصلاة والسلام ، وهو معروف بين

وقيل قريش هو فهر بن مالك
ابن النضر بن كنانة - فعلى هذا القول
أن من لم يلده فهر فليس بقريشى
وان ولده النضر ، فوقع الوفاق على
أن بنى فهر قريشون - وعلى أن بنى
كنانة الذين لم يلدهم النضر ليسوا
بقريشين - ووقع الخلاف فى بنى
النضر ، وبنى مالك •

وفهر هو الجد العاشر للنبي صلى
الله عليه وسلم - والنضر هو الجد
الثاني عشر - ذلك لأنه صلوات الله
وسلامه عليه محمد ، بن عبد الله ،
ابن عبد المطلب ، بن هاشم ، بن عبد
مناف ، بن قصي ، بن كلاب ، بن
مرة ، بن كعب ، بن لؤى ، بن غالب ،
ابن فهر (واسمه أيضا قريش) بن
مالك ، بن النضر ، بن كنانة ، بن
خزيمة بن مدركة بن الياس
ابن مضر ، بن نزار ، بن معد ، بن
عدنان الى آخر النسب الشريف ••

اصطفى قريشا من كنانة ، واصطفى من قريش بنى هاشم ، واصطفاه من بنى هاشم - وفى هذا اعلان صريح بأن النسب الشريف ظل فى كل فترة من الزمن يأخذ حظه من السمو والرفعة ، وبقي يتدرج فى معارج الكمال ، حتى وصل غايته ، وبلغ قمته ، وصار على أتم حال ، وأروع مثال •

هذا وينبى أن يعلم أن شرف النسب من الكمالات البشرية التى تجب فى حق جميع الرسل ، لأن ذلك أعون على نجاح دعوتهم ، والافتناع بحجتهم والاستجابة لشريعتهم وأيضا فان شرف النسب يدفع صاحبه الى الترفع عن الدنيا ، والتزود من المحاسن والمكارم، فيظهر للناس من سيرة الرسول ما يحفزهم الى تصديقه ، والاذعان له •

ولو فرض أن وجد القوم مأخذا فى نسب رسول كان ذلك أدعى الى الاستخفاف بأمره ، والاعراض عنه ، وصرف القلوب عن هدايته •

أهل الكتاب خاصة وبين الناس عامة بشريف المنزلة ، ورفع المقام ، وقد خلد القرآن الكريم مجده ، وسجل فضله ، فجعله فى عداد عباد الله الأبرار ، ورسله الكرام ، وأثنى عليه بما امتاز به من صدق الوعد وانجازه ، وحرص على هداية قومه ، ودعوتهم الى سبيل الرشاد ، فكان يأمرهم بأقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة، وبذلك بلغ عند ربه منزلة سامية ، ومقاما عليا ، وظفر بعظيم محبته ورضوانه ، كما قال سبحانه :

« واذكر فى الكتاب اسماعيل انه كان صادقا للوعد وكان رسولا نبيا • وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا(١) » •

الثانى : أنه كما حصل شرف النسب بالاضافة الى اسماعيل عليه الصلاة والسلام حصلت زيادة هذا الشرف بالاضافة الى أطيب ولد اسماعيل عنصرا ، وأكرمهم معدنا ، وهو كنانة •

ثم يمضى عليه الصلاة والسلام فى قوله ، فيخبر بأن الله تعالى

فيكم ؟ قلت : هو فينا ذو نسب ثم قال هرقل للترجمان مقبلاً على مقالة أبي سفيان هذه : قل له : سألتك عن نسبه ، فذكرت : أنه فيكم ذو نسب ، فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها (١) .

فاتجاه هرقل الى سؤاله عن نسب النبي صلى الله عليه وسلم ، والى أن يكون السؤال عن النسب أول سؤال له عن الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، وتعقيبه على اجابة أبي سفيان بما ذكر - يدل ذلك كله دلالة قاطعة على وجوب اتصاف الرسل بشرف النسب ، وعلى أهمية هذا الشرف في التعرف عليهم .

كما يدل على عظيم نسبه صلى الله عليه وسلم قول أبي سفيان فيه - مع عداوته له ، حيث لم يكن أسلم حينذاك - (هو فينا ذو نسب) وإذا كانت رسالة أي رسول الى قومه تقتضى أن يكون معروفاً بشرف النسب بينهم - فإن رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم باعتبار

من أجل هذا شاعت ارادة العلى الحكيم أن يجعل نسب جميع الرسل سليماً باهراً كالسبيكة الخالصة لا يجد الناقد الالمى فيه مغمزا .

روى البخارى في صحيحه عن عبد الله بن عباس -رضى الله عنهما- أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل اليه في ركب من قريش ، وكانوا تجاراً بالشام في المدة (١) التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد هادن فيها أبا سفيان وكفار قريش ، فأتوه وهم بايلاء ، فدعاهم في مجلسه وحوله عظماء الروم ، ثم دعاهم ، ودعا بترجمانه ، فقال : أيكم أقرب نسباً بهذا الرجل الذى يزعم أنه نبي ؟ فقال أبو سفيان : فقلت : أنا أقربهم نسباً ، فقال : أدنوه منى ، وقربوا أصحابه ، فاجعلوهم عند ظهره ، ثم قال لترجمانه : قل لهم : انى سائل هذا الرجل ، فان كذبنى فكذبوه - فوالله لولا الحياء من أن يأتروا على كذبا لكذبت عنه ، ثم كان أول ما سألتني عنه أن قال : كيف نسبه

(١) يعنى مدة الصلح بالحديبية .

(٢) انظر الحديث بتمامه في صحيح البخارى « كتاب بدء الوحي » .

الصورة ، قبض على ناصية الحكم فيها
من سلبوا ارادة الأمم ، وقتلوا
مشيئتها ، وساموا أهلها الخسف
والهوان ، وجعلوا حياتهم جحيما
مستعرا ، وشقاء مقيما ، وحجبوا عنهم
نور العلم مخافة أن يبصروا حقهم ،
فينكمش سلطان ساداتهم وأما الأمة
العربية فلم تكن أحسن حالا - فقد
غابت عنها شمس الهداية ، وأظلت
الناس سحب قائمة من الباطل الأثيم
والضلال البعيد ، فعبدوا الأصنام ،
واقترفوا الموبقات ، وارتكسوا في
حمأة الرذيلة ، فانتكست عقولهم ،
واختل تقدير الأشياء في اعتبارهم ،
فحسبوا الشرك دينا ، وسفك الدماء
شجاعة ، وانتهاك الحرمات اقداما ،
وواد البنات عفة وشرفا •

عندئذ كان العالم كله في أمس
الحاجة الى مبلغ عن الله تعالى يدعو
الناس كافة الى توحيده سبحانه ،
والاخلاص في عبادته ، ويأخذ بيدهم
الى الصراط السوى ، والمنهج
القيوم ، ويفتح لهم أبواب الخير
والرشاد •

فاختار الله - عظمت نعمته - لهذه
المهمة الجلى أكمل أصفيائه نسبا ،

عمومها ، وخلودها ، وعظم أمرها -
تقتضى أن يكون نسبه عليه الصلاة
والسلام أجل شأننا ، وأروع
مظهرها •

لذا فان هذا النسب المجيد لم ينله
أحد ، ولم يرق اليه بشر •

روى أبو نعيم فى الدلائل عن
عائشة رضى الله عنها عن النبى صلى
الله عليه وسلم عن جبريل عليه
السلام قال : (قلبت مشارق الأرض
ومغاربها فلم أر رجلا أفضل من
محمد ، ولم أر بنى أب أفضل من
بنى هاشم) •

وكذلك أخرجه الطبرانى فى
الأوسط •

قال فى المواهب : قال الحافظ
شيخ الاسلام ابن حجر : لوائح
الصحة ظاهرة على صفحات هذا
المتن •

ولكى تصور جانبنا من عظمة
الرسالة الاسلامية حسبن أن نستحضر
حال العالم قبل مبعثه صلوات الله
وسلامه عليه ، فقد كانت خريطة
الدنيا مشوهة الوضع ، ممسوخة

وأعظمهم خلقاً - وفيه تجلّ فضله
على عباده ، ورحمته بخلقه ، وصدق
تعالى حيث يقول في شأنه صلوات
الله وسلامه عليه :

٣ - ينبغي أن يذكر الانسان
ما خصه الله به من فضل - تحدثا
بنعمته سبحانه واعتزازا بكرمه •
٤ - يحسن أن يكون الداعي الى
الخير والاصلاح بحال من النسب
يحمل الناس على تقديره ، ليكون
هذا أبلغ في الاقبال عليه ، ونجاح
دعوته •

ما يهدف اليه الحديث :

يهدف الحديث الى أمور نجتزئ
منها بما يأتي :

١ - بيان شرف نسبه صلى الله
عليه وسلم •
٢ - عظيم رعايته تعالى لرسوله
عليه الصلاة والسلام باصطفاء أجداده
وأصوله في جميع مراحل النسب •

منشأوى عثمان عبود

دارُ ووصية

للدُّستاد السيد حسن قرون

تذكير : أيجس صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل غائب ؟ فلنصل عليه • ونظر الجمع الحاشد الى مصدر الصوت فاذا هم بوالى المدينة مروان بن الحكم الأموى يكرر ما قال ، ويصر على الصلاة وتشيع الجنازة دون انتظار ، هنا لك هب عبد الله بن الأرقم يعارض الوالى ، **ويلعن وصية أبيه** ، يقول لسامعيه : لقد أوصى الأرقم فى مرضه أن يصلى عليه سعد بن أبى وقاص ، ومروان يشتمد ويحتد ، ويرى ذلك خلافا لما جرى عليه أمر المسلمين ، وطال التلاحى بين الوالى وعبد الله ، واكفهر الجو ، وأظلم ما بينهما ، وهدد الوالى باستخدام حقه ، وأقبل بنو مخزوم يناصرون أخاهم ، وينكرون على مروان نقضه وصية الأرقم وتدخل بعض الحاضرين خوف أن تصير الجنازة ملحمة يكثر فيها القتل والجرحى ، وكان أن

نعى النعاة الأرقم بن أبى الأرقم المخزومى فطار الى بيته الناس من كل حذب وصوب ، من المدينة وضواحيها ، من سكان المدر وأهل الوبر رجالا ونساء ، شيوخا وشبابا ، ليشيعوا جنازته ، جنازة صباح رسول الله صلى الله عليه وسلم يلفهم الاخاء والوفاء فى رداء الايمان والاسلام ، يستوى فى ذلك من عاشره فى مكة ، ومن رافقه فى الهجرة ، ومن صاحبه فى المدينة . ومن آخاه فى الجهاد تحت راية رسول الله ، ومن شب قرآ ، قد نيف على الثمانين •

تجمعوا فى داره كمطر تدفق فى غدير انتظارا لموكب الرحيل الأخير ، وتحلقوا حلقات ، كل حلقة لها حديثها الطيب فى مناقب الفقيه الكريم ، وبينما هم كذلك ارتفع صوت جهير ، فيه انكار • وفيه

لها الجباه والثراء ، والشجاعة
والسخاء ، منها الأبطال المغاوير ،
والسادة ، الميامين ، وإذا ذكر خالد
ابن الوليد تجلت لك فضائلها من كل
سبل •

والأرقم صاحب رسول الله من
سأذتها ، وذوى الكرامة فيها انحدر
من أبوين كريمين أب مخزومي قرشي
وأُم خزاعية (أئمة بنت الحارث)
وخاله نافع الخزاعي عامل عمر بن
الخطاب على مكة • وكان الأرقم في
ريق الشباب حين أسلم فكان سابع
سبعة في الاسلام - كما يروى أحفاده -
آمن بالله ورسوله ، فغدت داره كهفا
يلوذ بها كل خائف ، ويطمئن فيها
كل مضطرب ، اتخذها النبي (دار
الاسلام) في مكة يدعو الى الهدى ،
ويستقبل فيها كل من شرح الله
صدره للايمان ، ليتزود ب زاد التقوى ،
وليكون من السابقين • وقد تكون دار
الأرقم أشهر الدور ، فلا يذكر تاريخ
صحابي أسلم في أم القرى الا ذكرت
تلك الدار ولا يؤرخ للدعوة الاسلامية
في منبعا الا أرخ لها ، فهي الدار
الأولى التي نعمت بالنور ابان ظهوره ،

ارعوى الوالى وترك بنى مخزوم وما
يشاعون • وانتظر مشيعو الجنازة
سعد بن أبى وقاص ، وكان بقصره
فى (العقيق) على عشرة أميال من
المدينة فخفف الى دار الأرقم حين بلغه
الخبر ، فأَمَّ الجمع الحاشد ، وصلى
صلاة الجنازة ، ودعا ما شاء الله نه أن
يدعو ، وفى أصيل ذلك اليوم من
سنة (١) ٥٥ هـ تحرك النعش
فتحركت ذكريات عزيزة ترف على
الثغور متدفقة من الصدور ، وساروا
حتى بلغوا (البقيع) حيث وورى
الأرقم مغمورا بالدعاء ، مذكورا
بالثناء ، محمودا فى الأرض
والسما •

من ذلك الفقيـد الذى زلزلت له
المدينة ، وارتجت لنعيه البادية
واختصم حوله الى المدينة
والمخزوميون ؟ انه الصحابى الكريم
الأرقم بن أبى الأرقم بن أسد بن
عبد الله بن عمر بن مخزوم ،
ومخزوم فى قریش ريحانتها ، وفى
الحرب لها قيمتها ، وحسبك منها
أنها السبط الوحيد الذى نafs بنى
عبد مناف السيادة فى الجاهلية ، وكان

(١) نفس العام الذى توفى فيه سعد بعده •

وهى الدار التى شهدت تلاوة القرآن
يتلوه فتية آمنوا بربهم وزادهم هدى ،
وكم من صحابى جاء اليها يسعى ،
ليلقى فيها النبى محمدا منشرحاً صدره ،
خافقاً قلبه ، منهم مصعب بن عمير ،
وعمار بن ياسر ، وصهيب بن
سنان ... وعمر بن الخطاب
وغيرهم ، ولكل من دخلها تاريخ يذكره
الأبناء والمسلمون على توالى العصور ،
فترد ذكرياتهم الحبيبة هكذا : قال
عمار بن ياسر لقيت صهيب بن سنان
على باب دار الأرقم ورسول الله فيها ،
فقلت له : ما تريد ؟ قال لى : ما تريد
أنت ؟ فقلت أردت أن أدخل على
محمد فأسمع كلامه . قال : وأنا أريد
ذلك ، فدخلنا عليه ، فعرض علينا
الاسلام فأسلمنا ، ثم مكثنا يوماً على
ذلك حتى أمسينا ، ثم خرجنا ونحن
مستخفون . قال الرواة : فكان اسلام
عمار وصهيب بعد بضعة وثلاثين
رجلاً .

واسلام عمر بن الخطاب له قصة
فى دار الأرقم . قال الرواة : ان
الرسوم قال ليلة الاثنين فيها : اللهم
أعز الاسلام بأحب الرجلين اليك :
عمر بن الخطاب أو عمرو بن هشام
(أبى جهل) ويهنا من قصة اسلام
عمر المشهد الأخير منها ، لأنه وقع فى
تلك الدار بعد أن شج عمر رأس
أخته فى بيتها لأنها أسلمت ، تحدثه
فرق لها ، وطلب اليها أن تعطيه
الصحيفة التى معها ، فأبت حتى يتطهر ،
فاستجاب لها ، وناولته الصحيفة ،
وكانت سورة طه ، فقرأ منها الى « انشئ
أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة
لذكرى » فقال عند ذاك : دلونى على
محمد ، فدلته على الدار التى هو فيها
دار الأرقم فى أصل الصفا ، فانطلق
عمر وكان الايمان سرى الى قلبه .

هذه الصورة المتألقة تلتاق فى دار
الأرقم من حين الى حين تبدى لك
دوافع الايمان ، ومسالك النجاء فى
الاستخفاء وغدا يكثرون فيعتزون
ويظهرون ويملاؤون العيون .

كانت دار الأرقم عامرة بمن آمنوا ، والرسول فيها يوحى إليه ، وعلى بابها حمزة بن عبد المطلب ، وطلحة بن عبيد الله وأناس من الصحابة ، ومعروف أن عمر كان من أشد الناس على أصحاب محمد ، فحين تراءى لهم متقلدا سيفه وجل الصحابة وذعروا فلما رأى حمزة ما نزل بهم عند مرآه قال لهم : هذا عمر ، فان يرد الله به خيرا يسلم ، ويتبع النبي صلى الله عليه وسلم ، وان يكن غير ذلك يكن قتله علينا هينا ، فخرج الرسول يتلقى عمر ، فأخذه بمجامع ثوبه وحمائل سيفه ، وقال له : أما أنت منتهيا يا عمر حتى ينزل الله بك من الخزي والنكال ما أنزل بالوليد بن المغيرة ؟ اللهم هذا عمر بن الخطاب ، اللهم أعز الدين بعمر بن الخطاب هنالك قال عمر : أشهد أنك رسول الله ، فكبر الصحابة تكبيرة تفتحت لها أبواب السماء ، فنزل جبريل يقول : يا محمد ، لقد استبشر أهل السماء بإسلام عمر ، وبلغ المسلمون بإسلامه أربعين رجلا وعشر نسوة •

عمر - بمشورته - فج مسيرة نحو الكعبة فطافوا ظاهرين ، والمؤمن قريش ينظرون ، كان ذلك في السنة السادسة من مبعث خاتم الأنبياء • فدار الأرقم لها شأنها ، وصاحبها له منزلته بين المجاهدين ، سبق الى الاسلام وجاهد في سبيل الله بماله ونفسه • وانك لتراه بعد الهجرة جنديا صادق اللقاء لا يتخلف عن غزوة ، شهد بدرًا وقلده رسول الله سيفًا ، وأحدا والخندق والمشاهد كلها ثم استعمله الرسول على الصدقات ولئن فاتته الشهادة في سبيل الله لم تفته الرغبة فيها ، فقد كانت أميته أن يكون شهيدا •

وقد أقطع رسول الله داره التي قضى نحبه فيها في (بنى زريق) من أحياء المدينة ، فعاش فيها ، راضيا بها يراها كفاء داره في مكة • وعمر الأرقم طويلا ، فشهد أيام الخلفاء الراشدين ، ولم يدخل في فتنة عثمان ، ولا في النزاع الذي قام بين علي ومعاوية ، تهمه العبادة ويكفيه ماناله من صحبة رسول الله صلوات الله وسلامه عليه - فلما وافاه الأجل اختار سعد بن أبي وقاص للصلاة عليه وأغلب الظن أن اختياره سعدا كان طبعيا فلم يبق في

شهدت دار الأرقم تلك الفرحة الشاملة ، ومنها خرج المسلمون في صفين في أحدهما حمزة وفي ثانيهما

المدينة من السادة العظام من يعدل سعدا في سابقته وبلائه في نصرة الاسلام ، وقد يكون في نفس الأرقم اعجاب بسعد قديم يرجع الى الأيام الأولى للإسلام حين كان سعد يؤدي الصلاة ويضرب من يدفعه عنها ، وسعد يعد من المبشرين بالجنة الذين توفي رسول الله وهو عنهم راض •

ولدار الأرقم تاريخ وقضية لا بأس بايرادهما ، فالرجل المذكور في السيرة بذاره وإثاره ، وقد أحسن بمنزلتها ، وأنها تراث يسان لما حفلت به من الأعمال الجليلة ففيها تخرج أبطال وقواد وولاة وباتيون ينشرون النور ، ويرتفعون بالإنسان الى مناط التكليف والإصلاح وبناء الحضارة ، فما ذا صنع بها ؟ جعلها صدقة ، وسجل ذلك في كتاب أشهد عليه هشام بن العاص ومولاه ، والشاهد هشام أخو عمرو بن العاص ، وأمه مخزومية •

ونص (١) الوقف أو الصدقة كما سماها : « بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قضى الأرقم في ربه (٢) ماحاز

(١) الطبقات الكبرى •

(٢) الدار نفسها •

(٣) الطبقات الكبرى •

الصفاء ، انها محرمة بمكانها من الحرم ، لا تباع ولا تورث ، ولم يغير أحد أيام الخلفاء الراشدين وبنى أمية ما قضاه ، « فلم تزل صدقة (٣) فيها ولده يسكنون ومؤاجرون ، ويأخذون عليها حتى زمن أبي جعفر المنصور العباسي • »

ومن عجيب الطبائع أن بنى أمية لم يهتموا بها واهتموا بدار الندوة ، فبدلوا فيها كثير الأموال حتى كانت لهم ، أما بنى العباس فجعلوا همهم في الاستيلاء على دار الأرقم ، وكلتاها في مكة ، ويجول في ذهني تعليل يعود الى أن بنى أمية حرموا وظائف جدهم قصي فلما سادوا وضعوا أنظارهم على كل أمر له بال من مكارم قریش ، ليكونوا هم كل شيء ، ووصل الأمر بهم الى الاعتزاز بزعمهم وهي مكرمة عبد المطلب ، ترى ذلك في رسالة التهديد التي أنفذها الخليفة هشام ابن عبد الملك الى خالد القسري سنة

١٢٩ هـ حين نوى عزله عن العراق ، واتجاه العباسيين يناقض ما جرت عليه أمية ، فقد كان ميراثهم من قصي عظيما ؟

لهم السقاية والرفادة وعمارة المسجد الحرام ، وهم أقرب الناس الى محمد بعد أولاد فاطمة الزهراء فعملوا أن تكون دار الأرقم في حوزتهم ، لأنها كانت مثابة الدعوة الاسلامية في أول أمرها ، فقد حازوا الخلافة وآن لهم أن يؤيدوها بكل ما يتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم ، لكن ما جرى من أبى جعفر المنصور يقتضى الأسف منا ، فقد اعتسف الأمر اعتسافا ، وتصرف الحاكم المستبد ، وهو الذى ناز ليقيم العدالة ويزيل المظالم . عن يحيى بن عمران بن عثمان بن الأرقم قال : انى لأعلم اليوم الذى وقعت (الدار) فى نفس أبى جعفر ، انه ليسعى بين الصفا والمروة فى حجة حجها ، ونحن على ظهرها فى فسطاط فيمر تحتنا لو أشاء أن آخذ قلنسوه عليه لأخذتها ، وانه لينظر إلينا من حين يهبط بطن الوادى حتى يصعد الى الصفا . . وماذا كان بعد ذلك ؟ يجب التاريخ أن محمد بن عبد الله العلوى الملقب بالنفس الزكية خرج على المنصور فبايعه الحجاز بالخلافة ، وانتهى النزاع بقتل النفس الزكية ، والقضاء على حركة العلويين ، وانهم عبد الله بن عثمان بن الأرقم بممالة

النفس الزكية وان لم يخرج مقاتلا ، فاتهزها المنصور ، وكتب الى عامله بالمدينة أن يقبض عليه ويطره فى الحديد ، ودس اليه رجلا من أهل الكوفة اسمه (شهاب بن عبد رب) ليدخل اليه فى سجنه لينفذ ما أراده .

دخل شهاب على عبد الله بن عثمان السجن - وهو شيخ كبير جاوز الثمانين من عمره وقد ضجر من الحديد وظلمة السجن - فقال له : هل لك أن أخلصك مما أنت فيه وتبغى دار الأرقم ؟ فان أمير المؤمنين يريدنا ، وعسى ان بعته اياها أن أكلمه فيك فيعفو عنك . قال عبد الله : انها صدقة ، ولكن حقى منها له ومعى فيها شركاء اخوتى وغيرهم . فقال : انما عليك نفسك ، أعطنا حقك وبرئت ، فأشهد له بحقه ، وتم بيع حقه بسبعة عشر ألف دينار ، وتبع شهاب بقية الورثة - ان صح التعبير - ففتتهم بكثرة المال فباعوه . فصارت دار الأرقم لأبى جعفر ، وجرت بعده عليها تقلبات الزمن فصارت للمهدى الذى صيرها للخيزران أم موسى الهادى وهرون الرشيد فبنتها وعرفت بها ، ثم صارت لجعفر بن موسى الهادى ،

وسكنها أناس ليسوا من أبناء الخلافة، واستقرت أخيرا في يد أمير اسمه غسان بن عباد من ولد موسى الهادي. ولو كان لأبي جعفر بصر بالآثار، ورعى بالقيم التاريخية - كما يفعل الناس اليوم - لا اتخذ اجراء غير الذي أجراه، فما معنى أن يأخذها لنفسه ثم يورثها بنيه من بعده؟ كان الأجدر به أن يعيد إليها شعارها فيجعلها للسلمين جميعا، يوسعها ويضيف إليها حتى تكون للدراسة والاعتبار والافتخار أيضا. وكثير من الدور التي شهدت

صارت الى المنصور وأولاده - فنذكر أن الأرقم عاشر الرسول كثيرا وخالطه وجاهد معه، واستمع الى القرآن يتلوه، والى خطبه وأحاديثه، ولكنه لم يذكر مع المحدثين كأبي هريرة مثلا، وما روى عنه يعد قليلا ونادرا، وظنى أنه كان من المتحرجين في رواية الحديث شأنه في ذلك شأن الزبير بن العوام، ومن تمام ذكره أن نعرض شيئا مما رواه، فهو يدل على شخصه ونفسه، وأسد الغابة في معرفة الصحابة، يورد له حديثين على النحو التالي:

١ - أخبرنا أبو ياسر عبد الوهاب ابن هبة الله بن حبة بإسناده الى عبد الله ابن أحمد بن حنبل. قال حدثني أبي: حدثنا عباد بن عباد المهلبى، عن هشام بن زياد، عن عثمان بن الأرقم المخزومى عن أبيه وكان من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم. قال:

«ان الذى يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة، ويفرق بين الاثنين بعد خروج الامام كالجار قصبه(١) فى النار.»

ومحمد فى مولده أو مخرجه كان ينبغي أن ينظر إليها نظرة الاحتفاظ بها كمرفق عام، وأنى لنا ذلك والرسول عليه الصلاة والسلام يقول فى شأن دور بنى هاشم فى مكة: وهل أبقى عقيل لبنى هاشم دورا؟

ونعود الى الأرقم من بعد أن عشنا فى داره حين كانت تزده بالرسول وأصحابه والوحى والذكر الحكيم، وحين كانت تزخر بأولاده وحين

(١) القصب المسقى وجمعه اقصاب.

والحديث الثاني رواية عن عثمان
نفسه قال عن الأرقم : «انه تجهز يريد
بيت المقدس ، فلما فرغ من جهازه جاء
الى النبي صلى الله عليه وسلم يودعه .
فقال : ما يخرجك أحاجة أم تجارة ؟
قال : لا يا رسول الله بأبى أنت
وأُمى ، ولكنى أريد الصلاة فى بيت
المقدس ، فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : صلاة فى مسجدى هذا
خير من ألف صلاة فيما سواه من
المساجد الا المسجد الحرام . قال :
فجلس الأرقم ، .
رضى الله عن الأرقم بن أبى الأرقم
فقد كان من السابقين المجاهدين ،
وحسبه أنه الصحابى الذى يذكر
بصاحب رسول الله وأن داره كانت
دار الاسلام يوم كان الاسلام فى
حاجة الى دار وقرار .
السيد حسن قرون

من الأسس الإسلامية لبناء المجتمع

للأستاذ محمد كمال الدين

والدين الاسلامي - بما يتضمنه من أسس عميقة الجذور شاملة الأهداف - يسعى الى اقامة مجتمع سليم البنيان ، واضح الطريق ، ولا غرو فهو الدين الذي اختاره الله سبحانه وتعالى لهداية البشر والوصول بهم الى مراقى الحق والسلام ، يقول تعالى « ان الدين عند الله الاسلام » ويقول : « ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه » •

ونحن في هذا البحث نقف عند أجمع هذه الأسس التي يقيم عليها الاسلام مجتمعاً أمثل وينهض به وهي :

أولاً - الفضيلة

من الأسس الهامة في بناء المجتمع الاسلامي ، أساس الفضيلة ، ومنها تنبع التقوى التي هي حصن المؤمنين ، وملاذ المهتدين ، وقد ذكرت آيات التقوى في القرآن الكريم كثيراً: « ومن

يقوم المجتمع الاسلامي على مبادئ يتضمنها دينه الحنيف ، وهي أقوم مبادئ يمكن أن يبنى عليها مجتمع ، وبها وصل المسلمون في عهد النبوة وفي عهد الخلفاء الراشدين ثم في عهد الدولتين : الأموية والعباسية الى مستويات راقية وناهضة استطاعوا بها التغلب على كل معوقات الحياة ، فاستتب الأمن وتحقق الرخاء الاجتماعي ، وتقدم العلم والتعليم ، وقويت الجيوش ، وتمكنوا من فتوحات اسلامية وصلوا بها الى مشارف الصين وفرنسا ، وحققوا فيها نظاماً اسلامياً عادلاً ، ونهضوا بها نهضات مشرقة • وكل ذلك بفضل ما استمده المسلمون من دينهم من مبادئ سامية تقوم أساساً على المحبة والتعاون والاخلاص للعقيدة وتطبيق نصوصها بضمير الحق والعدل والاخاء •

يتق الله يجعل له مخرجاً» (الطلاق ٢)،
 « ومن يتق الله يجعل له من أمره
 يسراً » (الطلاق ٤) ، « ومن يتق الله
 يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجراً »
 (الطلاق ٥) « ولأجر الآخرة خير
 للذين آمنوا وكانوا يتقون » (يوسف
 ٥٧) « انه من يتق ويصبر فان الله
 لا يضيع أجر المحسنين » (يوسف
 ٩٠) ، « ذلك ومن يعظم شعائر
 الله فانها من تقوى القلوب » (الحج
 ٣٢) ، « ان المتقين فى مقام أمين
 فى جنات وعيون » (الدخان ٥١)
 • • • الخ •

وتقوى الله تمثل كل يوم امام
 المسلم فى اقامته شعائر الدين ، فيشعر
 مع كل فريضة صلاة انه أدى حق
 الله نحوه ، وحق نفسه على نفسه ،
 وكذلك حين يؤدى فرائض الصوم
 والحج والزكاة ، يشعر بالائتلاف مع
 أفراد مجتمعه الصغير والكبير بل مع
 المجتمع الانسانى كله ، وبهذا جميعه
 يربى الفرد ضميره الاجتماعى ، ومن
 الضمير تنبع الفضيلة كأساس هام لبناء
 المجتمع الفاضل •

« ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها
 وما بطن » (الانعام ١٥١) ، والفواحش
 هى كل فعل آثم ينهى عنه الله

واذا كان المجتمع يبنى على تقوى
 الله ، واستئان سنته ، واقامة شعائره ،

للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله» (آل عمران ١١٠) ويقول أيضا : «ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون» (آل عمران ١٠٤) •

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر درجات ثلاثة ، قسمها الحديث النبوي الشريف : « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ، فان لم يستطع فليسانه ، فان لم يستطع فقلبه وذلك أضعف الايمان » ويشرح الرسول هذا الحديث عمليا في حديث آخر يقول فيه : « مثل المدهن في حدود الله أى الذى يمالئ الناس فلا ينبههم الى الشر ، كمثل قوم استهموا فى سفينة ، بعضهم فى أسفلها وبعضهم فى أعلاها ، فكان الذى فى أسفلها اذا أراد الماء نادوا به ، أى من يكونون فى أعلاها ، فلما أحس بهذا التأذى أخذ فأسا ينقر به السفينة من أسفلها ، ف قيل له لم تنقرها ؟ قال لأننى أريد الماء وأتم تأذيتهم ، فان أخذوا على يده نجا ونجوا معه ، وان تركوه هلك وهلكوا معه » ويشرح الرسول عاقبة عدم الأخذ بالمعروف فى حديث ثالث يقول فيه : « لتأمرن بالمعروف ولتنهون

والرسول والمجتمع السليم الناضج بما فيه من عادات وتقاليد تحض على الخير •

ومن هذه المبادئ أيضا : الحياء ، وهو اللياقة الانسانية ، فاذا استحى الشخص من الناس لم يظهر بالقبيح بينهم ، بل سيظهر بالفاضل من العمل والسلوك وكل مجتمع ينهار فيه الحياء باسم الحرية أو بأى اسم آخر فان ذلك المجتمع ينهار فيه الخير وتقطع فيه الأوصال ، وقد حث الرسول على الحياء واعتبره فارقا بين الانطلاق المردى وبين الحرية الحقيقية الكاملة ويقول فى ذلك : ان مما توارثه الناس من كلام النبوة الأولى « اذا لم تستح فاصنع ما شئت » أى أن الفارق بين الانطلاق المزرى والقيود الفاضلة هو الحياء ، وفى هذا أيضا يقول الرسول الكريم « الحياء خير كله » ويقول : « لكل دين خلق ، وخلق الاسلام الحياء » •

والمبدأ الثالث لحماية الفضيلة كأساس من أسس بقاء المجتمع هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقد ذكر بنصه فى القرآن الكريم ، فى قوله تعالى : « كتنم خير أمة أخرجت

الأساس على مبدأ الصراحة في الحق ، فيقول ما له وما عليه ويؤدى أمانة الكلمة أو الفعل بما يستحقه من أداء وأن يدل غيره الى الخير ، وينصحه بالحسنى ، وأن يعرف حدود نفسه وحدود غيره ، فلا يعتدى ولا يدعو الى باطل ، وليحاول هذا بشتى طرق التعبير حتى يقوم المعوج ، ويصلح الفاسد ، ويحقق الحق .

وفى المجتمع الحديث يقوم القانون بدور كبير فى الإصلاح الاجتماعى ، فهو يحكم بين الناس بما تقتضيه العدالة الواجبة ، وهى عدالة مستمدة من تعاليم الأديان السماوية ، فلا تجور ولا تظلم ، ولا تنصر مخطئا ، أو تحابى شريرا ، وهى بذلك توقف فى الناس حب العدل ، والاتصاف للخير ، وتدعو أن تكون علاقة الناس بعضهم ببعض هى علاقة المعروف والتأخى ، علاقة المودة والعطف .

ولقد جبل بعض الناس على حب الشر والفساد ، هؤلاء لا تقويم لهم بغير الضرب على أيديهم ، حتى لا تنذع الفاحشة ، أو ينتشر الفساد ، ولقد صرحت بعض المذاهب الإسلامية - مثل أصحاب المذهب الحنبلى - بقتل

عن المنكر ، ولتأخذن على يدى الظالم وتحملونه حملا على الحق ، أو ليضربن الله قلوب بعضكم ببعض ثم تدعون فلا يستجاب لكم .

لقد اعتبر الرسول الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر هو رباط للمجاعة الإسلامية ، فالرجل فى بيته يجب أن يكون داعيا للخير فى أسرته ، والرجل فى مجتمعه يرشد أفراداه ويوجههم للخير . وبهذه المبادئ كلها يقوم المجتمع الفاضل الذى يبنى على مبادئ الحق ، مبادئ الخير والكرامة والعفة والصدق ، مبادئ الحياء والخشية من الله والخلق الكريم ، ومجتمع يقوم على هذه المبادئ لابد أن يؤتبه الله تعالى خيرى الدنيا والآخرة ، والله عنده حسن الجزاء .

يمكن أن يقوم مبدأ الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر أساسا مستقلا من الأسس الدينية لبناء المجتمع ، وذلك الى جانب كونه مبدأ من مبادئ حماية الفضيلة فى المجتمع الانسانى وهذا ما أشرنا اليه .

ولكى يصل المجتمع الى هذه المرتبة الانسانية ينبغى أن تقوم تربية الفرد من

أيضا بحق الانسان فى الحرية والكرامة ، أيا كان نسبه أو مكانته فى المجتمع •

والحرية فى الاسلام مبدأ مقرر ، وأساس جوهرى ، وقد أشار اليه القرآن الكريم فى أكثر من سورة ، وذكره الرسول الكريم فى أكثر من حديث ، وعمل به الصحابة وقادة المسلمين فى شتى عصورهم ، ونضرب لذلك أمثلة فى قوله تعالى : « وكل انسان ألزمناه طائره فى عنقه » (الاسراء ١٣) ، وقوله تعالى : « كل نفس بما كسبت رهينة » (المدثر ٣٨) ، وقوله تعالى : « وأن ليس للانسان الا ما سعى • وأن سعيه سوف يرى • ثم يجزاه الجزاء الاوفى » (النجم ٣١) وهى آيات تقرر أن الانسان له عقله واختياره بين النجدين ، وتقرر أنه مسئول عن فعله « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن

يعمل مثقال ذرة شرا يره » ومن أحاديث الرسول فى هذا الصدد أيضا قوله صلى الله عليه وسلم : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ولا يحقره ، كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله » وقوله أيضا : « السمع والطاعة حق على المرء المسلم فيما أحب أو كره ما لم يؤمر بمعصية ،

مرتكب الفاحشة ، ولا يعاقب القاتل أو يؤاخذ ، واعتبرت أن من يحاول منع رجل ذى جبروت من ارتكاب شر بالقول أو الفعل ، ثم قتله هذا الرجل ، بلغ مرتبة الشهداء •

والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر هو رباط للجماعة الاسلامية ، ومبدأ يهتدى به كل عاقل : يهتدى به الرجل فى بيته فيدعو أهله للخير ، ويعلمهم الصلاح والتقوى ، ويهتدى به الرجل فى مجتمعه الصغير فى حيه أو بين جيرانه ، فيهديهم ويرشدهم ويوجههم ، ويهتدى به الرجل فى عمله ، فيبلغ هذا المبدأ نطاقا أوسع ، وأقفا أكبر ، اذ ينقلها كل رئيس الى مرؤسيه ، وكل ذى تأثير أو نفوذ الى من يليه ، فيكون التوجيه أشمل ، والفائدة أعم ••

ثانيا - الحرية

نشأت الدعوة الاسلامية فى بيئة تنوء بالمعصيات وضروب الضلال والاستغلال ، وفى مجتمع اختلطت فيه القيم والعبادات والخرافات ، وكانت معجزة الاسلام أن تجيء الدعوة الى اله واحد فى مثل هذه البيئة التى لا تعرف غير الفوارق بين الطبقات وتعدد الآلهة وأن تطالب تلك الدعوة

فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة » ،
ولعل مثا آخر تأخذه من قول الخليفة
عمر بن الخطاب لواليه على مصر
عمرو بن العاص حين اعتدى ابنه على
النسب من عامة الشعب « متى استبدتم
الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا » •

وتتنوع الحرية بحسب الأوضاع
الاجتماعية ، فهناك الحرية السياسية
التي تجعل من كل انسان رشيد مالكا

لزام نفسه مسئولاً عن تصرفاته ،
ومنها حرية التفكير والتعبير بما يحقق
الابداع الخلاق ، وبما لا يمس الآداب
أو الحرمات ، بل يحض على الحوار
الهادف وتبادل الرأي وصولا الى خير
الحلول فى مجالات العلم والثقافة ،
وهناك حرية العمل فى أن يختار المرء
العمل المناسب له بمحض اختياره ،
ويسلك من مسالك العيش ما يجعله
عزيزا كريما باعتماده على نفسه وهناك
الحرية الاقتصادية فيكون للمرء أن
يكتسب ما شاء فى الحدود المشروعة
بحيث يتمتع الاستغلال أو الكسب غير
المشروع ، وهناك حرية الملك ، وهى
الحرية التى تتيح للمرء امتلاك ما يشاء
من أرض أو عقار بحيث لا يؤدي ذلك
الى الأضرار بالغير ، فاذا أضرت الملكية
بالغير أصبح نزاعها أو مصادرتها ، وفى
هذا يقول الحديث النبوى الشريف

ولعل من أوضح الدلائل على جعل
الاسلام الحرية أساسا جوهريا من
أسس الحكم أنه جعل ولاية أولى
الأمر مستمدة من حكم الجماعة ، وهو
مبدأ الشورى الذى جاء فيه قوله تعالى :
«والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة
وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم
ينفقون » (الشورى ٣٨) فاذا كان
اختيار الحاكم أو الرئيس على هذا
الأساس ، ويقوم محله اليوم مبدأ
الانتخاب الجماهيرى ، فان مبدأ الحرية
هو الذى يتيح اختيار أصلح الأشخاص
خبرة وصلاحية وكفاءة ، ويحقق
التعاون المثمر بين الحاكم والمحكوم
أو بين الرئيس والمرؤوس •

ولا يمكن تصور الحرية بلا قيود ،
وهذه القيود لحماية الانسان كعضو فى
مجتمع • والحر هو الانسان الذى
يسود نفسه ويتحكم فى أهوائه

• لا ضرر ولا ضرار ، ولا استئثار حرية لغيره أى ضرر أو عائق
ولا غلول ، • أو حيف ، وبالحرية يكفل الاسلام

للانسان كرامته وانسانيته وعزته ،
وللمجتمع وحدته وسلامة بنيانه
ومنعته ، ولل بشرية كلها أقول السبل
لحياة يظلها العدل والاخاء والمساواة

محمد كمال الدين

وهكذا تقوم الحرية فى الاسلام
مبدأ اجتماعيا مقررًا ، تتيح للمسلم أن
يختار مسيله بملء ارادته ، وأن يكون
فى نفس الوقت مسئولًا عن هذا
الاختيار ، وأن تكون حريته فى اطار
الحرية الاجتماعية العامة بحيث لا تسبب

مؤتمر "لاهور"

وإيمان القيادة
للأستاذ محمد نعيم

والسورى فى حرب رمضان .. وقالوا
لهما :

لقد أعدتم الشرف للعرب
والمسلمين • لقد تم فى لاهور الاحتفال
بالنصر ..

كلمة القائد المؤمن :

وتحدث الرئيس محمد أنور السادات
عن معارك سيناء والجولان فملاً بحديثه
القلوب بعد الأسماع .. قال القائد
المؤمن ان التاريخ سيسجل معركة
العاشر من رمضان ، كأشرف وأروع
معارك التاريخ لأنها كانت معركة
استعادة الحق والكرامة .. معركة
قبول التحدى ورفض التخلف •

وقال الرئيس : ان معركة العاشر
من رمضان كانت نقطة تحول فى تاريخ
العالم وأن العالم لن يعود الى ما قبل
العاشر من رمضان لا عسكرياً
ولا اقتصادياً ..

كان مؤتمر لاهور حدثاً هاماً فى
تاريخ الأمة الاسلامية وتجسيدا حياً
لمبدأ التضامن الاسلامى بعد سنوات
طويلة من التفرق والتشتت والانشقاق •
وحيث التأم العقد الاسلامى فى
اجتماع الذروة بشخص الملوك
والرؤساء توجهت القلوب المؤمنة وتابع
أكثر من ستمائة مليون مسلم فى
مختلف أنحاء العالم وقائع المؤتمر يوماً
بיום بل ساعة بساعة وان افتقدوا غالباً
الاعلام الاسلامى الذى يشبع تعطشهم
الى مزيد من أخباره وتفصيله •

وانطلق المؤتمر مستلهماً روح
العاشر من رمضان المجيد .. واحتلت
قضية الشرق الأوسط مكان الصدارة
فى أعماله وهناً رؤساء الدول فى
كلماتهم الرئيسين : السادات والأسد
بالانتصار الذى حققه الجيشان المصرى

بالشخصية الفلسطينية المستقلة واعتبرت منظمة التحرير الفلسطينية الممثل الوحيد للشعب الفلسطيني بلا تحفظ حتى من جانب الأردن ..

وعندما تكهرب الجو أثناء اللقاء كلمة رئيس وفد أفغانستان التي تضمنت اشارات غاضبة الى باكستان بسبب مشاكل الحدود .. قال الرئيس السادات فى تعليق بسيط .. يجب أن ندخل هذا المؤتمر وقد نسينا خلافاتنا .. وعاد الصفاء فى الحال .

وأثبتت العقيدة المشتركة أنها الرباط الذى لا يمكن فصله بين الشعوب الاسلامية وأن التضامن الاسلامى دعوة تقوم على مبادئ المساواة والاخوة وكرامة الانسان ..

النضال باقى ما دام هناك احتلال :

واتجه المؤتمر نحو المستقبل • وأجمع الملوك والرؤساء على أن النضال لا يجب أن يتوقف وعلى أن النجاح الذى تحقق ليس سوى مرحلة أولى وأن السلاح لن يوضع الا عندما يتم تحرير القدس والأراضى المحتلة ويستعيد الفلسطينيون حقوقهم المشروعة •

وأكد الرئيس : أنه لا بد أن يعاد تشكيل عالم ما بعد العاشر من رمضان لأن كل شىء قد تغير فعلا فى موازين القوى .. فى فن الحرب والاقتصاد .. والطاقة ورأس المال وطرح الرئيس - أمام شعوب العالم الاسلامية - قضية المستقبل وهى أن يكون للمجتمع الاسلامى الذى يمثل أكثر من ٦٠٠ مليون نسمة فى جميع أنحاء الأرض - دور قوى لا يقل عن موقف الدول الأفريقية أو موقف دول عدم الانحياز وأن يكون تأييده عاليا مدويا واضحا للعالم كله ..

لا خلاف .. وان اختلفت النظم :

وعلى مدى ثلاثة أيام أكد المؤتمر أن العالم الاسلامى يمكنه أن يوحد كلمته مهما اختلفت النظم والممارسات السياسية القائمة به وأن تعاون المسلمين وتماسكهم وتكاتفهم فى المجالات المختلفة أمر حيوى لتكامل القوة الاسلامية الذاتية •

وبروح الاسلام الحققة تمت المصالحة بين الدولتين الاسلاميتين الكبيرين فى آسيا .. بنجالاديش ثاثة دولة اسلامية فى العالم من حيث عدد السكان .. وباكستان رابع دولة .. واعترف

الطريق الى الوحدة :

وتوج مؤتمر لاهور أعماله ببيان ختامي حقق آمال جماهير المسلمين العريضة في الوحدة والرفاهية •• ووضع ثقل العالم الاسلامي كله الى جانب ثقل العالم العربي في سبيل ايجاد حل عادل لقضية فلسطين وانقاذ الأماكن المقدسة •

وتضمنت قرارات المؤتمر التاريخية النقاط التالية :

• ان التضامن الاسلامي يحتم أن تقوم الدول الأعضاء في مؤتمر القمة الاسلامي بتقديم كل صور الدعم الى مصر وسوريا والأردن والشعب الفلسطيني في نضالهم المشروع لاستعادة أراضيها المحتلة واسترداد الحقوق المشروعة للشعب الفلسطيني •

• يتعهد المؤتمر باتخاذ جميع الاجراءات اللازمة من أجل ارغام اسرائيل على الانسحاب فورا ، وبدون أية شروط من جميع الأراضي العربية التي جرى احتلالها في يونيو ١٩٦٧

• ويعتبر المؤتمر أن إعادة جميع الحقوق الوطنية المشروعة للشعب

واجماع عام على ارغام اسرائيل على التراجع داخل حدودها واعادة الأراضي السورية والمصرية والأردنية الى أصحابها •• واستعداد لتقديم كل المساعدات الممكنة •• وتأكيد بأن أكثر من ستمائة مليون مسلم يقفون الى جانب سوريا ومصر والأردن ••

وخشى البعض أن يتحول التضامن الاسلامي الى كلمة لا معنى لها اذا لم يترجم بتدابير بناءة وقرارات عملية •• وجاء الرد سريعا ومشجعا ••

ووافقت الدول الاسلامية دون أي تحفظ على اقتراح الرئيس هوارى بومدين الخاص بالتنمية والعلاقات الاقتصادية الدولية ، كما وافقت على مبادرة الرئيس الجزائري بعقد مؤتمر تحت اشراف منظمة الأمم المتحدة من أجل مناقشة أسعار المواد الأولية •

ومن ناحية أخرى اتفق على اقامة سوق اقتصادية اسلامية ، وتكوين منظمة دائمة للدول الاسلامية على غرار منظمة الوحدة الأفريقية يناط بها بحث شئون المسلمين بالعالم وتسوية الخلافات التي قد تنشأ بين الدول الاسلامية •

الفلسطيني هي شرط مسبق وأساسى
لإقامة سلام عادل ودائم فى الشرق
الأوسط ، ويطلب من جميع الدول أن
تؤيد - بكل الوسائل - شعب فلسطين -
فى نضاله من أجل استرداد هذه
الحقوق *

بين الدول الاسلامية وتنميته واحترام
استقلال كل دولة وسلامة أراضيها
وعدم التدخل فى الشئون الداخلية
لأى منها ، وحل ما قد ينشأ بينها من
خلافات بالوسائل السلمية وبروح
الأخوة *

• ويؤكد المؤتمر أن منظمة
التحرير الفلسطينية برئاسة ياسر
عرفات هي الممثل الوحيد للشعب
الفلسطيني فى نضاله المشروع *

ويطالب الدول الأعضاء التى لا يوجد
فيها مكاتب لمنظمة التحرير ، أن تمنح
كل التسهيلات اللازمة لهذا الغرض *

• وتدويل القدس مرفوض :

وأعلن الملوك والرؤساء عزمهم على
أن يقيموا على أساس من التضامن
الاسلامى والتعاون المتبادل اتحادا بين
دولهم الشقيقة يكرس للقضاء على
الفقر والمرض فى البلاد الاسلامية
والاسهام فى رفاهية شعوبها والتزامهم
باقامة هيكل جديد للعلاقات الاقتصادية
العالية على أساس من المصالح المشتركة

• ويطالب المؤتمر بالاجماع
بانسحاب اسرائيل فورا من مدينة
القدس المحتلة ويؤكد أن اعادة المدينة
المقدسة الى السيادة العربية ضرورة
قصوى غير قابلة للتغيير ، لأى حل
لقضية الشرق الأوسط ورفض أية
محاولة لتدويل مدينة القدس *

لتجميع الدول والمساواة فيما بينها
ولتأييد كفاح العالم الثالث من أجل
تحقيق استقلال سياسى واقتصادى
حقيقى *

اتحاد اسلامى ضد الفقر والمرض :

وفيما يتعلق بالموضوعات الأخرى
التي تناولها البيان السياسى أعلن المؤتمر
تصميمه على حقوق التضامن الاسلامى

وقرر المؤتمر مساعدة الدول
الاسلامية وغيرها من البلدان النامية
التي تأثرت بارتفاع أسعار البترول
ومعاملتها على أساس تفضيلى كما دعا
الدول الاسلامية الى اتخاذ اجراءات
عاجلة لخلق اطار تنظيمى لتحقيق
أهداف التعاون الاقتصادى بينها *

ولأجل المصلحة العامة تقرر أن وأخيرا ••

يقوم مندبو الدول الاسلامية فى الأمم •• تحية للقيادة العربية الواعية التى
المتحدة وغيرها من الهيئات بالتشاور •• هيات للعمل الاسلامى انطلاقته
معا بغرض اتخاذ مواقف مشتركة متفق الكبرى •

عليها فى شتى القضايا المطروحة ••

•• تحية للقائد الذى جمع قادة

العرب والمسلمين على المحبة والاخاء

نجاح المؤتمر ••

وبهذا حقق مؤتمر لاهور أهدافه والتفاهم المتبادل •

•• تحية لقائد الكفاح الوطنى الذى

أعاد للأمة العربية والاسلامية كرامتها

وعزتها •

الأساسية فى الدفاع عن الكيان الاسلامى

الكبير واقامة الوحدة الاسلامية ، كما

أكد من جديد أن التضامن الاسلامى

لا يقوم على معاداة أية جماعة انسانية

ولاعلى التفرقة بسبب العنصر أو التراث

ولكن على المبادئ الايجابية الخالدة •

•• تحية للقائد المؤمن محمد أنور

السادات •

محمد نعيم

الإسلام وبراءة المرأة

للأستاذ محمد محمد الشقاوي

حين تستبد ببعض الرجال عوامل
الشك في سلوك المرأة .. أو التشكيك
في سمعتها والنيل من شرفها .. يطالبهم
الإسلام بكل حزم أن يترثوا في
الأمر ، ويتلبثوا في الاتهام حتى لا
« تصيخوا قوماً بجهالة فتصبحوا على
ما فعلتم نادمين (١) » .. وهذا لا يعنى
التغافل عن مسلك المرأة ، ولا التعامى
عن تصرفاتها .. بل معناه الأعداد
الكامل لهذا الموقف .. بجميع
البراهين والأدلة القاطعة ، وقطع كل
احتمال للبراءة والخلاص .. حتى
يستطيع الرجل مواجهة مسؤوليته تجاه
شكوكه وأوهامه بصورة محددة
واضحة .. لا يكتنفها لبس ،
ولا يخامرها غموض .. وفيما وراء
ذلك عليه أن يعتصم بالصمت ، وضبط
النفس وسلبية الحكم حتى يتبين حقيقة

الحال .. وينقشع عنه ضباب الريب
كما قال الشاعر :

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلاً
ويأتيك بالأخبار من لم تزود

وفى ذلك يروى البخارى ومسلم
عن أبى هريرة رضى الله عنه قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« اياكم والظن .. فان الظن أكذب
الحديث » وهذا الظن المحذر منه فى
هذا الحديث وفى قوله تعالى : « اجتنبوا
كثيراً من الظن ان بعض الظن اثم (٢) »
هو الجرى وراء الظنون النفسية
وتصديقها ، والاستجابة لدلولاتها ،
وتحويلها من خواطر قلبية الى حقائق
واقعية ، تنبنى عليها أحكام الحوادث ،
وتتمخض عنها آثار الحادثات .. يقول
الخطابى : « المراد بالظن المحرم

(١) الحجرات : ٦

(٢) الحجرات : ١٢

التهمة التي لا سبب لها يوجبها ، كمن اتهم شخصا بالفاحشة ، ولم يظهر عليه ما يقتضى ذلك .. » ، ويقول النووى : « المراد بالظن المحذور التحذير من تحقيق التهمة ، والاصرار عليها ، وتقررها فى النفس بدون دليل ، أما ما يعرض للمرء فى خاطره ، ولا يستقر عنده .. فان هذا لا يكلف صاحبه به كما فى الحديث الشريف : « تجاوز الله عما تحدثت به الأمة أنفسها ما لم تتكلم أو تعمل (١) » ، ونقله عياض عن سيفان .. وهذا يعنى الانسان مما يتوارد على مرآة وجدانه من صور متلاحقة ، وأحاديث نفس متزاحمة . تتدفق فى مخيلته تدفق النهر الهادر ، وتترك فى شعوره وارادته انطباعاتها النابضة .. وهى أبعد ما تكون عن الواقع ، وأقرب ما تكون الى الهرف والخرف ، .. وقد حذر الاسلام تحذيرا مؤكدا من الاسترسال فى تلك الظنون ، والخضوع لمؤثراتها المضللة ، وإيحاءاتها الملققة .. وهذا مع عدم

الاخلال بواجب الحيطة والحذر فى معاملة الآخرين ، واتخاذ سياج عاصم من التشكك ، والدقة ، وإساءة الظن أحيانا .. ولكن بدون قلب الأمور ، وعكس الطبائع من تصوير الخيال واقعا ، وتجسيد الوهم حقيقة .. وهو ما يعبر عنه بحزم الأمور ، ومن أمثلتهم : « سوء الظن عصمة » وقولهم : « والحزم سوء الظن بالناس » ، وما أخرجه الطبرانى فى الأوسط واليهقى والعسكرى من حديث أنس مرفوعا : « احترسوا من الناس بسوء الظن (٢) » ، وهذا ما دعا الزمخشري الى تقسيم الظن الى أربعة أقسام (٣) : واجب ، ومندوب ، وحرام ، ومباح .. فالواجب حسن الظن بالله ، والحرام سوء الظن به تعالى ، وبأهل العدالة الموثوق بهم من المسلمين ، وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم : « اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث » ، والمندوب مثل الظن بمن ظاهره العدالة ، والمباح مثل قول أبى بكر لابنته عائشة رضى الله

(١) سبل السلام ج ٤ ص ٢٨١

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ٢٨٢

(٣) المرجع السابق .

عنهما وقد وقع في قلبه أن زوجته حامل في اثنين : « انما هو أخواك .. أو أختاك » كما يباح الظن السيء بكل مستهتر بالقيم ، مستخف بالأخلاق والدين ، متظاهر بالفسق والمجون .. من حيث انه قد أعلن بهذا عن نفسه ، وأعذر غيره في الاحتراس منه ، وإساءة الفكرة عنه ، ومما يميز الظنون الواجب اجتنابها عما سواها : أن كل ما لا تعرف له أمانة صحيحة ، وسببا ظاهرا كان حراما يجب اجتنابه (١) اذا عرف صاحبه بالتستر والصلاح ، بخلاف من اشتهر بين الناس بتعاطي الريب حيث تقابله بعكس ذلك .

ولعل أكثر الناس هدفا لسهام التهمة ، وطلقات الاشاعات هم النساء ، ولا سيما اذا حبتهن المقادير قسما من جمال ، أو حداثة في سن ، أو كان فيهن ميل الى الخلطة والتعارف ، أو نزوع الى اللامبالاة .. أو كانت ظروفهن المعيشية تكتنفها عوامل تحرك الغيرة ، وتثير البلبلة .. ،

ومهما يكن من أمر .. فان هذا لا يبرر اطلاقا الاجترار على الصاق الشين بالمرأة ، أو اقتحام سياج حصانتها وعفتها .. انقيادا لمجرد الظنون والاحتمالات التي لا أساس لها من واقع ، ولا سند لها من حجة ، أو استسلاما لشكوك تختلقها أوهام الرجل ، وأشباح تصورها له أحاسيسه المرهفة ، وتقديراته الجانية .. وإذا وقع رب الأسرة فريسة لهذا الوهم الجارف فقد ينزلق الى أخطاء فعلية .. أو كلامية تدمر حياته الزوجية ، وتنتهي علاقته الأسرية ، وتكون شرا ووبالا عليه وعلى أولاده ومجتمعه لا يجبره ندم عميق ، أو حسرة مضية . وأخشى ما نخشاه من ذلك أن يصل الأمر الى حد قذف الرجل للمرأة بالعار والشنار ، أو يقع في عرضها وشرفها بالاتهام الصريح ، بالفعل القبيح ..

ولقد عالج الاسلام تلك الظاهرة الاجتماعية الخطيرة بأسلوب نفسي ، وآخر مادي .. حرصا منه على صيانة الأنساب ، والآداب ، وإبقاء على

(١) الزمخشري المرجع السابق .

وتأمل ، وتمييز بين حقه وباطله بأمانة
 بينة ، مع استشعار للتقوى والحذر ،
 ثم روى الحديث الشريف : « ان الله
 حرم من المسلم دمه وعرضه وأن
 يظن به ظن السوء » أى من غير دليل
 على ذلك * * ويقول الله تعالى فى
 آية أخرى : « يأيتها الذين آمنوا ان
 جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا » وفى قراءة
 ابن مسعود « فتثبتوا » والتثبت والتبين
 متقاربان معنى وهما طلب الثبات
 والبيان والتعرف (٢) .

كما يظهر هذا العلاج النفسى الموجه
 الى براءة المرأة ، كفكفة شكوك الرجل
 فيما رواه البخارى : « أن ضمضم بن
 قتادة أتى النبى صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله : ولد لى غلام
 أسود - وكان ضمضم أبيض اللون
 وكأنه يستنكر أن يولد للأبيض ولد
 أسود ، وهذا تعريض بنفى نسب
 الغلام منه ، والحق التهمة بأمه -
 فقال صلى الله عليه وسلم : هل لك
 من ابل ؟ * * قال : نعم ، * * قال :

الرابطه المقدسة لتظل فى محراب
 أمنها ونقاها * * بعيدة عن شوائب
 التهمة ، وأدران الشكوك حتى يتم
 الزوجان رسالتهما فى الحياة فى اطار
 من الثقة المتبادلة ، والمحبة الوطيدة .

فأما الأسلوب النفسى فقد ظهر فى
 محاربة القرآن الكريم للظنون الآثمة ،
 ونهيه عن تلقف الأنباء الضارة ،
 والوشايات المشبوهة بدون تمحيض
 ولا تثبت ، ومن غير تدقيق ولا تلبث
 * * وفى ذلك يقول الله تعالى : « يأيتها
 الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن
 ان بعض الظن اثم » والآية الكريمة
 تشير الى أن الظنون قسمان : قسم
 لا بأس بمزاويلته والاهتمام به وهو
 الذى تؤيده الأدلة ، وتسانده البراهين ،
 وقسم يحرم اقترافه ، والتعويل عليه
 وهو ما ليس كذلك يقول صاحب
 الكشف فى تفسير هذه الآية (١) :
 « ان فى الظنون ما يجب أن يجتنب
 من غير تبين لذلك ولا تعيين ، لئلا
 يجترىء أحد على ظن الا بعد نظر

(١) الكشف ج ٢ : ٣٩٨

(٢) المصدر السابق : ٣٩٣

ما ألوانها ؟ .. قال : حمر ، قال : فهل فيها من جمل أورك (أى فى لونه بياض الى سواد) قال : نعم ، قال : فأنى ذلك ؟ .. (أى من أين أتاه هذا اللون الذى ليس فى أبويه) فقال الرجل : لعله نزعه عرق ، وهكذا تركه الرسول عليه الصلاة والسلام يجيب نفسه بنفسه ، ويقنع عقله بمنطقه ، وكأنه يقرر حقيقة الوراثة النوعية لأفراد الجنس ويتحدث بلغة علماء القرن العشرين ، الأمر الذى أكدته الرسول صلى الله عليه وسلم حين رد عليه فى النهاية وقال له : « فلعل ابنك هو نزعه عرق » فانصرف الرجل بعد أن ارتاحت أعصابه ، ولان قياده ، وتلقى الحكمة صافية من نبع الحكمة .. مدعمة بقياسها ، مشفوعة بنظائرها وأشباهاها .

أما الأسلوب المادى فى علاج تلك المشكلة الاجتماعية الخطيرة فهى تحذير الشريعة للأزواج من مغبة الانزلاق الى القول الجراف فى اتهام المرأة والظن بها بدون بينة مثبتة ، أو حجة ملزمة ، ووضعهم حينئذ بين فكى الرحى .. فاما الحد فى

الظهر ثمانين جلدة مع وصف الفسق ورد الشهادة .. ، واما اللعان بين الزوجين وما يعقبه من فرقة .. يقول صاحب الكشف (١) : « قاذف امرأته اذا كان مسلما حرا بالغا عاقلا غير محدود فى قذف ، والمرأة بهذه الصفة صح اللعان بينهما اذا قذفها بصريح الزنا ، واذا كان عبدا أو محدودا فى قذف ، والمرأة محصنة حد كما نرى قذف الأجنبية ، وما لم ترافعه المرأة الى الامام لم يجب اللعان بينهما ، واللعان : أن يبدأ الرجل فيشهد أربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فيما رماها به من الزنا ، ويقول فى الخامسة : ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ، ثم تشهد المرأة أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فيما رماها به من الزنا ثم تقول فى الخامسة : ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ، ثم يفرق القاضى بينهما تفريقا هو فى حكم التولية البائنة عند أبى حنيفة ومحمد بن الحسن ، وعند زفر والشافعى : تقع الفرقة بينهما بنفس اللعان ، وعن عثمان العبى : لا تقع فرقة أصلا ، ويرى أبو يوسف وزفر والحسن بن زياد

الله عليه وسلم غيورا على كرامة المرأة وعفتها ، ويجد من نفسه الشريفة سرورا بالغا ، وانشراحا عميقا اذا برئت بين يديه ساحة امرأة ، وزال عنها ضباب الشك والريبة روى البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : « دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم تبرق أسارير وجهه فقال : ألم ترى الى مجزز المدلجى .. نظر آنفا الى زيد ابن حارثة ، وأسامة بن زيد فقال : هذه الأقدام بعضها من بعض » ... وذلك أن السيدة أم أيمن الحبشية واسمها بركة كانت زوجة لزيد بن حارثة رضى الله عنهما ، وكانت حبشية سوداء أخذها عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم من سبي الحبشة الذين قدموا زمن الفيل ، فوهبها لابنه عبد الله والد النبي صلى الله عليه وسلم فاتخذها عبد الله وصيفة له ، وقد تزوجت قبل زيد عبيدا الحبشى فولدت له أيمن واشتهرت به ، فلما بنى بها زيد وولدت له أسامة كان البون شاسعا بين لون الولد ولون أبيه اذ كان الابن حالك السواد،

والشافعى أنها فرقة بدون طلاق توجب تحريرا مؤبدا ليس لهما أن يجتمعا بعده بوجه من الوجوه ، أما أبو حنيفة ومحمد فيريان التحريم هنا مؤقتا بحيث اذا أكذب الزوج نفسه وحد حد القذف جاز له أن يتزوجها ..

وهكذا نرى الاسلام يحوط براءة المرأة بالضمانات الكفيلة بحمايتها من قالة السوء وظن المنكر ، ويضيق على الرجل فى ذلك الخناق حتى لا يفسح الطريق أمام شكوكه الملحة ، واتهاماته الطائشة ، ويحذر كل من تسول له نفسه أن يشهر بشرف المرأة ، أو يعرض بعفتها ونزاهتها من عاقبة أمره ، وينذر بالويل والثبور وعظائم الأمور كما فى قوله تعالى : « ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة » (١) وقوله جل وعلا : « ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا فى الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم . يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون » (٢) « وكان رسول الله صلى

(١) سورة النور : ١٩

(٢) سورة النور : ٢٣ ، ٢٤

وكان الأب ناصع البياض .. فكان الكفار يقدحون في نسب أسامة لهذه التعللة اللونية .. ويغمزون بذلك شرف أم أيمن التي حضنت الرسول بعد وفاة أمه ، وأحسنست رعايته .. كما يسيئون بذلك كله الى الرسول صلى الله عليه وسلم الذي كان أسامة حبه وابن حبه ، .. فلما دخل مجزز المدلجي - وكان قائفا يستدل من الملامح الذاتية للشخص على انتسابه لأبائه بعد المقارنة والتفحص - رأى

زيد بن حارثة وابنه أسامة نائمين وقد تغطيا بقطيفة ولم يظهر منهما الا أقدامهما المتباينة الألوان .. فحين وقع بصره على تلك الأقدام نطق بالحقيقة الواقعة التي تحمل في ثناياها براءة أم مؤمنة ، وشرف والد كريم ، ونسب ابن أحبه الرسول من كل قلبه ، وجعله قائدا لجيشه في أخريات أيامه وقال : « هذه الأقدام بعضها من بعض » ،

محمد محمد الشرقاوى

القرآن يؤيد التوأمين: العلم والإيمان

للمؤلف: أكرم القدسي

« سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد » فصلت : ٥٣ « ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون • الا الذين تابوا وأصلحوا ويبينوا فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم » البقرة : ١٥٩ ، ١٦٠ •

في هذا البحث سأحاول بعون الله تعالى كشف النقاب عن بعض الأدلة القرآنية الواضحة التي بينها الله في الكتاب والتي تثبت كروية الأرض وحركة دورانها حول نفسها في فلك الشمس بما يتشكل منه الليل والنهار، ولئن جاء هذا البحث متأخرا فلأن البعض من أنصاف أرباع المتعلمين من الناس من الذين أعمى التقليد الأعمى أبصارهم لا زالت أعينهم مغلقة عن رؤية الحق الواضح الذي بينه الله في الكتاب مقلدين رأى المتأخرين تقليدا أعمى يجادلون بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير • ولقد أردت من وراء هذا البحث أن أبين للناس ما أنزل الله اليهم من البينات والهدى والكتاب المنير لكى أنجو عند الله من وطأة تهديد ووعيد منطوق ومفهوم الآية

الكريمة التي توجت بها صدر هذا المقال • وقد نهجت في منهجى هذا سبيل الحق والاعتدال ما استطعت وما توفيقى الا بالله عليه توكلت واليه أنيب • ولا خلاف بأن الاعتدال هو الطريق الواضح فلا افراط فيه ولا تفريط معه - لا الى أقصى اليمين ولا الى أقصى اليسار - ولكنه الوسط العدل والصراط الحق المستقيم ، محاولا بذلك التوفيق بين حماس الشباب المؤمن بالله وباليوم الآخر وعلى علم بالأبحاث الكونية وعلوم الجيولوجيا والهيئة التجريبية الموافقة لمنطوق ومفهوم الآيات القرآنية وبين حكممة الشيوخ الأعلام من العلماء العاملين المحافظين على أصول هذا الدين لكى لا يكون القرآن الكريم كتاب الله العظيم هدفا وشواهد

لنظريات أولئك الملاحدة من مدعى العلم والتجريب الذين لا يريدون من وراء ذلك الا تنفيذ مخططاتهم بأن ينفذوا الى عقول الشباب المؤمن للتشكيك فى العقيدة والدين أمثال (داروين) واضع نظرية تطور الانسان من قرد حيوان الى فيلسوف انسان •• هذه النظرية الخيثة التى لا يراد منها الا تجريد الانسان المؤمن من كافة المثل العليا للانسانية والقيم الروحية وجعله فى مستوى الحيوان المسخر لهذا الانسان ليعيش فقط للشهوة والطعام عدا كون هذه النظرية الخرافية تفتقر الى الكثير من الشواهد والأدلة والبرهان للنهوض بها بعد أن أفلست وتوقعت على نفسها وهى تبحث عن الحلقة المفقودة بين هياكل وجماجم القردة ، علما بأن علوم الجيولوجيا والبيولوجيا والتكنولوجيا تسخر من هذه النظرية التى لا زالت فى الحضيض بالرغم من الأبحاث الكثيرة التى أجريت لها حتى أن من بين الذين تراجعوا عنها من العلماء من يقول : (ان داروين لم يقل أن القردة اذا ارتقوا وتطوروا صاروا

انسانا بشرا واذا كان هذا القول قد ورد فعلا فانه مدسوس عليه وعلى جميع علماء التطور لأن الانسان المتحضر جنس والقرد الحيوان جنس آخر - والتشابه فى الصورة والهيكل بين الانسان المتحضر والقرد الحيوان لا يلزم التطور والتجاسس والارتقاء بينهما لأن ذلك لا يكون الا فى الجنس الواحد ولا ينتقل الى الجنس الآخر) •

وهنا نريد أن نقف قليلا عند كلمة (مدسوس عليه^(١)) وهذا ما حرص عليه علماء الدين الأعلام من أن يتورط الشباب المؤمن فيقبلوا النظريات المدسوسة على العلم باسم العلم والتى لا يقصد من ورائها الا الاباحية والتحلل من القيم الأخلاقية والخوض فى الشهوات الحيوانية لدسهم على العلم وباسم العلم • أن الانسان من أصل حيوان • فتنهار بذلك جميع القيم الروحية والمقومات المثالية التى تنهض بالانسان الى مستوى خليفة الله فى الأرض • فلنتأمل مدى الأبعاد الداروينية التى يراد منها هدم العقائد

(١) من كتاب قصة السماوات والأرض للدكتور محمد جمال الفندى والدكتور محمد يوسف حسن •

العلمية الثابتة التي استقر عليها العلم وأيدها الايمان والبرهان ، وانتفى عنها الجدل والنقصان ونحن اذ نؤمن بحق علم اليقين أن هذا الكون العظيم هو من خلق الله تعالى العظيم خالق الكون والانسان والحياة فلا تعارض اذا بين خلق الله ودين الله وكتاب الله . « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا » .

فالعلم الصحيح يكون دائما موافقا ومتفقا مع النص الصريح وسرى كيف أن القرآن الكريم هو الحق المبين والصراط المستقيم هدى ورحمة للعالمين يتفق دائما مع نتائج الحقائق الثابتة عن العلوم والمكتشفات بالدليل والبرهان لأن القاعدة الأصولية تقول : « صحة النتائج تدل على صحة المقدمات » و « سوء النتائج يدل على سوء المقدمات » وكذا صواب النتائج .. وكذا خطأ النتائج .. وهذا بلا ريب من دلائل كشف الستار عن حقيقة الاسلام ، دين الله العظيم والصراط المستقيم ، وعلى مدى فعالية اعجاز آيات القرآن الكريم ومنها قوله تعالى في سورة الزمر : « خلق السموات والأرض بالحق يكور الليل

الايمانية والمثل العليا الانسانية والقيم الروحية والأخلاقية والله أعلم ، حيث يقول تعالى : « ولقد كرمنا بنى آدم » وقوله الحق : « انى جاعل فى الأرض خليفة » صدق الله العظيم .

لهذا أقول : اننى مع أولئك الشيوخ الأعلام الذين حددوا موقفهم بصراحة ووضوح من نظريات علماء الهيئة والتطور والتجريب باعتبار أن القرآن الكريم هو كتاب هداية ودين قبل أن يكون دليلا على شواهد ونظريات الخلق والتكوين التى هى وسيلة للايمان لا غاية يقف عندها الانسان .

ولكن عند ما تستوى النظرية العلمية وتخرج من حيز التجربة الى حيز الواقع وتصبح بعدها حقيقة ثابتة مقبولة مؤيدة بالدليل والبرهان ولا تتعارض مع نصوص الاسلام فلا بد بعد ذلك من أن يتدخل القرآن باعتباره الدستور الالهى الجامع لكل خير وعلم وفضيلة ولا بد من أن نجد فى نصه الصريح ما يؤيد العلم الصحيح لأن العلم والايمان توأمين يؤيد بعضهما البعض ويكون تدخل القرآن عند ذلك مستحيا ومرعبا فيه بحيث تفسر الحقائق القرآنية بالحقائق

على النهار ويكور النهار على الليل
وسخر الشمس والقمر كل يجرى
لأجل مسمى ألا هو العزيز الغفار ،
فى هذه الآية القرآنية الكريمة دلالة
واضحة وصريحة على كروية الأرض
فى نص القرآن الكريم ، كما تدل
أيضا على دوران الأرض حول نفسها
فى فلك الشمس بما يتشكل منه الليل
والنهار نتيجة حتمية لدورتها المنظمة
فى مدارها حول نفسها مؤكدا سبحانه
وتعالى هذه الحقيقة بآيات بينات
وشواهد واضحات فى القرآن . منها
قوله تعالى : « وترى الجبال تحسبها
جامدة وهى تمر مر السحاب صنع
الله الذى أتقن كل شئ » وفى قوله
تعالى : « لا الشمس ينبغي لها أن
تدرك القمر ولا الليل سابق النهار
وكل فى فلك يسبحون » وفى قوله
تعالى : « رب المشرقين ورب المغربين »
وغير ذلك من الآيات الكثيرة لقوم
يعقلون ولقوم يتفكرون .

الحقيقة التى لم تعد بعد الآن مجرد
نظرية علمية جغرافية فحسب بل
أصبحت حقيقة علمية ثابتة مرئية ،
تجاوزت الدليل والبرهان الى الواقع
المنظور بعد أن وافق رسمها وتخطيطها
الجغرافى تصويرها الالىكترونى
التليفزيونى الفوتوغرافى بأنها حقا
كما نبأنا الله عنها بأنها كروية مكورة
الشكل مستديرة تدور حول نفسها
فسبحان الله الذى « يكور الليل على
النهار ويكور النهار على الليل » ولعل
تسمية الأرض علميا بالكرة الأرضية
نظرا لأنها مكورة الشكل لا يتعارض
أبدا بين هذه الآية والآية الأولى من
سورة التكويد : « اذا الشمس
كورت » فالتكويد لغة وتفسيرا هو
اللف والدوران وفى القاموس المحيط
أمثلة على ذلك منها : « العمامة مكورة
بمعنى لفها وجمعها حول الرأس
فيتضح كيف أن معنى التكويد فى
الآيتين واحد وأن معنى الآية الكريمة
« اذا الشمس كورت » كناية عن لفها
ودورانها حول نفسها والقائها خارج
الجاذبية فتكور وتمور فى فضاء الكون
الفسيح الى ما شاء الله ، والله أعلم
بمصيها ومنتهاها . والقرآن الكريم
اذ يؤكد حقيقة التكويد للأرض مرتين

هذه الحقائق القرآنية الثابتة التى
أظهرها العلم بعد أن سبق اليها وكشف
عنها وبينها القرآن الذى دل بآياته
البيانات على كروية الأرض ودورانها
حول نفسها وحول الشمس هذه

مع العلم أن أنصاف أرباع المتعلمين هم أخطر على الدين من الجاهلين لأنهم يحسبون أنهم على علم وأنهم يحسنون صنعا فيحاولون بغير علم أن يجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق •

وقد بين الله تعالى في الكتاب بالدليل الواضح أن الأرض كروية الشكل تدور حول نفسها وحول الشمس كما في سورة الزمر وغيرها من السور مما لا يحتاج معه الى تأويل والله يهدي السبيل وهو حسبي ونعم الوكيل • (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون • هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) صدق الله العظيم •

وقد بين كل من العلامة المرحوم محمود شكرى الألوسى فى كتابه (ما دل عليه القرآن) والعالم الأستاذ المرحوم أحمد فوزى الساعاتى فى رسالته (البرهان فى اعجاز القرآن) : بأن القرآن الكريم يتضمن الكثير من الآيات القرآنية والشواهد التى تدل على

فى آية الزمر انما يفعل ذلك تنبيها لنا للاستفادة من فهم تكوير الليل على النهار وتكوير النهار على الليل هو كروية الأرض ودورانها حول نفسها (١) بما يتشكل منه آتى الليل والنهار (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) ، وهذه الأدلة القرآنية تأتى نتيجة حتمية ردا على أباطيل وافتراءات أولئك المخرفين من مرتزقة الدين الذين أساءوا لأنفسهم كما أساءوا فى الفهم والغلو فى الدين فكانت أفكارهم الجامدة المتحجرة المنفرة من الدين سببا نعانى منه اليوم فى مجتمعنا المتحضر وذلك فى اتهام الاسلام والمسلمين بالرجعية والرجعيين ، كل ذلك بسبب قول هؤلاء المتطفلين على الدين (بأن لا دليل فى القرآن الكريم يدل على كروية الأرض) ، هذا القول الباطل لم يقل به عالم بعلوم القرآن واللغة والتفسير وما قال به هؤلاء المرتزقة الا لجهلهم فى الدين وعدم فهمهم ودراستهم للقرآن الكريم القائل فى محكم التنزيل (وما أوتيتم من العلم الا قليلا) (وقل رب زدنى علما) •

(١) فى فلك الشمس حيث تتم دورة كاملة خلال كل ٢٤ ساعة •

كروية الأرض ودوراتها حول نفسها في مدارها في فلك الشمس ولا ينافي كرويتها ما يدل في ظاهر بعض الآيات القرآنية على المد والبسط والشق والفرش والدحى ولا تعارض أبدا بين هذه الآيات وبين الآيات التي تدل بوضوح على كرويتها ذلك لأن المراد بالآيات الظاهرة هي التوسعة بما يحصل الانتفاع به بوجود الحياة فيها ولا يلزم من ذلك نفى كرويتها • مع العلم بأن الأرض كما هي في فضاء الكون الفسيح بأجوائها (١) وبحارها وأنهارها وجبالها وسهولها ووديانها كتلة واحدة مكورة تدور حول نفسها في مدارها في فلك الشمس وأن الكرة العظيمة ترى كالسطح المستوي بحيث يقرب أقواس سطحها إلى الخط المستقيم كما هو معلوم في علم الهندسة والجدير بالذكر أن القرآن الكريم صالح لكل المستويات الفكرية والمفاهيم المختلفة عند الإنسان ويكمن

سر اعجازه أنه صالح لكل عصر وزمان وكأنه أنزل فيه ، فينهل منه كل منهم حسب استعداده وفهمه وتفكيره ومستواه كما قال الله تعالى : (ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته أأعجمي وعربي قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من مكان بعيد) صدق الله العظيم •

والقرآن الكريم اذ يدل بوضوح على نتيجة المسلمات العلمية والكونية انما يفعل ذلك تبيانا للناس وتبيانا للمؤمنين واعجازا منه لدعوة أولئك الحيارى المترددين بين زحمة المبادئ والعقائد والمذاهب الأدبية والسبل الفلسفية حيث يقف الاسلام المتمثل بالقرآن الكريم على مفترق الطرق ينادى أبناءه التائبين في خضم هذا العصر المضطرب الحزين ، المتكربين لاسلامهم وقرآنهم منذ حين يذكروهم بالعهد والميثاق (٢) ويدعوهم الى

(١) علما بأن أجواء الكرة الأرضية طبقات من بخار الماء والهواء

والغازات الأكسجين والادروجين والنتروجين وأكسيد الكربون وغيره •

(٢) الوصايا العشر في سورة الانعام •

المثالية الاسلامية(١) والصراط المستقيم
 بآيات من القرآن الكريم بلسان عربى
 مبين (وأن هذا صراطى مستقيما
 فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم
 عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم
 تتقون) صدق الله العظيم •

والحمد لله رب العالمين والصلاة
 والسلام على خاتم النبيين وامام المرسلين
 وآله وصحبه أجمعين •

(قل هذه سبيلي أدعو الى الله على
 بصيرة أنا ومن اتبعنى وسبحان الله وما
 أنا من المشركين) قرآن كريم

وخلاصة القول : ان العربى المسلم
 انسان ايجابى عقائدى تقدمى قيادى
 واع يتفاعل مع العلم والايمان ،
 وتقدمية وايجابية عقيدة الاسلام ،
 فيجدد فهمه للقرآن وللمثالية الاسلامية
 فى كل عصر وزمان ثائرا على التخلف

أكرم القدسى

(١) الاسلامية : سيد المذاهب الادبية قائم بذاته جامع لكل خير
 وفضيلة يستلهم مفاهيمه من تعاليم الاسلام الدين الكامل والمنهج الشامل
 والنعمة التامة لخير هذه الأمة .

اقرأ كتاب : (الاسلامية والمذاهب الادبية) للدكتور نجيب الكيلانى •

و (الطريق الى اتحاد اسلامى) للدكتور نجيب الكيلانى •

و (اقبال) للدكتور نجيب الكيلانى •

مَنْ يَثْبُتْ لَهُ حَقُّ الشَّفْعَةِ

للدكتور إبراهيم دسوقي الشهاوى

— ٢ —

ووجه دلالة هذا النص الشريف ،
أن الصقب معناه القرب (٢) • وإنباء
للسببية ، فمعنى الحديث : الجار
أحق من المشتري الذى لا جوار له
بسبب قربه ، والمراد من الحق
الشفعة ، بدليل التصريح بها فى
حديث سمرة ، وهو ما رواه الترمذى
عن سمرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال :

« جار الدار أحق بالدار من غيره »

فيكون حديث أبى رافع مفيدا لثبوت
الشفعة للجار الملاصق بمنطوقه ، لأن
معناه الجار أحق بشفعة جاره بسبب
قربه ، ويفيد ثبوت الشفعة للشريك
فى حقوق المبيع بطريق دلالة النص ،
لأنه أقوى منه حالا ، إذ لا يزال بينهما
اشتراك فى حقوق المبيع •

بينما فى المقال السابق رأى جمهور
الفقهاء فى عدم ثبوت الشفعة للشريك
فى حقوق المبيع والجار الملاصق الذى
لا شركة له فى حقوقه وناقشنا أدلتهم ،
ونأخذ فى عرض باقى الآراء مصحوبة
بأدلتها توطئة للوصول الى رأى
الراجح فى هذا الموضوع •

رأى الحنفية :

يرى الحنفية ثبوت الشفعة للشريك
فى حقوق المبيع والجار الملاصق الذى
لا شركة له فيها بالسنة والمعقول •
واستدلوا بما يأتى :

من السنة :

أولا : ما رواه البخارى عن عمرو
ابن الشريد عن أبى رافع قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
(الجار أحق بصقبه) (١) •

(١) عمدة القارى ج ١٢ ص ٧٣ ، نصب الراية ج ٤ ص ١٧٤

(٢) القاموس المحيط ج ١ ص ٨٢ ، ٩٢

وأما المعقول فقالوا :

كان علة في ثبوت الشفعة لوجب أن تثبت الشفعة بالشركة في المنقول • والمخالفون لا يقولون بالشفعة في المنقول أصالة • وإنما الشفعة في العقار وما في حكمه •

ان العلة في ثبوت الشفعة للشريك في ذات المبيع هي اتصال الملك اتصالا يدوم ويتأبد ، فتثبت له الشفعة عند وجود المعاوضة بالمال ليدفع الضرر عن نفسه ، وهذا المعنى موجود بالنسبة للشريك في حقوق المبيع والجار الملاصق فيلحقان بالشريك في ذات المبيع بطريق دلالة النص ، لأن الشفعة تثبت في الشركة لافضائها الى المجاورة فتثبت لهما الحاقا به ، وإنما قدم الشريك في ذات المبيع عليهما ، لأن الاتصال بالشركة في ذات المبيع أقوى (١) •

والرأى الثالث والأخير • أن الشفعة تثبت للشريك في حقوق المبيع • ولا تثبت للجار الملاصق الذي لا شركة له في حقوقه • وقد استدلوا بالسنة والمعقول أيضا •

وقد أجيب عن هذا الاستدلال ، بأنه مبني على أن الشفعة شرعت لدفع ضرر المجاورة والاتصال • وهذا غير مسلم ؛ لأن الشفعة شرعت لدفع ضرر القسمة أو الشركة •

أما السنة : فما رواه أحمد وأبو داود والترمذي عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الجار أحق بشفعة جاره » ينتظر بها وأن كان غائبا ، اذا كان طريقهما واحدا (٢) • ،

ورد هذا الجواب بأن ضرر القسمة أمر مشروع لا يصلح علة للاحاق الضرر بالمشتري وانتزاع ملكه جبرا عنه وضرر الشركة لو

ووجه الدلالة من هذا الحديث : أنه يفيد بمنطوقه ثبوت الشفعة للجار بشرط اتحاده مع جاره في الطريق ، فاذا وجد الشرط تثبت الشفعة • وان لم يوجد لم تثبت ، لأن الشروط ينتفى بانتفاء شرطه • فهو يفيد ثبوت الشفعة للجار الذي له شركة في

(١) المبسوط ج ١٤ ص ٩٣ ، والتكملة على الهداية ج ٧ ص ٤١٠

(٢) الشوكاني ج ٥ ص ٢٨٤ ، نصب الراية ج ٤ ص ١٧٣

حقوق المبيع ، وينفيها عن الجار الذي لا شركة له في حقوقه •

وقد أوجب عن هذا الاستدلال بأن افادة الحديث عدم ثبوت الشفعة للجار الذي لا شركة له في حقوق المبيع ،

مبنى على القول بحجية مفهوم المخالفة ، ونحن لا نسلم القول بحجتيه • فالحديث يدل بمنطوقه على ثبوت الشفعة للجار عند اتحاد الطريق ، أما عند اختلافها فالحديث ساكت عنه ، ويعرف حكمه من دليل آخر ، وقد وجد ، وهو حديث أبي رافع :

« الجار أحق بصقبه » • وحديث سمرة عند الترمذى « جار الدار أحق بالدار من غيره » •

ولو سلمنا القول بمفهوم المخالفة ، فهو معارض بمنطوق الأحاديث التي تثبت الشفعة للجهاز مطلقا ، والمفهوم لا يقوى على معارضة المنطوق ، فلا يحتاج به •

وأما المعقول : فهو أن شرعية الشفعة لدفع ضرر الدخيل ، وهو فى الغالب يكون مع شدة الاختلاط • وذلك لا يكون الا مع الاشتراك فى

نفس المبيع أو فى حقوقه ومرافقه الخاصة به • ويقل الضرر عند عدم ذلك • وعند قلة الضرر يكون ضرر المشتري أعظم فلا يناسب شرع الشفعة •

وأوجب عن هذا : بأن ضرر الجار لا يقل عن ضرر الشريك فى المبيع أو فى حقوقه ؛ فإن الجار الجديد قد يكون سىء الخلق ، غليظ الطبع ، لا يأمن جاره بوائقه ، فلا فرق بين الشريك والجار فى حصول الضرر المتوقع • فالمناسب شرع الشفعة للجار كما شرعت للشريك ، وخصوصا فى هذا الزمن الذى قلت فيه مراعاة حق الجار • فأخذ الجار بالشفعة فيه كمال العناية بقواعد العدل والانصاف •

الرأى المختار :

والمختار من الأقوال الثلاثة التى عرضناها هو قول الحنفية بثبوت الشفعة للشريك فى حقوق المبيع والجار الملاصق الذى لا شركة له فى حقوق المبيع ؛ لقوة أدلتهم ، ولأن العمل به يحقق المقصود من الشريعة ، وهو رفع الضرر ما أمكن ، وخصوصا عن الجار الذى أوصى الله ورسوله برعايته

ومعاملته معاملة حسنة • ولا شك أن تشريع الشفعة له لرفع الضرر عنه من المعاملة الحسنة التي شرعها الله تعالى له •

الشرط الثاني : أن تساوى أرض الجار نصف قيمة الأرض المبيعة • فإذا انعدم الشرطان أو أحدهما فلا شفعة للجار •

من ثبت له الشفعة في القانون الوضعي ؟

ثبتت الشفعة في القانون الوضعي لأربعة :

الحالة الثالثة : إذا كان للعقار المبيع حق ارتفاق على عقار الجار • أو كان لعقار الجار حق ارتفاق على العقار المبيع ، سواء كانت العقارات مبنية أو معدة للبناء ، أو زراعية ، وسواء كانت العقارات في المدن والقرى أو في غيرها • فتثبت الشفعة للجار بشرط أن يكون عقار الجار متصلا بالعقار المبيع ولو من جهة واحدة •

الأول : الشريك الذي له حصة شائعة في العقار المبيع •

الثاني : الجار المالك • وهو من يملك عقارا متصلا بالعقار المبيع • وتثبت له الشفعة في ثلاث حالات :

الحالة الأولى : إذا كان العقار المبيع من الأراضي المبنية أو المعدة للبناء • بشرط أن يكون العقار المبيع متصلا بعقار الجار المالك ولو من جهة واحدة •

الثالث : مالك الرقبة • وهو من يملك عقار للغير عليه حق انتفاع كمن يملك دارا ولغيره حق السكن بها مدة معينة • أو أرضا زراعية للغيره حق زراعتها مدة معلومة • فإذا باع صاحب حق الانتفاع حقه كان لمالك العين حق أخذه بالشفعة ليتخلص من حق الانتفاع المقرر للغير على عقاره • ويعود إليه الملك تاما •

الحالة الثانية : إذا كان العقار المبيع غير مبنى وغير معد للبناء كالأرض الصالحة للزراعة سواء أكانت مزروعة بالفعل أم لا ، بشرطين :

الشرط الأول : أن تكون أرض الجار ملاصقة للأرض المبيعة من

الرابع : صاحب حق الانتفاع • وهو من له حق الانتفاع على العقار المبيع كله أو بعضه • كأن كان مستأجرا له مدة معينة مثلا • فلو بيع هذا العقار المقرر عليه هذا الحق • كان لصاحب حق الانتفاع أخذه بالشفعة • هذا اذا كان صاحب العقار واحدا • أما اذا كان متعددا وباع أحدهم نصيبه ولم يأخذ باقي الشركاء بالشفعة فإنه في هذه الحالة يكون لصاحب حق الانتفاع الأخذ بها (١) •

أرض الجار مساويا نصف ثمن الأرض المبيعة • وذلك فيما اذا كان العقار أرضا صالحة للزراعة •

وقد قصد القانون بذلك التضييق من دائرة الشفعة • ولكنه غفل عن مقصود الشارع من شرع الشفعة • وهو رفع الضرر الحاصل بالمجاورة • سواء وجدت هذه الأمور أم لم توجد •

وثالثا : أنه أثبت الشفعة لمالك الرقبة اذا بيع حق الانتفاع المقرر على ملكه • ولصاحب حق الانتفاع اذا بيع العقار المقرر على هذا الحق • والشرعية لم تثبت الشفعة لهما ؛ لأن الشفعة انما تثبت في العقار • وحق الانتفاع ليس عقارا • فلا تثبت فيه الشفعة ولا به ، لأنه حق مؤقت غير مؤبد وغير مستقر • فالضرر فيه زائل أو قليل • والشفعة انما شرعت لرفع الضرر الكثير الذي شأنه الدوام والاستمرار • ولو قيس الضرر الذي يلحق المشتري من انتزاع ملكه وحرمانه من ثمرة صفقته بالضرر الذي يلحق صاحب حق الانتفاع أو مالك الرقبة؛ لوجدنا الأول يفوق

مقارنة بين الشريعة والقانون

بالنظر في القانون الوضعي الخاص بمن تثبت له الشفعة يتبين لنا :

أولا : أنه أثبت الشفعة للشريك الذي له حصة شائعة في ذات المبيع • فوافق في هذا رأى فقهاء الشريعة •

ثانيا : أنه أثبت الشفعة للجار الملاصق فوافق بذلك قول الحنفية في المبدأ • ولكنه خالفهم في التقيد بأمور لم يقل بها الحنفية كاشتراط الملاصقة من جهتين • وكون ثمن

(١) أنظر الشفعة في القانون الأهلى والمختلط وفي الشريعة الاسلامية .
تأليف د . محمد كامل مرسى - ط ثانية .

الثانى بكثير ، وارتكاب أخف الضررين واجب ، والشفعة لم تشرع الا لرفع الضرر الأشد فى مواجهة الضرر الأخف ، على أن وقوع هاتين الحالتين نادر ، والأحكام انما توضع لما هو الكثير الغالب .

ومن ذلك يتبين بوضوح أن الحق ما ذهب اليه فقهاء الشريعة من عدم نبوت الشفعة لمالك الرقة وصاحب حق الانتفاع • وثبوتها للجار بدون اشتراط المجاورة بالحد من جهتين ، وبدون تحديد لثمان عقاره .

د . ابراهيم دسوقى الشهاوى

النظام الإدارى فى الإسلام

طرق الإدارة ومركز الضبط الإدارى منها

للدكتور مصطفى كمال وصفي

— ٦ —

ولكنها فى الدولة الإسلامية ليست منتظمة ولا مؤكدة • وذلك بسبب أن موارد الدولة الإسلامية - كوظيفتها - لا تكفى لمواجهة الاقتصاد بشكله الحديث • وخاصة أنها أصبحت مشغولة - بلا ريب - بتكاليف التسليح الباهظة ، التى تتطلب - بلا أدنى ريب - لجوءها الى الأفراد للقيام بهذا الواجب لقوله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » •

فلا شك أن المعونة والمساعدة من أوجب واجبات بيت المال ، وعليه أن ينفق منها للأغراض الشرعية السابق ذكرها • كما أنه - فيما نرى - لا بأس بالمشاركة بالمال ، فان الشركة عقد شرعى ، وهو جائز ما دام للأغراض والمقاصد الشرعية •

انما يجب أن تسمح المالية العامة بذلك ، وهى ليست معدة بحيث تسع

من المقرر - كما بينا - أن الدولة تتدخل فى الحياة العامة بطريق من ثلاث ، هى الطرق المعروفة باسم « النشاط الإدارى » •

وقد عرضنا من قبل للطريقة الأولى ، وهى الإدارة المباشرة • وتعرض الآن للطريقة الثانية ، وهى التدخل بالمساعدة •

ويكون التدخل بالمساعدة اما بأداء المعونات الاقتصادية للمشروعات الخاصة - بالمدفوعات المالية أو بخفض الضرائب ونحوه والمعونات والحماية الجمركية - أو بالاقتصاد المشترك أو المختلط • وهو أن تساهم الدولة - كشريك - فى مشروع خاص ، فتدفع جزءا من رأس المال ، غالبا ما يزيد على النصف حتى تسلط على الإدارة •

وهذه الطريقة - فى حد ذاتها - أكثر موافقة للإسلام •

لما يطرأ من أسباب الصرف ، خلافا للميزانية الحديثة فانها تعد في ضوء المصروفات أولا ، ثم تدبر الموارد اللازمة لكي تغطي هذه المصروفات .

وكذا الأوقاف والجبوس مقيدة بمصارفها . وقد لا يتسع أى من ذلك للانفاق على مساعدة المشروعات العامة .

وأما فرض الفروض للنواب والنوازل فليس مصدرا معتادا . بل هو استثنائي . وقد عرض له الامام أبو عبيد بن سلام بما يشعر التحديد، فقرر جوازها قال في معونة أهل البادية ونحوهم ممن لا يأخذون من المئ : « ولأولئك من الحقوق في المال ، لا تدفع اذا نزلت ، وهي ثلاثة أوجه : الأول : ان يظهر عليهم عدو من المشركين فعلى الامام والمسلمين نصرتهم والدفع عنهم بالأبدان والأموال لقوله تعالى : (وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر) والثاني : أن تصيهم الجوائح من جدوبة تحل ببلادهم فيصرون منها الى الحطمة (الشدة) فى الأمصار والأرياف ، فلهم فى المال المغونة والمواساة ، والثالث : أن يقع بينهم الفتق (الفتن والمنازعات) فى سفك الدماء حتى يتفاقم فيه الأمر، ثم يقدر على رتق ذلك الفتق واصلاح ذات البين وحمل تلك الدماء بالمال (أى بدفع الدية والقود) فهذا حق واجب لهم ، فهذه الحقوق الثلاثة

وهي مشغولة - فى الغالب - فى أغراض التسليح ونحوه مما لا يدع مجالا للتوسع فى هذه السياسة ، لأن الدولة الاسلامية هى دولة مجاهدة ولا سبيل لعزتها الا عن طريق تثبيت هيبتها .

ومن المعلوم أن الموارد الاسلامية تقوم أولا على الغنائم ، وهى ما أخذ من الأعداء ، وخاصة أراضي البلاد لتي توقف لمصالح المسلمين - كما هو مقرر عند المالكية والحنابلة - ويكون ما يدخل منها فى بيت المال من خراج من ضمن الموارد التى تصرف على المصالح . ومساعدة المشروعات هى من المصالح بلا ريب طبقا لضوابط المقاصد الشرعية .

وأما الزكاة فالغالب أن يقوم مخرجوها بانفاقها فلا تدخل فى الموارد العامة . وان دخلت تقيدت بمعارفها الشرعية التى نص عليها القرآن .

هى التى تجب لهم فى الكتاب والسنة: الجائحة ، والفق ، وغلبة العدو من المشركين ، وعليها كلها شواهد فى التنزيل والآثار (١) •

وبذلك فإن أبواب هذه المعونات

تقوم على ما يلى :

١ - أن يوجد المال الكافى فى بيت المال •

٢ - أن يتوجه الى الصرف فى ذلك فى المصارف المعبرة شرعا •

٣ - أن لا تقصد الذمم الخاصة لهذا الأمر الا فى حدود ما تسمح به الشريعة من الاعانة فى النوازل ، وهذا أمر استثنائى •

فأما عن توجه الصرف فى ذلك الى المصارف المعبرة شرعا ، فان بيت المال - كما هو معروف - ينفق على الأغراض المقررة فى المصالح أو المقاصد الشرعية السابق ترتيبها ، وهى حفظ ضرورات الدين ، والنفس ، والنسل ، والعقل ، والمال ، ثم حفظ الحاجيات ثم التحسينات فى هذه الأمور بترتيبها •

وكذا يصح بذلها فى اقامة مشروعات انتاج مثل الأدوية ، ومصانع انتاج الأغذية ، والأثاث ، والاسكان ، والمواصلات ، ومن باب أولى المصانع الحربية ، وتمويل سائر المشروعات التى تتحقق بها المصالح الشرعية • وليس الأمور المكروهة فى الشرع أو المنوعة فيه كالملاهى وأمكنة المقامرة والفنون غير الاسلامية كندحت التماثيل ، فلا يجوز ذلك ولو أدى الى الدخل ؛لأنه لا يكون كسبا حلالا ، ولا يجوز تنشيط السياحة عن هذا الطريق •

وغنى عن البيان أنه يبدأ فى ذلك بالضرورات على ترتيبها قبل الحاجيات وهذه قبل التحسينات • فاقامة المدارس أولى من غيرها لأنها تؤدى الى حفظ الدين ، واقامة المستشفيات قد تكون أولى من اقامة الطرق لأن الأولى أمس

(١) طبعة مكتبة الكليات الأزهرية سنة ١٩٦٨ بتحقيق الهراس • ص ٣٢٥ ، ٣٢٦

بحفظ النفوس ، وان كانت للأخرى - وهى اقامة الطرق وتيسير المواصلات - دخل فى ذلك ، لأن حياة النفوس قد تتوقف عليها • لا يشعر •

وهذا أيضا من المصالح المرسله التى تطبق فى كل وقت بما فيه نظر للمصالح العام • فليس دائما انشاء المدرسة أولى من انشاء المستشفى ولا انشاء المستشفى أولى من انشاء الطريق ، بل تسمح مرونة التخطيط والتطبيق بمسايرة الاحتياجات المطلوبة واستيفائها حسب حكم الوقت ومتطلباته •

ولا بأس - فيما نرى - من أن تنطوى المساعدة على اشتراط التسلط على ادارة المشروع، بأن تضمن الحكومة لها أغلبية فى رأس المال ، لأن المصلحة العامة مقدمة على المصلحة الخاصة ، وهذا من المبادئ الشرعية •

وما دامت الدولة والأفراد كلاهما مقيد بأهداف واحدة ومشروعية نعم ان المصلحة والهدف يكون اليد العليا فى المشروع الذى تساعده • نعم أن المصلحة والهدف يكون واحدا فى الشريعة الاسلامية ، ولكن

وإنما يجوز أن تكون المعونة مثلا بنحو الاقطاع ، تملكا أو انتفاعا ، مع ما يتضمنه الاقطاع من الاختصاص والاحتكار •

فيجوز أن تكون المساعدة فى شكل منح الشركة امتياز استخراج معدن - من ملح أو بترول أو حديد -

بمقابل قليل • أو بلا مقابل في الأحوال التي يجوز فيها ذلك •
 ولذلك فقد اختفت هذه الطريقة نهائيا من معظم البلاد الشيوعية • وأخذ بها بعضها الآخر بطريق محصور ، وذلك كما في البلاد التي تتوسع في الجمعيات والمجمعات التعاونية أو المملوكة للعاملين ، والتي تنال من الدولة مزايا باهظة وامتيازات كبيرة واعفاءات في الضرائب وغيرها •

وهذه الوسيلة نوصى بها مالم تعارض الاعتبارات الشرعية والمالية السابق ذكرها •
 ولكنها أصبحت الآن أقل أهمية في التطبيق العملي بسبب ظهور التوسع في الإدارة المباشرة بكثرة المؤسسات العامة والشركات العامة التابعة لها ، وسائر الوحدات التابعة للدولة •

فانه اذا قامت الدولة بالعمل بنفسها ، انعدمت مناسبة المساعدة والاسهام فيه •
 ولا بأس بذلك أيضا في الاسلام - فيما نرى - مالم يعارض الأصول الشرعية السابق ذكرها •
 دكتور مصطفى كمال وصفى

أبو حنيفة... وحرية الرأي

للأستاذ عبد الغنى أحمد ناجى

صغره ، وتنبىء بأنه سيكون له شأن كبير فى مجال الرأى والاجتهاد ، فلا تمنعه الحجب الكثيفة أن يدلى بالرأى متى استضاء فى عقله الحق والصواب .

على أنه بعد أن استوى ونضج ، وخاض غمار القياس والاجتهاد لم يثبت عنه أنه جنح الى الرأى مع وجود النص القرآنى ، أو الحديث النبوى ، ولنسمع دفاعه بنفسه نافيا هذه التهمة ، يقول : « وكل شىء تكلم به عليه الصلاة والسلام فعلى الرأس والعين ، قد آمنا به ، وشهدنا بأنه كذلك ، نشهد بأنه عليه الصلاة والسلام لم يأمر بشىء يخالف أمر الله ، ولم يقل غير ما قاله الله تعالى ، وما كان من المتكلمين ، قال تعالى : « من يطع الرسول فقد أطاع الله » ثم يقول أبو حنيفة : « كذب والله وافترى على من يقول :

المتبع لتاريخ أبى حنيفة يجد فيه منذ صغره ذلك الرائد المنادى به دائما فى مجال الاجتهاد ، فنضوج فكره كان يسبق عمره ، وكبر قلبه قد وفر له الرجولة قبل أوانها ، وحرية رأيه كانت تشير اليه منذ الصغر أن يقتعد مقاعد الفقهاء ، فهو الذى فى حداته يصحب الشعبى فى سفينة ثم يسمعه يقول : « لا نذر فى معصية ، ولا كفارة فيه » فيرد قائلا : « بل فيه الكفارة » ثم يردف ذاكرا الدليل والبرهان فيقول : « لأن الله سبحانه وتعالى جعل فى الظهار الكفارة بعد أن جعله معصية ، فقال : « وانهم ليقولون منكرا من القول وزورا » وقد أوجب فيه الكفارة ، فما كان من زعيم المحدثين الا أن قال للغلام أبى حنيفة : « أقياس أنت ، ؟ » هذه الحادثة تدلنا على أن أبا حنيفة كان مفطورا على حرية الرأى منذ

أبو حنيفة يقف أمام النص القرآني ،
والحديث النبوي ، وقول الصحابي في
تسليم مطمئن ، وماذا بعد القرآن ،
والحديث ، وأقوال رجال حول
صاحب الحديث - يكسب التسليم
المطمئن ؟ ! • ولكنه حينما يأتي
به السائل المستدرج الى التابعي ينطق
بالاجابة التي تنبئ عن أنه كان في
نشوة التسليم والاطمئنان ، اذ ينشط
قائلا : « اذا كان التابعي رجلا فأنا
رجل ! ! • ما أروعها من جملة
منبئة عن حرية رأيه ، وصحة قصده ،
واعترافه السير في دروب الاجتهاد ،
ليذل الطريق ، ويمهد السبيل ، حتى
لا توجد عقبة كثود ، أو حاجب كثيف
بين الدين والحياة : « • فأنا رجل » •

ويقول في نهاية تجليته لخطته في
الفقه ، والتي تلخص في اعتماده على
الكتاب ثم السنة ، ثم قول الصحابي ،
يقول : « • • فاذا انتهى الأمر الى
ابراهيم ، والشعبي ، والحسن ، وابن
سيرين ، وسعيد بن المسيب - وعد من
مجتهدى التابعين وتابعيهم - فلي أن
أجتهد كما اجتهدوا » •

واذا كان هناك من حديث لا يطمئن
له فهو حديث الآحاد الذي يرويه

اننا نقدم القياس على النص ، وهل
يحتاج بعد النص الى قياس ؟ ! •
ويذكر طريقته في الاجتهاد ، والقياس
في مجال الدفاع أيضا فيقول : « • • •
نحن لا نقيس الا عند الضرورة
الشديدة ، وذلك أننا ننظر دليل
المسألة من الكتاب أو السنة أو أقضية
الصحابة ، فان لم نجد دليلا قسنا
حينئذ مسكوتا عنه على منطوق به » •

وكاننا به وهو يقتحم هذا الميدان ،
ميدان الاجتهاد مدافعا مناكب المناوئين
- يفيض اعتزازا بما منحه الله تعالى
من فكر ثاقب ، ورأى نزيه ، وقصد
عف ، ورغبة هاتفة به أن يسخر تلك
النعم الآتفة في نفع المسلمين ، وتجلية
مزايادينا الحنيف ، فلقد سئل : « اذا
قلت قولا ، وكتاب الله يخالف
قولك ؟ » قال : أترك قولي لكتاب
الله تعالى ، قيل : فاذا كان خبر رسول
الله صلى الله عليه وسلم يخالف
قولك ؟ قال : أترك قولي بخبر رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، قيل :
فاذا كان قول الصحابي يخالف
قولك ؟ ، قال : أترك قولي بقول
الصحابي ، قيل : فاذا كان قول التابعي
يخالف قولك ؟ ، قال : اذا كان
التابعي رجلا فأنا رجل ! ! ، فالرجل

كيف وقد حدثني الزهري عن سالم عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - أنه كان يرفع يديه إذا افتتح الصلاة ، وعند الركوع ، وعند الرفع منه ، قال : « حدثنا حماد عن إبراهيم عن علقمة والأسود ، عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرفع يديه الا عند افتتاح الصلاة ولا يعود الى شيء من ذلك ، قال الأوزاعي : أحدثك عن الزهري عن سالم عن أبيه ، وتقول : حدثني حماد عن إبراهيم !! ، فأجاب أبو حنيفة : كان حماد أفقه من الزهري ، وكان إبراهيم أفقه من سالم ، وإذا كان لابن عمر صحبة ، أوله فضل صحبة ، فالأسود له فضل كثير ، وعبد الله هو عبد الله .

والرجل الذي يحترم حرية الفكر لا يضيق ذرعا بمن يفكرون أو يعارضون ، بل يقابلهم بشاشة تنبئ عن رضا القلب ، وتلاؤم الفكر ، اما لرجاحة عقله ، ورحابة أفقه ، وسعة صدره ، واما لوثوقه بالنصر مهما جادله المجادلون ، فالنور الساطع من عقله يكشف أمامه المجادل اللجوج

واحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو في عدم اطمئنانه له ينهج نهجا سليما ، اذ يعرض الحديث فان وجدته يخالف ظاهر القرآن أو السنة المشهورة ، أو العمل المتسوارث بين الصحابة - رفضه في جسارة رفضا نخال كل منصف لا يضمن عليه بالتأييد .

ولاتساع أفقه ، وكبر قلبه ، وافرط حذبه على الناس - لا يقبل حديث الآحاد في الحدود ؛ لأنها تدرأ بالشبهات ، ومن ثم وجدناه يقول : « عندى صناديق من الحديث ما أخرجت منها الا اليسير الذي يتتفع به ، ولعل هذا من اطمئنانه الى سلسلة معينة من الرواة ، هي سلسلة حماد عن إبراهيم عن علقمة والأسود عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان لا يطمئن الى غيرها :

اجتمع أبو حنيفة والأوزاعي بدار الحنطين بمكة ، فسأله الأوزاعي عن سبب عدم رفع أيديهم عند الركوع في الصلاة ، وعند الرفع منه ، فأجابه : لأنه لم يصح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - شيء فيه ، قال الأوزاعي :

المتعصبون ، يقرأ حديث صدقة الفطر الذى ينص على اخراج صاع من تمر أو شعير ، فيقول : انما المراد أن يتصدق المرء بصاع أو ثمن صاع ، أو دقيق الصاع ، اذ العلة حينئذ اشعار الفقير بقدر من السرور فى يوم السرور العام ، وهو يوم العيد ، وهذا متحقق حتما بالصاع أو بثمانه .

وان تقديره الفكر والرأى لا يقف عند حد رحابة صدره أمام المعارضين وانما يتعداه الى مرحلة أبعد مدى فى هذا المجال ، فيوجه تلاميذه الى تلك الحرية التى يعشقها ، ويربهم عليها ، ويأخذهم بها ليكونوا بجواره فى حياته ، وعلى طريقته بعد رحيله ، حتى يرى الناس أبا حنيفة كلما رأوا واحدا منهم ، فلقد كان ينصح تلاميذه بالأخذوا كلام الغير على أنه قضايا مسلمة ، كائنا من كان ذلك الغير ، ولو كان أبا حنيفة نفسه ، يقول لهم : « لا يحل لمن يفتى من كتبى أن يفتى حتى يعلم من أين قلت » ، ويقول : « رأينا هذا أحسن مما قدرنا عليه ، فمن جاءنا بأحسن من قولنا فهو أولى (بالصواب) منا » - انها عبارة الواثق من فكره ، أو الحافظ لفكر غيره قدره ، ومن ثم كان لا يجد غضاضة فى جبهه

حتى يكاد يكشف معه نيته وقصده ؛ ليتمكن أبو حنيفة من الوقوف على الثغرة التى يحدث من جهتها الاقتناع : جاءه رهط يحتاجونه فيما ذهب اليه من أن قراءة الامام تغنى عن قراءة المأموم ، فقال لهم : لا يمكننى مناظرة الجميع ، فولوا أعلمكم ، فاختاروا لجذاله أعلمهم ، قال : وهل اذا ناظرته أكون قد ناظرتكم ؟ ، قالوا : نعم ، قال : ان ناظرته لزمتمكم الحجة ؛ لأنكم اخترتموه ، فجعلتم كلامه كلامكم ، وهكذا نحن (يقصد نفسه هو وأصحابه) - اخترنا الامام ، فقراءته قراءتنا ، وهو ينوب عنا ، فأقروا بالالزام .

ثم هو بثاقب فكره منضما الى جسارته فى الحق ، وحده البالغ على المسلمين - يجد الناس يفجئون بما يقتضى الحل فى ضوء الدين ، من متطلبات الحياة المتطورة ، فيستعين الله ، فيلهمه أن يغوص فى النص تاركا ظاهره ، باحثا عن علته التى يدور عليها التحليل والتحريم ، ثم يصدر أحكامه وفتاويه على مقتضى العلل ، لا على ظواهر النصوص ، واجدا فى ذلك من التخفيف على الناس ما لا ينكره الا المتنعون أو

بالتخطيء ، ولو فى ملاء من تلاميذه ؛ لأن العظيم لا يهمه سوى ظهور الصواب لديه ، أو لدى غيره ، قال شاهد عيان : « كنت عند أبى حنيفة وهو فى مجلسه ، وعنده أصحابه ، فجاء غلام أو شاب ، فألقى عليه مسألة ، فأجاب فيها ، فقال له : أخطأت يا أبا حنيفة ، فسكت ، ثم ألقى عليه أيضا مسألة ، فأجاب ، فقال : أخطأت يا أبا حنيفة ، فقلت لمن حوله من أصحابه : سبحان الله ، لا تعظمون هذا الشيخ ولا تبجلونه !! ، يجيء شاب أو غلام فيخطئه ، وأنتم سكوت ! ، فالتفت الى أبو حنيفة ، وقال : دعهم ؟ فأنى عودتهم هذا من نفسى » .

بهذه الحرية فى رأى ، والتي كانت تركز على قصد سليم ، واستهداف للمصلحة العامة دون تطلع الى شهرة أو اعلان عن نجاح - سطر الفقه الاسلامى بالألائه الوضىء على حياة الناس ومشكلاتهم اليومية ؛ ليدد ظلام الحيرة ، وضباب الخط على غير هدى ، وليشع على كل مستعص غامض شعاعا يوجد له الحل المقنع ، والجواب الرشيد ، ثم بهذه الجرأة المبنية على حب غامر لاسعاد الناس فى الحياة ، وايمان عميق بأن دين الله هو السبيل الوحيد الى هذا الاسعاد المنشود - استطاع أبو حنيفة النعمان

ولقد أثمرت تربيته لتلاميذه على حرية الرأى أينع الثمار ، وقدمت مدرسته للاسلام والمسلمين رجالا كانوا أجدى على الناس من بعض الفتوحات العظيمة ، كأبى يوسف ، ومحمد ، وزفر ، والحسن ، وغيرهم ، قال رجل : أخطأ أبو حنيفة ، فقال آخر : كيف يخطيء ومعه أبو يوسف وزفر ؟ . ثم عد بقية من التلاميذ ، وقال : من كان هؤلاء جلساءه لم يكذب يخطيء ؛ لأنه ان أخطأ ردوه .

أن يجعل الفقه الإسلامى يفى بمطالب الحضارة الإسلامية ، فلا يقف تخرج يشبه الجمود أمام التطور الحتمى الذى يتمخض عن أمور لا يرتاح لها ضمير المسلم الا بعد أن يقول فيها الدين كلمته المطمئنة ، وقد عاش أبو حنيفة حياته كلها ليستنبط هذه الكلمة المطمئنة ، فى اجتهاد بصير ، قائم على قياس مقبول ومعقول لدى من كان على شاكلته من الحصفاء •

الشريعة الإسلامية عند زواهر النصوص فى حياة متجددة ؛ لأن الله لا يريد لشريعته هذا الوقوف ، كما لا يريد لخلقها الجمود ، قال أبو حنيفة : « من يطلب الفقه ولا يتفقه مثل الصيدلانى ، يجمع الأدوية ، ولا يدرى لأى داء هى ، حتى يجىء الطبيب ، كذلك طالب الحديث لا يعرف وجه حديثه حتى يجىء الفقيه » •

وبعد ، فرحم الله الرجل الذى لم يجد حرجا - عندما استكمل كل مقومات الفقيه الخير - أن يقول : انى أرى ، انى رأيت ؛ حتى لا تقف

فرحم الله الفقيه الذى جاء ليخرج الدواء •

عبد الفنى أحمد ناجى

العربية لغة الإسلام والمسلمين

للأستاذ علي عبد العظيم

٢١ - الى الهدف المنشود

الوحدة القومية • والعربية لغة ودين معا ، فهي لغة العرب أجمعين وهي - في الوقت نفسه - لسان الاسلام القويم ؛ ولهذا كانت من أقوى الأسس في تكوين القومية العربية ، ونرجو أن تكون من أقوى الأسس في تكوين القومية الاسلامية التي وجهنا اليها الدين الحنيف •

(وأما منا) مثل واقعي يتجلى في تكوين « اسرائيل » فانها مكونة من أوشاب متفرقة وطوائف متباينة وجنسيات متغايرة ؛ ولكن الذين خططوا لها أدركوا أن العاطفة الدينية وحدها لا تكفي لتكوين هذه الدولة المصنوعة ؛ فدبروا اتخاذ لغة موحدة تكون لسانا لجميع سكان هذه الدولة الدخيلة ، فعملوا على احياء اللغة العبرية التي تلاشت منذ ألفي عام أو أكثر لتكون لغة قومية ولتكون في الوقت نفسه مظهرا دينيا، ولم يدخروا

ان اللغة بالنسبة الى الانسان هي مظهر ثقافته العامة وتخصصه العلمي وشخصيته المتميزة ، وهي معيار سلوكه ورشده ، وهي مسبار عواطفه الوجدانية العميقة •

واللغة بالنسبة الى الأمة هي مظهر حضارتها وعنوان تقدمها العلمي والفني والاجتماعي ، وهي الى هذا كله الرابطة القوية التي تربط ماضيها بحاضرها وتبرز أصالتها وتقاليدها العريقة ، وهي التي توثق الصلات الاجتماعية بين طوائفها وجماعاتها وتصهرها في بوتقة واحدة وتجعلها كتلة متماسكة مترابطة صامدة أمام الحوادث العاصفة والتيارات القوية والغاية ، ولهذا كانت اللغة في مقدمة الأسس الثابتة التي تكون القوميات وتدعمها وتميزها وتحفظها من النكبات • والوحدة الدينية لا تقل أثرا عن الوحدة اللغوية في توثيق

القومية ، هذا بالإضافة الى المكتبات العامة والمراكز الثقافية المتعددة ؛ هذا الى جانب آلاف المنح الدراسية التي تمنحها كل دولة لمن تستضيفهم من طلاب الدول الأخرى الراغبين في الدراسات التخصصية العليا .

لأنها تعلم أن نشر لغتها القومية في العالم هي نشر لنفوذها الاجتماعي والاقتصادي والسياسي وترصد لهذا الميزانيات الضخمة والأموال الطائلة كما تسارع الى ارسال خبرائها الفنيين الى الدول الأخرى فضلا عن الأساتذة والمدرسين الى عشرات الآلاف من الكتب والصحف والمجلات ولا تكتفي بهذا بل تخصص قسما هاما من اذاعاتها لنشر لغاتها بين الدول والشعوب بما يسمونه الاذاعات الموجهة .

* * *

ان واجبنا نحو شريعتنا الاسلامية ونحو لغتها القومية يقتضيها أن نبذل جهودا جبارة لنشرها في العالمين والا كنا مقصرين في تبليغ الرسالة مغرطين في حمل الأمانة قابعين في نطاق التبعية ناكلين عن المنزلة السامية التي هيأ الله لها المسلمين حينما أوصاهم بأن يكونوا

جهدا ولا مالا في احياء لغة ميتة ضعيفة فقيرة ، واستطاعوا بالجهد والمثابرة والنبذل أن يثبتوا فيها الحياة ، فأصدروا بها الصحف ونشروا الكتب ، وأقاموا المدارس والجامعات والمؤسسات العامة ، وأصبحت العبرية لسان الشعب ولغة التعليم في بضع سنين . والدول الغربية تعلم جيدا ما للغات من الأثر في نشر حضارتها وثقافتها ونفوذها السياسي ورواج سلعها التجارية ورفعة مكائنها الدولية ؛ ولهذا تسابقت في انشاء المعاهد والجامعات التي تنطق بلغاتها القومية بين الدول الأجنبية ، وبذلت في هذا نفقات طائلة وأوفدت خير أساتذتها للتدريس في هذه المعاهد والجامعات ، وبعضها جعل ايفاد المدرسين كالتجنيد الاجباري ، ولقد أنشأت أمريكا عدة جامعات أمريكية خارج الولايات المتحدة منها : الجامعة الأمريكية في بيروت والجامعة الأمريكية بالقاهرة غير مئات المدارس الثانوية والاعدادية المنبثة في أنحاء العالم ، وكأنها قواعد عسكرية لفرض سيطرتها الثقافية على الشعوب ، وبالقاهرة عدة مدارس انكليزية وفرنسية وألمانية وإيطالية وأسبانية . . . تدرس الأجنبية كل منها بلغتها

٢ - تيسير قواعد الكتابة الاملائية مع مراعاة الضبط بالشكل ، ومن الخير مراعاة النطق وبخاصة فى كتابة الهمزة والألف اللينة ، وقد بذل المجمع اللغوى فى هذا جهودا مشكورة نرجو أن تجد طريقها للتنفيذ •

٣ - العناية بتدريس العربية بالمدارس العامة وبالجامعات باعتبارها من أهم مقومات القومية العربية والرابطة الاسلامية مع العناية باعداد الأساتذة والمناهج وأسلوب التعليم واقامة المباريات التشجيعية ورصد اعداد الكتب والأشرطة التسجيلية والجوائز القيمة •

٤ - العمل جديا على جمع التراث العربى من أنحاء العالم وتحقيقه ونشره لابراز ما فيه من ثروة أدبية وعلمية وفنية ضخمة قلما نجد لها نظيرا فى العالم •

٥ - تعريب أمهات المصادر العلمية الحديثة بالتعاون مع الدول العربية ؛ لجعلها أساسا لتعريب التعليم فى جميع الكليات العملية فى الدول العربية •

٦ - مقاومة جموح المتمسكين بالعامية فى اذاعة الأغاني المبثثة

أمة فضلى قائدة للبشرية جمعاء حيث قال لهم : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » وجهودنا فى نشر العربية تقتضى جهادا داخليا وجهادا خارجيا مع التنسيق بينهما أدق تنسيق •

* * *

أما الجهود الداخلية فتستدعى أن يتعاون فيها المجمع اللغوى ووزارات التربية والتعليم وشئون الأزهر والتعليم العالى والثقافة والاعلام فضلا عن المجلس الأعلى للعلوم والفنون والآداب ومنظمة الوحدة الافريقية ورابطة الشعوب الاسلامية والجامعة العربية طبقا لمنهج مرسوم كل فيما يخصه ، وتتناول هذه الجهود :

١ - تبسيط قواعد اللغة العربية من نحو وصرف وبلاغة لتيسير تعليمها لأبناء الشعوب العربية والاسلامية مع خذف التفاصيل الخلافية والتعقيدات الفلسفية ؛ وجعل هذه العلوم وسيلة لاتقان العربية لا غاية مقصودة لذاتها ، ولقد قطع المجمع اللغوى فى هذا شوطا طويلا •

والمسرحيات الترافهة ، المذاعة باسم
(الفولكلور) الشعبى أو الفن الأدبى
والفن والأدب منها براء •

٢ - أن تهتم كل دولة عربية بايجاد
البعوث الاسلاميه الى البلاد غير العربيه
لنشر اللغة العربيه والثقافه الاسلاميه
مع مراعاة حسن اختيار الأئمة والوعاظ
والأساتذة والقراء وكبار المحاضرين ،
ولمصر فى هذا جهد مشكور •

٣ - انشاء فروع للجامعات العربيه
وبخاصة الجامعة الأزهرية بالخارج
لنشر اللغة العربيه وحياء التراث
الاسلامى المجيد •

٤ - انشاء مراكز ثقافيه عربيه
اسلاميه بالحواضر الكبرى فى العالم
وبخاصة فى الدول الاسلاميه على أن
تتبعها معاهد خاصه لتعليم العربيه
لأبناء الشعوب الاسلاميه ولأبناء
الجاليات العربيه المقتربه حتى يتسنى
لهم الحفاظ على لغتهم القوميه وما تحمله
من أعراق مجيده ، وهم يلفون
مئات الآلاف فى أمريكا الشماليه
واللاتينيه •

٥ - انشاء معاهد مراسلات دوليه
عربيه واعداد دروسها ومطبوعاتها

٧ - استغلال وسائل الاعلام فى
نشر العربيه الفصحى سواء عن طريق
الأغنى الوطنيه أو المسرحيات الأدبيه
أو الأحاديث الموجهه مع الاقتباس من
التراث العربى الخالد ، ومع العناية
بتخصيص اذاعة جاده لتعليم العربيه
لغير العرب على أن تعد الاذاعة كتباً
خاصه بهذا التعليم يلتقى فيها المتعلم
بهدفه عن طريق القراءة وطريق
الاستماع معا •

٨ - اعداد معاهد علميه خاصه
لتعليم الأجانب الوافدين اللغة العربيه
بأحدث الوسائل العلميه من تسجيلات
صوتيه ومن كتب مدرسيه متدرجه
بحسب المراحل التعليميه واعداد معجم
مبسط للكلمات المستعمله كثيراً وهى
لاتتجاوز بضعة آلاف •

أما الجهود الخارجيه فتستدعى
الاستعانة بالدول العربيه متسانده
وتقتضى القيام بما يلى :

١ - أن تعنى كل دولة عربيه
ببذل المنح الدراسيه العديده لتجذب

٨ - توثيق روابط الجامعات العربية بالجامعات الاسلامية الكبرى فى شتى أنحاء العالم وبخاصة فى ماليزيا والفلبين وتايلاند وأندونيسيا والهند وباكستان وايران وأفغانستان وتوثيق الروابط العلمية بمراكز المستشرقين ، والكليات والمعاهد المتخصصة فى دراسة اللغات الشرقية والعربية والملحقة بجامعات العالم الكبرى لتبادل المنح الدراسية وتبادل الأساتذة وعقد المؤتمرات العلمية للدراسات العربية والاسلامية .

* * *

وهناك جهود ينبغي بذلها فى محيط التجمعات الدولية ذات النفوذ القوى بين الدول والشعوب ؛ ويمكن تحقيق هذه الجهود عن طريق :

١ - الجامعة العربية وبها ادارة عامة للثقافة ومجلة للمخطوطات ومعهد للثقافة العربية ، وبها صور لنوادير التراث العربى جمعتها من أنحاء العالم ولا يزال أمامها مجال واسع للاستقصاء والتكميل .

ومن واجبها أن تحشد جهود الدول العربية وطاقاتها فى خدمة الثقافة العربية ونشرها فى ربوع العالم وبخاصة فى البلاد الاسلامية كما أن

وتسجيلاتها اعدادا علميا دقيقا فى شتى ألوان المعرفة والفنون والآداب ، مع منح شهادات دراسية واعداد منح تعليمية لخريجي هذه المدارس •

٦ - العمل على نشر الكتاب العربى فى العالم مع العناية بطبعه وتزويده بالصور والرسوم التوضيحية ، والعمل على نشر المجلات الثقافية والصحف والمطبوعات ، ولقد كانت مصر فى مستهل القرن العشرين تغمر العالم بالمصاحف والكتب الدينية والأدبية باللغة العربية من تخوم الصين وأندونيسيا حتى غرب أفريقيا وأمريكا اللاتينية ، ثم جاءت ظروف استدعت انكماش هذه النهضة وقد آن لها الآن أن تستأنف نشاطها من جديد ، كما آن للفرق المسرحية والغنائية أن تسهم بنصيبها فى هذا المجال كما فعلت من قديم •

٧ - توثيق الصلات بالمغتربين من العرب حتى لا ينسوا أوطانهم وعقيدتهم ولغاتهم فى غمار الشعوب الأجنبية ، وتوثيق الروابط بالجاليات العربية المهاجرة من قديم الى أنحاء العالم ، وبخاصة فى أمريكا الشمالية وأمريكا اللاتينية واستراليا وغيرها من القارات •

يستطيعون أن يتعاونوا في بذل الجهود القوية لنشر التعاليم الإسلامية باللغة العربية لغة الإسلام القومية ؛ وهذه الرابطة تعمل الآن على توثيق الروابط الاقتصادية بين الشعوب والدول الإسلامية • وهى بسبيل انشاء بنك اسلامى كبير يلتزم التمسك بالتشريع الاسلامى العظيم ، وعليها أيضا أن تهتم بلغة القرآن الكريم ، كما اهتمت بالمعاملات المالية طبقا للإسلام •

٤ - القاهرة مقر المؤتمر الأسبوى الافريقى • وهو يضم عددا كبيرا من الشعوب العربية والشعوب الاسلامية فى قارتى آسيا وافريقيا ، وينبغى أن يحرص أعضاؤه على جعل اللغة العربية لغته الرسمية ، ولن يكون هذا عسيرا اذا صدقت النيات وصحت العزائم وتم التخطيط الملائم •

* * *

والانصاف يقتضينا أن نذكر جهود جمهورية مصر العربية فى هذا السبيل فانها أنشأت لخدمة الثقافة الاسلامية

٣ - رابطة الشعوب الاسلامية ، والعربية المؤسسات الآتية :

تعقد مؤتمراتها فى الحجاز عقب مواسم الحج وتضم طائفة ممتازة من كبار علماء وزعماء المسلمين ، وهؤلاء أنشأها الأزهر وهى تضم آلاف الطلاب

عليها أن تستخدم اللغة العربية فى مجالات نشاطها الدولى فان من أهم واجباتها احترام قوميتها العربية وفرض لغتها القومية •

٢ - منظمة الوحدة الافريقية ، وهى تضم عدة دول عربية وعدة دول اسلامية غير عربية ؛ ولغات دولها شتى ، ولكن فى مقدمتها اللغة العربية ، وتستطيع الدول العربية والاسلامية أن تجعل العربية اللغة الأساسية فى هذه المنظمة وأن تعمل على نشرها فى نطاق القارة الافريقية ، فانها بهذا تدعم وحدتها وتستكمل بنائها ، وتقيم تعاون دولها وشعوبها على أساس متين • وفى مصر كثير من أبناء الشعوب الافريقية يدرسون فى معاهدها وفى جامعاتها وبخاصة فى الأزهر ، وهؤلاء يمكن أن يكونوا عوناً فى تحقيق هذا الأمل المنشود ، وبخاصة اذا علمنا أن معظم اللغات الافريقية تأثرت بالعربية الى حد كبير •

من نحو خمسين جنسية عالمية ، وفدوا الى الأزهر لدراسة الثقافة الاسلامية والعربية ، ونهى المدينة لهم وسائل الإقامة والطعام والراحة والثقافة الاجتماعية والعلمية والروحية •

٥ - أرسلت آلاف المثقفين من الأئمة والوعاظ والقراء والمدرسين والأساتذة الى شتى بلاد العالم وبخاصة فى قارة آسيا وقارة افريقيا كما أن لها مبعوثا دينيا فى البرازيل وآخر فى الأرجنتين •

٢ - مجمع البحوث الاسلامية ويضم أعلام العالم الاسلامى من كبار العلماء والباحثين والدارسين ، ويعقد مؤتمرا سنويا علميا كبيرا للبحث والدراسة والقاء المحاضرات العلمية ، وتقوم أمانة المجمع بطبع هذه الأبحاث كما تقوم بنشر سلسلة من الدراسات العربية والاسلامية لكبار الباحثين وتعنى بنشر التراث الاسلامى المجيد •

٦ - أنشأت الجامعة العربية معهدا كبيرا للدراسات العربية وقد أصدر أبحاثا ودراسات قيمة تناولت جميع الشؤون العربية من أدبية واقتصادية وجغرافية وتاريخية واجتماعية ، ويقوم بالتدريس فيه نخبة من كبار العلماء والباحثين المتخصصين من شتى الدول العربية • ويضم مئات الطلبة العرب الممتازين من خريجي الجامعات العربية فى شتى التخصصات •

٣ - مجمع اللغة العربية ويضم صفوة من كبار علماء وأدباء اللغة العربية فى العالم من عرب ومستشرقين وقد عمل على تيسير قواعد اللغة العربية وقواعد الكتابة الاملائية ، ووضع فهارس عربية عديدة للمصطلحات العلمية الحديثة ، ونشر عدة معاجم لغوية ممتازة •

٧ - للجامعات المصرية فروع ومعاهد خاصة فى بعض الدول العربية مثل فرع الخرطوم وفرع بيروت التابعين لجامعة القاهرة ، ومثل معهد مصراته الدينى بالجمهورية العربية الليبية التابع للأزهر ، وكانت هناك مدرسة مصرية ثانوية كبيرة فى الرباط

٤ - أنشأت جمهورية مصر العربية عدة مراكز ثقافية اسلامية أو أسهمت فى انشائها فى مختلف الحواضر العالمية مثل المركز الثقافى فى واشنطن ،

وقد ضمتها اليها المملكة المغربية ، وما أشد حاجة البلاد الإسلامية غير العربية الى هذه الكليات والمعاهد •

١٠ - خصصت مصر اذاعة للقرآن الكريم تذيع المصحف الموجود والمرتل كما تذيع دراسات قرآنية عديدة ، وهي محطة اذاعة قوية يتردد صوتها على الأثير فى ربوع الدول الافريقية والآسيوية على السواء ولكن دور مصر القيادى يجعلنا نطمح فى المزيد •

والانصاف يقتضينا أن نشيد بما يبذله حكام بعض الدول العربية من جهود موفقة فى هذا السبيل وبخاصة أمراء الكويت والخليج العربى ، ولا نزال نطمح فى التخطيط الدقيق ، والتنظيم والتنسيق ، والتنفيذ السريع (للبحث بقية)

على عبد العظيم

٨ - أنشأت مصر معهدا كبيرا للدراسات الإسلامية يحاضر فيه كبار الأساتذة ويضم آلافا من خريجي الجامعات فى العالم الإسلامى ، وعلى حداثة هذا المعهد فانه يؤدى رسالته خير أداء •

٩ - أنشأت مصر المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، وقد قام باتصالات عديدة بزعماء المسلمين فى شتى أنحاء العالم ووزع عشرات الآلاف من تسجيلات المصحف المرتل والكتب الإسلامية العديدة واسطوانات تسجيل

عدم قصر الألفاظ على معانيها السائفة

للإستاذ عباس أبو السعود

— ٣ —

- ١٦ - ويقصرون كلمة سواء على معنى المائلة والمساواة ، اذ يقال : لى صديقان فى العلم وغيره سواء ، أى هما متماثلان أو متساويان ، وإن شئت قلت : هما (سواء ان) ، وهم سواء أو أسواء أى متماثلون أو متساوون ، وفى التنزيل : « سواء عليهم أن نذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » أى انذارك وعدم انذارك متماثلان ويقال : فلان سواء القدم أى مستويها ليس لها أخمص (١) ، ومررت برجل سواء والعدم أى وجوده وعدمه مستويان .
والحق أن العرب وضعت هذا اللفظ لمعان أخرى الى جانب هذا المعنى .
- ١ - أحدها الوسط كما فى قولك : ضربت سواء فلان أى وسطه ، ومنه قوله تعالى : « فاطلع فرآه فى سواء الجحيم » أى فى وسطها ، وقوله : « خذوه فاعتلوه (٢) الى سواء الجحيم » .
- ٢ - والثانى العدل كما فى قولك : أعامل الناس على سواء أى بالعدل ، ومنه قوله عز شأنه : « فانبذ اليهم على سواء » أى فاطرح اليهم العهد على عدل منك ومنهم ، وهو حال من التابذ والنبذ اليهم .
- ٣ - وسواء الشئ غيره كما فى قولك : لم أرض بسوائك شاهداً ، أى بغيرك وكما فى قول الأعشى : وما عدلت عن أهلها لسوائكا .
- ١٧ - ويقصرون كلمة أسماء على أنها جمع اسم مستأنسين بقوله تعالى « الله لا اله الا هو له الأسماء الحسنى » .
- والاسم مشتق من السمو ، وهو العلو والرفعة ، ووزنه افع ، والذاهب منه لامه وهى الواو .
- والواقع أن لأسماء معنى آخر ، هو علم لأشئ ، ومنه السيدة أسماء بنت

(١) الأخمص : ما دخل من باطن القدم فلم يصب الأرض .

(٢) اعتلوه : خنوا بتليبيه وجروه .

والحق أن للمصاحلة معنى آخر هو الصهيل ، مصدر جاء على فاعلة ، تقول : صهل الفرس من بابي ضرب ومنع ، صهيلا ، وصهالا بالضم ، وصاهلة ومثل ذلك باقية بمعنى بقاء ، كما في قوله تعالى : « فهل ترى لهم من باقية » ، وناشئة بمعنى نشوء ، كما في قوله سبحانه : « ان ناشئة الليل هي أشد وطئا » ، وكاذبة بمعنى كذب كما في قوله جل شأنه : « اذا وقعت الواقعة » . ليس لوقعتها كاذبة ، وعافية بمعنى معافاة ، تقول : عافاه الله من المرض معافاة ، وعفاء بالكسر ، وعافية .

١٩ - ويقصرون التفضل على معنى الاحسان والتطول ، وتقديم بعض العون الى من هو بحاجة اليه .
والحق أن له معنيين آخرين الى جانب هذا المعنى يجب أن يدركهما كل من يولع بلغة الكتاب الحكيم : أحدهما ادعاء الفضل وهو غير فاضل ، تقول : فلان يتفضل على قومه اذا كان يدعى الفضل عليهم ، ومنه قوله تعالى : « ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم » ، أى أن الكفار قالوا : ان نوحا هذا ليس الا بشرا مثلكم يريد أن يكون له الفضل عليكم في القدر والمنزلة ويسودكم .

أبى بكر رضى الله عنهما ، وأصله وسماء من الوسامة وهي أثر الحسن ، وهمزته من الواو والفرق بين اللفظين أن الأول جمع ، والثانى مفرد ، وأن الأول مصروف كما في قوله تعالى « ان هي الا أسماء سميتموها أنتم وأبناؤكم » ، وقوله : « أتجاد لوننى في أسماء سميتموها » .

أما الثانى فممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث ، يقال : قامت أسماء في أثناء الهجرة بعمل عظيم للنبي صلى الله عليه وسلم وأبيها ، وتاريخ أسماء ملوئ بالحكمة والشجاعة والصبر ، فأسماء في المثال الأول فاعل مرفوع بضمة واحدة ، وفي المثال الثانى مضاف اليه مجرور بالفتحة نيابة عن الكسرة .

١٨ - ويقصرون كلمة الصاهلة على أنها صفة لأنثى الخيل ، اذ يقال : حصان صاهل ، أى لصوته بحة وأثناء صاهلة ، وخيل صواهل ، ومن المجاز صهل الذباب صهيلا ، وهو صوته المتدارك فى العشب ، قال ابن مقبل

كأن صواهل ذبانه
قيل الصباح صهيل الحصن

والضاد على مفاعل ، تقول : رمى بقصاصة شعره ، وهى ما أخذ بالمقص ، والقصة بالضم شعر الناصية ، وكل خصلة من الشعر ، جمعها قصص كغرف ومدد ولك أن تقول : قصيت (١) أظفارى تقصية بمعنى قصصتها •

وتقول من المعنى الثانى : قص الرجل الخبر أو الحديث أو الرؤيا قصا من باب قتل ، والاسم القصص ، ومنه قوله تعالى : « نحن نقص عليك أحسن القصص ، أى نبينه لك أحسن البيان ، وقوله : « لا تقصص رؤياك على اخوتك » والقصة والقصص من هذا ، تقول له قصة عجيبة وقصص حسن ، وله قصص بالكسر جمع قصة ، وقصائص جمع قصيصة ، وأقاصيص جمع أقصوصة بالضم كأعجوبة وأعاجيب ، قال هذبة بن خشرم :

فقصوا عليه ذنبنا وتجاوزوا
ذنوبهم عند القصيصة والأثر

أى عند القصة والحكاية •
والقصة أيضا الشأن والأمر ،
تقول : ما قصتك ؟ أى ما شأنك ؟
قصصتها ، فاجتمع ثلاثة أمثال ،

والمعنى الآخر المخالفة بين طرفى الثوب ، تقول : تفضل الرجل أو المرأة ، اذا توشح بثوب واحد وخالف بين طرفيه على عاتقه •

٢٠ - ويقصرون الفعل مشى على معنى المشى وهو السير والمرور كما هو فاش وشائع والواقع أن له معانى أخرى ، تقول : مشى فلان اذا كثرت ما شيته كأمشى ، ومشى اذا اهتدى ، ومنه قوله تعالى : « ويجعل لكم نورا تمشون به » أى تهتدون ، ومشى فلان اذا نم ، والمشاء النمام ، ومنه قوله تعالى : « ولا تطع كل حلاف مهين • هماز مشاء بنميم » والمشاء بالضم الوشاة ، والماشية والابل والغنم ، ويقال : مشت المرأة اذا كثر أولادها ، وناقاة ماشية اذا كانت ولادة ، ومشى بطن فلان ، وأمشاه الدواء اذا أسهله وألان بطنه •

٢١ - ويقصرون القصص على المعنيين المشهورين ، وهما قص الشعر ونحوه ، وقص الأخبار ، تقول : قص الرجل شعره أو ظفره ، وقصصه فهو مقصوص ، ومقصص ، واسم الآلة مقص بالكسر ، جمعه مقاص بتشديد (١) قصيت أظفارى : أصله فأبدل من أحداها ياء للتخفيف •

والحق أن للقص والقصص معنى آخر هو تتبع الأثر ، تقول : قص الرجل أثر فلان قصا وقصصا اذا تبعه شيئا فشيئا ، ومنه قوله عز شأنه : « وقالت لأخته قصيه » أى تتبعى أثره لتعرفى أين مكانه ، ويجوز فى هذا أن يقال بالسين بدلا من الصاد ، تقول : قسست أثر فلان قسا •

ومن تتبع الأثر أيضا قوله تعالى : « فارتدا على آثارهما قصصا » أى فرجعا من الطريق الذى سلكاه يقصان الأثر •

والقص والقصص لهما معنى آخر ، هو الصدر ، أو وسطه ، أو عظمه ،

جميعه قصاص بالكسر كبقل وبقال ، وكذلك هو من الشاة ما قص من صوفها •

والقصاص ، والقصاص بكسرهما ، والقصاص بالضم القود ، وهو القتل بالقتل ، والجرح بالجرح ، ومنه قوله سبحانه : « والجروح قصاص » وقوله : « ولكم فى القصاص حياة » والتقصا بشد الصاد التناصف فى القصاص قال :

فرمنا القصاص وكان التقا

ص حكما وعدلا على المسلمين
عباس أبو السعود

والقص والقصص لهما معنى آخر ،
هو الصدر ، أو وسطه ، أو عظمه ،

ذكرى المولد النبوى الشريف

للاستاذ : محمود بكر هلال

ذكرى يضيء بها الزمان ويزهر
 كالصبح عن نور الحقيقة يسفر
 سعدت بها الدنيا وكان ضياؤها
 أملا يهز العالمين ويسحر
 فالكون كان عماية وضلالة
 والناس من ظلم الحياة تسخر
 هذا هرقل يسوم أمته الأذى
 ويسوقها سوق النعام ويزجر
 وهناك كسرى قد علا ايوانه
 فتراه ينهى فى العباد ويأمر
 وبمصر فرعون يقول : أليس لى
 مصر وتجرى فى ثراها الأنهر ؟
 والناس تخط فى الضلال وعيشهم
 خمر وواد للبنات وميسر ! ! !
 وغدت حياة الناس ليلا داجيا
 والعقل حيران المذاهب قاصر
 والأرض ضجت من مظالم أهلها
 ومضت تتور على الفساد وتذر
 وتابع الأرهاص فى جنباتها
 وبدت ملائكة السماء تبشر

يا أرض فابتهجي فأحمد قادم
يهدي الحيارى فى الحياة وينصر
ويقم دين الله لملاح السنن
وله القيادة واللواء الأكبر
حتى اذا أذن الاله تجملت
دنيا الأنام وطاب منها المنظر
وتلأل النور البهى محمد
وانساب فى الدنيا جلال طاهر
وبيلة الميلاد أشرق نوره
وانجاب ليل « جاهلى » كافر
وهوى على الأذقان أرباب الهوى
وانفض من حول الكئوس السمر
والحان خرت والكئوس تفزعت
وغدت جفا فى يد تتحسر !!!
طاحت أباطيل الجهالة كلها
لما بدا النور الشريف الأزهر !!!
تفديه أرواح تراه نورها
فهو الحبيب الى النفوس الطاهر
ويقم دين الله لا تخشى الردى
وتجيب ان نادى الحنيف وتصر
لكنما الشرق الذى قاد الورى
بالنور فارتفع العباد وأبصروا
قد قلد الغرب المضل وعره
منه بريق زائف متحير !!!

فالى متى والشرق غاف غافل
 وابن العروبة فى الغواية سادر ؟
 ونينا بعث الممالك حرة
 ومضى وعهد الناس عهد زاهر
 فاذا أرادوا عزة تسـمـوبهم
 وتضمهم بين الأنام أواصر ؛
 فليرجعوا لـحمد وكتابه
 والله جل هو المعين الناصر

محمود محمد بكر هلال

بين الكتب والصحف

بإسناد محمد عبد الله السماوي

♦ الرسول صلى الله عليه وسلم
لفضيلة الامام الأكبر الدكتور
عبد الحليم محمود

كتاب جديد لفضيلة الامام الأكبر
الدكتور عبد الحليم محمود ، شيخ
الأزهر ، وهو يعرض لمحات من حياة
الرسول ، وأضواء من هديه في مائة
وثمانين صفحة • وقد قدم فضيلته
لهذا الكتاب بمقدمة في زهاء ثلاثين
صفحة ، أشار فيها - الى أن الرسول -
صلوات الله وسلامه عليه - امتزج
بالقرآن روحا وقلبا وجسما ،
وامتزج به عقيدة وأخلاقا ، وتشريعا ،
فكان قرآنا يسير في الناس ، وكان
القرآن روحا ينتقل ، وكان قلبا
ينبض ، وكان لسانا ينطق بالهداية
والارشاد ، كما أثار فضيلة الامام
الأكبر في المقدمة قضية من القضايا
المهمة : قضية بشرية الرسول عليه
السلام • فأشار الى بعض الناس حينما

يقرأون القرآن : « قل انما أنا بشر
مثلكم يوحى الى » يقف عند كلمة
بشر ، فيحاول التركيز عليها وينسى
« يوحى الى » ويهملها أهملًا ، فيتحدث
عن الرسول وعن خطئه في الرأي
وعن اصابته وينسى في كل ذلك :
« وما ينطق عن الهوى » •

وأود أن أقول هنا : ان الذين
يقفون عند حد قوله تعالى : « انما
أنا بشر » لا يمكن اعتبارهم مسلمين •
ومن هؤلاء المستشرقون والمبشرون
ومعهم الزائفون • وأعتقد أن هؤلاء
هم الذين يعنيه فضيلة الامام الأكبر ،
لكن المسلم المؤمن ايمانًا كاملاً بمحمد
عليه الصلاة والسلام بشرا من جانب
ورسولا يوحى اليه من جانب آخر •
وعندما يناقش مسألة الاجتهاد في
الرأي ، والخطأ والصواب فيه ، فيما
يمس شئون الدنيا ، فانما يناقش جزءا
من بشرية الرسول عليه الصلاة

والمعراج ، والهجرة ، والوحى ،
والعلم فى الاسلام ، ثم لجواب من
سيرته عليه الصلاة والسلام ، فهو نبى
التوبة ، وهو العابد ، وهو الذى بعثه
الله ليتمم مكارم الأخلاق ..

وموضوع « العلم فى الاسلام
أوسع دائرة » الذى عرض له فضيلة
الامام الأكبر ، موضوع له أهميته ،
ففضيلته يرى أن أوربا اذا كانت قد
اقتصرت على العلم المادى ، فان
الاسلام لم يقف عند ذلك ، وانما
وجه الانسانية الى مصدر آخر للعلم
والمعرفة : هو القلب أو هو الروح
والبصيرة ، ويجمع الاسلام الاتجاه
العلمى الحديث الى الاتجاه البصرى
فى قوله تعالى : « ان السمع والبصر
والفؤاد كل أولئك كان عنه
مسئولا » فالسمع ، والبصر ، هما
أساس العلم المادى : علم التجربة ،
والملاحظة ، أما القلب : فانه أساس
العلم الالهامى - واذا كان الاسلام ،
أوسع نظرة فى الجانب العلمى عن
الحضارة الحديثة ، وأدق وأشمل ،
فانه يختلف معها اختلافا جذريا حاسما
فى مسألة الارادات والنوايا ، وفى
أمر الأسباب والبواعث ، وفى اتجاه
الغايات والأهداف ..

والسلام ، ولا يجول بخاطره على
الاطلاق أن يمس جانب النبوة أو
يساوره شك فى قوله تعالى : « وما
ينطق عن الهوى » معتقدا أن الاجتهاد
فى رأى فى شئون الدنيا بالنسبة
لرسل عليهم السلام لا ينقص من
أقدارهم شيئا كأنبياء موحى اليهم ، وقد
فهم الامام الغزالى من الكتاب والسنة
الصحيحة مالم يدرکه امام كبير كالفخر
الرازى فى كتابه « عصمة الأنبياء »
يقول الامام الغزالى فى الصفحات
الأولى من الجزء الرابع الاحياء :

« التوبة فرض عين فى حق كل
شخص ، لا يتصور أن يستغنى عنها
أحد من البشر ، كما لم يستغن آدم ..
ان كل بشر لا يخلو عن معصية
يجوارحه .. اذ لم يخل عنه الأنبياء
كما ورد فى القرآن والأخبار من
خطايا الأنبياء وتوبتهم وبكائهم على
خطاياهم .. »

فى اعتقادى أن مقدمة كتاب الامام
الأكبر .. « الرسول صلى الله عليه
وسلم » ، التى استوعبت ثلاثين
صفحة - على جانب من الأهمية ، أما
بقية الكتاب ، فقد عرض فيها الامام
الأكبر لنسبه الشريف والاسراء

♦ الوحدة الإسلامية

للاستاذ زيد بن عبد العزيز
ابن فياض

هذا الكتاب الذى يقع فى مائة صفحة وعشر من القطع الكبير ، نشرته مطابع القصيم بالرياض ، هو لعالم فاضل وكاتب واسع الأفق من علماء المملكة العربية السعودية وأدبائها ، سبق أن قدم الى المكتبة العربية والإسلامية زهاء عشرين كتابا فى الفكر الإسلامى وفى الأدب والنقد والتراجم لمشاهير التاريخ الإسلامى • والقضايا السياسية الإسلامية •

والحق أن الكتاب الذى بين أيدينا يعتبر دفعة قوية لكاتب مسلم ، يعيش الإسلام بكل قضايا الفكرية والسياسية فى وجدانه ، ومن الموضوعات التى أثارها وهى جذيرة بالعناية : نيجيريا ومؤامرات الاستعمار والحرب الصليبية ، الوحدة العربية والوحدة الإسلامية - نريدها جامعة إسلامية - الناقمون على وحدة المسلمين - درس من زنجبار - العرب والأتراك - قبرص بين العدل والعدوان - الاستعمار المقنع - لحساب من هذه الخصومات ؟ - سوكارنو وابن بيل - إسلامية لا عنصرية - فى دعوة الإسلام

عز للعرب - ثم : ماذا ينتظر للعالم الإسلامى ؟ وتحت عنوان « الوحدة العربية والوحدة الإسلامية » يشير المؤلف الى أن الوحدة العربية أمل كل عربى ، ومطمح سام لرغبات أمة من الخليج الى المحيط • • وعلى هذا الأساس فنحن نشعر بغبطة وبهجة لدى حصول أى تقارب عربى أو اتحاد عربى ، والإسلام دين الوحدة ، ومعظم العرب ينسبون الى الإسلام الذى لا يقتصر على دعوة عربية وحسب ، وإنما يدعو لوحدة أشمل وأوسع التى لا تتناول مائة مليون عربى وحسب ، بل مئات الملايين ، وإذا علمنا أن شريعة الإسلام ناسخة لجميع الشرائع قبلها ، وأن محمدا عليه الصلاة والسلام قد بعث الى الناس كافة ، علمنا أنه يدعو لوحدة لا تقتصر على جنس أو لون أو وطن ، وإنما تشمل الأبيض والأسود والأصفر ، والأجناس المختلفة والأوطى المتباينة • • انها دعوة عالمية • •

الحق أن القضايا التى تناولها المؤلف فى كتابه كلها مثيرة ، ومن أبرزها قضية الإسلام والعنصرية ، حيث قرر أن الإسلام لا يعترف - ومحال أن يعترف - بالعنصرية وأن

المسألة لونا من التحدى للاسلام والمسلمين ، وهذا ما فعل المؤلف فى بعض القضايا التى كانت تستلزم قلما حاداً لا يعرف الهوادة •

* * *

♦ نحو التربية الاسلامية الحرة
للعلمة الأستاذ أبى الحسن
الندوى

المؤلف ليس فى حاجة الى التعريف ، فهو أحد علماء الهند المبرزين ، الذين لهم دور طليعى فى الجهاد الاسلامى بالقلم وباللسان معا - بالاضافة الى ما قدمه العالم الكبير الى المكتبة الاسلامية من مؤلفات لها مكانها المرموق •

وهذا الكتيب الذى لم تتجاوز صفحاته أربعاً وستين صفحة من القطع الصغير والذى نشرته دار المختار الاسلامى بالقاهرة - على صغر حجمه هذا - يعتبر منهجاً ذا أهمية بالغة فى التربية الاسلامية ، فترى المؤلف يبدأ رسالته بقوله : « ان مسألة التعليم فى البلاد الاسلامية مسألة مستقلة قائمة بذاتها لأن الأمة الاسلامية أمة خاصة فى طبيعتها ووصفها • • هى أمة ذات مبدأ وعقيدة ، ورسالة ودعوة ، فيجب أن يكون تعليمها

التفاته الى الذين حملوا راية العلم من قبل ، تظهر بما لا يدع مجالاً للشك فى أن هذا الدين قام به مسلمون على مختلف أقطارهم وأجناسهم لأنه دين البشرية جمعاء • ثم قضية الصلة بين العرب والأتراك ، فالمؤلف يرى أن العلاقات العربية التركية كانت متينة ، وبعد أن تقاسم الاستعمار تركة الرجل المريض ، عمل على فقص عرى التعاون بين العرب والأتراك ، وحاول اجتذاب تركيا للتغرب ونبد الاسلام • • وزاد فى شقة البعد بين العرب والأتراك المناذاة بالقوميات والعصبيات • مما أضعف رابطة الدين فى النفوس • والذى يثير المؤلف ، أن بوادر التقارب الجديد من جانب الشعب التركى الذى يصير على التدين وجهه للمسلمين ، لا تجد اهتماماً من بعض البلاد العربية ، بينما تتعلق بصداقات وهمية واستهلاكية غير عملية •

وامتاز هذا الكتاب بالجرأة والصراحة فى كل ما عرض له ، من القضايا السياسية التى يمثل العرب أو الاسلام طرفاً فيها ، الا أن بعض القضايا كانت فى ميسر الحاجة الى الاشباع ، والمناقشة الهادئة ، ولا شك أن الغيرة المطلوبة ولا سيما اذا كانت

♦ طرائف عربية

ان لمجلة « العربي » التي تصدر بالكويت الشقيق مكانة في نفوس قراء العربية ، وهذا مما لا ريب فيه ، ومقالاتها جادة ، وأبوابها فيها الطرافة والجدية الثقافية ، ومنها « طرائف عربية » وفي عدد يناير الماضي وهو العدد الممتاز ، سجل المحرر في هذا الباب إحدى الطرف عن الخمر ، تقول :

يقول أبو نواس في الخمر :

ألا فاسقني خمرًا وقل لي هي الخمر
ولا تسقني سرا إذا أمكن الجور

ويقول : انه كان يمشي في بعض الطرق فيسمع بعض الأحداث يرددون هذا البيت ، فقال أحدهم : هل لكم أن تجيئوني ، لم قال ابن هانيء « وقل لي هي الخمر » ؟ فقال الفتى : « انما أراد أن تكون المتعة من الخمر تامة في كل الحواس الخمس ، فشارب الخمر يلمسها ويدوقها ويشمها ويراها ، فلم يبق الا السمع ، لذلك قال ابن هانيء « وقل لي هي الخمر » ليسمع اسمها فتم المتعة للحواس جميعها » .

خاضعا لهذا المبدأ والعقيدة ، وهذه الرسالة والدعوة .. كذلك يرى المؤلف أن العالم الاسلامي في حاجة ملحة الى نظام تعليمي اسلامي في الروح والوضع ، والسبك والترتيب .. أما المواد الهامة في مجال التربية فهي القرآن ، والسيرة النبوية ، وتاريخ الصحابة .. فالتربية المعنوية ضرورة ملحة ، لأن التربية لا تقل أهمية عن التعليم ... ويطالب المؤلف بصوغ نظم التربية من جديد ، مشيرا الى النتائج السيئة التي عادت علينا من تطبيق النظام التعليمي الغربي في الشرق الاسلامي ، فلقد كان نظام التعليم الغربي محاولة عميقة وخفية لآبادة العنصر الاسلامي والقضاء عليه ..

ويختتم المؤلف رسالته القيمة بضرورة العمل على ايجاد مجتمع علمي اسلامي ، وكان الأمثل أن يكون مجمعا علميا اسلاميا ، يؤلف كتبها تجمع بين جدة الاطلاع وغزارة المادة ، ومتانة البحث ، وبين اثبات العقيدة الاسلامية ، والتوفيق بين العلم والدين .

قال أبو نواس :

والله اننى لم أقصد ذلك « ولكنك
أحسن وأحسنست » *

لا تفى بحاجة الجنود منه ، راسكنى
لم آبه كثيرا بهذا النقص الذى
نعانيه .. كنت أدرك حقيقة واحدة ..
وهى أن الغذاء الوحيد الذى يحتاج
اليه جنودى ، هو الغذاء الروحى ..
كانت مشكلتى الأولى هى : كيف أرفع
من روحهم المعنوية .. فبدون هذه
الروح ، لا يمكن لأى جيش أن يحقق
انتصارا مهما كانت الخطط العسكرية
ناجحة وموفقة » *

لا أعتقد أن نشر مثل هذه الطرفة
يليق بجلال مجلة « العربى » التى
لها فى نفوس قرائها كل اجلال
وتقدير .. وكفى *
* * *

قراءات :

« لقد جئت لأتولى قيادة الجيش
الثامن .. فراعنى ما وجدت *
وجدت جيشا مهزوما ممزقا ، يلحق
جراحه فوق رمال الصحراء
الساخنة .. كان العتاد يعوزنا ..
وكانت كميات الطعام التى تصل الينا

من كتاب لمونتجرى قائد قوات
الحلفاء فى الصحراء الغربية فى
الحرب العالمية الثانية *
محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

دُرُستاز محمد أبو سادة

الأدب مع الله في الصلاة

السؤال : هل يجوز للرجل أن يصلى وهو عارى الرأس •

الجواب

كثيرا ما سئلت عن ذلك وكنت أجيب عنه شفاها ولكن بعض المهتمين بالشؤون الدينية وتبصير الناس بالحق والهدى رغب الى أن أكتب كلمة في هذا الموضوع ، فاختصرت القول وأوجزت في البيان لعدم الحاجة الى أكثر من هذا المقال • يجوز للرجل أن يصلى مكشوف الرأس ، فانها تكشف في الاحرام وجوبا غير أن الأفضل أن يصلى على الصورة التي كان يفعلها النبي صلى الله عليه وسلم ، اذ هي أفضل الحالات وأكمل الهيئات ولم ينقل إلينا فيما نقل الثقات من هديه في صلاته وملبسه أنه صلى مكشوف الرأس مع توفر الدواعي لنقله لوفعله

ومن زعم ثبوت ذلك عنه فعليه الدليل والحق أحق أن يتبع بل المنقول الثابت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان من عادته لبس العمامة أو القلنسوة أوهما معا في مجالسه وفي خطبه وفي استقباله الوفود وفي سلمه وحربه فقد دخل مكة يوم الفتح وعليه عمامة سوداء وكانت عمامته تسمى « السحاب » أهداها لعل بن أبي طالب وكانت له عمامة أخرى وسئل ابن عمر كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتم فقال يدير كور العمامة على رأسه ويفرشها من ورائه ويرخي لها ذؤابة وعنه رضى الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعتم سدل أى أرخى طرف عمامته •

ووردت عدة أحاديث في اسدال طرفها وفي عذبتها وفي موضعها من وراء أو الجانب الأيمن أو الأيسر وكلها ظاهرة في التزامه لبسها في كل

شعار الكرامة والعزة والسيادة والرياسة والمروءة والوقار ولا زالت هذه العادة بين العرب الى وقتنا هذا وسرت منهم الى غيرهم من المسلمين فى الممالك الاسلامية الا من شذ ونأى بجانبه عن تقاليد الاسلام المتوارثة والعادات العربية الصحيحة أنفة من العرب والعروبة واستكبارا فى الأرض واحياء لعصية جنسية ممقوتة بل لا زلنا نشعر نحن المسلمين فى بلادنا من أجل تأصل هذه العادة فى نفوسنا بأن من يغشى مجالس العظماء والسادة عارى الرأس قد أخل بالمروءة وتجرد من الحياء وكان حقيقا بالعتاب بل بالعقاب •

ولا شك أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يختار لنفسه من الأحوال والأفعال والصفات والهيئات الا أشرفها وأفضلها وأعزها وأكرمها فلا يعقل بعد أن وصف العمائم بأنها سيما الاسلام وانها الفارق بين المسلمين والمشركين وأنها شعار الملائكة يوم بدر ويوم حنين وبعد أن عرف عنه لبسها فى سلمه وحربه وفى مجلسه وعلى منبره - أن يدعها فى صلاته ولو جازت الصلاة بدونها لأن الجواز مرتبة والكمال

أحواله ولم ينقل إلينا ولا عرف عنه صلى الله عليه وسلم أنه جلس بين أصحابه أو مشى فى الطريق أو خطب أو استقبل الوفود أو غزا وهو حاسر الرأس دون عمامة أو قلنسوة ، ومن ادعى شيئا من ذلك فعليه البرهان ، وقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم عمم عبد الرحمن بن عوف وعمم على ابن أبى طالب يوم غد يرخم بعمامة سدل طرفها على منكبه ، وقال : ان الله أمدنى يوم بدر ويوم حنين بملائكة معمين هذه العمة ؛ أى لأن المسلمين يتعممون بخلاف المشركين ، وقال شيخ الاسلام ابن تيمية : ان هذا بين فى أن الفرق فى الاعتقاد والعمل بلا عمامة حاصل فلولا أنه مطلوب أن يفرق بين الفريقين بلبس العمامة لم تكن هناك فائدة أه وقال أبو بكر ابن العربى ان العمائم سنة المرسلين أه وخير المرسلين سيدنا محمد بن عبد الله فتكون العمامة من سنته أيضا •

وقد استن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك جريا على عادة أشراف العرب حيث كانوا لا يجلسون فى المجالس ولا يخطبون فى المجمع ولا يحضرون فى المحافل الا وعلى رعوسهم العمائم فكانت العمائم عندهم

والتأدب مرتبة أعلى وأعظم ، وللرسول
أعظم المراتب وأجلها ؛ من ذلك يظهر
• والله أعلم

السؤال

السؤال : من المواطن السيد /
عبد الله مصطفى العريس •

ما القول فيمن أفطر في رمضان
قبل غروب الشمس بتسع دقائق
مستندا الى أذان المؤذن في الاذاعة
(مثلا) ثم تبين خطؤه - هل عليه
قضاء ذلك اليوم أم أن قضاءه مرفوع
عنه لكونه أفطر مخطئا لا متعمدا ؟
ما حكم الشرع ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين ، سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما
بعد فنفيد : بأن من أكل في رمضان
وهو صائم ظانا الغروب ثم تبين له أن
النهار باق يجب عليه القضاء والكفارة
على ما صح في مذهب الامام أبي
حنيفة والقضاء فقط عند بقية الأئمة •
والله تعالى أعلم •

والتأدب مرتبة أعلى وأعظم ، وللرسول
أعظم المراتب وأجلها ؛ من ذلك يظهر
أن لبس العمامة عادة عربية قديمة
وسنة نبوية قديمة وتقليد اسلامي
متوارث وعنوان على المروءة والشرف
فاذا كان مطلوبا من المسلم أن يحافظ
على هذه العادة والسنة في عامة
الأحوال ، لاجرم أن يكون طلب
المحافظة عليها في الصلاة أكد وألزم
لأنك الأدب فيها مع الله تعالى أكثر
من غيرها •

والآن وقد تنوع غطاء الرأس من
عمامة الى طربوش الى طاقية ونحوهما
كما تنوع في عهده صلى الله عليه
وسلم من عمامة الى قلنسوة اليهما
معا ، ينبغي أن يعلم أن مناط الأفضلية
تغطية الرأس بأي غطاء متعارف لما في
كشفها من سوء الأدب وان كانت
الصلاة جائزة سواء أكانت الرأس
مغطاة أم مكشوفة فمن صلى مغطى
الرأس فقد فعل الأكمل ومن صلى
عارى الرأس جازت صلاته ولكن

انباء و آراء

د. شتاد على الخطيب

« الاسلام ومعركة العاشر من رمضان » :

وزراء باكستان ، والسيد تنكو عبد الرحمن السكرتير العام للمؤتمر الاسلامى اقترحا عقد مؤتمر للدول الاسلامية لبحث أزمة الشرق الأوسط •

وكان اقتراحا حكيما فى وقته فقد جاء اعلانه والعمل له بعد الصمود الرائع للقوى العربية - جميعا فى المنطقة - وكان السيد ذو الفقار على بوتو قد زار الرياض فى يوم الخميس الثانى والعشرين من رمضان • بعد زيارة أخرى له موفقة وحكيمة فى تركيا •

وكان واضحا أن الأمة العربية تعيش - فى عصرها الحاضر - أروع أيامها •

وأذاع الملك الحسن الثانى فى الرابع من شوال حديثا جاء فيه •

ان الأمة العربية قد استعادت كرامتها وأحرزنا انتصارا على أنفسنا وأعدائنا •

سيطرت على أوروبا فى القرون الوسطى نظرية سياسية كانت من أخطر النظريات وألهبها ججيما لبنى البشر، فالنظرية تقول :

« الدول بطبيعتها أعداء »

ولكن معركة العاشر من رمضان أظهرت قبسا من نور الاسلام فى وحدة العرب التى أعطت بسخاء لا تريد جزاء ولا شكورا ، ثم فى الوحدة الاسلامية التى تجلت باهرة فى « لاهور » فرضى عنها المسلمون من قلوبهم • كلتا الوجدتين ساعدتا فى حق وبذلتا فى حق وساندتا فى حق لا يعرف عدوانا ولا يقوم على عداوة ولا يهدف الى عدوان •

مع المؤتمر الكبير بداية ونهاية :

♦ فى الاثنين ١٠ من شوال ١٣٩٣ وفى « اسلام آباد » أعلنت حكومة باكستان أن ذا الفقار على بوتو رئيس

الباكستاني ومبعوث السيد بوتو يحمل رسالة للرئيس السادات حول اقتراح باكستان الخاص بعقد مؤتمر قمة اسلامي لبحث تطورات الأحداث بالشرق الأوسط وزار المبعوث عدة بلدان عربية أخرى •

♦ وصرح السيد بير ذاذا بقوله :

ان الهدف الرئيسى من المؤتمر المقترح هو توفير دعم اسلامي شامل للجهد العربى ، واتخاذ خطوات ايجابية وبناءة لمساعدة الدول العربية التى تعرضت للعدوان الاسرائيلى ، وقال :

ان النزاع العربى الاسرائيلى لا يعتبر نزاعا يخص الدول العربية وحدها ولكنه يهم مباشرة العالم الاسلامى كله •

♦ فى الاثنين الثانى من ذى القعدة انعقد بالجزائر المؤتمر السادس للملك ورؤساء الدول العربية ثم تبعه المؤتمر السابع المحدود بالجزائر أيضا فى الأربعاء الحادى والعشرين من المحرم وانتهى الى اجماع تام حول القضايا التى بحثت •

ثم دعا الحسن الى استغلال الانتصار الى أقصى حد •

♦ وفى السادس عشر من شوال شهد فضيلة الشيخ عبد العزيز عيسى وزير الأزهر مؤتمرا عقد بمدينة البعث الاسلامية ضم نحو ألفى طالب ينتمون الى أربع وسبعين دولة اسلامية ودعا المؤتمر حكومات دولهم الى :

قطع علاقاتها باسرائيل •
والعمل لانسحابها فورا من الأراضي المحتلة •

والى اعادة الحقوق المشروعة لشعب فلسطين •

♦ فى الاثنين الثامن عشر من شوال - وصل القاهرة السيد تنكو عبد الرحمن الأمين العام السابق للمؤتمر الاسلامى - وأجرى - بصفته - أمينا فى هذا الوقت - اتصالات مع المسؤولين بشأن الدعوة لعقد مؤتمر لوزراء الخارجية الاسلامية يقوم بوضع جدول أعمال مؤتمر القمة الاسلامى •

♦ وفى الثلاثاء السادس والعشرين من شوال حضر الى القاهرة السيد عبد الحفيظ بير ذاذا وزير التعليم

ثانيا - ضمان حقوق الشعب
الفلسطيني في أرضه ووطنه •

وصدر عنه البيان التالي :

بسم الله الرحمن الرحيم

♦ ثم كان المؤتمر الاسلامي الثاني
للملوك ورؤساء الدول الاسلامية دعما
تاما وكاملا لكل هذه المبادئ وسندا
شريفا للأمة العربية يهديه نبغ خالص
من نور الله وكتابه المين •

في اطار العمل العربي المشترك
الذي أرسى أسسه مؤتمر القمة العربي
الذي انعقد في الجزائر في شهر نوفمبر
١٩٧٣ ، وانطلاقا من ايمان الأمة
العربية بوحدة مصيرها وضرورة تكاتفها
والعمل يدا واحدة في سبيل قضيتها
اجتمع في مدينة الجزائر يومي ٢٠
و ٢١ من المحرم ١٣٩٤ الموافق ١٣
و ١٤/٢/١٩٧٤ كل من صاحب
الجلالة الملك فيصل بن عبد العزيز
ملك المملكة العربية السعودية وسيادة
الرئيس محمد أنور السادات رئيس
جمهورية مصر العربية وسيادة الرئيس
حافظ الأسد رئيس الجمهورية العربية
السورية وسيادة الرئيس هواري
بومدين رئيس مجلس الثورة
والحكومة للجمهورية الجزائرية
الديموقراطية الشعبية •

وبدأ المؤتمر الكبير يوم الجمعة
٣٠ من المحرم ١٣٩٤ - ٢٢/٢/١٩٧٤
وحضره ست وثلاثون من الملوك
والرؤساء وممثليهم ، كذلك حضره
السيد ياسر عرفات الذي استقبل
استقبال رؤساء الدول وانهقد المؤتمر
عقب صلاة الجمعة بمدينة لاهور •

وكان من آثاره الحسنة زوال
الخلاف بين باكستان وبنجلاديش
واعتراف الأولى بها بمساع مصرية
حميدة وكان أمام المؤتمر قضية واحدة
هي :

وقد أكد القادة الأربعة على قرارات
مؤتمر قمة الجزائر التي تنص على :

أزمة الشرق الأوسط بأجزائها
الثلاثة : عروبة القدس - وانسحاب
اسرائيل من الأراضي المحتلة - وحقوق
شعب فلسطين •

أولا - الانسحاب الكامل من
الأراضي العربية المحتلة سنة ١٩٦٧ من
قبل العدو •

- وصدر بشأنها القرارات التالية :
- ان مؤتمر القمة الثانى يؤكد من جديد التزامه بالقرارات الصادرة عن المؤتمرات الاسلامية السابقة لوزراء الخارجية بشأن مدينة القدس الشريفه تدين اسرائيل بالتدابير التى تتخذها لنهويد مدينة القدس ورفضها للامثال لقرارات الجمعية العامة ومجلس الأمن التى تطالبها بالغاء كافة الاجراءات المؤدية الى ضم مدينة القدس الشريفه الى اسرائيل أو تغيير الطابع الدينى والتاريخى للقدس باعتبار هذه التدابير والاجراءات لاذية وكأنها لم تكن •
- ويطالب المؤتمر بانسحاب اسرائيل انفورى من القدس الشريفه ويعلن أن اعاده السيادة العربية للقدس شرط أساسى ولازم لأية تسوية فى الشرق الأوسط ، وأن أى حل لا يعيد هذا الوضع الى سابق عهده لا تقبله البلدان الاسلامية ويعارض أى محاولة لتدويلها •
- وبقرر المؤتمر مواصلة الجهاد فى سبل تحرير مدينة القدس وصيانة مقدساتها والاصرار على ألا تكون موضعا لأية مساومة أو تنازل أو الحلول الوسطية ، كما يرحب بأى مساعى صديقة تخدم ذلك •
- ان القدس هى الرمز الوحيد لالتقاء الاسلام بالتراث المقدس لابراهيم وموسى والمسيح وجميعهم أنبياء وضعهم المسلمون فى أسمى مراتب التبجيل وعلى ذلك فان الدول الاسلامية لا يمكن أن تقبل أى اتفاق أو تسوية تتضمن استمرار الاحتلال الاسرائيلى لمدينة القدس أو وضعها تحت أى سيادة غير عربية •
- ونص القرار الخاص بالشرق الأوسط والقضية الفلسطينية على ما يلى :
- المساندة الكاملة والفعالة لمصر وسوريا والأردن والشعب الفلسطينى فى نضالهم المشروع لاسترجاع جميع أراضيهم المحتلة بكافة الوسائل •
- العمل فى كافة المجالات لحمل اسرائيل على الانسحاب الفورى غير المشروط من جميع الأراضى العربية التى تم احتلالها ، كما تتعهد الدول الأعضاء باتخاذ كافة الاجراءات المناسبة من أجل تحقيق هذا الانسحاب •
- يطالب المؤتمر جميع دول العالم بمساندة شعب فلسطين فى نضاله ويجدد التأكيد على أن منظمة التحرير الفلسطينية هى الممثل الشرعى الوحيد للشعب الفلسطينى ونضاله المشروع •

- ♦ اداة جميع الدول التي تقدم الدعم العسكرى والاقتصادى والبشرى لاسرائيل ومطالبتها بالكف عن الاستمرار فى ذلك من الآن •
- ♦ مطالبة الدول الأعضاء والتي لها علاقات مع اسرائيل بقطع هذه العلاقات فوراً فى كافة المجالات تدعيماً للتضامن الاسلامى •
- ♦ يحيى المؤتمر المبادرات البناءة التى قامت بها الدول الأفريقية لتأييد الحق العربى • ويدعو المؤتمر الدول الأعضاء الى مواصلة تأييدها للقضايا الإفريقية •
- ♦ اختتم المؤتمر الاسلامى الكبير أعماله يوم الأحد الموافق الثانى من صفر ١٣٩٤ - ٢٤ فبراير ١٩٧٤
- وقد اتخذ المؤتمر خطوات ايجابية عملية للقضاء على الفقر والجهل والمرض فى البلاد الاسلامية وانهاء استغلال الدول المتقدمة للدول النامية ،
- وقرر انشاء لجنة تتكون من ممثلين وخبراء من مصر والجزائر والكويت وليبيا وباكستان والسعودية والسنغال وايران واندونيسيا ، مهمتها ايجاد الوسائل والأساليب الكفيلة بتحقيق هذه الأهداف وضمان رفاهية الشعوب الاسلامية ، وطلبوا من اللجنة أن تبدأ عملها فوراً وأن تقدم مقترحاتها خلال شهرين الى مؤتمر وزراء الخارجية لبحثها وتنفيذها بصفة عاجلة .

على الخطيب

مدينة القدس

المشروع المقدم من مجمع البحوث الإسلامية
باسم الأزهر الى المفوض المصرى فى باكستان وجنيف

القدس مدينة مقدسة فى نظر المسلمين بحكم عقيدتهم الدينية التى تتضمن التصديق بجميع الرسالات السماوية وبجميع أنبياء الله ورسله ، وبسبب ذلك حافظوا عليها وعلى جميع مقدساتها الموسوية والمسيحية والاسلامية ، بعدل تام سجله التاريخ ؛ وظلت على مدى تاريخ المسلمين موضع رعايتهم العادلة التى اعترف بها ورضوا عنها العالم أجمع .

(سفر التكوين ٢٣/٣ - ١٦)

وتكرر ذلك مع ابنه يعقوب ، فانه :
« أتى الى مدينة شكيم التى فى أرض كنعان وابتاع قطعة الحقل التى نصب فيها خيمته من يد بنى حمور . . . »

(سفر التكوين ٣٣/١٨ - ٢٠)

ثالثا : ان أول اتصال للإسرائيليين ببيت المقدس كان حين فتحها داود ، ودام حكمه هو وابنه سليمان نحو ثمانين سنة ، ثم انشقت مملكة داود الى اسرائيل ويهوذا ، وأضحت المدينة عاصمة يهوذا وحدها ، ولم تعترف اسرائيل للمدينة بالسيادة الدينية .

أولا : ان (بيت المقدس) كنعانية عربية ، أسسها أصحابها قبل أول عهد لليهود بها بأكثر من ألفى سنة . ومن اسمها الكنعانى العربى (أورسالم) اشتق اسمها العبرى واسمها الغربى .

ثانيا : ان ابراهيم واسحاق ويعقوب (اسرائيل) وموسى لم يملكوها . بل ان ابراهيم لم يجز لنفسه أن يملك مقدار قبر يدفن فيه زوجته سارة ، فالتجأ الى (بنى حث) أصحاب الأرض ، وقال لهم : « أنا غريب ونزىل عندكم . اعطوني ملك قبر معكم لأدفن ميتى

ثم أطاح البابليون بيهوذا وسبوا أهلها .
منها ، ولئن طغت عليهم الفتوحات فانهم
ثبتوا وأقاموا . *

وفي خلال الحكم الاسرائيلي ظل العرب يعيشون في مدينتهم المقدسة .
ويسميهـم العهد القديم أحيانا « الاسماعيلين » وبذلك يتضح أن العرب لم تنقطع صلتهم بمدينتهم المقدسة حتى في زمن الاحتلال الاسرائيلي الغابر .

رابعاً : أنشأ الكنعانيون حضارة ضخمة في البلاد في حين لم ينشأ اليهود حضارة ولم يحققوا أمناً .
وبعد الموجة الكنعانية الأولى تابعت على بلاد كنعان التي عرفت فيما بعد باسم فلسطين خلال القرون التالية موجات ، بين كبيرة وصغيرة ، من شبه جزيرة العرب أدت الى صبغها بالصبغة العربية وارساء أصول العرب فيها ولا يزال معظم سكان القرى الفلسطينية ينحدرون من الأصول الكنعانية . يقول العلامة المحقق السير جيمس فريزر :

خامساً : دمر الرومان أورشليم التاريخية مرتين ، ومحووا اسمها جزاء أعمال اليهود ، وتحقيقاً لنبوءة أنبيائهم ولنبوءة السيد المسيح . وبذلك انقطعت صلة اليهود بالمدينة والأرض وبالهيكـل مدة ثمانية عشر قرناً متواصلة .

كنيسة القيامة :

ان كنيسة القيامة بعد أن أعيد بناؤها سنة ١٨١٠ باذن من السلطان العثماني - على أثر الزلازل والحرائق التي كانت قد أثمت على معالمها قد أصبح منذ ذلك

« ان الناطقين بالعربية من فلاحي فلسطين هم ذراري القبائل التي استوطنت فلسطين قبل الغزوة الاسرائيلية ، وأنهم مازالوا متصلين بالأرض ، لم ينفكوا عنها ، ولا اقتلعوا

أخشى أن يقول المسلمون : هنا صلى
عمر ويتخذوها مسجدا وحتى يثبت
عدله طلب قلما وورقة وكتب للبطريق
عهدا منع المسلمين فيه من الصلاة حتى
على درجات الكنيسة الا بفرد واحد •

« ان هذا التحفظ النزيه في كتابة
الميثاق لوضع حد لما قد يخامر أصحابه
من الطمع لا يمكن الا أن ينتزع اعجابنا
بالرجل • ومهما بلغنا من التمدن في
هذا القرن (التاسع عشر) فاننا
لا نتصور أن هناك ما هو أشرف من
هذه الصفات التي تحلى بها المسلمون
عندما فتحوا القدس •

ومن كنيسة قسطنطين توجه موكب
الخليفة الى كنيسة صهيون التي قال
عنها البطريق أنها مسجدا داود فأجابه
الخليفة ، أريد مكانا لا صاحب له ،
فتوجهوا الى خرائب بيت المقدس التي
كانت القمامة ملأتها الى القناطر
والأقواس في أعلاه وأندلقت منها الى
الطريق • وهنا قال البطريق لاستطيع
الدخول الا زحفا على الأيدي والركب ،
فقال عمر ، فليكن ذلك ، وأخذ يجمع
القمامة ويحملها ليرميها بعيدا ، واقتدى
به الجند حتى نظفوا المكان وبانت
الصخرة للعيان •

التاريخ لكل الطوائف المسيحية نصيب
فيها ، كل طائفة تعرف ما يخصها فهي
لا تسمح لطائفة أخرى أن تتعدى عليها
وتستند كل طائفة في أملاكها على وثائق
وعهود من جميع الحكومات التي
حكمت هذه البلاد •

وكان المسلمون موضع ثقة جميع
هذه الطوائف يعدلون بينها ويرعون
مصلحتها •

فتح بيت المقدس ، وعهد عمر :

يقول أحد كتاب القرن التاسع عشر
وهو قرن التعصب ضد الاسلام مشيرا
لمسلك عمر في امتناعه عن الصلاة في
الكنيسة :

وعندما اتفق الطرفان على شروط
الصلح وتم توقيعها طلب عمر من
البطريق أن يدلّه على مكان يصلى
فيه ، فدعاه الى أن يصلى حيث يقف في
الكنيسة ، ولكن عمر رفض أن يصلى
هناك ، ثم أخذوه الى كنيسة قسطنطين
حيث فرشوا له حصيرة ليصلى عليها
ولكنه رفض هذا المكان أيضا ، وخرج
من الكنيسة وصلى على درجاتها
الخارجية ، ولما سأله البطريق عن
رفضه للصلاة في الكنيسة أجاب :

وعليه مثل ما على أهل ايلياء من الجزية
ومن أحب من أهل ايلياء أن يسير
بنفسه وماله مع الروم ويخلى بيعهم
وصلبهم فانهم آمنون على أنفسهم وعلى
بيعهم وعلى صلبهم حتى يبلغوا مأمنهم •
ومن كان فيها من أهل الأرض فمن
شاء منهم قد وعليه ما على أهل ايلياء
من الجزية ومن شاء سار مع الروم •
ومن رجع الى أهله فانه لا يؤخذ منهم
شيء حتى يحصدوا حصادهم » •

وظلت القدس مكان رعاية الخلفاء
الراشدين وبنى أمية من بعدهم ، وفي
العهد الأموي بنيت فيه الصخرة
والمسجد الأقصى ، وتواصل العدل في
عهد العباسيين ، ومما تميز به عهد
الرشد أنه عامل الرهبان والقسس
والزوار والمسيحيين باعتبارهم أهل
كتاب ، نص القرآن الكريم على حسن
معاملتهم ومثلهم في ذلك اليهود •
وانما نشير الى هذه المعاملة في هذا
العهد لأنه كان عهد تعصب ديني في
أوروبا •

وقد شهد بمعاملة الرشد ،
الامبراطور شارلمان فكان يتبادل معه
الهدايا كل عام • وفي القرن التاسع
عشر زار برنارد الحكيم القدس وذكر

العهد العمرية :

وكان الفتح العمرى لمدينة القدس
سنة ١٥ هـ (٦٣٦ م) مبدأ السيادة
الفعلية للعرب المسلمين على هذه المدينة
والاهتمام بشؤونها ورعاية سكانها وتأمين
حقوقهم •

وقد كتب أمير المؤمنين عمر وثيقة
الأمان التالية وهى التى عرفت فيما بعد
بالعهد العمرية •

« بسم الله الرحمن الرحيم :

« هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير
المؤمنين أهل ايلياء من الأمان أعطاهم
أمانا لأنفسهم وأموالهم وكنائسهم
وصلبانهم ، سقيمها وبريئها وسائر
ملتها ، أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم
ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من
صلبهم ولا شيء من أموالهم ،
ولا يكرهون على دينهم ولا يضار
أحد منهم •

ولا يسكن بايليا أحد من اليهود
وعلى أهل ايلياء أن يعطوا الجزية كما
يعطى أهل المدائن وعليهم أن يخرجوا
منها الروم واللصوص ، فمن خرج
منهم فهو آمن على نفسه وماله حتى
يبلغوا مأمنهم ومن أقام منهم فهو آمن

فمن ذلك ما يقوله المؤرخ الانجليزى (كوكس) : « لقد لقي اللاتين من رحمة صلاح الدين ولطفه وانعامه فوق ما انتظروا » ومن المؤكد أن مثل هذه المعاهدة لو عقدت فى زمن بطرس الناسك وجود فرى لخرقت ساعة النصر ، وانصب الويل على المغلوب » .

كما يقول الستير دنكان :

« لقد كانت أول مرة نجت فيها القدس من المذابح ، عندما فتحها عمر بن الخطاب وهو فاتح احترام المدينة باعتبارها مدينة مقدسة تتصل بالله تعالى وأتبيائه » . والقرآن يقول : (ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه) فضلا عن ذلك فان عهد عمر بن الخطاب مع سكان بيت المقدس النصارى يتسم بسماحة ينذر أن يجدها التاريخ من فاتح منتصر لأعدائه الذين قد قهرهم فى هذه المدينة » .

وقد ظلت سياسة المسلمين والعرب فى شأن القدس هى هذه السياسة التى بدأت بعهد عمر وأكدها صلاح الدين ، وتمثلت فى رسالة متصرف القدس (عزت بك) الى

أن المسلمين والمسيحيين فى القدس على تفاهم تام وأن المدينة يسودها الأمن •

ومثل لذلك بقوله : اذا سافرت من بلد الى بلد ومات جملى أو حمارى وتركت أمتعتى مكانها وذهبت لاكتراء دابة من البلدة المجاورة فانتى أعود فأجد كل شىء على حاله لم تمسه يد •

وفى بداية الحكم الصليبي الاستعماري الذى دام نحو تسعين سنة حدثت مذابح للمسلمين بلغت سبعين ألفا من الأنفس الى جانب المهب والسلب ، مما لا نجب أن نثير غباره حرصا على روح السماحة والمودة التى تجمع بين المسلمين والنصارى العرب الذين لم يؤيدوا تلك الحركة الصليبية الغربية الاستعمارية •

وعندما قرر صلاح الدين استرداد بيت المقدس كان حريصا على أن يجنب المدينة ويلات الحروب والحصار ، فقبل شروط التسليم والعفو الذى أصدره ونفذه على جميع المواقع الصليبية التى سلمت اليه • وقد تواترت آراء المؤرخين المسيحيين فى بيان العدالة ، بل السماحة التى عامل بها صلاح الدين اللاتين الذين انتصر عليهم واسترد منهم القدس •

وخلاصة الموقف ازاء الاشراف على هذه المدينة المقدسة هو : بما أن هذه المدينة تحتوى على مقدسات يهودية ومسيحية واسلامية فان الاشراف يجب أن يكون لمن يؤمنون باحترام هذه الديانات الثلاث ايمانا متصلا بعقيدتهم الدينية ، لا اعترافا سياسيا تدعو اليه عوامل المصالح • والاسلام كما هو معروف ، يجعل الايمان بما أنزل على سيدنا موسى وما أنزل على سيدنا عيسى ، عليهما السلام ، جزءا لا يتجزأ من العقيدة الاسلامية •

وبذلك لا ضمان لجميع هذه المقدسات الا تحت حكم اسلامى عربى •

وقد دل التاريخ فى مدى أربعة عشر قرنا على قيام الحكم الاسلامى العربى بهذه الرعاية ؟ مهما اختلفت الدول الاسلامية التى يمثلها هذا الحكم - وعلى العكس من هذه السياسة كان الأمر حينما كانت السلطة تؤول لغير المسلمين فى الفترات القصيرة التى انحسر فيها الحكم الاسلامى العربى •

القيدة الانجليزية فى الحرب العالمية الأولى عندما كانت الجيوش الانجليزية تهاجم المدينة للاستيلاء عليها • فقد دفعه الحرص على سلامة المدينة المقدسة وحماية سكانها مسلمين ومسيحيين ويهودا من ويلات الحرب أن يسلمها ، كيلا تصاب مقدساتها بيران المدافع التى كانت مصوبة نحوها ، مدفوعا الى ذلك بعهد عمر وعهد صلاح الدين وهو ما كان يحافظ عليه بوصفه محافظا للمدينة باسم دولة اسلامية وهذا هو نص هذه الرسالة التاريخية :

« منذ يومين والقنابل تتساقط على القدس المقدسة لدى كل ملة ، فالحكومة العثمانية رغبة منها فى المحافظة على الأماكن الدينية من الخراب قد سحبت القوة العسكرية من المدينة •

وأقامت موظفين للمحافظة على الأماكن الدينية كالقيامة والمسجد الأقصى ، وعلى أمل أن تكون المعاملة قبلكم على هذا الوجه فانى أبعث بهذه الورقة مع وكيل رئيس بلدية القدس حسين بك الحسينى ، ••

(٨ / ١٢ / ١٣٣٣ هجرية)

أما ما يهمس به سرا أو يعلن عنه
 جهرا من تدويل القدس فأمر يرفضه
 الأزهر رفضا تاما باسم الاسلام
 والعرب . لأن ذلك يخرج بالمدينة
 المقدسة عن وضعها الطبيعي والتاريخي
 الذى استمر قرونا فى أمن ونظام
 وفيه افتتات على حقوق العرب
 والمسلمين ، اذ ينتقص حقوقهم فى
 بلادهم التى أثبت التاريخ والتجربة
 حسن قيامهم على حكمها .

القدس مدينة مقدسة عربية التاريخ
 اسلامية السماحة والحكم تتمتع فيها
 اليهودية والمسيحية والاسلام بالحرية
 التامة على قدم المساواة .

بهذا يأمر الاسلام وبهذا يرضى
 العرب ولا نرضى بغيره بديلا ؟

شيخ الأزهر

ورئيس مجمع البحوث الاسلامية
 دكتور عبد الحليم محمود

كما أن التدويل يعرض المدينة
 المقدسة للقلق وضروب الفساد التى
 تكتنف البقاع المدولة ، كما اتضح
 ذلك فى المدن التى أصابتها محنة
 التدويل ، مما دعا الى العدول عنه .

ومع أن المدينة فى وضعها العربى
 الاسلامى تكون مفتوحة لكل زائر ،

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الادارة
 على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧/١٧٤

الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

٦٠٠٢-١٩٧٤-٢٢٤٩

of Ohod ; an assertion denied by Shafi and his following. The Hanafites went so far in corroborating their standpoint as to relate that the Prophet had uttered on the day of Ohod seventy prayers over Hamzah. Yet this report could be interpreted as to mean that the Prophet had been uttering prayers over other martyrs whose bodies had been brought one by one before him, besides, that of Hamzah.

Thus, the transmitter of the tradition in question, thought that these prayers had been repeated seventy times, saying that : "The Prophet had uttered over Hamzah seventy prayer".

Hence, the Hanafites refuted the evidences adduced by Shafi and his followers, claiming that the of Jabir is not well-authenticated. Nay, they asserted that Jabir, on the day of Ohod had been quite busy ; since his father, brother, and maternal uncle had been killed in that battle, and that he had gone back to Medina to make the necessary arrangements for carrying their bodies thither. Thus he being, not seen the Prophet while he had been uttering prayers over the martyrs.

On account of the above, Jabir related what he had related. Anyone who had beheld the Prophet on that Day, reported that he had been uttering prayers over the martyrs. Then Jabir heard the

Prophet's crier bidding Muslims to bury the martyrs where they had fallen ; so he did as he had been bidden

Thus for ; but it is to be remarked that the prayer over the dead is, in fact, not only intended as an intercession with God for the deceased, but it is also performed as a manifestation of the dead man's honour and consideration in the Sight of God.

For this reason, it is a privilege specifically conferred on Muslims ; accordingly the Prophet had forbidden uttering the prayer for the dead over the hypocrites. Hence, the shaheed is more deserving to be greatly honoured.

Moreover, however might be man's purification from sins, he would never reach the stage in which it would be superfluous to pray for him. Do we not recall that the Companions had uttered the prayer for the dead over the Prophet whose rank is undoubtedly far much higher **than** that of the martyr.

Though the shaheed is alive in the Presence of God, yet his life is conceived in accordance with the rulings of the Hereafter. But conformably to the rulings bearing on this worldly life, he is certain dead, and the rulings related to the deceased have to apply to him...

(to be concluded)

is contrary to that of the Hanbalites who do not admit the idea of increasing or lessening the shrouds. The Malekites are of opinion that the martyr should be wrapped up in his garments, if they were enough to cover his body; otherwise, further ones should be added.

The Prayer Over the Shaheed. Actually and Virtually :

Imam al-Shafi, Malik and Ahmad ibn Hanbal, had adopted the viewpoint that no prayer should be uttered over the martyr, on account of the tradition, reporting on the authority of Jabir ibn Abdal-Malik that the Prophet (peace be on him) had ordered the burial of the martyrs of Ohod, to be with their bloodstained garments. Hence, they not washed, neither there were any prayers uttered over them.

They had adduced the proof that prayer for the dead is an intercession with God for them. But, as to martyrs, God had blotted out their sins, accorded them forgiveness, and bestowed upon them life in His Presence. They would be walking about in Paradise with a proud gait trailing their garments, experiencing therein full enjoyment and excellent sustenance. They would, thereby, be in no need of what is required for others.

This is all the more true since the Prophet is reported to have

said : "Most efficacious is the sword in obliterating sins". Nay, it is in leaving out prayer over the martyrs that others would be urged to seek martyrdom so as to attain the merit of having to dispense with such a prayer

But the prayer for the dead has to be uttered over the prophets whose rank in God's Sight is certainly higher than that of the martyrs. Yet God had down the divergence between the two ranks, as regards description, since the rank of Prophethood is unacquired, whilst that of martyrdom has to be gained. Hence, such differentiation if found to have required a corresponding one in treatment.

Added to the above is what God hath said of martyrs : "Think not of those who are slain in God's Way as dead. Nay, they live finding their sustenance in the Presence of their Lord" (III : 169).

Such a prayer had been decreed for the dead; then how can it be applicable to martyrs of whom we are told to be alive ?

Despite all these arguments, the Hanafites had rejected that viewpoint and had gone to say that on the contrary the prayer for the dead has to be uttered over the martyr, adducing various reasons they had quoted and texts they had adopted.

It is to them well-certified that the Prophet (peace be on him) had uttered prayers over the martyrs

of Badr where water had been abundant, and the casualties much more numerous than those at Ohod. Nevertheless, the Prophet (peace be on him) had buried those martyrs without washing. Moreover, such was also the case regarding the martyrs of the Battles of al-Khandaq and Kheiber. These (precedents) go to prove conclusively that the martyr should not be washed from a juristic viewpoint; with the exception of the martyred Muslim who had gone to battle in a state of legal impurity.

In that case, jurists held divergent views. Shafi, Ahmad ibn Hanbal and Abu Hanifa excluding his two Companions (Abu Yusuf and Muhammad ibn al-Hasan) were of opinion that this sort of shaheed should be washed, because it is asserted that Hanzalah ibn al-Rabib had been martyred in the battle of Ohod, and that the angels washed him.

The Prophet (peace be on him) is reported to have said: "I have seen the Angels, between heaven and earth, washing, with rain water in silver basins, the body of Hanzalah ibn Ab Amer". Abu Said said: "We have gone there, and have seen water dropping from Hanzalah's head."

Then the Prophet sent someone to ask his widow about him. She answered that he had gone to battle in a state of legal impurity.

The Legal Rulings Regarding the Shrouding of the Martyr :

The shaheed is to be wrapped up in the garments in which he had been killed, since the Prophet (peace be on him) is reported to have said: "Wind them as they are, in their wounds and their blood". It is related that Zeid ibn Sawhan had said before expiring the Battle of the Camel: "Wash not off my blood nor take out my garments, for I am contentious, and I will argue against the one who had killed me on the Day of Judgement".

Also had Ammar ibn Yasser said before breathing his last, in the battle of Siffin: "wash not off my blood, nor take out my clothes, for I am going to meet Muawiyah on the Main Road al-Jaddah". The same had been reported about Hujr ibn Adyy.

Yet weapons, leather, fur stuffed garments, slippers and cap have to be taken off, because they had been worn as a safeguard against enemy attacks. Hence, they are to be dispensed with after death. Besides, such had been the current usage among pre-Islamic Arabs who used to bury their warriors together with weapons; and Muslims had been forbidden to imitate them.

Nevertheless, it is permissible either to add to or lessen the shrouds of the martyr. Such is the viewpoint of the Hanafites which

the people of righteousness who comes to be killed by 'ahl al-baghy', the wicked oppressors. It is because Muslims are exhorted to join the former in fighting against the latter, as stated in God's Saying: "And if two parties among the believers fall to fighting, then make ye peace between them. But if one party of them doeth wrong to the other, fight ye that which doeth wrong to the other, fight ye that which doeth wrong till it return to the Command of God ; then if it return, make peace between them justly, and act equitably, for God loveth the equitable" (XLIX:9).

It is because the one who had sacrificed his life seeking God's Pleasure is quite equal to the one who had been killed while fighting against the infidels. For this reason, Imam Ali did not wash those who had been martyred from amongst his followers in fighting against the transgressors in the Battle of Nahrawan.

The Martyr Actually and Virtually (Haqiqatan wa-Hukman) : There are two sorts of martyrs :

1. The actual and virtual ;
2. The virtual.

The former is the whom we have already known, and to whom the legal rulings regarding him are applicable ; thus he is not to be washed, nor is the prayer for the dead is to be uttered over him, according to a certain viewpoint.

As to the latter, he is to be dealt be Washed :

The Martyr Actually is not to be Washed :

One of the legal rulings regarding the actual and virtual shaheed is to leave out the washing of his body as we have explained above. This is on account of the tradition in which the Prophet is reported to have said, referring to those who had for been killed in the battle of Ohod : "wrap them up in their blood-stained garments, for anyone who had been wounded in the Way of God would, on the Day of Judgement, come, and his jugular veins would be streaming with blood, the colour of which would be shining, and smelling of musk.

It is decidedly certain that the martyrs of Badr and Ohod had not been washed, as reported by Oqbah ibn Amer. Here we find a confirmation to the above viewpoint and a refutation to the opinion of those who thought it permissible to wash the martyr's body, assuming that the refraining from performing the legal ablution of the martyrs' bodies was due to the fact that those who had fallen in the Battle of Ohod, from amongst the Companions, were so considerable that it was hardly possible to get from Medina the water required for their legal washing.

But if this be held as true, how can it be applicable to the martyrs

and others, to such martyrdom is also entitled the just Imam with whom his subjects mistakenly quarrel about a controversial issue. So they rise in revolt against him instigated by certain corrupt rioters who murder him, as had happened to the two Caliphs: Uthman and Ali -(God be pleased with them).

Dissimilar to these (true martyrs) is the one who is killed while rebelling against a faithful ruler known to be devoted to his people and country, and striving strenuously to raise the banner of his Faith and to make firm its foundations within and outside his domain. But it should be noted that the rebellion aroused by such a rioter be due to misunderstanding a doubtful case he had come across in the behaviour of that ruler, his utterances, stands, measures, or relations.

The First Martyr in Islam:

Thus of a truth, we can say that the first to be martyred in Islam was Sumayyah, mother of Ammar. She endured patiently the torture inflicted on her husband Yasser, and her son Ammar by the Banu Makhzoum (in Mecca before the Hijrah). Then she was murdered by the lance Abu Jahl had thrust into her body, after having said to her: "Thou hast believed in Muhammad, because thou hast been fascinated by his fine looks".

The Legal Rulings Regarding the Martyr:

We have already explained that the shaheed in religious terminology is the one who had fallen in battle. Here, we should like to give further details about the juristic definition of the term, and to quote at great length the rulings applicable to the martyr.

The author of Tabyeen al-Haqaiq "(The revealing of facts on the treasure of subtleties), said in defining the shaheed: "It is the Muslim who is killed by Ahl al-Harb, enemies of Islam, oppressors, or murdered by highwaymen; for the Prophet (peace be on him) said: "He who is killed while defending his property is a martyr. Similarly is the one who had been mortally wounded in battle, or the another Muslim or a dhimmi, and no 'diya', blood-money has thereby to be paid".

It would be the same if killing were directly committed or through an action leading to it. As an instance of the latter case is were directly committed or through Muslim town, hitting a house and causing its collapse, thus entailing the death of all its inmates who would thereby be considered martyrs.

Also if the splinters of a shell led to the cutting off a tree in a way that caused the death of a Muslim, he would be a martyr. Equally is the one, from amongst

the Prophets and saints. He is the one who after his martyrdom would wish returning to life so as to be martyred several times in fighting against the infidels.

There is no doubt at all in the conclusion drawn from the above argument, because the one who, in compliance with God's Command, plunges into the fight against infidels, offering his life, thereby emphasizing the genuineness of his Faith and support of God's Words, is in no wise similar to the one who dies in bed suffering unresignedly the agonies of death. The latter might show endurance that would secure for him ample reward from God.

Yet how can a thinker of sound mind admit that the one who says forty times during his sickness (before expiring) : "There is no god save Thee, Gloried be my Lord, I have been one of the wrong-doers", the one who had never missed the performance of the witr-prayer in his stay or travel, the one who had uttered before expiring twenty-five times: "O Lord! Bestow upon me Thine Blessings before and after my death"? and the one who dies of a psychical ailment, seasickness, or of an attack of acute vomiting, how can a thinker admit that anyone of these be equal in merit to the one who had set out in God's Way to struggle against unbelief, and fight (to death) the infidels who "debar men from God's Path

seeking to make it crooked". (See: Radd al-Muhtar).

Cases of Death in God's Way:

The nature of our study requires us to remark here that martyrdom in God's Way for the exalting of His Words and the maintaining of His Faith, should not necessarily be the outcome of fighting against the infidels. It might either be due to the torture inflicted by the infidels upon the faithful as has happened to Sumayyah and Yasser, the parents of Ammar (God be Pleased with them), or it might be caused by a sudden attack as had occurred to a considerable number of qurra. readers whom the Messenger had sent to teach the Banu Amer (conformably to their desire) — the Quran, and to enlighten them in the tenets of the Faith. Yet the Banu Amer treacherously attacked the qurra and killed them in cold blood.

There might, as well as be someone, from amongst Muslims, who, in compliance with God's Command, endeavours to oppose a certain "munkar", indecency, committed by an unjust Imam. But when the latter is exhorted to desist from wrong-doing, he, while being led by arrogance to more crime, would kill such a Muslim (who would, thereby, be rendered a martyr).

There are numerous instances of these martyrs in the later epochs of the Caliphs, Mamelukes.

ing with uttering over them the prayer for the dead are inapplicable to them.

But God forbid that the merit of those who had offered their lives to exalt His Word and to sustain His faith be made equal to those who had died of burning, drowning, of a disease of belly, etc., and that the privileges of the former be only confined to their exemption from being washed, wrapped, and the uttering of prayers over them.

Nay, the injunction to bury them in their bloodstained garments without washing their bodies or uttering prayer over them, is to manifest the regard and dignity showed to them by God, and to let their pure blood be a witness testifying to their whole-hearted faith and true devotion to God, be He Exalted. Such pre-eminence and high honour are mainly due to the purity and integrity with which they are qualified and the great merit they had won and owing to which they had surpassed what is accorded to those who had met other sorts of death.

In fact we are bewildered by Confusing the martyrs in the battlefield with those mentioned in numerous traditions. More puzzled are we by mixing up the life of those martyrs in the presence of their Lord with the life of (in the Hereafter) of those who had died in a different way.

That the souls never pass away is a truism held by the Faithful as beyond any doubt. They firmly believe that after death the soul goes to her Creator, there would abide, living like the souls of martyrs. Does this mean that our bewilderment be dispelled by the way would be accorded the same sort of life in the Presence of their Lord ?

Had it been so, then why did God, Glory be to Him and Exalted be His Wisdom inform us that those who had been martyred in the battlefield would be accorded such supreme privilege ?

From the above, we perceive the preponderance of view-point stating that the martyrdom of the one who had been killed in battle is distinguished from that of others who had died of burning, of drowning, etc. Equally is the life of the martyr in the Presence of their Lord given a further privilege, in comparison with the life of the other righteous people who had met different sort of death.

Also is the martyr in the battlefield the one who is intended in the Holy Quran and the exalted tradition which dealt with the subject of martyrdom and for which this brief study has been dedicated.

It is he who rightfully deserves the gaining of this great merit and pre-eminent destiny in which he would join the procession of

THE DOCTRINE OF MARTYRDOM IN ISLAM—III

By

SHEIK HASSAN KHALID

What is Meant by the Martyr of the Battle-Field ?

Here we find a series of cases, entitling to martyrdom, but the number of which is rather undecided. Hence is lowered the merit of the martyr, since it becomes indistinguishable from the merits accorded to other sorts of deaths; an assumption that can hardly be admitted. This is emphasized by Ibn Hajar who quoted Ali ibn Abi Talib as saying : "Any kind of death for a Muslim would render him a martyr".

It might have been for this reason that Ibn Hajar said in commenting upon the above saying : "It seems that those who have already been mentioned would not be accorded the same merit".

Such is indicated by the tradition reported on the authority of Jabir by Ahmed (Ibn Hanbal), and Ibn Hibban in his Sahih, by Darimi, Ahmad Ibn Hanbal and Tahawi on the authority of Abdullah ibn Hobshiyy, and by Ibn Majah on the authority of Amr Ibn Otbah that the Prophet (Peace be on him) had replied when asked about the most meritorious sort of jihad : "It is the jihad of one whose horse had been hocked and whose blood had been shed".

Thus we come to the conclusion that though martyrdom is explicitly accorded to anyone who had died conformably to the above-mentioned cases or to others referred to in the six canonical compendia of Hadith, yet it implies different grades of merit the highest and most dignified of which is the one accord to whomsoever had been killed while engaging the infidels so as to exalt the Word of God to the uppermost. Nay, the rank of such martyrs is the most worthy of honour since God had extolled them and spoken of them as living.

Traditionists had already come to this conclusion, for they had stated that there are two sorts of martyrs :

1—Shaheed al-dunya, the martyr of wordly life or shaheed al-dunya wal-akhirah, the martyr of this life and the next; that is to say he who is killed in a war against the infidels.

2—Shaheed al-akhirah, the martyr of the Hereafter who dies of a disease of the belly, of plague, drowning, or of being buried alive, etc. All of them are entitled to a reward equal to that of the first sort of martyrs; yet the worldly rulings distinguishing the latter such as the leaving out of the washing of their bodies and dispens-

all bars of colour and race, and the basis of the unity of the human race was laid upon the grand principle that the whole human race was one, and that all men, wherever they may be found, were a single nation (2 : 213).

Such unity could not be accomplished unless the finality of prophethood was established, for if prophets continued to appear after the world prophet, they would undoubtedly demand the allegiance of this or that section, and shatter the very foundations of the unity at which Islam aimed by giving a single Prophet to the whole world.

It may, however, be further added that by bringing Prophethood to a close, Islam has not deprived the world of a blessing which was available to previous generations. The object of sending a Prophet to a people was to make known the Divine will, and point out the ways by walking in, which men could hold communion with God, That object was also brought to perfection through the great world-Prophet, whose

message was so perfect that it met that requirements not only of all contemporary nations but of all future generations as well. This plainly claimed by the Holy Quran, a claim not put forward by any other heavenly book or any other religion : "This day I have perfected for you your religion and completed on you My blessing" (5 : 3).

The perfection of religion and the completion of the blessing of Prophethood thus go hand in hand, and the blessing of Prophethood being made complete in the person of the Holy Prophet, it is a distortion of facts to say that if no more Prophets appeared, the Muslims would be without the blessing of Prophethood, since they possess that blessing in its most complete form. Religion being made perfect and Prophethood being made complete, there remained no need for another religion after Islam or for another Prophet after the Holy Prophet Muhammad, (peace and blessing be upon him).

PERFECTION OF RELIGION AND COMPLETION OF PROPHETHOOD*

The idea that Prophethood came to a close in the person of the Holy Prophet Muhammad is not a stray idea. On the other hand it is natural conclusion of the universalization of the theory of revelation which is the basic principle of the religion of Islam. Revelation, according to the Holy Quran, is not the solitary experience of this or that nation but the spiritual experience of the whole of the human race. Allah is spoken of in the very opening verse as the RABB of all the nations of the world, the Nourisher unto perfection, physically as well as spiritually, of the whole human race. Starting from that broad basis, the Holy Quran develops the theory that prophets were sent to every nation: "There is not a people but a warner has gone among them" (35:24); "Every nation has had an Apostle" (10:47). At the same time it is stated that every prophet was sent to single nation and, therefore, though Prophethood was in one sense a universal fact, it was more or less a national institution, the scope of the preaching of every Prophet being limited to his own nation.

The advent of the Holy Prophet Muhammad universalized the

institution of Prophethood in a real sense. The day of the national Prophet was over, and one Prophet was raised for the whole world, for all nations and for all ages :

تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون
للعالمين نذيرا (الفرقان ١) .

"Blessed is He who sent down the Furqan upon His servant that he may be a warner to all the nations" (25:1).

قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم
جميعا الذى له ملك السموات والارض
(الاعراف ١٥٨) .

"Say, O people ! I am the Apostle of Allah to you all, of Him Whose is the kingdom of the heavens and the earth" (7:158).

وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا
ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون (سبأ
٢٨) .

"And We have not sent thee but to all the people as a bearer of good news and as a warner, but most people do not know" (34 : 28).

The world-Prophet therefore took the place of the national Prophets, and the grand idea of unifying the whole human race, and gathering it together under one banner, was thus brought to perfection. All geographical limitations were swept away as were

* The Religion of Islam.

restriction on recording was lifted.

The Companions of the Prophet, their followers and disciples exercised great caution and prudence in accepting and transmitting reports. Pious and God fearing, they were careful in quoting the Prophet for what he sought to inculcate in them in the way of interpretations of God's Religion, verdicts in reply to questions put to him, or judgments in the disputes he considered. Such was their wonted habit whenever such reports or questions were needed in connection with some incident referred to them. Many of them also were careful to report Hadith in the same words as they had heard from the Prophet except where the wording was forgotten. In the latter case some of the Prophet's Companions took the liberty of transmission according to meaning with due acknowledgement that the text was not the same as pronounced by the Prophet (peace be upon him).

Most of the collectors of Hadith paid more attention to the investigation of the narrators than the other critical tests, and they were justified in this, for their object was to produce reliable collection of Hadith and, therefore, their

first concern was to see that the Hadith could be authentically traced back to the Prophet through a trustworthy chain of narrators. This part of the criticism was the more essential, as the longer chain of narrators, the more difficult would it have been to test their reliability, other tests could be applied to any Hadith at any time, and the laps of a thousand years could in no way affect the value of these tests, but the passing away of another century would have rendered the task of the examination of the chain of narrators so difficult as to be for all practical purposes impossible. Hence the collectors of Hadith rightly focussed their attention on this test. Nor did the work of collecting the Hadith close the door to further criticism.

The above explanation would determine the role of Sunna or Hadith of the Prophet in expounding Islamic Rulings, as a principle of the Religion and the second source of Islamic legislation. And its abandonment would be rejection of the ordinance of the Holy Quran itself as set out in the above quoted verses. This represents the unanimous attitude and practice of true Muslims at the time of the Prophet and in subsequent.

The Companions of the Prophet while translating into practice his sayings endeavoured also to preserve them in memory as well as in writing. It is, however, a fact that whatever the Companions heard from the lips of the Prophet they tried to keep in their memory as it was chief means of their preservation. It is reported that the Prophet sometimes objected to the writing down of the Hadith, lest it be mixed up with Holy Quran, as it is clear from the following report: Abu Huraira is reported to have said: The Prophet of God came to us while we were writing Hadith, and said: What is this that you are writing? We said: Hadith which we hear from you. He said: What! a book other than the Book of Allah? You should well know that people before you have missed the path of righteousness because of what they had written besides God's Book".

Now the objection of the Prophet to the writing down of the Hadith clearly shows fear lest Hadith be mixed up with the Holy Quran, though there was nothing essentially wrong in writing down the Hadith, nor did the Prophet ever forbid its being done, on the other hand, as late as conquest of Mecca we find him giving orders himself for the writing down of a certain Hadith at the request of a hearer. He also wrote letters, and treaties

were also put down in writing. What he feared as the report clearly shows, was that if his sayings were written down generally like the Quran, the two might get confused together, and the purity of the text of the Quran be effected. on the other hand, memory was a reliable means for the preservation of Hadith for the Holy Quran itself was safely preserved in the memory of the Companions of the Prophet in addition to being committed to writing.

The Arab had a wonderfully retentive memory, and he had to store up his knowledge of countless things in his memory. In fact, had the Holy Quran been simply preserved in writing, it could not have been handed down intact to future generations. The aid of memory was invoked to make the purity of the text of the Quran doubly sure. Some scholars held the view that the objection to writing down Hadith was only in the early years of Islam when a confusion of the Hadith with the Quran was feared. For the only writing material then that time was leaves and stones which provided only a limited writing space were the Quran and the Hadith if written together, could be so confused. However when the Quran later spread among the people, and it was memorised and could be identified, there was no longer any possibility of confusion and the

Holy Quran has made clear this point in the following verse :

لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
(الاحزاب ٢١) .

(Verily in the messenger of Allah you have a good example) 33 : 21 Every Muslim, therefore, stood in need of both the Holy Quran and Hadith. To clear this point we can take as examples two most important religious institutions of Islam ; Prayer and Zakat. When the injunctions related to prayer and Zakat were delivered no details were supplied, and it was the Prophet himself who by his own actions gave the details of the performance of the Prayer. And yet it was the Prophet who gave the detail rules and regulations for the payment and collection of Zakat. These are but two examples.

The transmission of the Hadith or the practices and sayings of the Prophet from one person to another, thus became necessary during the Prophet's lifetime. In fact, the Prophet himself used to give instructions with regard to the transmission of what he taught. There are ample historical evidences that whenever a people embraced Islam, the Prophet used to send to them one or more of his Companions who not only taught them the Holy Quran but also explained to them how the injunctions of the Holy Book were to be carried out in practice. It is also on record that people came to the Prophet and demanded

teachers who could teach them the Quran and the Sunna.

The Companions of the Prophet knew well that his actions and practices were to be followed, should no express direction be met with in the Holy Quran. It is related that when Muad ibn Jabal, on being appointed governor of Yaman by the Prophet, was asked how he would judge cases, his reply was, ' by the Book of Allah.' Asked what he would do if he did not find a direction in the Book of Allah, he replied: 'by the Sunna of the Apostle of Allah'. And what he would do if he did not again find a direction in the Sunna, he replied: 'I will then contrive an opinion'. whereupon the Prophet approvingly said: 'Thanks be to God for having guided the emissary of God's messenger to God's Path.'

The Sunna was therefore recognised in the lifetime of the Prophet as affording guidance in religious matters. The need of the Sunna, its force as law, and its preservation are all traceable to the lifetime of the Prophet. A special importance was, from the first, attached to his sayings and deeds which were looked upon as a source of guidance by his followers. They were conscious of the fact that these things must be preserved for future generations. Hence they not only kept them in their memory but even resorted to write them down for their preservation.

mercy and good things for those who surrendered to Allah) 16 : 89.

وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم
الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم

يؤمنون (النحل ٦٤) .

(And We have revealed the Scripture unto thee only that thou mayst explain unto them that wherein they differ, and (as) a guidance and a mercy for a people who believe) 16 : 64.

وأنزلنا اليك انذرك لتبين للناس ما نزل

اليهم ولعلمهم يتفكرون (النحل ٤٤) .
(And We have revealed unto thee Remembrance that thou mayst explain to mankind that which hath been revealed for them and that haply they may reflect) 16 : 44.

Thus, the Holy Quran is given precedence over the Sunna as a basis of the religion and a source of its basic principles. The Sunna or the Hadith becomes subservient to it and an interpreter of its rulings. This is due to the certainty of the contents of the Holy Quran both as a whole and in detail, which is not the case with the Hadith. The latter could be deemed certain only if viewed as a whole and not in detail, for while the Prophet's sayings, acts and rulings are sure to have emanated from him and constituted what is known as Sunna, no particular one of them could be taken for granted unless it has been commonly reported, which is a rare case, or otherwise presumed through study and the consideration of

available evidence in the light of controls prescribed by the scholars of the Hadith, and established by news reporting and verification rules.

The Quran therefore, should have a precedence over the Hadith, being definitely certain and not supposed. The Companions of the Prophet after his death, are reported to have been used whenever a case was referred to them or advice, to consult the Holy Quran the first place then the Sunna in the absence of a relevant Quranic ruling, otherwise they contrived an opinion of their own if they failed to find the answer in the Sunna. This procedure had received the Prophet's approbation. If we consider to what extent can teachings of Islam, its principles and its laws, be drawn from the Sunna of the Prophet, we can see that the Holy Quran generally deals with the broad principles or essentials of religion, and going into details in very rare cases. The details were generally supplied by the Prophet himself, either showing in his practice how an injunction shall be carried out or by giving an explanation in words.

Since Islam covered the whole sphere of human activities, many points had to be explained by the Prophet by his example in action and word. On the moral side his was the pattern which every Muslim was required to follow. Tho

4 : 69

من يطع الرسول فقد أطاع الله (النساء ٨٠) .

(Whoso obeyth the messenger, obeyth Allah) 4 : 80.

وما كان المؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ خيالا مبينا (الأحزاب ٣٦) .

(And it becometh not a believing man or a believing woman, when Allah and His messenger have decided an affaire (for them), that they should (after that) claim any say in their affair ; and whoso is rebellious to Allah and His messenger, he verily goeth astray in error manifest) 33 : 36.

Several other Quranic verses speak of the authority of the Prophet such as :

يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم (الأعراف ١٥٧) .

(He will enjoin on them that which is right and forbid them that which is wrong. He will make lawful for them on good things and prohibit for them only the foul ; and he will relieve them of their burden and fetters that they used to wear) 7 : 157.

انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه (النور ٦٢) .

(They are only the true believers who believe in Allah and His messenger and, when they are with

him on some common errand, go not away until they have asked leave of him) 24 : 62. And,

لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين يتسللون عنكم لوإذا فليحتذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم (النور ٦٣) .

(Make not the calling of the messenger among you as your calling one of another. Allah knoweth those of you steal away, hiding themselves. And let those who conspire to evade orders beware lest grief or painful punishment befall them) 24 : 63.

Now the Quran has made it clear that the obedience to the Prophet is a pre-requisite of true faith, and it has also given order in conjunction with caution for prospective offenders. The Holy Quran, however is the first source and the structure on which the Sunna is based. It, therefore, provides the origin of all proofs as the Almighty God said :

انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله (النساء ١٠٥) .

(Verily, We reveal unto thee the Scripture with the truth, that thou mayest judge between mankind by that which Allah showeth thee) 4 : 105.

ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين (النحل ٨٩) .

(And We reveal the Scripture unto thee as an exposition of all things, and a guidance and a

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

RABI' AWWAL 1394

ENGLISH SECTION

APRIL 1974

THE SIGNIFICANCE OF SUNNA OR HADITH OR THE PROPHET

By

DR. MOHADDIN ALWAYE

Sunna or Hadith is the second source from which the teachings of Islam are drawn. In effect it covers the sayings, the practices and actions of the Prophet, and also his silent approval of the action or practice of another. God has ordained the obedience of His messenger. Several verses of the Quran may be quoted in this effect which go to prove that Sunna or the Hadith provided the second source of the principles of the religion.

It is incumbent on Muslims to act upon it in demonstration of their obedience to God and His messenger. Its abandonment, on the other hand, would be a repudiation of God's Book and a rejection of His ordinance as set out

in the following verses of the Holy Quran :

يا ايها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا
الرسول (النساء ٥٩) .

(O ye who believe ! Obey Allah and obey the messenger) 4 : 59,

وأطيعوا الرسول لعلكم ترحمون (النور ٥٦)
(Obey the messenger that haply you may find mercy) 24:56.

وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فاتتهوا (الحشر ٦) .

(And whatsoever the messenger gives you, take it. And whatsoever he forbiddeth, abstain from it) 59 : 7

ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين
أنعم الله عليهم (النساء ٦٩) .

(Whose obeyth Allah and the messenger, they are with those unto whom Allah has shown favour ..)

٣٢٢

«الصحفون»
إدارة المطابع الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٩١٤

مجلة الأزهر

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر من كل سنة

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«بذلك الاشتراك»
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ خارج الجمهورية
والمدرسة الطلابية بطنطا

الجزء الرابع — السنة السادسة والأربعون — ربيع الآخر سنة ١٣٩٤ هـ — مايو سنة ١٩٧٤ م

بسم الله الرحمن الرحيم

التقديم.. والتخلف

للأستاذ عبد الرحيم فودة

التقدم والتخلف كلمتان شاع استعمالهما في هذا العصر ، وكثر تداولهما على الألسنة والأقلام ، فتطلق الأولى على حال الشعوب التي أخذت بأسباب العلم ووسائل الحضارة ، وتقدمت اقتصاديا وسياسيا وعسكريا ، ونعمت بحظ وافر من الرخاء والثراء والمدنية ، وتطلق الثانية على حال الشعوب أو الجماعات أو الأمم التي لم تأخذ بوسائل الحياة العصرية ، وظلت تعيش عيشة بدائية كما كانت ، أو عيشة بسيطة لقصورها أو قصور وسائلها عن اللحاق بالأمم والشعوب المتقدمة .

ولا شك أن كثيرا من الشعوب الإسلامية تعد متخلفة بالنسبة الى غيرها في وسائل الحياة والمدنية والحضارة وان كانت بقيمتها الخلقية وحياتها الاجتماعية لانزال أفضل وأمثل على الرغم مما تقاسيه وتعانيه من جهل وفقير وضعف .

لكم منه شراب ومنه شجر فيه
تسميون • ينبت لكم به الزرع
والزيتون والنخيل والأعناب ومن
كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم
يتفكرون • وسخر لكم الليل والنهار
والشمس والقمر والنجوم مسخرات
بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون
وما ذرأ لكم في الأرض مختلفا ألوانه
ان في ذلك لآية لقوم يذكرون •
وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه
لحما طريا وتستخرجوا منه حلية
تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه
ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون •
غير ان استثمار هذه الأشياء لا بد
معه من استثمار العقول والمواهب
بالعلم والعمل فان الانسان بذاته كون
آخر كما قال القائل :

وتحسب أنك جرم صغير

وفيك انطوى العالم الأكبر

ومن ثم أنكر الله على الذين
لا ينتفعون بعقولهم وحواسهم اهمالهم
هذه النعم الكبرى ، وجعلهم في مستوى
الأنعام ، بل في مستوى أقل وأضل ،
كما يفهم من قوله تعالى : « ولقد ذرأنا
لجهنم كثيرا من الجن والانس لهم
قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين

غير ان التخلف في هذا الجانب
مرده الى الجهل بالاسلام وليس
للاسلام دخل فيه فانه يدعو الى العلم
والعمل والحياة الطيبة ، بل هو
الحياة بكل ما يتسع له معنى الحياة
من حيوية ويقظة وقوة واستمتاع بكل
ما أودع الله في الكون من خيرات
وثمرات ، كما يفهم من قول الله
تبارك وتعالى : « يا أيها الذين آمنوا
استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما
يحييكم » وقوله : « قل من حرم زينة
الله التي أخرج لعباده والطيبات من
الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة
الدنيا خالصة يوم القيامة » وقوله :
« هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا
فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه » •

والتأمل في القرآن يجده في كثير
من آياته يلفت أنظار المؤمنين الى أن
كل ما حولهم مسخر لهم ، في الأرض
التي تقلهم ، وفي السماء التي تظلمهم ،
وفيما بين الأرض والسماء من ماء
وهواء وكواكب ، وما لا يقع تحت
حصر واستقصاء • مثل قوله تعالى :
« هو الذي خلق لكم ما في الأرض
جميعا ثم استوى الى السماء فسواهن
سبع سموات وهو بكل شيء عليم »
وقوله : « هو الذي أنزل من السماء ماء

لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون » •

والصراط المستقيم هو صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وهو طريق الحق والخير والحياة الطيبة ، فمن حاد عنه ضل وساء حاله ومآله ، وهذا هو التخلف الذى نعانيه ويود أعداؤنا أن نبقى فيه : « ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم » •

فالتخلف الذى صار اليه العرب والمسلمون مصدره البعد عن مصدر القوة وهو الاسلام ، والعمل به والقيام بما يدعو اليه ، والتزام منهجه كما يفهم من قول الله : « فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى » • ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى • قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا • قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى » •

« ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يردد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » •

ان هذا القرآن كما يقول الله فيه : « يهدى للتى هى أقوم » وكما يقول للرسول صلى الله عليه وسلم : « وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى الى صراط مستقيم » •

نسأل الله السلامة وحسن العاقبة فانه كما يقول سبحانه : « من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم » وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين •

عبد الرحيم فودة

استخدام الأرقام الأوربية في الكتابة

للأستاذ أحمد موسى سالم

أكثر من حكاية عجيبة أثبتت في الدورة الأربعين لمجمع اللغة العربية بالقاهرة ، والتي تم انعقادها في صفر الماضي ، وكلها تشير من قريب أو بعيد الى أخطار قديمة ومستحدثة تهدد اللغة العربية في الصميم •

والأخطر مافى هذه الأخطار أنها لا تعلن عن نفسها بدق التواقيس ، أو باطلاق النار المباشر على قلب اللغة الفصحى لتموت في لحظة - ولن تموت - ولكنها أخطار طفيلية المزاج تتحرك وراء أفتنة كثيرة حتى لا يفتن إليها الحراس ، وأحيانا كثيرة ترتدى هي ملابس الحراس !

والحكاية الأولى هي بلاغ بتوصية غريبة من الاتحاد البريدي العربى للدول العربية ينصحها باستخدام

الأرقام الأوربية في الكتابة بدلا من الأرقام العربية ! أى أن على البلاد العربية من اليوم وغدا أن توقف استعمال ١ - ٢ - ٣ - ٤ بهذا الرسم العربى لكى تستخدم الأرقام الأوربية 1-2-3-4 بدلا لها • وما ذلك

الا لأن الاتحاد البريدى العربى اكتشف بعد مرور عشرة قرون تقريبا أن هذه الأرقام الأوربية ليست الا أرقاما عربية « كما يعترف الأوروبيون أنفسهم الى اليوم » ! • • • وحرام - اذا كنا نعرف الحرام - أن نفرط فى تراثنا الأصيل الجليل اذا كنا قد اكتشفناه ! • هذا فضلا عن الفائدة التى سيحققها العرب باستخدام الأرقام الأوربية - بدلا من العربية - بالنسبة للسياح الأجانب ، ولعلاقاتهم المتزايدة مع أوروبا ، وغير ذلك ، وغير ذلك • • مما يكمن فيه السر والخير !!

ان هذه المحاولات والهجمات تتجدد كما نلاحظ مع كل منعطف تخطو اليه الأمة العربية على طريق استرجاع حيويتها ، وانتزاع ارادتها ، وتحقيق وحدتها ، ومساوقة عصرها . لقد حدثت أعظم محاولة لتحطيم اللغة العربية أيام العثمانيين لضمان استكانة العرب للقيد العثماني ، ولكن المحاولة فشلت بعد مرحلة من شبه الموت والمحاق ، وصحت الأمة العربية صحوتها ابتداء من الأزهر معقل الدين واللغة ، ونطقت في صحوها ورفضها بلسانها ، وكان نطقها بليغا ومدويا في نوراتها المتعاقبة ...

ومن خلال منعطفات اليقظة ظهرت هذه المحاولة من جديد منذ نحو مائة سنة في كتاب أصدره رفاعة الطهطاوي يدعو فيه الى التصنيف بالعامية بعد ضبطها ، مع اشارته الى أهمية تعليم اللغة العربية التي لا غنى عنها في فهم الكتاب والسنة . وقد فشلت هذه المحاولة بسرعة .

ولكن وعندما ظهرت حركة كمال أتاتورك الذي انسلخ بتركيا عن الاسلامية والعربية ، واستخدم الحروف اللاتينية لكتابة اللغة التركية ووضع القبة على رأس تركيا الحديثة

ولكن دولة الكويت العربية تبادر فتكتشف بعد الدراسة الأولية أن توصية الاتحاد البريدي العربي لا تستند الى أسس علمية وتاريخية ثابتة . ولذلك - فانها - أى الكويت - أحالت الى كل من المجمع اللغوى فى القاهرة ودمشق وبغداد بوصفها هيئات علمية متخصصة أمر الفحص والتمحيص لهذه التوصية المباغثة . كما أنها عززت مع هذا الطلب وجهة نظرها ببطلان هذا الزعم الخاص بعربية الأرقام الأوربية . وكان من الطبعي أن يحيل المجمع اللغوى بالقاهرة رغبة الكويت عندما وصلت اليه فى هذه الدورة الأربعين الى لجنة من أعضائه لدراستها ...

الأرقام والحروف :

والحقيقة أن العجب لا يكاد ينقضى من هذه المطاردة التي تلح على اللغة العربية سواء بمشروعات تستهدف تفكيك قواعدها ، أو تنشيط عامياتها ، أو الدعوة الى كتابتها بالحروف اللاتينية .. أو مثل هذه الدعوة المتواضعة لاستخدام الأرقام الأوربية ... أولا ... ثم تأتى الحروف بعد ذلك !!

فى صورة خفية جديدة ، وذلك حيث تظهر حكاية استخدام الأرقام الأوربية بديلا لما هو فى أيدينا بالفعل من الارقام العربية ، ومن ثم اذا استخدمناها ظهر السؤال الجاهز من الآن : « اذا كنا قد استخدمنا الأرقام الأوربية بدلا من العربية فلماذا لا نستخدم الحروف الأوربية أيضا حتى لا نقع فى التناقض الذى تضعنا فيه كتابة أوربية للأرقام وعربية للحروف !»

العرب والأرقام :

والآن ونحن نناقش هذه الدعوة الغربية نسأل : هل الأرقام التى يستخدمها الأوربيون اليوم هى أرقام عربية ؟ .. اذن فما هى حقيقة الأرقام التى نكتبها اليوم ونقول نحن انها عربية !»

الحقيقة التاريخية الثابتة هى أن الأرقام التى يستخدمها الأوربيون اليوم ، وهذه التى يستخدمها العرب هى على السواء أرقام فى أصلها الأول هندية ، ولكن العرب فى عصر نهضتهم بالاسلام طوروها فى مراحل متعددة وأضافوا اليها الصفر ، كما أضافوا اليها اضافاتهم العلمية الواسعة

كان فى ذلك أشد الاغراء لمجلة المقتطف لتقف على أقدامها وتدبج المقالات الحماسية طالبة الاستسلام لجميع الدعوات التى طرحها الاستعمار بشأن اللغة العربية ، ولو أدى الأمر الى ذبحها صاغرة تحت أقدامه !!... وتفشل مقالات المقتطف ، وتموت المجلة نفسها بعد ذلك !

ثم تستمر المحاولات التى يحمل سجلها أسماء الكثيرين ، ولكن اسم عبد العزيز فهمى يبرز من خلال تيار سياسى نجح الغرب فى استقطابه لمحاولة تنفيذ المغامرة التركية فى مصر، مع الخلاف الشديد بين موقف المواطن التركى الذى يبيع الثوب العربى فى الكتابة ليستبدل به الثوب الأوروبى وبين المواطن العربى الذى يراى له أن يخلع ثوبه العربى لماذا ؟ هل ليقف عاريا لا يتحرك له وصامتا لا يتكلم ؟ أم ليستبدل الجلد والملامح الأوربية بجلده العربى وملامحه الأصلية !!... وتفشل المحاولة أيضا .

واليوم فى هذا المنعطف الجديد الذى تشق به الأمة العربية بعد مشقات بالغة طريق آمال كبيرة تفتحه معارك العاشر من رمضان تعود هذه الدعوات

العرب اليوم ويستخدمها الأوربيون
ليست في أصلها الأول عربية ؟

الجواب على ذلك بايجاز هو أن
العرب مثل اليونان كانوا يستخدمون
الحروف الأبجدية أول الأمر للدلالة
على الأرقام فمثلا ألف = ١ وباء = ٢
وجيم = ٣ و دال = ٤ الخ • ولكن
بعض الكتب الهندية حول طريقة كتابة
الهند للأرقام عرفت طريقها الى البلاد
العربية عن طريق بعض أديرة
السوريان • ثم وصلت كتب مماثلة الى
العرب بعد ظهور الاسلام ، وبالذات
في عهد الخليفة المنصور ، وكانت
تتضمن في دراسة للفلك وحركات
النجوم هذا النوع من الحساب الهندي
الذي كانوا يسمونه « سند هند » أي
« البقاء الخالد » فأمر المنصور بترجمة
واحد منها الى العربية وناط ذلك
بالعالم العربي محمد بن ابراهيم
الفزاري ، ومن يومها بدأ العرب في
استعمال هذه الأعداد ، وفي تطويرها
حسب ما يوافقهم •

ثم جاء محمد بن موسى الخوارزمي
في عهد المأمون في القرن التاسع
الميلادي فأعاد تأليف هذا الكتاب عن
الأعداد ، وهو الكتاب الذي تعددت

في الحساب والرياضيات الأخرى •
ومن العرب انتقلت الأعداد أو الأرقام
الى أوربا من طريقين وفي مرحلتين
على الأقل :

أما الطريق الأول : فكان طريق
الراهب جربرت الذي تعلم الأعداد
مع بعض العلوم العربية من بعض
العلماء المسلمين في الأندلس ، وقد
أصبح هذا الراهب بفضل ما تعلمه
وما نقله عن العرب وما قام بتعليمه من
الحساب العربي رجلا متميزا في
القرون الوسطى ، بل لقد ترقى فأصبح
في نهاية القرن العاشر هو البابا
سلفستر المستنير بعلوم المسلمين •

وأما الطريق الثاني : فكان الكتاب
المترجم عن الخوارزمي عالم الرياضة
والفلك العربي الذي تعلمت أوروبا
على يديه الأعداد بأرقامها العشرة أي
بإضافة الصفر ، مع طريقة الحساب
الجديدة التي أصبحت اليوم علما
منسوبا الى الخوارزمي وهو
اللوغاريتمات •

ولكن كيف شقت الأرقام الهندية
طريقها الى العرب ، وكيف نتأكد
اليوم أن الأرقام التي يستخدمها

ترجماته في أوروبا منذ القرن الثاني عشر •

منذ ذلك التاريخ كان معروفا للعرب أن الأرقام التي طوروها في ضوء مرحلتهم العلمية المتقدمة هي في الأصل هندية ، وكانوا لا يجدون غضاضة في تقرير هذه الحقيقة فقد كانوا من القوة والاستقامة بحيث لا يفخرون الا بأعمالهم وهي فوق الحصر •

ان عالما كبيرا مثل البيروني يقرر في وضوح أن العرب أخذوا من الهند ما يوافقهم من الأعداد دون أن يتقيدوا بأشكالها ، اذ كان المهم عندهم هو وضوح التوافق بين رسم العدد وبين دلالة المقصودة منه عند القارىء •

وأما الخوارزمي الذي علم أوروبا الأعداد التي يسمونها الآن بالأرقام العربية فانه يقرر بنفسه أن العرب استخدموا نوعين من الاشارات العددية عند الهنود ، ويظهر ذلك في أن الاشارات أو الأرقام الدالة على ٥ و ٦ ، ٧ ، ٨ تختلف في كتابة عربية عنها في كتابة أخرى عربية أيضا •••

هذا القول الذي يقوله الخوارزمي يحسم قضية الأصل الهندي للأعداد

التي استخدمها العرب والأعداد التي نقلوها في طور من أطوار استخدامها الى أوروبا • وكذلك فان هذا القول يعطى الاجابة المحددة عن السبب مع وخدة الأصل الهندي في هذا الفارق الواضح بين الأرقام التي يستخدمها العرب الآن والأرقام التي يستخدمها الأوروبيون •

ان شهادة الخوارزمي تؤكد أن الأرقام الهندية تعربت في أيدي العرب على صورتين أو أكثر : واحدة استخدمها العرب في المشرق العربي بعد تطوير مستمر بحسب ما يوافقهم وما يوافق لغتهم ، والأخرى تولى الأوروبيون تطويرها من صورتها الأولى التي انتقلت اليهم من العرب حتى انتهت الى الشكل الحالي الذي يظهر الخلاف واضحا بينه وبين النمط العربي لكتابة الأعداد •

هذا الخلاف اذن بين الرسم العربي للأعداد والرسم الأوروبي لها في الوقت الحاضر يحدد مدى الفارق الكبير بين اتجاه التطوير العربي للأعداد التي استخدموها بتأثير خصائصهم اللغوية والقومية وبين اتجاه التطوير الآخر الذي سار فيه

« زيبس » و ٨ فيقولون « تمنياس »
ثم عدلوا عن ذلك في جميع لغاتهم
تقريبا ما عدا الصفر الذي ينطقونه في
كثير من لغاتهم « زيرو » ...

ان معنى هذا بكل وضوح أن
الأرقام العربية الهندية الأصل قد
تطورت على أيدي العرب حتى وصلت
الى صورتها العربية الراهنة في المشرق
العربي . وأن هذه الأرقام العربية
عندما وصلت الى أوروبا في مرحلتها
الأولى طرأت عليها تطورات أوربية
خالصة منها الكتابة من الشمال الى
اليمن ، ومنها النطق ، حتى أصبحت
في الصورة المعاصرة المعبرة تماما عن
المزاج اللغوي والخصائص القومية
للشعوب الأوربية بصفة عامة .

فاذا كانت بعض بلاد المغرب العربي
تحت تأثير اقترابها الجغرافي من أوروبا
عن طريق اسبانيا عندما كانت وبعد
ما كانت عربية لازالت تكتب الأرقام
بصورتها الأوربية القديمة فان ذلك
لا يعنى مطلقا أنها تمثل التمسك
بصورة الأرقام العربية الخالصة كما
انتقلت الى أوروبا من المشرق العربي ،
وانما تعنى فقط ، وبكل الأسف ، أنها
لا تزال تتبع الطريق الذي خضعت

الأوربيون بالأعداد التي انتقلت اليهم
من العرب وفقا لخصائصهم اللغوية
والقومية .

لقد كان مدى هذا الخلاف بسيطا
منذ القرن الثاني عشر عندما بدأت
كتب الخوارزمي العربي تعلم أوروبا
الأعداد والحساب ، ولكنه أخذ يتسع
مع الأيام بحيث أصبح من المحقق
اليوم رغم ما توهمته توصية الاتحاد
البريدي العربي أن الأرقام الأوربية
المعاصرة هي ثمرة المزاج والارادة
والخصائص الأوربية القومية ، ومن
السفه أو السذاجة أن يقال اليوم
استنادا الى مصدرها العربي منذ عشرة
قرون انها أرقام عربية !

لقد كان الأوربيون منذ القرن
العاشر يكتبون أرقامهم التي وصلت
اليهم من العرب من اليمن الى الشمال
كما كان يكتبها العرب ثم عادوا
فعدلوا عن ذلك بما يوافق طريقتهم
الأصلية في الكتابة وأخذوا يكتبونها
من الشمال الى اليمن .

وكان الأوربيون بالتأثير العربي
الأول ينطقون بعض الأرقام نطقا عربيا
مثل ٤ فيقولون عنها « أريس » و ٥
فيقولون « كويماس » و ٧ فيقولون

فيه لاستخدام الأرقام القادمة من الشرق العربي عند وصولها الى أوروبا دون أن تحتفظ بالطريق مفتوحا بينها وبين الشرق العربي لتظل قادرة على متابعة التطوير الذاتى والقومى لكتابة هذه الأعداد بالصورة التى انتهت اليها اليوم .

تجربة الجزائر :

وفى عودة الى الدورة الأربعين لمجمع القاهرة اللغوى أذكر فى سياق هذا الموضوع ما أثاره البحث الذى تقدم به العالم الجزائرى أحمد توفيق المدنى عن « كلمات من صميم اللغة العربية » اكتشف استعمالها فى مدينة الجزائر وحدها ، فلقد حرك هذا البحث القيم كثيرا من الشجون والذكريات النائمة فى صدور عدد من أعضاء المجمع عن مأساة شعب الجزائر وملحمته فوق مشرحة الاستعمار الفرنسى عندما أراد هذا الاستعمار أن يستأصل بالجراحة العسكرية وبقايا غطرسة ملوك فرنسا قلب الشعب الجزائرى ولسانه ...

وقد تحدث الدكتور ابراهيم اللبان عضو المجمع عن مرحلة الجهاد الجزائرى المسلح بكل أنواع الأسلحة لتجنب السقوط والضياع فى هاوية

ان مطالبة بعض أهل المغرب فى هذا العصر باستخدام الأرقام الأوربية استنادا الى أنها منقولة أصلا عن العرب هو فى الحقيقة أشبه بمن يطالب اليوم من العرب بأن نعيد استعمال الكلمات العربية التى نقلها عنا الأوربيون بنفس استعمالاتها المشوهة فى اللسان الأوربى استنادا الى نفس الزعم وهو أن الأروبيين يقولون عن هذه الكلمات أنها وصلت اليهم من العرب . فمثلا علينا أن نستعمل كلمة « ترسانة » المحرفة بالعامية من « أرسينال » بدلا من الكلمة العربية الأصلية التى نقلها الغرب وهى « دار الصناعة » ، وكذلك علينا أن نستعمل كلمة « أميرال » بدلا من « أمير البحر » وكلمة « كامل » بدلا من « جمل » وكلمة « كابل » بدلا من « حبل » وكلمة « كافيه » بدلا

« الفرنسية » من أجل الاحتفاظ بالجزائر « عربية » فقال :
تاريخية ووطنية ليكونوا أرقاما مسخرة
لخدمة امبراطورية المستعمر !

« ان بحث الأستاذ المدني يذكرنا بكفاح الجزائر المجيد ضد ما حاوله الاستعمار من تمزيق الوحدة الوطنية والعربية بخلق لهجات جديدة ، أو بتشجيع اللهجة العامية لقتل الفصحى . وقد استطاع الفرنسيون مدة احتلالهم الجزائر أن يقطعوا في هذه المحاولة شوطا كبيرا . ولا زلت أذكر وأنا طفل صور بعض اخواننا الجزائريين الذين كنوا يفدون الى الاسكندرية في جامع المغاوري ويمتهنون بعض الحرف الصغيرة . اننى لا زلت أذكر كيف أننا مع تعاطفنا معهم كنا نعجز عن فهم ما يقولون . وكنت أعجب أيضا حين أرى بعضهم يمتهن حرفا صغيرة مع اجادتهم اللغة الفرنسية اجادة تامة وممارستهم كتابتها كتابة صحيحة وبارعة ... »

«لقد كان وراء هذه المأساة محاولة اقتلاع اللسان العربى ووضع بديل صناعى له هو اللسان الفرنسى ، وذلك لمحو قومية الجزائريين العربية ، وانتزاعهم من وطنهم الأم ، وقهرهم بعد ذلك وهم عزل من أية شخصية

وينبغى أن أذكر اليوم بالاحترام والاكبار ذلك الرجل العظيم الشيخ البشير الابراهيمى الذى طالما زارنى وأنا عميد كلية دار العلوم يطلب منى مرة بعد أخرى أن أقبل طلبة من الجزائر فى دار العلوم ففتحت لهم الباب على مصراعيه ، وقد عادوا جميعا الى الجزائر ليعملوا على العودة بلسان الجزائريين الى حظيرة اللغة العربية ، انتهى .

كذلك أذكر فى سياق موضوعنا عن هجمة الدعوة الى استخدام الأرقام الأوروبية هذا البحث الآخر الذى ألقاه فى دورة المجمع الدكتور حسين على محفوظ عن « أثر اللغة العربية فى اللغة الفارسية » فلقد تولى هذا البحث أيضا تذكير عدد من أعضاء المجمع بما تتركه السياسة القومية من تنشيط جهد كل أمة للمحافظة على لغتها . وفى مجال التذكر يتكلم الدكتور ابراهيم مذكور من أعضاء المجمع تعقبا على هذا البحث فيروى حديثا جرى بينه وبين العالم الايرانى تقي زاده عندما كان رئيسا لمجمع

الأجانب الذين كانوا يعلمون هذه المواد باللغات الأجنبية ، وقد بالغ الدكتور كامل مرسى فى معارضته تعلم القوانين باللغة العربية حتى قال ان السماء ستسقط على الأرض لو صار التعليم فى كلية الحقوق باللغة العربية !!

ويمضى الأستاذ عباس حسن فيقول: « ولقد تغلب الرأى الوطنى والقومى للدكتور السنهورى فى تعريب التعليم فى كلية الحقوق ، وكانت النتيجة أن السماء لم تسقط على الأرض ، وأن مثل هذا التعريب حدث فى كلية العلوم ، وفى كلية الهندسة التى تدرس معظم العلوم فيها الآن بالعربية».

وهكذا أتيح لأعضاء المجمع اللغوى الموقرين أن يتناولوا هذه الموضوعات البالغة الخطورة فى اهتمام هادئ لا يتجاوز ما يتطلبه السمر العلمى الرفيع .. !

ان خطر تجربة الجزائر لا يزال ماثلا يتهدد جميع الأقطار العربية ، فالأهداف التى يضعها الاستثمار الجديد أمام عينيه لا تزال هى الأهداف القديمة تجاه محو اللغة العربية ،

ايران اللغوى حيث يقول له العالم الايرانى : « انهم يفكرون هنا - أى الايرانيون - فى أن يخلقوا لغة فارسية بلا عربية ، ولكنها لن تكون فارسية » !

ويمضى الدكتور مدكور فى عرض ملاحظاته التى أثارها البحث فى أثر اللغة العربية على الفارسية فيقول : « انه على الرغم من تأثير النزعة الفارسية على السياسة السائدة فان الايرانيين جميعا يرون أن لغتهم أصبحت قطعة منهم ، وهى بما فيها من زاد عربى يعززها دائما انهم يحفظون فى المدارس الابتدائية والثانوية قدرا من القرآن الكريم ، كما يجرى شرح قدر منه فى الدراسات العليا » .

وفى سياق موضوعنا أيضا يتناول الأستاذ عباس حسن فى تعقيبه على أحد الأعضاء قضية تعريب التعليم فى الجامعة ، فيروى بعض ذكرياته عن الخلاف أو الحرب الكلامية التى نشبت حول هذه القضية بين كل من الدكتور السنهورى الذى كان يرى التعريب لدراسة مواد القانون بكليات الحقوق ، وبين الدكتور محمد كامل مرسى الذى كان يتكلم بلسان الأساتذة

وتعميم اللهجات العامية ، واستئصال
كلمات ومعان وقيم بذاتها من موسوعة
فكر واعتقاد هذه الأمة

ان المطكوب الآن أمام مرحلة
جديدة من حياتنا يبرز فيها المعنى
القومى والطابع العربى أن نعد
مشروعات كثيرة وقائية نحافظ بها على
بناء وتقدم وانتشار اللغة العربية ، لغة
القرآن الكريم ، ولغة التقدم الذى
نأمل تحقيقه فى المستقبل القريب كما
حققناه فى الماضى البعيد . وبذلك
نضمن سقوط الهجمات الخفية
والسافرة على لغتنا الانسانية ، كما
نضمن عملا جادا وجهادا شريفا فى
رعاية وتنمية هذه اللغة الخالدة لجميع
العلماء والمتخصصين يتجاوز السمر
العلمى ، واجترار الذكريات !!

أحمد موسى سالم

وان موضوع تعريب التعليم على
الوجه الأكمل لم ينته بعد . فالعامية
تتفشى فى المدارس وبين المعلمين صغار
السن والتجربة أيضا . وتعليم اللغة
العربية يحتاج الى الارتفاع به فى
جميع المدارس والمستويات الى مرتبة
الهدف القومى . انه يحتاج الى تعريب
كامل ، والى تأصيل قائم على الخبرة
وعلم التربية ، والى التزام محدد
بادراك مستوى من النطق السليم ،
ووعى النحو ، وفهم أدق التراكيب
اللغوية يسمح لجميع المتعلمين بأن
يستثمروا تعلمهم للغة على أنها المدخل
الطبيعى لدراسة وفهم جميع العلوم

دراسات قرآنية:

البيت السعيد في الإسلام

للمستاذ مصطفى الطير

قال الله تعالى :

« ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون »

الروم : ٢١

والمصلحون بعلاج أمراضه ، وإصلاح شئونه ، حتى تظل أمتنا في مكان العزة والقيادة الصالحة بين المسلمين •

ان أمتنا على مشارف نهضة شاملة ، وحركة واثبة نحو بناء أمتنا ، بعد أن نعمت بالنصر ، وأفادت من ذل الهزيمة ، وسوف تقدم علينا تيارات فكرية وخلقية مختلفة الأشكال والألوان من كل جانب ، فعلينا أن نفتح لها عيوننا يواظف ، وقلوبنا رواشد ، فما اتفق منها مع ديننا وأخلاقنا أقررنه ، وما خالفه وجافاه حملنا عليه ورددناه •

والبيت اذا أسس على التقوى ، كان عوناً على رد تلك التيارات عن مجتمعنا فاذا انحرف عن الجادة عضو منه رده إليها عضو آخر منها ، امتلاً فؤاده ايماناً وخشية لله رب العالمين •

سبحانك اللهم أنشأت بنى الانسان من طين ، وأعددتهم للتنازل ، وشرعت لهم في جميع الشرائع نظام التزاوج بين الذكور والاناث ، على وجه عفو كريم ، يصون الأعراض ويحفظ الأنساب ، ويقتضي المودة والرحمة ، ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون •

ولما كان من شريعة الله تعالى ، أن يكون الزوج قواماً على أسرته ، والزوجة ريحانة الأسرة وبهجتها ، وغارسة الأصول الخلقية في ذريتها ، فلهذا كان لا بد أن يكون الزوجان على وفاق ، وتجانس في الأخلاق وتعاون في تربية الأولاد ، وعفة في العرض ، ونظافة في اللسان •

ومن الأمور المسلمة أن البيت أساس المجتمع ، فاذا صلح صلح المجتمع كله ، واذا فسد فسد المجتمع كله ، فلهذا يجب أن يهتم الدعاة

في أبناء الأمة قوى بنيانها ، وعز شأنها
وامتدت هيتها ، والعكس بالعكس •
لهذا كان اختيار الرجل لشريكة
حياته ، وأم أولاده ، من أعظم
مسئوليته نحو نفسه ، ونحو ذريته
وأتمه •

أساس اختيار الزوجة :

والناس من قديم يتفاوتون في
دواعي اختيارهم لزوجاتهم ، فمنهم من
يختارها لجمالها ، ومنهم من يختارها
لمالها ، ومنهم من يختارها لحسبها
أو خلقها ، وقد أجمل النبي صلى الله
عليه وسلم في قوله : « تكح المرأة
لمالها وجمالها ، ولحسبها ولدينها ،
فاظفر بذات الدين تربت يداك » •

وقد استحدث الناس أغراضا أخرى
مثل كونها مثقفة أو موظفة ، لتساعد
زوجها بدخلها من وظيفتها ، ومن
الممكن رجوعها الى الأغراض التي
تحدث عنها الرسول من حيث الهدف ،
وان لم ترجع اليها من حيث الصورة
والعبارة •

والحديث دل على أن المرأة المتدينة
يعتبر الحصول عليها مغنما وكنزا ،
يستحق أن يوصي الرسول بالظفر به

ووصول الدعاة الى أعماق البيوت
سهل يسر في جيلنا الذي نعيش فيه ،
فن طريق المنابر والصحف والمذياع
(والتلفزيون) نستطيع أن نبلغ دعوة
الحق الى رواد المساجد وقراء
الصحف ، وسكان البيوت ، ورواد
الفنادق ، فعلينا أن نبلغها في أساليب
جديدة ، وطرق مبتكرة جذابة ،
لنستهوى بها القلوب ، ونجتذب
الأرواح ، ونمتلك المشاعر ، وقد
ربحت تلك الوسائل حتى الآن نسبة
غير قليلة من سيدات المجتمع وآساته ،
وشيوخه وشبابه ، وكلما جددنا في
أساليبنا ، وأحسننا عرض ما عندنا ،
من القيم الدينية ، والمناهج الخلقية ،
ارتفعت نسبة أرباحنا من بنى قومنا
وبنائهم ، شبيهم وشبابهم •

والمرأة أساس هام للبيت ، ومدرسة
عظيمة الأثر في ناشئتنا ، ففي جوها
ينبتون ، ومنها يتعلمون ، وبأخلاقها
يتخلقون ، فإذا كانت صالحة مستقيمة
عاقلة مدبرة ، نشأ أولادها على خلالها ،
وتأثروا بأخلاقها وطباعها ، وكانوا في
مستقبلهم نافعين لأنفسهم وأمتهم ، وإذا
كانت غير ذلك ، انعكس الحكم بالنسبة
لأولادها ، وكلما انتشرت الاستقامة

بقوله : « فاظفر بذات الدين » وأن ينه الى خطورة تركه بقوله « تربت يدك » أى تربت يدك ان لم تظفر بذات الدين ، وهذا اما كناية عن الفقر ، أو عن تلوث الشخص ان تزوجها غير متدينة ، لأنها اما أن تحمله بطيشها على التبذير فيقتقر ، أو أن تتمرغ فى الرذيلة لضعف دينها وخلقها ، فتدنس عرضه .

استمع الى الرسول وهو يحذرك من اختيارها لغناها أو لجمالها وحده ، اذ يقول : « لا تزوجوا النساء لحسنهن ، فعسى حسنهن أن يرديهن ، ولا تزوجوهن لأموالهن ، فعسى أموالهن أن تطغيهن » ولكن تزوجوهن على الدين ، ولأمة سوداء ذات دين أفضل .

ولكون الجمال مما يطلب فى المرأة بعد الدين ، شرع النظر الى وجهها وكفيها قبل الزواج ، سواء أذنت له أم لم تأذن ، ولهذا كان بعض الصالحين لا يزوجون بناتهم الا بعد النظر اليهن ، احترازا من الفتن والجهالة ، وكان الأعمش يقول : كل تزويج يقع على غير نظر فأخره هم وغم ، وينبغى أن يكون الوجه خاليا

فاختيار المرأة لجمالها أو مالها من غير نظر الى عفة ودين ، أمر محفوف بالخطر ، لأن صمام الأمان غير موجود ، وهو الدين والخلق ، كما أن اختيارها للحسب وحده ، أو مع أى غرض آخر سوى الدين والخلق ، قد يكون سببا للتفاخر على الزوج وتنغيص عيشه .

المرأة القريبة

من الطلاء والمسايق ، ليدو على حقيقته ، فإن ذلك قد يغطي دمامة ، ويوارى قبحا ، وكما ينبغي أن ينضم الجمال الى الدين ، ينبغي أن يصاحبهما طيب المحتد وعراقة النسب ، بأن تكون المرأة من آل بيت عرفوا بالكارم ، فإن ذلك أمانة على أنها كأصلها ، جاء في الحكم : « تخيروا لنطفكم فإن العرق دساس » كما جاء فيها أيضا : « اياكم وخضراء الدمن » والمراد منها المرأة الحسناء في المنبت السوء ، وقد أثبت العلماء أن قانون الوراثة ، كما يسرى في صفات الأجسام ، يسرى في الأخلاق ، وهذا المبدأ مسلم به من قبل البعثة المحمدية ، وفي ذلك يقول الله تعالى حكاية عن قوم مريم لما جاءتهم بعيسى تحمله : « ياأخت هرون ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا » يعنون أن أصولها كريمة الأخلاق ، فكيف تنحرف عنهم ولا تثر طهرهم ، وذلك قبل أن يتبين لهم شأنها من الطهر ، وشأن ولدها عيسى من الكرامة على الله تعالى . ولا شك أن أصل المرأة الطيب يفيد في خلقها ، فانها ترفع عن مخالفة في سلوكها ، وتربى أولادها على سنة أهل بيتها .

المرأة البكر

تفضل البكر الثيب ، لخلو قلبها عن رجل آخر ، وقد حض النبي صلى الله عليه وسلم جابرا رضى الله عنه على الزواج من البكر بقوله له : « هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك » وذلك حين أخبره أنه تزوج ثيبا ، فان وجدت أسباب ترجحها على البكر كانت أولى ولذا أقر النبي صلى الله عليه وسلم جابرا لما أخبره أنه تزوجها لترعى أخواته الصغيرات ، لوفاء أمهن .

وللبكر ثلاث فوائد : (١) خلو قلبها من التعلق بزواج سابق ، وسرعة الفها لزوجها وحبا له (٢) أن قلب

الزوج يسارع الى حبها ولا ينفر منها، لأن الطبع غالبا ينفر ممن مسها غيره (٣) أنها لا تنقص عيشه بذكر مآثر زوجها الأول ، انتقاصا لمآثره هو ، وحينئذ لأول عهدهما بالزواج ، على حد قول القائل :

..... ما الحب الا للحبيب الأول

ما يطلب في الزواج

وينبغي أن يختاره ذا نسب ، فكما أن العرق دساس في الزوجة ، فهو في الزوج كذلك ، فان صفات الوالدين ترثها ذريتهما كما قدما .

وينبغي أن يختاره الولي ذا وسامة وحسن ان أمكن ، فكما أن الرجل يختار زوجه حسناء ، فالعكس كذلك ، فان قسم الله لها زوجا دميما ، فعليها أن ترضى به ما دام صاحب دين وخلق كريم ، كما ينبغي أن يرضى بها الزوج ان كانت كذلك ، فان لم تستأمر فيه فلها الحق في فسخ النكاح ، قال الأصمعي : دخلت البادية ، فاذا أنا بامرأة من أحسن الناس وجها ، متزوجة رجلا من أقبحهم وجها ، فقلت لها : أترضين أن تكوني زوجة لثله ، فقالت : يا هذا لقد أسأت في قولك ، لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجعلني ثوابه ، ولعل أسأت فيما بيني وبين خالقي فجعله عقوبتي ، أفلا أَرْضِي بما رَضِيَ اللهُ لِي ، فأسكتني .

وكما أبيع للرجل أن ينظر الى وجه المرأة وكفيها ، يباح للمرأة أن تنظر منه مثل ذلك ، وكما يجب على المرأة أن لا تظلي وجهها بالمساحيق ، حتى يبدو على حقيقته ، يجب على

وكما أن الدين يحض الرجل على أن يتزوج من ذات الدين والخلق ، فانه يحض ولي المرأة على أن يختار لها الزوج المتدين ، ليعيش الزوجان متجانسين سعيدين ، ويشب أولادهما في جو من الوفاق الزوجي وتقوى الله تعالى ، فيكونوا في مستقبلهم على منهجها خلقا ودينا ، فان اختاره لها فاسقا ، فقد أخطأ في حقها وقطع رحمها ، قال صلى الله عليه وسلم : « من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها » وقال رجل للحسن : خطب ابنتي جماعة ، فمن أزوجها ؟ قال : ممن يتقى الله ، فانه ان أحبها أكرمها ، وان أبغضها لم يظلمها .

فان زوجها وليها من فاسق كان آثما .

فيهم بالطهر والعفاف ، وحسن القول فيها ، فليقدم لخطبتها وليتوكل على الله ، والا عدل عنها الى سواها في صمت وسكون ، والله يختار لكليهما ما فيه خيره وسعادته •

المقالة في المهور والأثاث :

الاسلام لا ينظر الى الزواج على أنه عملية تجارية ، فيها بيع وشراء ومزايدة في السعر ، بل ينظر اليه على أنه رابطة تعاونية مقدسة لحفظ النوع البشري ، وتأسيس الأسرة السعيدة ، وما الصداق الا نحلة أوجبها الله على الأزواج ، اظهارا لرغبتهم في زوجاتهم ، وطلبا لمودتهن ورضاهن ، وايدانا بأنهن لم يهبن أنفسهن لهم ، كما كان يحدث قبل الاسلام ، الأمر الذي كان يسقط درجة المرأة في المجتمع ، وكذا عند زوجها بعد حين •

واذا كان الزواج رابطة مقدسة ، وليس عملية تجارية ، فينبغي أن يكون المهر الذي يفرض على الأزواج سيرا حتى يسهل عليهم دفعه ، ولا يعجزوا عن الوفاء به ، ولا يجعلهم ينصرفون عن الزواج الى الانحراف ، فتبقى القتيات غوانس ، وقد يلجأن الى

الرجل أن يتمتع عما من شأنه أن يظهره على غير حقيقته ، روى أن رجلا تزوج على عهد عمر ، وكان قد خضب شعره بالحناء ، فلما زال خضابه بدا شيبه ، فرفع أهل زوجته أمره الى عمر ، وقالوا حسبناه شابا ، فأوجعه ضربا وقال : غررت القوم •

كيف تعرف أخلاق الخطيبين ؟

اعتاد بعض أهل العصر أن يسمحوا للخطيبين بالمجالسة والخروج وحدهما بحجة ، أن يتعرف كلاهما الآخر على حقيقته ، وقد ترتب على هذا المنهج شر كبير لاداعي لتفصيله ، وما هكذا يتعرف على أخلاق الخطيب ، وما مثله يسمح به الشرع الشريف الحريص على سلامة العرض والشرف • ان أخلاق الزوج وطباعه تعرف بالسؤال من جيرانه ، وممن يشركونه في العمل ، كما تعرف بمناقشة ولي الأمر له ومعاشرته بعض الوقت حتى يتبين حاله ، فاذا ظهر أنه مستقيم ، ارتبط معه ، والا عدل عنه •

وأخلاق الزوجة تعرف بالسؤال عنها من جيرانها ومعارفها الذين لا عداوة بينهم وبين ذويها ، فان عرفت

وليس واجبا عليها ، فإذا جاءت به الزوجة فهو كرم منها ومن أهلها •

فلهذا كله لا يحق للزوج أن يسأل عما جاء به أصهاره من أثاث ، ولا أن يشترط فيه شروطا معينة ، كما لا يحق له السؤال عن شئون الزوجة المالية ، فإن ذلك كله مكروه ومخل بالمرءة ، وقد اعتبر الثورى من يفعل ذلك لصا ، وبعد فإن الصداق اليسير من السنة النبوية ، والأثاث الخفيف من السنة النبوية أيضا ، على أن يأتى به الزوج دون الزوجة ، فقد تزوج النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة دراهم وأثاث بيت ، وكان رحي يد وجرة ووسادة من آدم (أى من جلد) حشوها ليف ، فإذا أدخل الزوج على الجهاز شيئا من اللين والحسن ، فأنما يفعل ما يريجه ويدخل السرور عليه وعلى زوجته ، ويزيد من متعتها بالحياة ، فإن جاءت الزوجة معها بأثاث ، فذلك كرم منها لا يشق عليها فيه •

وكان عمر بن الخطاب يقول : ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا زوج بناته بأكثر من أربعمئة درهم ، ولو كانت المفالة

الانحراف ، وشر ذلك على المجتمع أشد من شر الحروب والأمراض ، قال صلى الله عليه وسلم : « إذا خطب اليكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه ، إلا تفعلوه تكن فتنه فى الأرض وفساد كبير » •

اثاث البيت لا يجب على الزوجة :

وكمأنوصى أولياء النساء أن لا يبالغوا فى صداقهن ، نوصى الراغبين فى الزواج أن لا يطلبوا من أولياء الزوجة أو منها أثاثا معيناً ، فإن الزوج ليس له على زوجته سوى حق الزوجية من المتعة والمودة والرحمة ، كما لها عليه هذا الحق أيضا الى جانب السكنى والنفقة ، أما الأثاث الذى اعتادت النساء أن يأتين به الى بيت الزوجية ، فليس واجبا عليها الدخول به ، فلذا يعتبر فى الشريعة ملكا كاملا لها ، فليس للزوج فيه نصيب ، فإن المهر الذى دفعه لها إنما هو عطية واجبة عليه من الله لها ، لتكون راضية النفس بأسلاخها عن أهلها ،

لتصبح زوجته ويكون له حق الاستمتاع بها وبموادتها ورحمتها وانجاب الأولاد منه دون غيره ، وأما أثاث بيت الزوجية فهو واجب عليه

لها ، أما الصوم الواجب فلا يتوقف على اذنه ، بل تصوم حتما وان لم يرض بصيامها ، لأن حق الله أولى من حقه ، وأن لا تخونه في نفسها أو ماله ، وأن لا تأذن في بيته لأجنبي ، ولا لقريب لا يود دخوله ، وأن تطيعه في غير معصية ، وأن تكون قليلة الكلام ، وأن لا تكثر من الصلة بجاراتها ، فان ذلك قد يفسد العلاقة الزوجية بينهما ، وأن يعف لسانها عن سب أولادها وغيرهم ، وأن لا تفخر عليه بمال أو جمال أو حسب أو شهادة علمية تعلقوا شهادته ، وأن لا تزدرية لقله وسامته ، أو فقر أسرته ، وأن لا تمتنع عن التزين له ، بحجة اشتغالها بتقوى الله أو خفمة بيتها ، فان التزين للزوج مشروع ، قال تعالى : « ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن » الآية : قال الأصمعي : رأيت امرأة في البادية ، عليها قميص أحمر ، وهي مخضبة ، ويدها مسبحة ، فقلت ما أبعد هذا من ذاك ، فقالت :

ولله منى جانب لا أضيعه

وللهو منى والبطالة جانب

قال الأصمعي : فعلت أنها امرأة

صالحة لها زوج تزين له •

بمهور النساء مكرمة لسبق اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم •

وزوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي وداعة السهمي على درهين ، مع أن ابن المسيب كان من أغنياء المسلمين ، ثم حملها اليه ، وأدخلها من الباب وانصرف ، ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها •

وينبغي أن لا يقل الصداق عن عشرة دراهم ، خروجاً من خلاف بعض العلماء الذي أوجب هذا القدر •

آداب المعاشرة الزوجية :

على الزوجين أن يتعايشا بالمعروف وأن يجعلا التسامح أساس عشتريهما ، وأن يؤدي كلاهما حق صاحبه شرعا وعرفا ، وفيما يلي آداب كليهما وحقوقه بالنسبة للآخر •

حقوق الزوج :

من حقه على زوجته أن لا تعطى شيئا من بيته أو ماله الا باذنه ، ما لم تعلم رضاه ، فان أعطت بغير اذنه ولا علم برضاه كان الوزر عليها والأجر له ، وعليها أن لا تخرج من بيتها الا باذنه ، فان خرجت بغير اذنه لعنتها الملائكة حتى ترجع كما جاء في الحديث الشريف ، وأن لا تصوم تطوعا الا برضاه ، فان فعلت فلا ثواب

وصية امرأة عظيمة لابنتها :

وان عصيت أمره أو غرت صدره ، ثم اتقى مع ذلك الفرح ان كان ترحا (أى ان كان حزينا) والاكتئاب عنده ان كان فرحا ، فان الخصلة الأولى من التقصير ، والثانية من التكدير ، وكونى أشد ما تكونين له اعظاما ، يكن أشد ما يكون لك اكراما ، وأشد ما تكونين له موافقة ، يكن أطول ما تكونين له مرافقة ، واعلمى أنك لا تصلين الى ما تحبين حتى تؤثرى رضاه على رضاك ، وهواه على هواك ، فيما أحبت وكرهت ، والله يخير لك •

مستوفى الزوجة على زوجها :

من حقها عليه أن يعاشرها بالمعروف - وان كان يكرهها - لقوله تعالى : « وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » •

وقد أعظم الله حقهن فى حسن العشرة بقوله : « وأخذن منكم ميثاقا غليظا » وقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « الله الله فى النساء ، فانهن عوان (١) فى أيديكم ، أخذتموهن

لما تزوج الحارث بن عمر ملك كندة ، ابنة عوف بن محلم الشيباني ، أوصتها أمها عند توجهها الى زوجها بوصية نافعة لكل فتاة ، وقد رأينا أن نذكرها لتكون قانونا للحياة الزوجية كلما أمكن ذلك ، فقد عملت بها زوجة ملك ، وأنجبت منه الملوك السبعة الذين حكموا اليمن بعده •

قالت الأم لابنتها : عليك بالصحبة بالقتاعة ، والمعاشرة بحسن السمع والطاعة ، والتعهد لموضع عينيه ، والتفقد لموضع أنفه ، فلا تقع عينه منك على قبيح ، ولا يشم منك الا طيب ريح ، والكحل أحسن الحسن ، والماء أطيب الطيب المفقود ، والتعهد لوقت طعامه ، والهدو عنه عند منامه ، فان حرارة الجوع ملهبة ، وتنغيص النوم مبغضة ، وعليك بالاحتفاظ ببيتة وماله ، والارعاء على نفسه وعياله ، فان الاحتفاظ بالمال حسن التقدير ، والارعاء على العيال جميل التدبير ، ولا تفشى له سرا ، ولا تعصى له أمرا فانك ان أفشيت سره لم تأمنى غدره ،

(١) أى أسارى لديكم ، والمقصود انهن أصبحن فى رعايتكم بعد مفارقة أهليهن •

بأمانة الله ، واستحللتم فروجهن بكلمة الله ، •

والنفقة على الأهل عظيمة الثواب عند الله تعالى ، قال صلى الله عليه وسلم : « دينار أنفقته في رقة ، ودينار تصدقت به على مسكين ، ودينار أنفقته على أهلك ، أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك » وقال : « خيركم خيركم لأهله » •

وحسن العشرة يتمثل في لين القول ، وبسطة الوجه ، والمشورة والدعابة اليسيرة التي لا تفقده وقاره ومنزلته ، والاعتدال في الغيرة عليها ، فلا تكون منه في غير موضعها ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان من الغيرة غيرة يبغضها الله عز وجل ، وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة » وقال : « لا تكثر الغيرة على أهلك ، فترمى بالسوء من أجلك » فان رابك منها شيء فلك حق مراقبتها والغيرة عليها بحكمة ، حتى تكفها عن بواعث الريبة ، قال صلى الله عليه وسلم : « فأما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريبة » فان تحققت ربتك فيها ، فانفصل عنها من غير تلويث سمعتها وسمعة أهلها ، حفاظا على سمعة أولادك ، وسترا لعرض ذويها •

ومن حقها وحق الله عليه فيها ، أن لا يدخل عليها الغرباء ، وأن لا يسمح لها بالاذن لهم في غيبته ، وأن يهيئ لها سكنا بين جيران صالحين ، وأن لا يسلبها مالها أو مصوغاتها أو راتبها ، فان ساعدته فذلك كرم منها ، وليس واجبا عليها ، وأن يساعدوا في شؤون البيت ، وبخاصة في هذا الوقت الذي قل فيه الخدم ، وعملت فيه الزوجات بالمصانع الحكومية وغيرها ، وليس ذلك نقصا في حقك أيها الزوج ، ولا أفتياتا عليك ، بل هو واجب مشروع لأنه تعاون على البر ، والله يقول : « وتعاونوا على البر والتقوى » ولأن البيت مشترك بينهما ، وليس بيتها وحدها ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقيم بيته (أي يكنس قمامته وهي الكناسة) وكان يخفف نعله ويرقع ثوبه بيده الشريفة •

ومن حق الزوجة على زوجها أن يطعمها ويكسوها حسب حاله ودخله ، والاعتدال في ذلك مشروع ، قال تعالى : « ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا » •

ومن حقها وحق الله عليه أن حقوق الزوجين ، فإن عملا بها
يعلمها ما تجهل من الأحكام الشرعية، رفرت على بيتهما السعادة ، والله تعالى
وأن يسأل لها العالم عما يجهلانه من هو الهادى الى سواء السبيل ،
الأحكام الخاصة بالنساء ، تلك هى أهم

مصطفى الطير

بين التجسس والغيبة

للأستاذ ابو الوفا المراءى

عن المستورد بن شداد : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من أكل برجل مسلم أكلة ، فإن الله يطعمه مثلها من جهنم ، ومن كسى ثوبا برجل مسلم فإن الله يكسوه مثلها من جهنم ، ومن قام برجل مقام سمعة ورياء ، فإن الله يقوم به مقام سمعة ورياء يوم القيامة • أخرجه أبو داود • وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يبلغنى أحد عن أحد من أصحابى شيئا ، فأنى أخرج اليهم وأنا سليم الصدر ، قال عبد الله فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم مال فقسمه النبى صلى الله عليه وسلم

فأخبرته ، فاحمر وجهه فقال : دعنى فقد أودى موسى بأكثر من هذا فصبر • أخرجه الترمذى • غريب الحديث ، الأكلة بضم الهمزة : اللقمة ، وبفتحها : المرة الواحدة مع الاستيفاء ومعنى أكل برجل مسلم أكلة ، ان الرجل يذهب الى عدو الرجل فيتكلم فيه بغير الجميل يميزه عليه بجائزة ، والغيبة ذكر الانسان أخاه بما هو فيه مما يكره • فإن لم يكن فيه فهو البهتان • والتجسس البحث عما يكتتم من الأمور ، والتجسس بالحاء المهملة قريب منه ، وهو ما يدركه الانسان ببعض حواسه •

ليس هناك ارتباط بين رذيلتين من الرذائل الانسانية أشد مما بين هاتين الرذيلتين : الغيبة والتجسس حتى يكاد أن يتحدا فى بعض الأحيان ، فالمغتاب يحاول أن يتجسس على العيوب الخفية

عليه وسلم ، فانتهت الى رجلين جالسين وهما يقولان : والله ما أراد محمد بقسمته التى قسمها وجه الله والدار الآخرة ، فثبت حتى سمعتهما ، فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

الأول فى الغيبة ، وقد أجمل النبى صلى الله عليه وسلم فيه أهم الأغراض التى تبعت عليها وهى الأغراض التى قلنا عنها انها أغراض ذاتية ، فالإنسان يفتاب الرجل عند عدو ذلك الرجل ليأكل بذلك من طعامه أو ينتفع بشيء من ماله أو جاهه أو يستجديه ثوبا أو كساء ، ويفتأب الرجل بما يخذشه فى دينه أو دنياه ، ويسمع ذلك الناس ويرائيهم بأنه هو الغيور على الحرمات والكرامات ، ولا شك أن الاغتياب لهذه الأغراض والبواعث ، وخصوصا اذا كان بالقول المفترى المكذوب ، مما يؤذى المسلم وينال من شرفه ومكانه بين المسلمين ، لهذا حرمها الاسلام وتوعد عليها بأشد العذاب على النحو الذى ورد فى الحديث حيث توعد من يأكل لقمة من رجل نظير أن يفتأب عنده رجلا فان الله سيطعه لقمة مثلها من نار جهنم ، وكذلك من اكتسب ثوبا من رجل نظير أن يفتأب عنده مسلما فان الله سيكسوه ثوبا من نار جهنم ، ومن اغتاب مسلما لسمع الناس ويرائيهم بتقواه وغيرته على الدين ، فانه سيسمع به يوم القيامة ويعلم الخلق بأنه ما فعل ذلك خالصا

ليستغلها ضد من يفتابه ، والمتجسس يحاول أن يبحث عن الأخبار والتخفايا الشائنة ليتقرب بها الى من يتجسس له فى الغالب ويجمع بين هاتين الرذيلتين ان الباعث عليها هو تحقيق المنفعة الذاتية والأغراض الشخصية ، وأنهما لا يرضاها لنفسه الا خسيس النفس ساقط المروءة ضعيف الهمة جبان لا يستطيع أن يواجه الأمور بشجاعة وفى ضوء النهار فيحاولهما فى الظلام وفى الخفاء ، ولارتباطهما قرنها الله وسكهما فى نظام الرذائل ونهى عنهما بأعنف الأساليب وصورهما فى أبشع الصور حيث قال جل شأنه فى أواخر سورة الحجرات : « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب » أى لا يدعوا بعضكم بعضا يكره من الألقاب ، ثم قال سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا أيحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه » ولهذا الارتباط جمعنا بينهما فى كلمتنا هذه بحديثين صدرناهما بهما ، والحديث

هو التجسس العام أى التجسس على عورات الأمة ومواقع الضعف فيها وإبلاغها الى أعدائها ، لأن ذلك التجسس لا يلحق ضرره فردا واحدا كما فى التجسس الخاص بل يلحق الأمة جمعا وقد يودى بها ويورثها الذل والاستعباد ، ومن آثار التجسس أنه يغرس الضغائن والأحقاد بين الناس ويؤثر بينهم الشرور ويفقدهم الثقة ويجعل بعضهم لبعض عدوا ويبعث فيهم روح الانتقام فتحتل أواصرهم ، وتتفتت وحدتهم ، ولذا حرمه الله كما حرم الغيبة لأن آثار الشر فيهما متشابهة ، ولقد أمر الرسول أصحابه - كما جاء فى الحديث - ألا يبلغه أحد عن أحد منهم شيئا ، أى لا يتجسسوا ، وعلل ذلك بقوله : فانى أخرج اليهم سليم الصدر ، أى ليس فى نفسى من أحد منهم غيظ ولا حقد ، وأحب أن أظل كذلك معهم ، ونقل الأخبار والمعاني الى عن واحد منهم يوغر صدرى ويكدر صفوى ، ويحفظ قلبى ، ولقد أكد ذلك بتطبيق عملى ، فحين نقل اليه أحد أصحابه أن بعض الناس أساء القول فيه فى قسمة بعض المال بين أصحابه جهلا وزورا : والله

لله وغيرة على دينه ، وانما فعل ذلك ليسمع ويرى الخلق تقواه ، فلا يستحق ثوابا ولا جزاء حسنا بل يجزى الهوان على رؤوس الأشهاد •

والغيبة تكون بذكر ما يكرهه المرء فى الدين والدنيا سواء كرهه لنفسه أو لمن يرتبط به ممن يلحقه عاره ، ولا يبيح الاسلام ذكر عيوب الخلق الا عند الضرورة والمصلحة العامة مثل التحدث عن يرشجون للولاية أو يتصدرون للشهادة أو يتحملون عبء رواية حديث رسول الله أو يظلمون الناس ويغتصبونهم حقوقهم أو يستهترون بالفسق ويجهرون به على أن يكون ذلك فى حدود الواقع من أحوالهم وأعمالهم •

وقد ألمح المتنبى الى تلك المعانى فأوجز وأجاد حيث قال :

وأكبر نفسى عن جزاء بغية
وكل اغتيال جهد من لا له جهد

والحديث الثانى فى التجسس ، وهو تتبع أخبار الناس وعوراتهم والبحث عنها لإبلاغها الى الآخرين واستغلال ذلك فى غرض ذاتى لا لمصلحة عامة ، وشر أنواع التجسس

وهو حرام لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالموودة » •

وقد قرر أكثر الفقهاء قتل الذي يتجسس على المسلمين للأعداء وهذا هو ما تفعله الدول الآن وخاصة أثناء الحروب لتأمين جبهاتها وجيوشها •

وبقى من الكلام فى الحديثين الكلام على ما تضمنناه من دقيق التشبيه وبديع الكناية وقد صور الحديث الأول عدل الله فى الجزاء على الغيبة وأنه الجزاء الوفاق، فكافى لقاء اللقمة فى الدنيا على غيبة المسلم لقمة مثلها من النار والكساء على الغيبة كساء مثله من النار وبالرياء والسمعة عليه تسميع واقتضاح ، كما تضمن الحديث الثانى تلك الكناية الرائعة فقد كنى بسلامته ، ولا شك أن الغل والضغن داء تشقى به الصدور وتعتل به الأجسام •

ابو الوفا المراكشى

ما أراد محمد بما قسم وجه الله والدار الآخرة بعد أن ثبت من ذلك القول حين تسمع اليهم وتوقف عندهم ليتأكد •
تغير وجه رسول الله من الغضب وقال لمن نقله اليه : دعنى عنك ، أى اتركنى ولا تحدثنى ، مثل هذه الأحاديث ، فانه من الأذى الذى لا بد أن يلاقه الرسول ويصبر عليه ، ولقد صبر موسى على ما أودى به ، وكان أكثر من ذلك فصبر عليه وما على الا أن أصبر كما صبر •

وبالكتاب وبالسنة وبالقول وبالعمل وبالتفصيل وبالتعليل بين صلى الله عليه وسلم ما قرره الاسلام فى التجسس وأنه محظور لا يترخص فيه الا ضد أعداء الأمة حين تلجى الضرورة الى استعماله للوقاية منهم أو تعرف مواضع الضعف فيهم والاحتياط من مفاجاتهم فحيث يكون سلاحا لا بد من استخدامه والاستعانة به ، وقد استخدمه رسول الله فى بعض معاركه لهذه الأغراض •
والتجسس للأعداء نوع من موالانهم

السائح الشهيد... عبد الله بن رواحة

لأننا نأخذ الشاهد من قرون

كان الشعر أدنى وسائله الى الله
ورسوله ، ولا أقول هذا تهوينا لمنزلة
الشعر ، وانما أقوله تقريراً للواقع ،
فقد كان ابن رواحة أحد السبعين
الذين بايعوا محمدا صلى الله عليه
وسلم بيعة العقبة الأخيرة ، واختير
ليلتها نقيبا ضمن الاثنى عشر نقيبا
الذين اختارهم جبريل لرسول الله ،
ثم أحد الأبطال الذين ناضلوا كفار
قريش في كل موقعة : شهد بدر
وأحداً والمشاهد كلها على مدى صحبته
لخاتم الأنبياء والمرسلين ، ثمانية أعوام
قضاهما تحت قبة الايمان مجاهداً
بسنانه ولسانه ، ولا جدال في أنه كان
من الأبطال ، ولا أدل على ذلك من
أنه كان أحد الثلاثة الذين انتدبهم
رسول الله يوم بدر لمنازلة عتبة وشيبة
والوليد بن عتبة ، ولولا أن عتبة رفض
منازلة الأنصار لرأينا له موقفاً نبيلاً

جليلاً ، ولثقة النبي به أرسله مبشراً
أهل العالية بالنصر على كفار قريش
في تلك الغزوة ، وفي غزوة الأحزاب
كان أحد رسل النبي الى بنى قريظة
حين نقضوا عهد رسول الله وميثاقه ،
واستخلفه رسول الله على المدينة حين
خرج الى غزوة (بدر الموعد) وبعثه
سرية في ثلاثين راكباً الى (أسير بن
رازم اليهودي) بخير ، فأنهى اليه
أن رسول الله « يستعملك ويحسن
الك ، فأظهر (أسير) الموافقة ،
وأبطن القدر - في خبر يطول - فلما
رآه بصدد القدر به وبأصحابه قاتله
ومن معه حتى انتهت المعركة بقتل
أسير وجنوده ، واستعمله النبي خارصاً
على ثمار خير الى أن انتدب لحرب
الروم ، ومع ذلك فأنا هنا أعيش معه
في شعره ، وشعره صدى لفعله ،
فشعره سيفه ، وسيفه شعره .

فقال عبيدة : لو كان أبو طالب حيا لعلم أنى أحق بما قال منه حيث يقول :

ونسلمه حتى نصرع حوله
ونذهل عن أبنائنا والحلائل

ولكن الأمر يختلف حين انتقلت الدعوة الى المدينة ، وصارت المدينة حاضرة لها ، وبنو قيلة أنصار الرسول ، وحدثت الأحداث الموجعة لقريش ، هنالك فرغت الى الشعر تنال به من محمد وأصحابه ما لم تنله بالسيف ، وأصبح لها شعراء أظهرهم أبو سفيان ابن الحارث بن عبد المطلب ، وعبد الله ابن الزبيري ، وضرار بن الخطاب الفهري ، وكان شعر هؤلاء الشعراء يروى ، ويؤذى قوما آمنوا بالله ورسوله ، فأرادوا أن يكون لهم شاعر ينافح عنهم ، ويعارض شعراء قريش ، فيكون لهم النصر في ميدان الشعر وميدان الحرب فقال قائل لعلى بن أبى طالب : اهج عنا القوم الذين هجونا - وقد يكون ذلك منهم لأن أباه يقول الشعر - فقال على : ان أذن لى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلت • فقال رجل : يارسول الله : ائذن لعلى كيما يهجو عنا هؤلاء القوم الذين هجونا • فقال : ليس هناك • ثم قال للأنصار : ما يمنع الذين

كيف بدأ شعر الجهاد ؟ وجوابنا على هذا السؤال يقتضى بسطا وتفصيلا ، لأنه يتصل بالشعر على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد اعتاد مؤرخو الأدب ونقاد الشعر أن يجعلوا للرسول شعراء ، ولقريش شعراء ، ويتحدثوا عن خصائص ذلك الشعر وبيان ألوانه ويجعلوا ذلك قد حدث بعد الهجرة ، وبعد معركة بدر بالذات ، ولم يخطئوا في نظرهم وفي توقيتهم ، بيد أنى أود أن أذكر أن قريشا لم تكن تقول الشعر فى الجاهلية ولم تستحدثه ومحمد فى مكة يدعوهم الى الايمان ، ويتلو عليهم القرآن اكثفاء منها بتعذيب أصحابه ، واضطهادهم ، والنيل منهم ، وقد يبلغ السفه بهم أن ينالوا من سيد الخلق نفسه ، وكان أبو طالب يصدهم بيده وشعره ولم يأبه رسول الله بشعر أبى طالب ، وانما كان يرضيه ذبه عنه ، وانتصاره له ، وقد بقى شعر أبى طالب يروى فى كل حدث ، وكل موقف ، فانظر معى الى الشهيد (عبيدة بن الحارث بن المطلب) حين جىء به الى رسول الله وقد أصيب فى بدر بضربة من عتبة بن ربيعة قال : « ألسنت شهيدا يارسول الله ؟ قال : بلى •

نصروا رسول الله بسلاحهم أن ينصروه
 بالسنتهم؟ فكان أن قام حسان بن ثابت
 وكعب بن مالك ، وعبد الله بن رواحة
 بما دعا اليه الرسول • قال الرواة (١) :
 فكان حسان وكعب يعارضانهم بمثل
 قولهم بالوقائع والأيام والمآثر ،
 ويعيرانهم بالمثالب ، وكان عبد الله
 ابن رواحة يعيرهم (بالكفر) وكان
 في ذلك الزمان أشد القول على الكفار
 قول حسان ، وأهون القول عليهم قول
 ابن رواحة ، فلما أسلموا وتفقهوا في
 الاسلام كان أشد القول عليهم قول
 ابن رواحة •

(٢) لاهم لولا أنت ما اهتدينا
 ولا تصدقنا ولا صلينا
 فأنزلن سكتة علينا
 وثبت الأقدام ان لاقينا
 ان الألى قد بغوا علينا
 وان أرادوا فتنة أبينا
 فقال النبي : اللهم ارحمه • فقال
 عمر : وجبت •

وهذا الشعر خالص مرجعه الى
 قلب الشاعر ، ونفحات القرآن ، وفيه
 الهداية والصلاة والتصدق ،

وهذا ما دعاني الى العناية بشعره ،
 والنظر الى كيف هو ؟ وما مدى تمثيله
 لحياة قائله وملامح الدعوة الاسلامية
 فيه ؟ ولاشك في أنه كان يقول الشعر
 في الجاهلية • وله ميراث فيه ، فجده
 لأمه عمرو بن الاطنابة كان شاعرا
 يحفظ الناس شعره ، ويمثلون به ،
 منهم : معاوية بن أبي سفيان في حرب
 صفين حين كان يهيم بالفرار من جيش
 علي ، فما رده الا شعر بن الاطنابة
 ثم هو من بنى الحارث بن الخزرج ،
 وفي الخزرج شعراء كثيرون منهم

(١) الأغاني أخبار حسان •

(٢) اللهم

تجمعوا فى دار الندوة ليروا محمدا
وصحبه قال : يابن رواحة ، أيها يطلب
سكوته • فقال رسول الله ياعمر انى
أسمع ، فأسكت عمر • وقال لابن رواحة :
قل لاله الا الله وحده ، نصر عبده ،
وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده •
فقالها ابن رواحة ، فرددها المسلمون
وراءه ، وامتلأ بها فضاء مكة •

قلنا ان شعره كان شديد الوقع على
قريش بعد اسلامها ، فانظر الى هذا
الشعر الذى طلب عمر اليه أن يسكت
عنه ترفيه الوخر الأليم ؛ فالشطر الأول
منها «خلوا بنى الكفار عن سبيله» فيه
كل ما يؤلم النفس ويوجع القلب ،
أمر لمن ؟ لبنى الكفار • لماذا ؟ ليخلوا
الطريق للمهادى ؛ فطالما وقفوا حجر
عثرة أمامه ثلاث عشرة سنة وهم
يصدون عن الدين ، خلوا فكل الخير
مع رسوله ، ومع ذلك لا يؤمنون
ولا يتعقلون • وانظر الى قريش
تضرب لأجل التنزيل ، وتضرب
للتأويل وهو المآل فعزير عليهم أن
يعبروا بتجافيههم عن الدين والتنزيل
والتأويل • أى نكوصهم عنه أولا
وأخيرا •

والسكينة والتثبيت ، ولا توجد فى شعر
جاهلى ، ولا فى شعر شاعر مخضرم
دفعة واحدة بل وقد اتخذها الصحابة نشيدا
يوم كانوا يحفرون الخندق • عن البراء
ابن عازب قال : كان رسول الله يوم
الأحزاب ينقل معنا التراب ، وقد وارى
التراب بطنه ، ويقول : « لاهم لولا
أنت ما اهتدينا ، الأبيات ، وحين يبلغ
« آيينا » يرفع بها صوته صلى الله عليه
وسلم • ومن هذا القبيل من الشعر
الذى يصلح للفناء الجماعى شعره
الذى قاله وهو آخذ بخطام ناقة رسول
الله وهو يطوف بالكعبة فى عمرة القضاء
سنة سبع من الهجرة • قال ابن
رواحه :

خلوا بنى الكفار عن سبيله
خلوا فكل الخير مع رسوله
نحن ضربناكم على تأويله
كما ضربناكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله
ويذهل الخليل عن خليله
يارب انى مؤمن بقبيله

ولأن عمر رضى الله عنه يعرف
قسوة هذا الشعر على قريش ، وقد

وقد عرف ابن رواحة منزلة شعره
فحكى عن نفسه قال : مررت في
مسجد رسول الله، ورسول الله جالس،
وعنده ناس من أصحابه في ناحية منه •
فلما رأوني أضبو (١) الى : يا عبد الله
ابن رواحة ، يا عبد الله بن رواحة •
فعلمت أن رسول الله دعاني ، فانطلقت
نحوه ، فقال : اجلس هاهنا ، فجلست
بين يديه • فقال : كيف تقول الشعر ؟
كأنه يتعجب لذلك - قلت : أنظر في
ذلك ثم أقول • قال : فعليك بالمشركون،
ولم أكن هيأت شيئاً فنظرت في ذلك ،
ثم أنشدته فيما أنشدته : وبدأ الشعر
بخطاب قريش :

خبروني - أثمان العباء - متى
كنتم بطاريق أو دانت لكم مضر

قال : فرأيت رسول الله كره بعض
ما قلت : أنى جعلت قومه « أثمان
العباء » فقلت :

ولو سألت أو استصرت بعضهم
في جل أمرك ما آووا ولا نصروا
فثبت الله ما آتاك من حسن
ثبوت موسى ونصرا كالذي نصروا
فأقبل بوجهه متبسما وقال : وإياك
فثبت الله • وهذا الشعر يقطر
إيمانا ، وجبا صادقا لرسول الله ،
وهو لا يبارح الحق فقد تفرس فيه
الخير فرامة عميت عنها قريش ،
ولذلك لا يصلحون للنصر ولا للإيواء ،
ثم دعا له بالثبوت على ما آتاه الله من
حسن ، وما أجل ما آتاه : انه
الرسالة لهداية البشرية • وقد نال
على هذه الأبيات دعاء مثل دعائه ،
وهو دعاء مجاب ، انه دعاء الرسول ،
ولا يضير الشاعر أن كرر القافية في
البيت الثالث والرابع « نصروا »
فلكل مقام وشئان بين النفي
والإثبات ، ثم هو في موقف
الارتجال •

واذا نظرنا الى شعره الذي قاله
في غزوة (مؤتة) حين تهيأ للرحيل،
وحين رحل ، وحين استعد للقتال ،
وحين دخل في الميدان وجدنا الأداء

ياهاشم الخير ان الله فضلكم
على البرية فضلا ما له غير (٢)
انى تفرست فيك الخير أعرفه
فرامة خالفتهم في الذي نظروا

النفسى فى أجلى صورة ، وأصدق ابانة ؛ انه من القلب الى القلب ، فيه شفيف روح ، وخفقة وجدان ومنطق شهيد •

وأنا هنا لا أؤرخ لغزوة مؤتة ، ولا أجتهد فى بيان أسباب هزيمتها ، ولا أفاضل بين قوادها انما همى كله فى ذلك الشعر الذى سجل انطباعاتها على جنان ذلك الشاعر الذى يرى الأمور من خلال ذلك الجنان ، فهو يتحدث ملهما ، ويرفرف هائما ، مشتاقا الى الجنة يريد لها ولا سبيل له اليها الا الجهاد والاستشهاد •

فقال ابن رواحة :

لكننى أسأل الرحمن مغفرة

وضربة ذات فرغ تقذف الزبدا

أو طعنة بيدى حران مجهزة

بحربة تنفذ الأحشاء والكبدا

حتى يقولوا اذا مروا على جدثي

أرشدك الله من غاز وقد رشدا

هو لا يريد عودة الى داره ، بل

يسأل الرحمن الغفران ، وضربة سيف

تقذف دماء ، وطعنة رمح تسلك كبده

وأحشاءه حتى يقول كل مار بقبره :

هذا الغازى الذى رشد ، وقاتل حتى

استشهد •

ولهذه الغزوة أسباب منها أن

رسول الله بعث (الحارث بن عمير

الأزدى) الى ملك بصرى بكتيب ،

فلما نزل مؤتة عرض له (شرحبيل

الغسانى) فقتله • فاشتد ذلك على

رسول الله ، وندب الناس فأسرعوا

وعسكروا بالجرف وهم ثلاثة آلاف •

فقال رسول الله : « أمير الناس زيد

ابن حارثة ، فان قتل فجعفر بن أبى

طالب ، فان قتل فعبد الله بن رواحة ،

فان قتل فليترض المسلمون بينهم

رجلا ، فيجعلوه عليهم » وحانت ساعة

الوداع فبكى ابن رواحة • فقالوا له :

ويتحدث ربيه زيد بن أرقم فيقول
عن مسيره الى مؤتة : فو الله ليسير
ليلة اذ سمعته يتمثل بأبياته هذه -
والخطاب لناقته :

اذا أدبتني وحملت رحلى
مسيرة أربع بعد الحساء
فشأنك أنعم وخلالك ذم
ولا أرجع الى أهلى ورأى

وجاء المسلمون وغادرونى
بأرض الشام مشتهى الثواء
هنالك لا أبالى طلع بعلى
ولا نخيل أسافلها رواء

قال زيد فلما سمعت منه ذلك
بكيت ، فحفقنى بالدره • وقال :
ما عليك يا لكع يرزقنى الله الشهادة
دترجع بين شعبتى (١) الرحل ثم
مضى الجيش الاسلامى حتى بلغ
مشارف الشام ، فنزلوا (معان)
وجاءهم الخبر أن (هرقل) قد نزل
(مآب) من أرض البلقاء فى مائة ألف
من الروم ، ومائة ألف من المستعربة
(قبائل لخم وجذام وبنى القين وبهراء
وبلى) فأدركوا قلة جيشهم وكثرة
جيش عدوهم ، فمكثوا ليلتين
يتشاورون • وقالوا : نكتب الى رسول

الله ، ونخبره بعدد عدونا ؛ فاما أن
يمدنا برجال واما أن يأمرنا بأمره
فتمضى له • وعاظ هذا الموقف ابن
رواحه فاندفع - كما يقول العقاد -
بحماسة الشاعر ، وحمية الشهيد •
فقال : « يا قوم والله ان الذى تكرهون
للذى خرجتم تطلبون الشهادة ، وما
نقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة ،
ما نقاتلهم الا بهذا الدين الذى أكرمنا
الله به ، فانطلقوا ، فانما هى احدى
الحسينين : اما ظهور واما شهادة »
فقالوا : صدق والله ابن رواحة ،
ومضوا الى لقاء عدوهم ، ويسمى ابن
رواحه يومى المشورة حسبا ، فيقول
شعرا فيه تصوير لحالتهم - والحديث
عن الخيل - :

أقامت ليلتين على معان
فأعقب بعد فترتها جموم (٢)

فرحنا والجياد مسومات
تنفس من مناخرها السموم

فلا وأبى (مآب) لنأتينها
ولو كانت بها عرب وروم

فهو طالب جهاد واستشهاد ، لايهاب
عربا ولا روما ، والتقى الجيشان -

منذ فصل من المدينة وودع الرسول وأصحابه وهو يهتف بالشهادة ، ويمهد لها ، فلما أتيت له الفرصة لم يرض بغيرها بديلا • لقد كان شعره قطرات دمه قبل أن يسيل على رماح الروم ، وروحه كانت متعلقة بروح الله قبل أن يحمل اللواء ، فهنيئا له الجنة ومنزلة الشهداء •

عن هشام بن عروة عن أبيه قال : لما نزلت « والشعراء يتبعهم الغاؤون » قال : عبد الله بن رواحة : قد علم الله أنى منهم فأنزل : « الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون » فالله أكرمه بهذا الاستثناء ، ورفع عنه مذمة الشعراء الذين يقولون مالا يفعلون •

هذا الشاعر (١) وجبت له الرحمة ، ونال رضا الله ورسوله ، ولنا فيه القدوة الحسنة ، والنموذج الكريم •

السيد حسن قرون

غير المتكافئين فى العدد والعدة - فى (مؤتة) فاستشهد الأميران : زيد ابن حارثة وجعفر بن أبى طالب ، وجاءت نوبته ، وكان معجلا ، فأناه ابن عم له بقطعة لحم ، فأخذها منه ، فانتهم منها نهسة ، ثم سمع الحطمة فى ناحية الجيش فقال : وأنت فى الدنيا ثم ألقاها من يده ، وحمل سيفه وحمل اللواء وارتجز :

يا نفس ألا أراك تكرهين الجنة
أحلف بالله لتنزلنه
طائمة أو لتكرهنه

ونظر الى صاحبيه وقال :

يا نفس الا تقتلى تموتى
هذا حمام الموت قد صليت
وما تمنيت فقد أعطيت
ان تفعللى فعلهما هديت

واندفع يقاتل حتى سقط شهيدا
فى جمادى الأولى من السنة الثامنة
من الهجرة •

واتفق المسلمون على خالد بن الوليد فكان القائد الذى احتال ببراعته الحربية حتى رجع بالجيش الى المدينة • فابن رواحة

(١) ليس له عقب •

سدّ الذرائع .. عند الفقهاء

للدكتور محمد محمد الشرقاوي

ظهر على مسرح الفقه الاسلامي
عامل من عوامل استنباط الحكم
الشرعي المناسب لعمل من الأعمال
التي لم يجد الفقهاء لها أو عليها نصا
صريحا من الكتاب العزيز أو السنة
المطهرة ، وقد تعارف العلماء على
تسميته بسدّ الذرائع ، وشاع هذا
اللون الاجتهادي في الفقه أكثر ما
شاع على لسان المالكية بنوع خاص
واتخذوا منه محورا هاما دارت حوله
عجلة الرأي والاجتهاد في تنابع
وكثرة جعلت منه قاعدة عامة من
قواعد الفقه التي تنزل عليها الحوادث
الوافدة ، والمتغيرات المتجددة في دنيا
الناس لتأخذ لنفسها الحكم الشرعي
الملائم حسبما يملى على المجتهدين
اجتهادهم ، ويسعفهم بحثهم
وتقصيهم .

وكان هذا أثرا من آثار الفتح
الاسلامي ، وانفتاح العلماء والمجتهدين
على آفاق جديدة زاخرة بالجديد
من الحوادث ، والمتنوع من الأعمال ،
فبرز في محيط العمل الفقهي والنشاط
الاجتهادي ما سمي «بالرأي» وسرعان
ما سائر الحياة في شتى اتجاهاتها ،
ولبي الكثير من متطلباتها ، وقد
استهدى فيه الفقهاء بالمبادئ العامة
للدین ، والقواعد الكلية التي فهمت
من مختلف النصوص . . فتعددت
وجوه الرأي ، وتنوعت ضروبه .
فسمى مرة قياسا ، ومرة أخرى
استحسانا ، وثالثة مصالح مرسلة ،
أو براءة أصلية ، أو بناء على الأصل ،
أو استصحابا ، أو سدا للذرائع . .
وفي هذا يقول ابن قيم الجوزية في
اعلام الموقعين : « ان الرأي عندهم

المأخوذة من شتات النصوص المنبثة
فى تضاعيف الرسالة •

والذرائع جمع ذريعة : وهى
الواسطة بين شيئين : وقد ذكر
الشاطبى حقيقتها بقوله (١) : « هو
التوسل بما هو مصلحة الى مفسدة »
ولكن بشرط من شرطين :

(١) أن يظهر لذلك قصد فى
الوصول الى المفسدة عن طريق هذا
المباح من الأعمال •

(٢) أن يكثر التعامل بذلك بين
الناس بمقتضى العادة ولو لم يكن هناك
قصد الى ذلك • • ومعنى ذلك : أن
الشيء المشروع الذى درج عليه تعامل
الناس اذا قصد أو كثر اتخاذه جسرا
موصلا الى ما ليس بمشروع لكى
يموه بذلك ويظهر بصورة المتباعد عن
الحرام - يصير حراما لأنه موصل
الى الحرام ، وكل ما يودى الى الحرام
قصدا أو عادة فهو حرام مثله ، وقد
أجمع العلماء من الفقهاء على تحريم
هذا الأسلوب المتلوى وان سموه
بأسماء مختلفة واعتبروا فيه اعتبارات
جانبيه • • وذلك نظرا الى المآل

ما يراه القلب بعد فكر وتأمل ومعرفة
لوجه الصواب » ، وقد أطلق الرأى
عند أهل الشريعة على ما سوى أخذ
الحكم من النصوص بصفة مباشرة ،
وبهذا صار الرأى صنفا من أصناف
الاجتهاد يتناول كل ما تقدم
ذكره • • • فكل واحد مما ذكر
نوع من الرأى كما أن الرأى
نوع من الاجتهاد المأذون فيه فى
حديث معاذ بن جبل رضى الله عنه
حين قال للرسول صلى الله عليه وسلم
فى معرض الاجابة عن كيفيات معرفته
للأحكام : « اجتهد رأى » ومع أن
الكتاب والسنة هما أصل التشريع
الاسلامى ، والاجماع والقياس
راجعان اليهما ، فقد ثبت الاذن
للرسول عليه الصلاة والسلام
بالاجتهاد ، وأذن هو لأصحابه فيه ،
وأقرهم عليه ، ودربهم على سلوك
دروبه ، وتقليب وجوهه ، وكأنه
بذلك يعد الأمة كلها فى شخص
الصحابة للغد المجهول ، وما عسى أن
يتمخض عنه من مستحدثات النوازل
ووقائع الحياة •

فسد الذرائع اذن فرع من فروع
الاجتهاد له صفة القاعدة العامة

عن المكلفين بالاقدام عليه أو الاحجام عنه الا بعد نظره الى ما يؤول اليه ذلك الفعل ، وقد ثبت شرعا اعتبار المآلات في أصل المشروعية بقوله تعالى في آية الصيام : «لعلكم تتقون» ، وقوله : « ولكم في القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون » وهذا ونحوه دليل على النظر الى نهاية العمل المباح فان كان مشروعا كانت الوساطة اليه مشروعة ، وان كان محظورا كانت الوسيلة المباحة التي يقصد بها الوصول اليه محظورة كذلك ومن هنا نشأت قاعدة سد الذرائع ومن أمثلتها :

(١) قوله تعالى : « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم » فاننا لو نظرنا الى سب الآلهة التي تعبد من دون الله لوجدناه في حد ذاته عملا مشروعا فيه نصرة للحق وامتهان للباطل ، وهو من هذه الناحية مباح ، ولكن اذا نظرنا الى مآله وما يترتب عليه من سبهم لله تعالى لوجدنا مفسدته أكثر من منفعتها ، فلذلك منع الشارع من مزاوله هذا الجائز لئلا يكون سبيا في فعل مالا يجوز •

واعتبارا للقصد ، وقد حكم مالك رضي الله عنه قاعدة سد الذرائع في أكثر أبواب فقهه حتى قال بعض العلماء : « ان سد الذرائع ربع التكليف » ، وذكر لها ابن القيم تسعة وتسعين مثالا في كتابه أعلام الموقعين •

ومن أسقط حكم الذرائع من حسابه الفقهي كالشافعي رضي الله عنه فقد نظر الى مآل الأعمال وجعل له أثرا في الحكم ، والحنفية يقولون : كل ما أدى الى الحرام فهو حرام •• فهؤلاء الأئمة متفقون على أنه لا يجوز التعاون على الاثم والعدوان باطلاق ، وكل منهم لا يقر القصد الى المحرم ولو من طريق المباح •• فقاعدة سد الذرائع في جوهرها متفق على اعتبارها في الجملة ، وانما الخلاف في تحقيق المناط الذي يستند اليه التحريم ويتحقق به التذرع •• وهو ما يعبر عنه بتحقيق المناط في الأنواع ، فالعبرة بمآلات الأعمال ومقاصدها كما قرر الشاطبي في المسألة العاشرة (١) حيث قال : « النظر في مآلات الأفعال معتبر مقصود شرعا •• وذلك لأن المجتهد لا يحكم على فعل من الأفعال الصادرة

والاسترشاد بها ••• لثلا تكون ذريعة موصلة الى التشبه باليهود فى أقوالهم الملتوية ، وأساليبهم الخبيثة فى مخاطبة النبى صلى الله عليه وسلم بتلك اللفظة التى كانوا يريدون بها وجهها الآخر الدال على الرعونة والذم ، ولثلا يكون ذريعة من جانب آخر الى أن يقولها اليهود للرسول صلى الله عليه وسلم تشبها بالمسلمين ويقصدون بها غير ما يقصده المسلمون •

(٥) حين أشار بعض المسلمين على الرسول صلى الله عليه وسلم بقتل من ظهر نفاقه من المنافقين رفض قتالهم مع أنه عمل مباح فى حد ذاته وذلك لثلا يتخذ ذريعة الى اطلاق الألسنة الحداد من عقابها لتقول فى الرسول قولاً لا يرضاه ولذلك قال لأصحابه : « أخاف أن يتحدث الناس أن محمداً قتل أصحابه » •

(٦) لما بنى البيت الحرام على غير الأساس الذى أقامه عليه ابراهيم عليه السلام حين رفع قواعده مع ابنه اسماعيل عليه السلام ••• لم يقدم الرسول صلى الله عليه وسلم على هدمه واعادة بنائه ، مع أن هذا عمل مبرور فيه اظهار لحقيقة مقدسة ،

(٢) قال تعالى : « ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن » فقد منع الله تعالى النساء من ضرب أرجلهن بالأرض وهو جائز فى نفسه ، لثلا تصدر عنه وسوسة الحلى ، وأصداء الزينة مع ما تثيره فى أنفس الرجال وقلوبهم من دواعى الفتنة وبواعث الفساد فمنع من الأول ليكون ذلك منعا من الثانى •

(٣) قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات ••• » الآية فقد منع من الدخول على أولياء الأمور وهم فى أوقات الخلوة فى هذه الأوقات الثلاثة من قبل صلاة الفجر وبعد الظهر وبعد صلاة العشاء ، ولم يمنع فى غيرها وذلك بدون استئذان لثلا يكون ذريعة الى الاطلاع على العورات التى يغلب الكشف عنها فيها ويندر فى غيرها •

(٤) قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لاتقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا » فقد نهاهم الله تعالى عن توجيه هذه الكلمة الى الرسول صلى الله عليه وسلم مع قصدهم الخير ، فيها ،

ووضع للأمور في وضعها الحق ... ولكنّه صلى الله عليه وسلم تركه نظرا الى مآله المتوقع ، وعاقبته المنتظرة وهو ما يحدث من فتنة الارتداد عن الاسلام والثورة على الرسول في وقت لم تتعمق جذور الاسلام في القلوب ولذلك امتنع عن المباح المشروع لئلا يكون ذريعة الى ضرر أرجح من مصلحته ، وأبلغ من اعتباره ففي رواية البخاري أن الرسول صلى الله عليه وسلم قل لعائشة رضي الله عنها : « لولا حداثة قومك بالكفر لنقضت البيت ثم لبنيته على أساس ابراهيم » ولهذا أفتى الامام مالك رضي الله عنه الأمير الذي كان يعاصره حين أراد أن يرد البيت على قواعد ابراهيم بعدم الاقدام على ذلك وقال : « لا تفعل لئلا يتلاعب الناس ببيت الله » فلا يخفى أن في هذا ترك مصلحة محققة من أجل مفسدة مظنونة ومع ذلك رجحت .

هذا قليل من كثير من صور سد الذرائع التي اتفق الفقهاء على اعتبارها في معناها وأقروا جميعا بأن ارتكاب أخف الضررين واجب ، وبأن القصد الى الحرام حرام وان اختلفوا في تكييفها فقها وتحقيق مناط الحكم فيها ولكنهم يلتقون جميعا على اعتبار معناها ومغزاها ، وإذا كان ابن القيم قد أكمل لها تسعة وتسمين مثلا ... فإنه قال في نهايتها : ولتقتصر على هذا العدد المتوافق لأسماء الله تعالى الحسنی . ولله وراء ذلك أسماء وأحكام .

د. محمد محمد الشرقاوى

(٧) في حديث الأعرابي الذي بال في المسجد ولفظه كما في الشيخين : « بينا نحن في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء أعرابي فقام يبول في المسجد ، فقال أصحاب

من هذى السنة :

الأكل من الطيبات

للأستاذ منشاوي عثمان عبود

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (أيها الناس : ان الله طيب ، لا يقبل الا طيبا ، وان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال تعالى : « يأيتها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا » وقال تعالى : « يأيتها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم » ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء يارب يارب ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وغذى بالحرام فأنى يستجاب لذلك) •

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولازمه فكان أكثر أصحابه رواية عنه ببركة ملازمته له - روى ٥٣٤٧ حديثا ، ودعا الرسول له ألا ينسى ، وكان من أهل الصفة الفقراء ، توفي بالمدينة سنة ٥٧ هـ عن سبعة وثمانين عاما ، ودفن بالبقيع •

اللفظة :

(ان الله طيب لا يقبل الا طيبا)
الطيب ضد الخيث ، قال تعالى : « قل لا يستوى الخيث والطيب » (١)
والمقصود بوصف (طيب) فى جانب الله تعالى أنه سبحانه منزّه عن النقائص ومتصف بكل كمال ، والمقصود بهذا الوصف فى جانب العمل أمران :

الأول : أن يكون العمل مشروعا فى ذاته ، وأن يكون أداؤه صحيحا موازيا^١ للشروط الشرعية •

رواه مسلم

تعريف بالراوي :

هو عبد الرحمن بن حنجر كناه النبی صلى الله عليه وسلم بأبى هريرة حينما رآه يحمل هرة - أسلم فى غزوة خيبر سنة سبع من الهجرة ، وشهدها

(١) سورة المائدة آية رقم ١٠٠

الثانى : أن يكون بعيدا عن الرياء
وطلب السمعة والشهرة •
يفذوه من باب علا اذا نجع فيه
وكفاه اه •

(أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين)
أى أنه تعالى أوجب على المؤمنين
ما أوجبه على المرسلين ، فلا فرق بين
الرسول وغيرهم فى لزوم اكتساب
الحلال ، واجتناب الحرام •
(الطيبات) المراد بها ما أحله الله
تعالى •

البيان :

(اعملوا صالحا) أى عملا موافقا
للشريعة •
ان الله تعالى متصف بكل كمال ،
ومنزه عن النقائص والعيوب ، وعليم
بأسرار عباده ، فلا يقبل منهم الا عملا
صالحا أريد به وجهه الكريم ، وهو
سبحانه الرزاق ذو القوة المتين ، أفاض
على عباده من الحلال الطيب ما يفي
بحاجاتهم ، ويحقق رغباتهم ، ويوفر
لهم عيشا رغيدا ، وحياة كريمة ، وقد
طلب منهم أن يستمتعوا بما شرعه لهم
من الحلال والمستلذات ليكون فى ذلك
قوة لهم على التزود من الأعمال
الصالحة التى يخلصون فيها النية لله
رب العالمين ، فيقبلها منهم ، ويجزيهم
عليها أعظم الجزاء •

(أشعث) الشعث انتشار الأمر
وتفرقه ، وفى الدعاء : لم الله شعثكم ،
أى ما تفرق من أمركم ، ويقال :
رجل أشعث ، أى متفرق شعر
الرأس ، كما يقال أيضا : امرأة
شعناء •
(أغبر) متغير الوجه من طول
ما تراكم عليه من الغبار •

(وغذى بالحرام) غنى بالحرام ،
واكتفى به منذ نشأته ، وفى هذا
إشارة الى مآكل ذلك الرجل حال
صغره ، قال فى المصباح : والغذاء
مثل كتاب ما يقتذى به من الطعام
والشراب ، فيقال غذا الطعام الصبى

فالحديث يستهدف تنفير الناس من
الحرام مأكلا ومشربا ، وترغيبهم فى

لقدرهم حيث سوى بينهم وبين الرسل عليهم الصلاة والسلام في الأمر بالأكل من الطيبات ، وبين عليه الصلاة والسلام أمر المرسلين بالأكل من الطيبات بذكر قوله تعالى : (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) (١) وهذا نداء لجميع الرسل ، لا على أنهم خوطبوا بذلك دفعة واحدة - فانهم أرسلوا في أزمنة مختلفة - بل على أن كلا منهم خوطب في زمانه •

والتقدير : قلنا لكل رسول : كل من الطيبات واعمل صالحا ، فعبّر عن تلك الأوامر المتعددة المتعلقة بالرسول بصيغة الجمع عند الحكاية للايجاز - وهذه الحكاية ليعتقد السامع أن أمرا نودى له جميع الرسل ، ووصوا به ، تحقيق أن يستجاب له ، ويعمل به ، والأمر في (كلوا) للإباحة ، أو للوجوب كما لو أشرف شخص على الهلاك بسبب الجوع ، أو للاستحباب لموافقة ضيف ، ومشاركته في الطعام تطيبا لخاطره •

هذا ويصح أن يراد بالأكل من الطيبات عموم النفع بها الذي يشمل

اختيار الحلال وتحريمه ، وقد مهد لهذا بمقدمتين :

الأولى : (ان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا) •

والثانية : (وان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين) • وهذه الثانية تفيد أن الأمر بتحريم الحلال في الرزق مشترك بين جميع الخلق لأنه سبيل الى تزكية أعمال الانسان ، وقبولها عند الله •

والمقدمة الأولى بمثابة العلة للمقدمة الثانية ، فالأكل من الطيبات يعين على الأعمال الطيبة التي تصلح أن تكون أعمالا لله تعالى ، لأنه سبحانه طيب لا يقبل الا طيبا •

وقد ساق صلى الله عليه وسلم كلا من المقدمتين بصيغة التأكيد اهتماما بالخبر ، وعناية به ، وتركيزا له في أذهان السامعين ، ودفعاً لهم الى أن يجعلوا ذلك عقيدة راسخة في قلوبهم يظهر أثرها في سلوكهم وتصرفاتهم ، وفي قوله صلوات الله وسلامه عليه : (وان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين) تكريم للمؤمنين ، ورفع

أوجه الانتفاع كالأكل والشراب والملبس - وانما خص الأكل بالذكر لأنه أعظم مقاصد النفع •

والثاني : تحريضهم على غاية الاحتياط فيما يأكلون ، - أى لاتأكلوا الا الحلال الخالص الذى يستحق أن يضاف اليه سبحانه على أنه رزق منه ، والمسلم قد يقبل على طاعة الله ، ويطلق لها السفر اذا كانت تحتاج الى سفر كالحج والعمرة والجهاد وطلب العلم ، ويضاعف الجهد فى أداء هذه العبادة الى درجة يهمل فيها نفسه ،

فيشعث شعره ، ويغير جلده ، ويكون فى حالة من المذلة والوحشة بحيث يظن أنه قريب من ربه ، فيجأ اليه بالدعاء ، ويلج فى الرجاء ، وقد نسي أنه لم يجرد نفسه من مظالم أثقل بها كاهله ، وأفسد باطنه ، فقد طعم الحرام منذ نشأته ، ولازمه فى جميع مراحل حياته ، ودخل فى تكوينه ، فمما به جسمه ، وقام عليه أمره ، وكيف يستجيب الله تعالى لعبد أعرض عنه ، وقطع صلته به ، وأمعن فى معصيته ، واقتراف أسباب غضبه ، كان على هذا

وفى أمر الرسل بالأكل من الطيبات قبل أمرهم بالعمل الصالح - اشعار بأن الأكل من الطيبات وسيلة للعمل الصالح ، وتفخيم لشأن الحلال ، وإبراز لعظيم قدره عند الله تعالى •

وبين صلى الله عليه وسلم أمر المؤمنين بالأكل من الطيبات بذكر قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) (١) •

و (من) فى الآية الكريمة لابتداء الغاية ، أى ليكن أكلكم مبتدأ من الطيبات ، وفيها أيضا معنى البغية للإشارة الى عدم الاسراف والترف فى استغلال الطيبات ، والمعنى فى هذا كالمعنى فى قوله تعالى : (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) (٢) •

وأسند الرزق اليه سبحانه فى قوله : (رزقناكم) لأمرين :

الأول : تصحيح عقيدة المؤمنين ، وتذكيرهم أن الرازق هو الله تعالى ،

(١) سورة البقرة آية رقم ١٧٢

(٢) سورة الامراف آية رقم ٣١

من ظلم ، أو اعتداء على حق ، وأن يأخذ بالأسباب لما يدعو لتحقيقه ، فلا يدعو بالمغفرة وهو غارق في الملمات والشهوات ، ولا يدعو بالنجاح وهو منهك في اللعب والاهمال ، ولا يدعو بالنصر على الأعداء ، وهو غافل عن الاعداد لهم ، وأخذ الحذر منهم ، ويجب أن يكون الداعي حاضر القلب ، موقفاً بالاجابة ، ويحسن أن يختم دعاءه بالدعاء للإسلام والمسلمين ، والصلاة على أشرف المرسلين •

وبعد أن تبين أن الطعام الحرام خطر داهم يمنع قبول الدعاء ، ويدفع لأسوأ العواقب ، ولا يغنى معه الاجتهاد في العبادة - ينبغي للمسلم أن يجتنبه ، وأن يذكر مصادر المال الحرام ليحذرهما ، ويبقى نفسه منها •

وليس هذا بخاف على مسلم يريد أن يفقه دينه ، كما قال صلوات الله وسلامه عليه : (ان الحلال بين ، وان الحرام بين) (٢) •

لذا نكتفي بأن نذكر بعض الأمثلة لمصادر المال الحرام ، فمن مصادره

الشخص قبل أن يكبد نفسه متاعب السفر والغربة - أن يطهرها من هذه المظالم والمفاسد ، وعندئذ يصير أهلاً لأن يقبل الله تعالى تضرعه ، ويرحم ضعفه ، ويستجيب دعاءه •

فتناول الطعام الحلال ، والحرص عليه أهم وسيلة لاستجابة الدعاء ، وأول أدب يتحلى به الداعي • ويؤكد هذا ما رواه الطبراني في الصغير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : تليت هذه الآية عند رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يأيتها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً) (١) فقام سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه فقال : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني مستجاب الدعوة ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا سعد أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة ، والذي نفس محمد بيده ان العبد ليقذف اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل منه عمل أربعين يوماً ، وأيما عبد نبت لحمه من سحت فالنار أولى به) •

ومن الآداب ألا يدعو الانسان بحرام ، فلا يدعو بالاعانة على تمكين

(١) سورة البقرة آية رقم ١٦٨ (٢) بعض حديث رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما

عن النعمان بن بشير رضي الله عنهما •

يسارا ، ولن تحمد به عاقبة ، قال جل شأنه : (قل لا يستوى الخيىث والطيب ولو أعجبك كثرة الخيىث فاتقوا الله يا أولى الألباب لعلكم تفلحون) (٢) •

وخبث هذا المال يلزمه فى جميع حالاته ، فاذا تصدق به صاحبه لم تقبل صدقته ، واذا أنفق منه لم يبارك له فيه ، واذا تركه ومات كان رفيقه الذى يورده النار وسوء العذاب ، وحسبنا فى هذا قوله صلوات الله وسلامه عليه : (ولا يكسب عبد مالا حراما فيتصدق به فيقبل منه ، ولا ينفق منه فيبارك له فيه ، ولا يتركه خلف ظهره الا كان زاده الى النار ، ان الله تعالى لا يمحو السىء بالسىء ، ولكن يمحو السىء بالحسن ، ان الخيىث لا يمحو الخيىث) (٣) •

ما يرشد اليه الحديث :

يرشد الحديث الى أمور نجتزى منها بما يأتى :

١ - الله سبحانه متصف بكل كمال ، ومنزه عن النقائص والعيوب •

ما كان عن طريق الغصب والسرقة والاختلاس ، ومن مصادره ما كان عن طريق الرشوة ، والتعامل بالربا ، ومن مصادره ما كان عن طريق الغش فى المعاملة ، ومن مصادره ما جاء عن طريق الاتجار فى المخدرات ، والأشربة المحرمة ، ومن مصادره ما جاء بسبب احتكار الأقوات - رجاء ارتفاع ثمنها - وإخفاء أصناف التموين لبيعها سرا بأكثر من الأسعار المقررة لها ، فكل هذه الأموال محرمة بصريح النصوص ، ويعتبر الحصول على شىء منها أكلا لمال الغير بالباطل ، وبغيا عليه وعدوانا مهما وجد الأكل من حجة تسعفه ، وتؤيده ، وقوة تحميه وتظاهره ، قال تعالى : (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالاثم وأنتم تعلمون) (١) •

وليعلم آكل هذا المال أنه يأكل مالا خيىشا ، ومهما كد فى جمعه ، وفرح بالحصول عليه ، وتفاءل بكثرتة فلن يحقق له سعادة ، ولن يجلب

(١) سورة البقرة آية رقم ١٨٨

(٢) سورة المائدة آية رقم ١٠٠

(٣) بعض حديث رواه أحمد وغيره عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه •

- ٢ - البدء بتطهير النفس وتصفيتها قبل أن تتحمل مشقة الطاعة .
 ٦ - الأكل من الطيبات يعين على التزود من الأعمال الصالحة ، فيقبلها الله تعالى ، ويضاعف عليها الجزاء .
- ٣ - الحث على تحرى الحلال فى المطعم والمشرب .
 ٧ - يحسن للداعى الى الخير أن يؤكد كلامه لتركيزه فى أذهان السامعين ، ودفعهم الى العناية به .
- ٤ - تناول الحلال الطيب أهم وسيلة لقبول الدعاء .
 ٥ - مراعاة أسباب الدعاء ، وتحصيل أسباب القبول .
- رزقنا الله تعالى الحلال الطيب ، وبارك فيه ، ووقفنا الى عظيم طاعته ، والاحسان فى عبادته حتى نكون أهلا لمزيد كرمه ، وجزيل عطائه .
- منشاوى عثمان عبيد

تصويب

وقعت أخطاء فى قصيدة الدكتور مختار الوكيل بالجزء الثانى ص ٢٣٨ وصحة الأبيات كما يلى :

ونار أعدت للذين تجبروا
 ودين ودنيا والعصور التى خلت
 عجت لمن ينأى عن النور جاها
 عتوا فذلوا وانتهى أمرهم سدى
 فلم يبق منها فى الحياة سوى صدى
 وفيه شفاء الروح والعز والندى

تعدد الشفعاء

للدكتور إبراهيم دسوقي الشهاوى

لتعدد الشفعاء حالتان :

الحالة الأولى : أن يكون الشفعاء من طبقة واحدة ، باتحادهم فى سبب الاستحقاق بالشفعة ، كأن يكونوا شركاء فى ذات المبيع •

الحالة الثانية : أن يكون الشفعاء من طبقات مختلفة ، باختلافهم فى سبب الاستحقاق بالشفعة ، كأن يكون أحدهم شريكا فى ذات المبيع ، والآخر شريكا فى حقوقه أو جارا •

ونأخذ فى الكلام مفصلا على كل حالة •

تعدد الشفعاء من طبقة واحدة :

حق الشفعة ، ويوزع عليهم المشفوع فيه ، وذلك باتفاق الفقهاء جميعا •
كما اتفقوا على أنه يوزع عليهم بالتساوى اذا تساوت حصصهم التى يشفعون بها ، ثم اختلفوا فى توزيع المشفوع فيه عليهم اذا تفاوتت حصصهم التى يشفعون بها على قولين •

القول الأول : أنه يوزع عليهم بالتساوى ، ذهب الى ذلك الحنفية والظاهرية (١) •

القول الثانى : أنه يوزع عليهم بنسبة حصصهم التى يشفعون بها ، ذهب الى ذلك المالكية والشافعية والحنابلة (٢) •

اذا تعدد من ثبت له الشفعة ، وكان التسبب متحدا ، كالشركة فى ذات المبيع ، كان لكل واحد من الشركاء فاذا كان عقار بين ثلاثة لأحدهم نصفه ، ولثلاثى ثلثه ، ولثالث سدسه ، ثم باع صاحب النصف نصيبه

(١) الهداية وشروحها ج ٧ ص ٤١٤ ، المحلى لابن حزم ج ٩ ص ٩٨

(٢) المدونة ج ١٤ ص ١٠٧ ، الزرقانى على الموطأ ج ٣ ص ١٧٨ ، الفنى لابن قدامة

ج ٥ ص ٥٤٣ ، متن المذهب ج ١ ص ٣٨٥

لأجنبي ، وأراد كل من شريكه أخذه بالشفعة ، فإن النصف المشفوع فيه يقسم بينهما نصفين على القول الأول ، نظرا لعدد الرؤوس ، ويقسم أثلاثا على القول الثاني ، فيعطى صاحب الثلث اثنين ، وصاحب السدس واحدا ، نظرا الى ما يملكه كل منهما من المشفوع به .

رد هذا الدليل بأن العلل الكثيرة توجب الترجيح ، فينبغي التقسيم على حسب الكثرة والقلة .

وقد دفع هذا الرد ، بأن الترجيح انما يكون بقوة العلة لا بكثرتها ، والكثرة هنا لا قوة معها ، اذ لو كان معها قوة لاستقلت بالحكم ، فلم يستحق صاحب القليل شيئا ، ولكن صاحب القليل وصاحب الكثير سواء في الأخذ بالشفعة ، وبذلك يتضح أن الكثرة ليس معها قوة توجب الترجيح ، فيجب القول بتوزيع المشفوع فيه بالتساوى (١)

واستدل أصحاب القول الثاني على أنه يوزع بينهم بنسبة الحصص بما يأتي :

أولا : أن الشفعة حق استفيد بسبب الملك فيقدر بقدره كالربح والثمرة .

وقد رد هذا الدليل بأنه قياس مع الفارق ، فإن الربح والثمرة متولدان

وقد استدل أصحاب القول الأول على أنه يوزع عليهم بالتساوى ، بأن اتصال الملك سبب كامل للشفعة ، سواء قل الاتصال أو كثر ، فإن صاحب القليل لو انفرد ، استحق المشفوع فيه كله ، وكذلك صاحب الكثير لو انفرد استحقه كله ، فكل جزء من أجزاء الاتصال علة تامة للشفعة ، فاذا اجتمع في حق صاحب الكثير علل كثيرة ، وفي حق صاحب القليل علل قليلة ، فهما متساويان في الاستحقاق ، كما لو جرح رجل رجلا جراحات كثيرة ، وجرحه آخر جراحة واحدة فمات ، استويا في حكم القتل .

(١) المبسوط للرخسي ج ١٤ ص ٩٧

القليل ، فيجب أن يوزع بينهم بما يدفع هذا الضرر على حسب ما يخص كل واحد منهم ، فإن الغنم بالغرم •

وقد رد هذا الدليل بأن الضرر الذى شرعت من أجله الشفعة ، ليس هو ضرر القسمة ، لأن ضرر القسمة مشروع ، فلا يصلح أن يكون علة للشفعة ، وانما العلة هى ضرر الجوار ، وهذا الضرر يستوى فيه صاحب القليل وصاحب الكثير •

ولو سلمنا أن الضرر هو ضرر القسمة ، فلا نسلم أن ما ينشأ عنها من الضرر يتفاوت بتفاوت الأنصباء • فإن التكاليف والمؤن الناشئة عن القسمة توزع بين الشركاء على حسب رؤوسهم لا على حسب أنصبتهم ، لأن المشقة فى تمييز النصيب القليل كالمشقة فى تمييز النصيب الكثير •

ونرى أن رأى الراجح ، هو القول بتوزيع المشفوع فيه بالتساوى بينهم لما رأيناه من قوة أدلتهم ، ولأن المساواة بين الشفعاء فى هذه الحالة مما يقرب النفوس الى بعضها ، وهذا

عن الملك ، فيراعى فى توزيعهما مقداره وأما الشفعة فليست متولدة عنه ، لأنها استحقاق تملك مال الغير بغير رضاه دفعا لضرره ، وليس ذلك ثمرة من ثمرات الملك (١) •

ثانيا : أن الشفعة حق كالديون ، فكما يوزع مال المدين على الدائنين اذا تفاوتت ديونهم ولم يتسع لها على قدر ديونهم ، لا على عدد رؤوسهم ، فكذلك يوزع المشفوع فيه على قدر حصصهم ، لا على عدد رؤوسهم •

ورد هذا الدليل بأنه قياس مع الفارق ، فإن أصحاب الديون لو انفرد أحدهم لم يأخذ منه الا دينه ، فليس له حق فى جميع المال • بخلاف الشفعاء ، فإن صاحب القليل منهم لو انفرد استحق المشفوع فيه كله ، وكذلك صاحب الكثير ، فهما أشبه بأصحاب الديون الذين تساوت ديونهم ، لا الذين تفاوتت ديونهم •

ثالثا : أن الشفعة شرعت لرفع ضرر القسمة ، وضررها يتفاوت بتفاوت الأنصباء ، فصاحب النصيب الكثير يخصه منه ما لا يخص صاحب النصيب

(١) بداية المجتهد ج ٢ ص ٢٢٥ ، المغنى ج ٥ ص ٥٢٤ ، حاشية عميرة على المنهاج

الثانية والثالثة ، ويقدم صاحب الطبقة الثانية على صاحب الطبقة الثالثة • فإذا كان عقار شركة بين اثنين ، فباع أحدهما نصيبه لأجنبي ، وله شريك فى حقوق المبيع وجار ملاصق ، فإن الشفعة تكون للشريك فى ذات المبيع دون الشريك فى حقوق المبيع • ودون الجار الملاصق •

وإذا باع شخص عقاره لأجنبي وله شريك فى حقوق المبيع وجار ملاصق ، كانت الشفعة حقا للشريك فى حقوق المبيع دون الجار الملاصق •

فالشريك فى ذات المبيع مقدم فى الأخذ بالشفعة على الشريك فى حقوق المبيع ، والشريك فى حقوق المبيع مقدم على الجار الملاصق (١) •

واستدلوا على ذلك بأن مقتضى لبوت الشفعة هو رفع ضرر الدخيل ، وسبب الضرر هو اتصال الملك ، واتصاله بالشركة فى ذات المبيع أقوى من اتصاله بالشركة فى حقوقه ، لأن الأول ثابت فى كل جزء منه بخلاف الثانى ، فإنه شركة فى المرافق ، واتصاله بالشركة فى المرافق أقوى من اتصاله بالجوار ، لعدم الخلطة فى

ما تشده شريعة الاسلام وتحض عليه •

الحالة الثانية : وهى تعدد الشفعاء من طبقات مختلفة :

فقد ذهب الحنفية الى ثبوت الشفعة لثلاث طبقات :

الأولى : طبقة الشريك فى ذات المبيع ، والثانية : طبقة الشريك فى حقوق المبيع ، والثالثة : طبقة الجار الملاصق •

وذهب الظاهرية الى ثبوت الشفعة لطبقتين :

الأولى : طبقة الشريك فى ذات المبيع ، والثانية : طبقة الشريك فى حقوق المبيع •

وما ذهب اليه الحنفية والظاهرية من تعدد طبقات من تثبت له الشفعة يخالف ما ذهب اليه المالكية والشافعية والحنابلة ، فإنهم لم يثبتوا الشفعة الا للشريك فى ذات المبيع •

فاذا تعدد من تثبت له الشفعة من طبقات مختلفة ، وأراد كل منهم الأخذ بالشفعة ، فإنه يقدم صاحب الطبقة الأولى على صاحب الطبقة

(١) الزيلعى ج ٥ ص ٤٢٠٠ ، المبسوط ج ١٤ ص ٩٤

واستدل أبو يوسف في غير ظاهر الرواية ، بأن الأضعف محجوب بالأقوى كالميراث ، فكما أن الأخ لا ميراث له مع الابن ، ولو أسقط الابن حقه ، فكذلك لا شفعة للأضعف مع وجود الأقوى عند تنازله عن حقه .

ورد هذا الاستدلال ، بأنه قياس مع الفارق ، فإن الملك في الميراث قهرى فلا يسقط باسقاط من يثبت له ، بخلاف الشفعة ، فإن الملك فيها اختياري ، فيسقط باسقاط من يثبت له ، وحينئذ ينتقل الحق الى من يليه .

وبعد هذا ، نرى أن الراجع ما ذهب اليه أبو حنيفة ومن وافقه ، لقوة دليله ، ولأن وجود الأقوى وطلبه للشفعة مانع فقط من أخذ الذي يليه في الطبقة ، فتنازله كموته عدم للمانع ، فينقل الحق الى من يليه في الطبقة ، لرفع الضرر المقصود من تشريع الشفعة ، متى تحقق أصل السبب ، وهو اتصال الملك ، وكان مؤثرا لعدم المانع .

د . ابراهيم دنوقي الشهاوى

الجوار ، فإذا ترك الأقوى حقه في الشفعة ، انتقل الحق لمن يليه في الطبقة عند أبي حنيفة ومحمد وأبي يوسف في ظاهر الرواية .

وقيل لا ينتقل اليه مع وجود الأقوى الذي ترك حقه ، وبه قال أبو يوسف في غير ظاهر الرواية .

ومحل الخلاف إذا أشهد المتأخر على طلبها عند علمه بالبيع ، والا انتقل حقه فيها لمن يليه اتفاقا .

وقد استدل أبو حنيفة ومن معه ، بأن سبب الشفعة اتصال الملك ، وهو ثابت في حق المبيع ، وتقديم بعضهم على بعض إنما هو لمعنى زائد على ذلك وهو قوة التأثير في السبب ، فإذا ترك الأقوى حقه ، انتقل لمن يليه في الطبقة ، لتقرر السبب ، ونظير ذلك دين الصحة مع دين المرض ، فإن التركة إذا لم تسع الجميع قدم دين الصحة ، فلو أبرأ المدين انتقلت التركة لصاحب دين المرض ، يستوفى دينه منها ، لأن سبب الاستحقاق قائم (١) .

من الأسس الإسلامية لبناء المجتمع

للأستاذ محمد كمال الدين

(٢)

قسم لو تعلمون عظيم ، والله تعالى
لا يقسم الا بالشئ العظيم •

ومن دلائل تقدير القرآن الكريم
للعلم والعلماء ، أن جعل الخشية منه
فى قلوب العلماء « انما يخشى الله من
عباده العلماء » (فاطر ٢٨) ، وأنهم -
أى العلماء - فى مكانة عند الله يشهدون
فيها بأنه الواحد الأحد ، ويجعلهم فى
منزلة مساوية لمنزلة الملائكة عنده
« شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة
وأولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو

العزیز الحكيم » (آل عمران ١٨)
وشهادة التوحيد هى قمة الايمان
بالله ، بل قمة ما يطمح اليه المرء المسلم
من درجات عند الله : « يرفع الله الذين
آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات »
ذلك لأنه بالعلم يصل الانسان الى
بعض أسرار الكون ، والى حكمة الله
فى خلقه ، يعلم مثلاً أنه جعل الأرض
قراراً ، وجعل خلالها أنهاراً وجعل

ثالثاً : العلم

ولا ينهض مجتمع الا بنهضة العلم
فيه ، ولا يقوم له كيان الا اذا احترم
العلم والعلماء وأنزلهم منزلتهم الحقيقية
منه ، ولقد كرم الاسلام العلم والعلماء
ودعا الى أن يتزود المرء بالعلم من مهده
الى لحدده ، وأن يتحصل عليه فى أى
مكان حل فيه ، وأن يعلم علم السابقين
عليه واللاحقين به حتى يقف على
ما سلف ، وعلى ما يحيط به من علوم
وفنون •

ولقد شملت الدعوة الى العلم شتى
مراحل الاسلام ، ويكفى أن أول
ما نزل على الرسول الكريم من آيات
هى مادعته الى أن يقرأ باسم الله الذى
خلق ، والذى علم بالقلم علم الانسان
ما لم يعلم ، كما أقسم بأدوات التعليم
كالقلم والكتاب فى قوله تعالى « ن والقلم
وما يسطرون » وقوله تعالى : والطور •
وكتاب مسطور • فى رق منشور • وهذا

وفي حديث آخر يقول « من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا الى الجنة » وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحققهم الملائكة » وذكرهم الله فيمن عنده » رواه مسلم ، ولعل جماع جزاء العلماء عند الله ما جاء في الحديث الشريف الذي رواه الامام الغزالي في الاحياء عن معاذ بن جبل والذي يقول : « تعلموا العلم ، فان تعلمه لله خشية ، وطلبه عبادة ، ومذاكرته تسبيح والبحث عنه جهاد ، وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة ، وبذله لأهله قربة ، لأنه معالم الحلال والحرام ، ومنار سبل أهل الجنة ، وهو الأنيس في الوحشة ، والصاحب في الغربة ، والمحدث في الخلوة ، والدليل على السراء والضراء ، والسلام على الأعداء والزين عند الاخلاء ، ويرفع الله به أقواما ، فيجعلهم في الخير قادة » تقتفى آثارهم ، ويقتدى بفعالهم ، وينتهي الى رأيهم ، ترغب الملائكة في خلتهم ، وبأجنتحتها تمسحهم ويستغفر لهم كل رطب ويابس ، وحيتان البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه ، لأن العلم حياة

فيها رواسى ، وأنه هو الذي يهديكم في ظلمات البر والبحر ، وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته ، وأنه هو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده ، وأنه هو الذي يرزقكم من السماء والأرض ، ولذلك كان مطلب العالم الحق ان « رب زدني علما » لأعظم في محبتك ، ومعرفة قدرتك .

وقد بلغت منزلة العلم والعلماء في السنة النبوية شأوا كبيرا ، واعتبرهم الرسول الأعظم ورثة الأنبياء ، ويقول في حديث آخر رواه الترمذى : « فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي » ويقول أيضا : « ان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضاء بما يصنع » ، وفي حديث آخر عن الترمذى أيضا : « أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد ، أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهاد فجاهدوا بأسيا فيهم على ما جاءت به الرسل » أما جزاء طلب العلم ومن تفقه في أمر دينه ودنياه فهو الجنة ، وفي هذا يقول الحديث الشريف : « اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا ، قالوا : يارسول الله وما رياض الجنة ؟ قال : مجال العلم

العلم ، الملوك حكام على الناس والعلماء
حكام على الملوك ، ويقول الحسن
ابن على : يوزن مداد العلماء بدم
الشهداء فيرجح مداد العلماء بدم
الشهداء . *

بلغ تكريم الاسلام للعلم والتعليم فى
حياة الرسول حدا كبيرا ، جعله يعفو
عن كل أسير يستطيع تعليم عشرة من
المسلمين ، وكان يقول : « طلب العلم
فريضة على كل مسلم ومسلمة » ويقول
أيضا : « قليل العلم خير من كثير العبادة »
ويقول أيضا : « أجودكم بعدى رجل
علم علما فنشر علمه » أنه يبعث يوم
القيامة أمة وحده ، ولا غرو أن تستمد
الأمة الاسلامية بعد الرسول من العلم
دعوة تنشر بها تعاليم الاسلام فى أرجاء
الأرض ، وخاصة فى البلاد التى غزاها
الاسلام . *

وحين ولى على بن أبى طالب أمر
المسلمين - بعد عشرين سنة من وفاة
الرسول أخذ يحض على تعليم الآداب
العربية ويطلب وضع القواعد لها ،
وأخذ العرب يتلمسون العلوم وبرع
فيهم الشعراء والنثر ، ورغم مشاغل
الحرب فقد بلغوا وخاصة فى خلافت
بنى أمية ، وبنى العباس - بعد ذلك -

القلوب من الجهل ، ومصابيح الأبصار
من الظلم ، يبلغ العبد بالعلم منازل
الأخيار والدرجات العلا فى الدنيا
والآخرة ، والتفكير فيه يعدل الصيام ،
ومدرسته تعدل القيام ، به توصل
الأرحام ، وبه يعرف الحلال من
الحرام ، وهو امام العمل ، والعمل
تابع ، يلهمه السعداء ، ويحرمه
الأسقياء ، ويعلق الحافظ العراقى بأن
هذا الحديث ليس له اسناد قوى ومع
هذا فان مفهومه فى اجلال العلم
والعلماء غنى عن كل تعبير
أو تعليق . *

ومن أجمل الآثار فى الحث على
طلب العلم ما وصى به لقمان ابنه ، قال :
« يا بنى جالس العلماء وزاحمهم
بركبتك فان الله سبحانه وتعالى يحيى
القلوب بنور الحكمة كما يحيى الأرض
بوابل السماء » ويقول الخليفة على
ابن أبى طالب « العلم خير من المال ،
العلم يحرسك وأنت تحرس المال ،
والعلم حاكم والمال محكوم عليه ،
والمال تنقصه النفقة والعلم يزكو
بالانفاق » ويقول الزبير بن أبى بكر :
« عليك بالعلم ؛ فانك ان افتقرت كان
لك مالا ، وان استغنيت كان لك جالا »
ويقول أبو الأسود : « ليس شئ أعز من

شأنًا بعيد المدى فى شتى العلوم والآداب •

التي تقوم عليها دراساتهم الأكاديمية وتراثهم العلمى ، ويخضعونها للتجريب والفحص والزيادة ، بينما نحن - وهذه ملاحظة جانبية ولكنها تحتاج الى الكثير من الأبحاث - نكتفى من هذا التراث العلمى بجانبه النظرى بالبحث •

وبلغ من عناية العرب والمسلمين بأمور العلم والثقافة أن أنشأوا لها المعاهد والمدارس ، بل والمعامل ، ويقال فى ذلك أن القاهرة فى أوائل القرن الرابع كان بها مكتبة تضم مائة ألف مجلد ، منها ستة آلاف فى الطب والفلك ، وكان فيها كرتان سماويتان احدهما من الفضة والثانية من البرونز ، وكان التنافس فى شتى البلدان الإسلامية على أشده فى إقامة المدارس العلمية ، وطبع الكتب وإنشاء المكتبات ، وبلغ هذا الأمر ذروته أيام العباسيين فى آسيا والأمويين فى الأندلس والفاطميين فى مصر ، وقد ولع المسلمون طوال هذه المدة بالعلوم الكونية على اختلافها ، وبالفنون الأدبية بجميع أنواعها حتى القصص والأساطير الخيالية ، وفى ذلك يقول العالم الفرنسى دى لامبر : « اذا عددت فى اليونانيين اثنين أو ثلاثة من الراصدين أمكنك أن تعد فى العرب عددا كبيرا

ولعل ما بلغه جابر بن حيان فى الكيمياء ، وابن الهيثم فى الطبيعيات ، والرازى فى الطب وابن سينا فى الطب والفلسفة ، والغزالى فى الجانب الروحى ، وابن رشد فى الفلسفة العقلية ، وابن خلدون فى الاجتماع والتاريخ ، ومئات غيرهم من أئمة العلماء العرب ، نماذج لما وصلت اليه العلوم العربية من دقة التفكير وسمو فى التأمل ، متبعين وواضحين لأسس المناهج التجريبية والعقلية ، وقد أخذ عنهم الأوروبيون هذه المناهج ونسبوا الى أنفسهم ، أخذ روجيه بيكون - الفيلسوف الانجليزى - عنهم المنهج الحسى التجريبي ، وأخذ أميل ديكارت الفيلسوف الفرنسى عنهم المنهج العقلى أو الحدسى ، وكلاهما درس العربية والعلوم العربية على خلفاء من معلمى العرب فى الأندلس وغيرها من البلاد التى نبغ فيها العلماء العرب ، أو وضعوا فيها نظرياتهم ومناهجهم ونرى اليوم الكثير من مناهج جامعات أوروبا وأمريكا والشرق تأخذ من هذه النظريات والمناهج الأسس والمبادئ

اكتسبوه من ثقافة ومعرفة ، ولهذا ينهض العلم أساسا جوهريا من أسس بناء المجتمع الناهض القوى ، المجتمع الذى يبنى نفسه بالفكر الحر المفتوح ، والتجربة المبدعة الخلاقة ، والتأمل الواعى ، وصدق الرسول العظيم حين يشبه العلماء فى الأرض بالنجوم يهتدى بها فى ظلمات البر والبحر فإذا انطمست النجوم أوشك أن تضل الهداة ••

« وقل رب زدنى علما » •

رابعاً : الشورى

يعتبر مبدأ الشورى من أهم المبادئ التى يقوم عليها المجتمع السليم ، فعليه يقوم التوافق فى الآراء ، ويختفى صراع الأهواء الفردية ، وبه يحدث الاتفاق وعلى ما فيه خير المجموع بلا حقد ولا ضغينة •

ولقد قام الاسلام على الشورى ، فكان مبدأ جماعيا أخذ به الرسول الكريم فى كل أعماله ثم أخذ به الصحابة من بعده ، فكان أن ساسوا الرعية بكل اخلاص وأمانة ، وحكموا مبادئ الاسلام فى كل تصرفاتهم فكان ان أطاعهم الناس ، ولا أدل على ما فى

غير محصور ، وتعد فى الكيمياء مثين من العرب ، ويقول جوستاف لوبون : ان العرب أول من علم العالم كيف تتفق حرية الفكر مع استقامة الدين ، ولعل هذه المنزلة الكبيرة التى وصل اليها العلم والعلماء فى الدولة الاسلامية ترجع الى ما بلغه أهله من منزلة واحترام عند الخلفاء والأمراء ، والى نشاطهم الجاد الدؤوب فى البحث والتأمل ، والى الجزاء المادى المجزى الذى بلغ حد التفرغ الكامل ولمدة تبلغ مدى الحياة فى كثير من الأحيان •

هكذا بنى الاسلام حضارته ، دعوة منذ البدلية الى طلب العلم : « هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ؟ » واغراء بالجزاء عند الله : « ساعة عالم متكئ على فراشه ينظر فى علمه للناس خير من عبادة العابد ستين عاما » ودعوة الى التفكير « فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض » وكل هذا آيات لقوم يعقلون •• أى يتأملون بعقولهم وبما

التمسك بالرأى أو القسوة، كما تحض على العفو مع القدرة، والاستغفار مما يكون قد ارتكبه المرء من معاصي تشجب الحق أو تخفيه، ومن الآيات الأخرى ما جاء فى الكتاب الكريم من سورة الغاشية (الآيات ١٧ - ٢٤) يقول تعالى: «أفلا ينظرون الى الأبل كيف خلقت • والى السماء كيف رفعت • والى الجبال كيف نصبت • والى الأرض كيف سطحت • فذكر انما أنت مذكر • لست عليهم بمسيطر • الا من تولى وكفر • فيعذبه الله العذاب الأكبر » ومن هذه الآيات الكريمة نعلم أن التشاور، وهو ضد السيطرة، يدعو الى التواضع بالرأى، والى التأمل فى خلق الله، والى التأمل فى السماء والجبال والأرض، كيف خلقها الله، وكيف رضى الانسان بأن يحمل أمانتها، وهو لن يحملها وحده، بل مع اخوان له يؤمنون ايمانه، ويفكرون تفكيره، وبالايمان المشترك، والعمل الموحد يقوم البناء قويا متينا لا انفصام له، وكلنا يتذكر ذلك الحكيم الذى جمع أبناءه، وطلب من كل واحد منهم على انفراد أن يكسر حزمة من العصي، فلم يستطع، وحينما اجتمعوا معا

هذا الأساس الإسلامى - أساس الشورى - من حكمة جليلة من تماسك المجتمع الإسلامى طوال عهده الأول تماسكا يدعو الى الإعجاب، هذا التماسك الذى جعل من دولة الاسلام الأولى أقوى دولة عرفها العالم فى أيامها دولة تقوم على النظام والعدالة، لا فضل لعربى على أعجمى الا بالتقوى •

ولقد أشاد القرآن الكريم بمبدأ الشورى فى أكثر من سورة، وجعله مبدأ اسلاميا يأخذ منه الحاكم فى مقره ورب الأسرة بين أفراد عائلته، وصاحب العمل فى مكان عمله وبين عماله ذلك لأنهم كانوا فى مجالسهم يتشاورون، وبين رعيتهم يتجاوبون، يقول تعالى: «والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون» (٣٨ الشورى) ويقول تعالى فى سورة آل عمران (الآية ١٥٩): «فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الأمر فاذا عزم فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين»، فمن هذه الآية الكريمة نعلم أن الشورى تحض على اللين والتسامح لا على

وعن عبادة بن الوليد عن أبيه عن جده قال : « بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في السر واليسر والمنشط والمكره ، وعلى أثرة علينا وعلى أن لا ننازع الأمر أهله ، وعلى أن نقول بالحق أينما كنا ولا نخاف في الله لومة لائم » ، وفي حديث آخر يقول الرسول الكريم : « ستكون هنات وهنات فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان » (عن أبي بكر ابن نافع ومحمد بن بشار) . هذه الأحاديث تدل على أن الشورى ليست من الأمور المطلوبة فحسب بل هي أيضا من الأمور الواجبة على كل مسلم ، وخاصة إذا كان يتولى من أمر المسلمين منصبا مسئولاً ، أو مركزا يرعى فيه من هم دونه . ويحذر في نفس الوقت من عاقبة الفرقة والخلاف ..

كان لحكم الرسول صلى الله عليه وسلم في أمته مظهران :

أولهما : ديني يتلقى فيه الوحي من ربه سبحانه وتعالى فينفذه كما أمره الله ، ولا يناقشه فيه أحد . وثانيهما : سياسي ، فكان يقود الجيوش ، ويفصل في الخصومات ويجبى الأموال وكان في ذلك كله يستشير كبار المهاجرين

استطاعوا النفاذ فيها ، وهكذا الأمر في كل شئون الحياة ، لا يستطيع امرؤ أن يقوم وحده بعمل اثنين أو ثلاثة ولكنه معهم يستطيع أن ينجز ضعف ما كان ينويه من عمل . وكذلك القياس في رأى أو فكرة أو مشروع يحاول المرء أن يقوم به وحده ، فالتشاور في الأمر مادام في صالح الفرد والجماعة ، ومادام يؤدي الى خير الفرد والجماعة ، لاشك أنه يساعد على مضاعفة الجهد والطاقه ، ومن ثم الى مضاعفة الانتاج والعائد ، مما ينتفع به الجميع ، ويؤدي الى المساواة التامة بين أفراد المجتمع .

وكما حض القرآن الكريم على الشورى ، كان الرسول أيضا يرجع الى هذا المبدأ في كل شئونه ، كان يقول : « أشيروا على أيها الناس » ، وكان يقول : « ان المقسطين عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن عز وجل ، وكلتا يديه يمين ، الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا . » (عن عبد الله بن عمرو) وفي حديث آخر يقول صلوات الله عليه « من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه » (عن عثمان بن أبي شيبة) .

عليه بكل أمانة وإخلاص ، ونجدها مرة ثانية بدعوة لعدد من كبار الصحابة لتبادل الرأي ، وكانت تلك هي سياسة الرسول مع خلفائه الراشدين ، بحيث كان لا ينفرد بتنفيذ رأى أو فرض أمر إلا ما جاء عن طريق الوحي وحيشته كان يعرض الأمور جميعها على من يهيمه عرضها عليهم . وفي صورة ثالثة للشورى كان الأمر يتم بعرضه على من يحضر من أهل الحكمة والمقام فى ظرف معين ، كموقعة حربية أو شأن من شئون السياسة يقتضى أخذ رأى ذوى الاختصاص . ونجدها فى مظهر رابع تقتصر على واحد أو أكثر يختارهم الحاكم ويثق فى سداد رأيهم ويشعر بمشاركة العامة له فى ذلك ، وتلك صورة لما كان يجرى أحيانا بين الرسول وأحد خلفائه أو أكثر ، وكانت الشورى تتم فى أى من هذه المظاهر الأربعة على أكمل صورة وأتم وجه ، بحيث لا نجد خلافا ولا نزاعا ينتج عنها ، وبحيث يخرج الرأى موحدا قابلا للتنفيذ دون اعتراض أو عوائق .

محمد كمال الدين

والأنصار من أمثال أبى بكر وعمر وعلى ، وسعد بن معاذ ، ومعاذ بن جبل وسلمان الفارسي . كما كان يعقد مجالس للشورى تضم القواد والحكام ورجال العلم والحكمة ، يدلى لهم برأيه ، ويتلقى آراءهم ، ومن تبادل الآراء يكون الوصول الى الحكم الذى يرتضيه الجميع .

كان الرسول فى حكمه مثال القدوة الصالحة ، والعقلية الراجحة وقد تمكن بسياسته - القائمة على الشورى - من وضع أسس الدولة الإسلامية ، فشرع لها القوانين ، ووحد صفوف القبائل المختلفة فى طاعته ، بعد أن كانت شيعا متفرقة متحاربة ، لا توحيدها قوانين ، ولا تجمعها معاملات .

وكانت للشورى مظاهر عديدة فى حياة الرسول ، وبعده أيام الصحابة ، فنجدها مرة تتم بعرض الأمر على العامة فى المسجد بحضور أكبر عدد من الناس ومن فئاتهم المختلفة أو فى ندوة تضم كبار أهل الرأى والحكمة والمسئولية ، بحيث تخرج الآراء فى حرية تامة ، وتتخذ عليها الأصوات إيجابا أو سلبا ، ويتم تنفيذ ما تجمع

النظام الإدارى فى الاسلام :

تدخل الدولة بالضبط الإدارى

للدكتور مصطفى كمال وصفى

(٧)

وهذه الطريقة الثالثة من طرق الإدارة العامة هى الطريقة الأولى فى النظام الإسلامى ، لأنها تناسب ما يمكن أن نسميه « بالإدارة الشعبية » وهى قيام الأفراد بمهام المرافق العامة على وجه الولاية العامة •

لذلك سيلا ، وهذا فرض كفاية عليه ، وما دام أنه فرض كفاية فهو مسئولية ، وما دام هو مسئولية ، فإن النظام لا بد أن يعطيه الوسائل الفعالة لتفادى الوقوع فى هذه المسئولية وإدراك ما يعنيه منها •

وهذه الإدارة الشعبية ترتكز على ما للفرد من ولاية عامة ومن مكانة فى النظام الإدارى الإسلامى • وقد بينا أن جميع الحقوق والامكانيات التى يملكها الفرد فى الجماعة الإسلامية هى وظيفة اجتماعية ، أى وسائل واختصاصات تخولها له الشريعة لكى يحقق بها الغرض الاجتماعى الأعلى وهو التزام الإيمان وتطبيقه تطبيقاً عملياً ملزماً ، ويسأل الفرد عن ذلك مسئولية مباشرة لأنه مكلف بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ما استطاع

وهذه الإدارة الشعبية تختلف عن المعروف فى النظم الحالية من وجوه : فهى تختلف عن الخدمات التى تؤدىها الوحدات الشعبية السياسية الحديثة ، فى أن الفرد فى هذه الوحدات لا يكون له كيان مستقل مباشر ، بل مباشر اختصاصاته كعضو فى هيئة ، خاضعا لقرارات الأغلبية متقيداً بها بحولاً يملك بنفسه اختصاصات مباشرة من التنفيذ المباشر (١) أو الادعاء باسمه الخاص (٢) بالدعوى المعروفة باسم دعوى الحسبة ، والغالب أن هذه

Execution direczee (١)

Ut singuuli (٢)

الوحدات محرومة من طرق التنفيذ الذاتية ، وكل ما تملكه هو أن تلجأ الى السلطة العامة كالشرطة والنيابة العامة لاقناعها وتحريضها على اتخاذ الاجراءات المناسبة ، وأما فى الإدارة الشعبية الإسلامية فان الفرد يمارس هذه الولاية العامة كاختصاص مباشر له وبسلطة تخولها له الشريعة فيقوم بنفسه بتغيير المنكر يده أو بلسانه ان استطاع ، ويقوم بنفسه برفع الدعوى القضائية باسمه الخاص دفاعا عن المصالح العام وحسبة لوجه الله تعالى ، دون أن يتقيد فى ذلك برأى هيئة يتبعها أو أن ينتظر قرارا تصدره ولا أن يعتمد على السلطات الادارية لأنه هو أحد الأجهزة الادارية فى الدولة الإسلامية وله صفة كاملة فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر •

وسيتبين لنا عند الكلام على المرافق العامة دور هذه الإدارة الشعبية فى تسيير المرافق العامة •

واذا كان الأمر كذلك ، وكانت الدولة الإسلامية لا تقوم - فى الغالب - بالإدارة المباشرة كما بينا من قبل ، وكانت وظيفتها الادارية التى تمارسها بنفسها بهذه الطريقة المباشرة محدودة بوظائف تقليدية معينة كالشرطة والقضاء وامارة الجهاد والحج وجباية الأموال وانفاقها على مصارفها ، الا أن تترخص فيما هو أكثر من ذلك للمصالح ، ولما كانت الدولة الإسلامية لا تقوم بالتدخل الإدارى بطريق المساعدات والاقتصاد المختلط الا غرارا واستثناء ، ولما كانت الإدارة الشعبية القائمة على الوعى الإيمانى والشعور بالمسؤولية والتكليف من لدن الشارع سبحانه وتعالى على وجه فرض الكفاية ، فان الواقع هو أن طريقة اشراف الدولة ورقابتها وتقويمها للأعمال الادارية عن طريق الضبط الإدارى هو الوسيلة الأولى فى الإسلام وبسبب بروز هذه الخصيصة نشأ فى النظام الإدارى الإسلامى نظامان كبيران : هما الحسبة ، الأوقاف الخيرية ، فالأولى هى وسيلة هذا

وغنى عن البيان أن هذا الوضع يختلف اختلافا ظاهرا أيضا عن الإدارة المحلية ، لأن هذه الإدارة هى جهاز ادارى لا يختلف عن جهاز الإدارة المركزية الا فى نطاق الاختصاص ، وفى خضوعه للموصاية الادارية ، فهذا شئ آخر غير التدخل الشعبى فى ادارة المرافق •

الضبط ، والثانية هي مؤسسة تمويله ، الى جانب مصادر التمويل الفردى الأخرى للاتفاق العام •

وأما فى النظم الحرة ، فان الضبط الادارى يبدو واضحا جليا لرقابة قيام الأفراد بخدماتهم العامة •

ومن المؤكد أن الفرد لا يمارس مهنة أو تجارة الا اذا كانت من قبيل الخدمات العامة • فالخباز لا يخبز الا لأن عامة الناس يتطلبون الخبز وسائق التاكسى لا يقوم بذلك الا لأنه خدمة عامة ، وكذا الحال فى الطبيب والمحامى ، والمدارس ومماعد العلم وسبل المواصلات وغير ذلك ، فكل ذلك من الخدمات العامة ، سواء فى المجال التجارى أو المجال الادارى ، انما هى مصالح عامة ، ولولا أن التاجر وصاحب المهنة يجدان طلبا على تجارته أو حرفته لما تاجر أو احترف • وطبيعتهما وقابليتهما للتقديم واحدة تقريبا •

ووسيلة الضبط الادارى لها مكانة مرموقة فى النظم الحديثة • ولكنها دون المكانة التى نسين فى النظام الاسلامى •

والمحل الأول لتطبيق هذه الوسيلة هو النظم الحرة (الرأسمالية أو الليبرالية) التى تجعل للفرد مكانا فى النشاط العام • وأما فى النظم الشيوعية فان الدولة تقوم بكل شئ ، والأفراد جميعا عاملون بها ، ولا يترك شئ تقريبا للنشاط الفردى ، وكلما اتسع نشاط الادارة المباشرة ضاق الأمر على الضبط الادارى اذ لا يعود له محل

بذلك ، وفى الاشتراكيات الأكثر اعتدالا ، كالتى تعتمد على الملكيات التعاونية أو تسمح بقيام قطاع خاص ، يتواجد الضبط الادارى بشدة وقوة ليشدد الخناق على النشاط الفردى فيما خلفه له ، لأنه نشاط ليس مقصودا للمصالح الخاص بل لمعاونة النشاط العام •

ولكن الدولة - فى النظم الحرة - لا تبني جميع الخدمات العامة ولا تقوم بها لأن ذلك ائقال شديد على كاهلها ، ويعود عليها فى النهاية بالذم اذا فشلت وبسبب افراطها فى طلب الضرائب ونحو ذلك • ولذلك فهى تدع الخدمات العامة أصلا للنشاط الحر • فاذا تطلب الأمر تدخلت فى

ضبطه بما نسميه بوسائل الضبط الإدارى ، فإذا تطلب الأمر أدخلته فى نطاق « المرافق العامة » بمعناها الفنى : أى إنشاء مصلحة عمومية - من هيئة عامة أو مؤسسة عامة أو نحو ذلك - أى بالمعنى الشكلى بواسطة أداة عامة منشأة لهذا الغرض فتقوم به إداريا ، وبعد أن تكون الخدمة أهلية تصير إدارية .

فالضبط الإدارى يقوم إذن على أمرين :

الترخيص المسبق ، ثم التعرض للتفتيش .

فإذا وجد أن المرخص له يخالف الشروط وقعت عليه الجزاءات الإدارية أو الجزائية المناسبة ، كما يجوز سحب الترخيص فى أى وقت لمخالفة الشروط أو للملاءمة أحيانا .

وهذه الوسيلة ملائمة وذات مزايا : لأنها تسمح للإدارة أن تقوم بضبط الأحوال العامة بتكاليف زهيدة ، فهذا أوفر لها من طريق الإدارة المباشرة ، ويتيح لها فرصة الانتقاد وتغلب التحسين ، كما أنه يعفيها من النقد العام والغضب الشعبى إذا فشلت الخدمة .

وهى تستعمل عادة فى تشغيل المحال العامة والمصانع والخدمات

وذلك كالجامعة مثلا فقد بدأت أهلية ثم تحولت رسمية لما تبينت ضرورة اضطرادها واستمرارها ووجوب تخفيض أعباء تكاليف خدماتها حتى ينتفع بها الأفراد ، وربما اقتضت مقابل هذه الأعباء أولا كرسوم تدفع مقابل الخدمات ، ثم إذا زادت ضرورتها وأهميتها فى نظر الدولة جعلتها بجانبها أى جعلت تكاليفها على جانب الميزانية ، كما هو الشأن فى التعليم العام ، فقد صار مجانيا بعد أن كان برسوم .

والدولة فى الدور الذى تؤثر فيه أن تترك فيه الخدمة للأفراد قد تضع على ذلك هذه الرقابة التى نسميها بالضبط الإدارى .

معارض تقريبا ولا يعتبر الدفع بعدم
دستوريتها الآن دفعا جديا يلتفت اليه .
وكانت هذه الوسيلة في الأصل
قاصرة على اعتبارات معينة وهي رقابة
الأمن ، والسكينة العامة ، والصحة
العامة ، ففي هذه المجالات كان من
الجائز استعمال سلطة الضبط
الإداري ؛ لأن هذه السلطة - في
النظم الجرة - قيد على الأصل وهو
حرية النشاط الفردي .

ولكني أظن أنه يجوز اصدار هذه
اللوائح لأي غرض دون التقييد بهذه
المناسبات التقليدية ، لأن تعقد الحياة
العامة الآن وازدحام الحياة ، يمنع من
الوقوف عند هذه الحدود . فأصبح
من غير الممتع أن تصدر لوائح الضبط
العام في خدمات الاسكان والمواصلات
والثقافة وغير ذلك من الأغراض
الاجتماعية التي يعولها المجتمع
الحديث ويتعذر عليه الاستغناء عنها ،
وكلها ضرورات لا تقل - في النظر
الحديث - عن ضرورة حفظ الأمن
العام ، أو السكينة العامة ، أو الصحة
العامة .

الضرورية كالمخابز وطرق النقل
الخاصة كالتاكسي ونحو ذلك .
والى جانب هذه الطريقة المعتادة في
الأحوال العامة ، تتدخل الدولة في
الأوقات الاستثنائية كالفيضانات وأوقات
الكوارث بوسائل جبرية عاجلة ، وهذا
باب آخر .

ونظرا لأن هذه الوسيلة تكون في
النظم الحرة ، التي تقيّد الإدارة
وتعزلها عن التدخل في النشاط
الخاص الذي يصونه الدستور ويعتبره
من الحريات العامة ، فإن الجدل قد
ثار حول دستورية ما تصدره الإدارة
من لوائح الضبط الإداري (١) اذ رأى
أنها تخالف الدستور ، وأنه يتعين
صدور تشريع في شكل القانون لهذا
الغرض ، ويعوق ذلك : أن مرونة
العمل تتطلب اللوائح - وهي سهلة
التعديل - ويعاكسها استعمال وسيلة
القانون لصعوبة اصداره وتعديله .
ونظن أن الزمان عفى على هذا
الخلافاً ، لأن الواقع أنه كلما
ازدحمت الحياة كلما اشتدت الحاجة
الى النظامية ، فأصبحت هذه الوسيلة
- لوائح الضبط الإداري - مألوفة بلا

وبذلك زالت الحواجز أمام تدخل الدولة في النشاط الفردي بسبيل الضبط الإداري ، ولم يعد ثمة قيد عليها من الادعاء بعدم دستورتها أو وقوفها عند حدود حفظ الأمن العام والسكينة العامة ، والصحة العامة ، وأصبحت هذه اللوائح تحل محل القوانين بكثرة في الدول الحديثة ، وتطغى على مجالات كان محتفظا بها للقانون .

وهذه الظروف كلها تختلف عما هو مقرر في الإسلام في شأن هذه الوسيلة الهامة التي ترعى بها الدولة الإسلامية النشاط الإداري ووسائل تحقيقه .

د. مصطفى كمال وصفى

عَدَمُ قَصْرِ الْأَلْفَاظِ عَلَى مَعَانِيهَا السَّائِةِ

لِلْمُتَأَنِّدِ عَمَّاسِ أَيْرُ التَّعَوُّرِ

(٤)

٢١ - ويقصرون التعبد على معنى
التسك والعبادة مستأنسين بأن الرسول
عليه السلام كان يتعبد في غار حراء ،
وقولهم : قعد فلان في متعبده أى
موضع عبادته •

وعبده وأعبده أى جعله عبدا قال :
علام يعبدنى قومى وقد كثرت
فيهم أباعر (٢) ما شاءوا وعبدان (٣)

والمعبد المذلل ، تقول : طريق

• معبد

ويقال : عبدنا أولادنا تعبيدا إذا
حملناهم على عبادة الله ، ومن هذا
قوله تعالى : « وتلك نعمة تمنها على أن
عبدت بنى اسرائيل »

ومن معانى التعبيد اللبث ، تقول :
ما عبد فلان أن فعل كذا أى مالبث •

٢٢ - ويقصرون اليد على العضو من
المنكب الى أطراف الأصابع ، أو على
الكف ، وأصلها يدى ، حذف لامها ،
وتشتبه يدان كما فى قوله عز شأنه
« تبت يدا أبى لهب » وجمعها أيدي كما
صيره كالعبد له ، قال :

تعبدنى نمر بن سعد وقد أرى
ونمر بن سعد لى مطيع ومهطع (١)

في قوله سبحانه : « أم لهم أيدي
يبطشون بها » •

(١) المهطع من ينظر في ذل وخضوع •

(٢) الأباعر : جمع بعير كأبصرة وبمران ، والبعير يشمل الجمال والناقة كالانسان
للرجل والمرأة •

(٣) العبدان بالكسر جمع عبد كجش وجششان ، ويجمع العبد أيضا على عبيد ،
وعباد ، وأعبد وعبدان بالضم كتمر وتمران •

الجزية عن يد ، أى عن ذلة وانقياد واستسلام ، وما لك عليه يد أى ولاية أما قوله تعالى : « والسماء بنيناها بأيده » فلأيد هنا مصدر معناه القوة وليس جمعا ليد ، تقول : آد يثيد أيذا إذا قوى .

٢٣ - ويقصرون الشهر على مجموعة الأيام المعروفة ، جمعه فى القلة أشهر ، كما فى قوله تعالى : « الحج أشهر معلومات » وفى الكثرة شهور كما فى قوله : « ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا » ويقال منه : أشهر الصبى إذا أتى عليه شهر ، كما يقال أحول أو أحال إذا أتى عليه حول ، وأشهرت المرأة إذا دخلت فى شهر ولادها ، وسمع أعرابى يقول : أترانا أشهرنا منذ لم نلتق ؟

والحق أن للشهر عدة معان أخرى : فهو اسم للهلال كما فى قولك : طلع الشهر أى الهلال ، قال ذو الرمة :

فأصبح أجلى الطرف ما يستزیده
يرى الشهر قبل الناس وهو نحيل

وسمى الهلال شهرا لشهرته ووضوحه ، ثم سميت الأيام به .

تقول : يديته اذا أصبت يده ، كما تقول : « رأسه اذا أصبت رأسه » وان فلانا لذو مال ييدى به ويبيع ، أى يسط يده وباعه .

ولكن العرب تطلق اليد أيضا على النعمة والاحسان تصطنعه ، لأنها السبب فى ذلك ، تقول : أوليت فلانا يدا ، وله عندى يد ، وأيديت عنده ، ويديت عليه أى أنعمت ، قال : أعطى فأعطانى يدا ودارا

وباحة حولها عقارا وكذلك تطلق على القوة والقدرة والطاقة ، تقول : مالى بفلان يدان ، وفى الحديث « هم يد على من سواهم » ومن الكنايات بها قولك : هم يده وعضده أى أنصاره ، والقوم على يد واحدة ، أى متفقون ومجتمعون على عداوتى ، وأسقط فى يده ، وسقط فى يده بالبناء للمجهول فيهما أى ندم ، ومن هذا قوله تعالى : « ولما سقط فى أيديهم » وأعطانى فلان عن ظهر يد ، أى فضلا لا بيع ولا اقراض وفلان أطول يدا من أخيه أى أسخى منه وأكرم ، وهذا المنزل فى يدى أى ملكى ، وقوله تعالى : « حتى يعطوا

إذا عمل عملا يقربه اليه ، والتوسل والتوسيل سواء في المعنى ، تقول : وسلت الى صديقي أن يعاونني على تحقيق رغائبي توسيلا ، ووسلت اليه بالتخفيف فأنا واسل قال لييد :

أرى الناس لا يدرون ما قدر أمرهم
بلى كل ذى دين الى الله واسل

والحقيقة أن للتوسل معنى آخر هو السرقة ، تقول : أخذ الرجل ابلى توسلا أى سرقة •

٢٥ - ويقصرون كلمة الاخوان على معنى أنها جمع لأخ ، والحق أن لها معنى آخر هى فيه مفردة وهو الخوان الذى يؤكل عليه ، تقول : أكل

الضيفان على الاخوان ، وفى الحديث « حتى ان أهل الاخوان ليجتمعون » ووزن الاخوان الجمع فعلان ، لأنه من أخو ، أما المفرد فوزنه افعال لأنه من خون ، ويجمع الخوان على أخونة للقلة ، وعلى خون بالضم للكثرة ويجمع الاخوان المفرد على أخاوين وزان أفاعيل ، ومن جموع الأخر غير ما ذكر أخوان بالضم ، وأخاء بالمذكأ وآباء ، وأخوة بكسر الهمزة وضمها ، ويجمع تصحيحا بالواو والنون على أخين ، قال :

وكنتم لهم كشر بنى الأخينا •

وكذلك هو اسم للرجل العالم النبيه كما فى قولك : أمدنا الشهر بكثير من المعلومات القيمة ، وقد يكون مصدرا معناه الانضاء كما فى قولك : شهر الجنود سيوفهم شهرا من باب قطع اذا سلوها من أعمادها ، ورفعوها على الأعداء •

وقد يكون مصدرا معناه الافشاء كما فى قولك شهرت الحديث أو السر اذا بحث به وقد يكون مصدرا معناه الاعلام ، كما فى قولك : شهرت البيع ونحوه شهرا اذا أظهرته وأعلنته ، ومن هذا اللون ما يسميه الناس بالشهر العقارى •

وقد يكون مصدرا معناه ابراز الشيء فى شئعة ، كما فى قولك : شهرت القبيلة شهرا وشهرة اذا قصدت ابانة حالها فى قبج وشناعة ، قال الأخطل :

فلأجعلن بنى كليب شهرة

بعوارم ذهبت مع القفال

يريد بالعوارم تلك القوافى التى يذيعها العائدون من ميدان القتال •

٢٤ - ويقصرون التوسل على ما يتقرب به الانسان الى غيره ، فيقال مثلا : توسل فلان الى الله تعالى توسلا

إذا نم ، والمشاء النمام ، ومنه قوله جل شأنه : «مشاء بنميم» والمشاء الوشاة (١) والماشية الأبل والغنم .

ويقال : مشت (٢) المرأة مشاء بالفتح إذا كثر أولادها ، وناقاة ماشية إذا كانت ولادة ، ومشى بطن فلان وأمشاء الدواء إذا أسهله وألان بطنه .

٢٨ - ويقصرون الاختلال على معنى الفساد فى الأمر ، وظهور الخلل فيه ، وهو اضطرابه وعدم انتظامه .

ولكن العرب وضعت هذا اللفظ ليؤدى معانى عدة الى جانب هذا المعنى ، يقال : اختل فلان اختلالا اذا اشتد عطشه فهو مختل ، واختل أيضا اذا افتقر ونزلت به خلة (٣) واختل فلان الى الشيء اذا احتاج اليه ، ومنه قول ابن مسعود رضى الله عنه : « عليكم بالعلم ، فان أحدكم لا يدري متى يختل اليه » ، أى متى يحتاج الناس الى ما عنده من العلم .

٢٦ - ويقصرون جمع الحاج على حجاج ، وحجيج ، والحق أن له ثلاثة جموع آخر : أحدها حج بفتح الحاء وتشديد الجيم ، كصاحب وصحب ، وتاجر وتجر ، وثانيها حج بضم الحاء وتشديد الجيم ، كجاهل وجهل ، وبازل وبزل ، تقول بزل ناب البعير اذا طلع وشق ، والجمل بازل والناقاة بازل أيضا ، وحائل وحول ،

تقول حالت المرأة والنخلة والناقاة حبالا بالكسر اذا لم تحمل ، ثالثها حاج بلفظ المفرد ، وقد قالوا : هؤلاء الداج وليسوا بالحاج ، والداج بتشديد الجيم الأعوان ، تقول : ما حج فلان ولكن دج ، فالحج القصد للنسك ، والدج القصد للتجارة .

٢٧ - ويقصرون الفعل مشى يمشى على معنى السير ، والواقع أن له معانى عدة : تقول : مشى فلان اذا كثرت ما شيته كأمشى ، ومشى اذا اهتدى ، ومنه قوله تعالى : « ويجعل لكم نورا تمشون به » أى تهتدون ومشى فلان

(١) الوشاة : جمع واش وهو الكذاب ، تقول : وشى فلان وشاية اذا نم وسمى بالفساد .

(٢) مشيت المرأة : مصدر هذا الفعل المشا بفتح الميم لا المشى ، وكذا ماشية فى قولنا ناقاة ماشية مشتقة من هذا المصدر .

(٣) الخلة بفتح الخاء : الفقر ، وقد قالوا : اذا جاءت الخلة ذهبت الخلة بضم الخاء أى اذا حل الفقر زالت الصداقة .

واختل جسم فلان اذا هزل
كالخلول ، واختل الشيء اذا تغير
واضطرب ، ومنه الخل ، لأنه اختل
منه طعم الحلاوة ، والاختلال أيضا
اتخاذ الخل ويقال : أخل فلان بالشيء
اذا قصر فيه ، وأخل بمركره اذا
تركه .

وكانت العرب اذا أرادت المضي في
أمرهم مرت بمجاثم^(١) الطير وأثارتها،
لتستفيد أتمضي أم ترجع ، فنهى
الشارع عن ذلك بقوله : « لا هام ولا
طيرة » وقوله « أقرؤا الطير في
وكناتها^(٢) » .

ومن معاني الطير أيضا الدماغ
والخط ، وجمع الطائر طير كراكب
وركب ، وجمع الطير طيور وأطيوار
كبيت وبيوت وأبيات .

٣٠ - ويقصرون الجرح بالفتح على
المعنى المعروف وهو الكلم ، اذ يقال :
جرحه يجرحه جرحا من باب قطع
اذا كلمه وقطعه ، والاسم الجرح
بالضم ، جمعه جروح ، ومنه قوله
تعالى : « والجروح قصاص » .

٢٩ - ويقصرون كلمة الطائر على
معنى ما يطير بجناحيه ، والحق أن
له معاني كثيرة : منها أن طائر الانسان
هو عمله ، وما قدر له من خير أو شر ،
كأنه طير إليه من عش الغيب ووكر
الغد ، ومن هذا قوله عز شأنه : « وكل
انسان ألزمنه طائره في عنقه » استعير
لما هو سبب الخير أو الشر من قدر
الله تعالى للعبد .

ومنها التشاؤم ، قال ابن السكيت
يقال : طائر الله لا طائر ك ، تقول :
تطير فلان من الشيء وبالشئ اذا
تشام ، والاسم الطيرة بكسر ففتح
وهى ما يتشام منه ، وقد نهى عنها ،
وفى التزويل : « قالوا طائر كم معكم ،
أى سبب شؤمكم وشركم معكم ، وهو

(١) المجاثم : جمع مجثم وزان منزل ، تقول : جنم الطائر اذا تلبذ بالأرض .

(٢) الوكنات بضمين : مشاش الطير : الواحدة وكنة وزان غرفة .

والواقع أن للجرح معنى آخر هو
الاكتساب ، تقول : جرح فلان لأولاده
يجرح جرحا من الباب المذكور اذا
اكتسب لهم ، ومنه قوله سبحانه :
« وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما
جرحتم بالنهار » ومثله الاجتراح كما
فى قوله تعالى : « أم حسب الذين
اجترحوا السيئات » •

ومن الجرح بمعنى الاكتساب قيل
لكواسب الطير والسباع جوارح ،
لأنها تكتسب بيدها ، ومن هذا قوله
تعالى : « وما علمتم من الجوارح
مكليين (١) » •

ومن المجاز قولك جرحه بلسانه
اذا سبه ، وجرحوه بأنياب وأضراس
اذا شتموه وعابوه •

عباس أبو السعود

(١) مكليين : مملين الكلاب الصيد •

من المبادئ الفقهية التي سبق بها الإسلام :

مبادئ المعاهدات في الإسلام

للدكتور عبد العزيز صبري

استعرضنا في مقالنا السابق طائفة من المبادئ الدولية التي تتصل بشريعة الحرب والتي أقرتها الشريعة الإسلامية وأخذ بها القانون الدولي في أحدث تطوراته .

أما في حالة السلم فإن العلاقات الدولية في الإسلام كانت تتم كلها عن طريق المعاهدات ووفقا لمبادئ سامية ما زالت تتخذها الدول والمنظمات الدولية نبراسا تهتدى به حتى الآن .

وكانت المعاهدات في الإسلام عبارة عن اتفاقات متبادلة تعقد بين الدول . أما لتعزيز السلم وتثبيت دعائمه أو تنظيم الجوار أو لانتهاء حالة الحرب أحيانا .

ومن هذه المعاهدات تلك التي عقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اليهود الذين كانوا بالمدينة . فانه عليه الصلاة والسلام عندما جاء إليها كان

بها من القبائل العربية الأوس والخزرج وكان اليهود أيضا . وقد أسلم من أسلم من القبيلتين وبقي منهما مشركون ويهود . فعقد معهم الرسول عليه الصلاة والسلام معاهدة قوامها حسن الجوار واشترط عليهم شروطا والتزم لهم بحقوق ، والأساس فيها تنظيم السلم فيما بينه وبينهم وقد جاء في هذا الميثاق :

« ان اليهود يتفقون مع المؤمنين ، وأن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم ، وللمسلمين دينهم ومواليهم وأنفسهم الا من ظلم وأثم فانه لا يوتغ (أى يهلك) الا نفسه وأهل بيته . وأن لليهود بنى النجار وبنى الحارث وبنى ساعدة وبنى جشم وبنى الأوس وبنى الشظنة مثل ما لليهود بنى عوف . وأن بطانة يهود كأنفسهم . وأن على اليهود نفقتهم . وعلى المسلمين نفقتهم . وأن بينهم النصر على من

دولتين في العالم في ذلك الحين • وهما
دولتا الروم والفرس ولذا كانت
المعاهدات لأحد أمرين :

أولا - تخيير الذين يحاربون
المسلمين بين العهد والاسلام والقتال
فيختارون العهد ويعقد المسلمون معهم
عقودا يلتزمون فيها بتركهم وما يدينون
في ظل الأحكام الاسلامية ويكونون
ذميين أو يعاهدونهم وتكون ديارهم
ديار عهد • يوفون فيها للمسلمين بما
يلتزمون ويوفى المسلمون لهم بما
يلتزمون ، ومن ذلك معاهدة عمر بن
الخطاب مع أهل ايلياء (بيت المقدس)
ومما جاء فيها :

« هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير
المؤمنين أهل ايلياء من الأمان • أعطاهم
أمانا لأنفسهم ولأموالهم ولكنائسهم
وصلبانهم • وسقيمها وبريئها وسائر
ملكها • أنه لا تسكن كنائسهم
ولا تهدم ولا ينقص منها ولا من
خيرها • ولا من شيء من أموالهم •
ولا يكرهون على دينهم • ولا يضار
أحد منهم • ولا يسكن بايلياء أحد
من اليهود » •

ثانيا - أن يعاهد المسلمون الذين
يحاربونهم على أن يتركوهم مهاذبين

حارب هذه الصحيفة وأن بينهم النصح
والنصيحة على البر دون الاثم • وأنه
نم يأثم امرؤ بحليفه • وان النصر
للمظلوم • وأن الجار كل نفس غير
مضار ولا آثم • وأن نصر الله لمن
اتقى بين أهل هذه الصحيفة وأبر •
وأن بينهم النصر على من دهم يشرب •
واذا دعوا الى صلح يصالحون • واذا
دعوا الى مثل ذلك فان لهم على المؤمنين
الا من حارب في الدين • على كل
أناس حصنهم من جانبهم الذي قبلهم،
وأنه لا يحول دون هذا الكتاب ظلم
ظالم أو اثم آثم • وان من خرج آمن
وأن من قعد بالمدينة آمن • الا من ظلم
أو اثم وأن الله جار لمن بر واتقى •
(البداية والنهاية لابن كثير جزء ٣
صحيفة ٢١٥ الى ٢٢٦) •

وهكذا كانت المعاهدات في عهد
الرسول صلى الله عليه وسلم اتفاقات
حرة لتنظيم علاقات سلمية حرة •
ولم يكن فيها اكراه على دين • بل
كانت دعوة الى سلم بين المتعاقدين •

غير أن الحال تبدل بعد النبي صلى
الله عليه وسلم وفي عهد الصحابة •
فلم تعد المعاهدات لتنظيم السلم ؛ لأن
الحرب نشبت بين المسلمين وبين أكبر

التي تنظم الاتجار وهكذا - ذلك لأن الوفاء بالعهود في الشريعة الإسلامية أصل من أصول العلاقات الإنسانية دولا وآحادا • فهي لا تنقض الا اذا نقض المعاهد من جانبه أو استعد لذلك ؛ بأن خالف مثلا من يعادى الاسلام أو عادى من يواليه •

وقد ذهب بعض فقهاء الحنفية الى أن المعاهدات تعقد في الأصل لصالح المسلمين • فاذا ما تحولت الى غير مصلحتهم جاز نبذها • بعد اعلان الطرف الآخر بذلك • وهذا هو ما يعرف في القوانين الوضعية «بالفسخ للظروف الطارئة» • غير أن الجمهور على خلاف ذلك • وعلى وجوب الوفاء بالعهود من غير نظر الى المصلحة • واستندوا في ذلك الى أن النبي صلى الله عليه وسلم رد على من قال : « ان المشركين الذين عاهدوا هموا بنقض العهد » فقال عليه الصلاة والسلام « وفوا لهم واستعدوا » •

هذه هي المبادئ العادلة القويمة التي كانت تقوم عليها المعاهدات في الاسلام • وما زالت معظم دول العالم تلتزم بها في علاقاتها الدولية وتسير على هديها حتى الآن ؟

عبد العزيز صبرى

موادعين لهم • ولكن ذلك فى أغلب الأحيان يكون بصفة وقية •

وعلى هذا النحو كانت المعاهدات قسمن : معاهدات مؤقتة ، ومعاهدات مطلقة •

المعاهدات المؤقتة : هى المؤقتة بمدة معلومة يجب الوفاء بها خلالها ، ولا يصح نقضها الا اذا لم يوف العدو بالتزامه فيها ، أو ثبت للمسلمين قصده الى نقضها • وقد التزم النبي صلى الله عليه وسلم بصلح الحديبية ولم يفكر فى النكث فى عهده بها حتى نقض المشركون من جانبهم فلم يوفوا بالتزاماتهم •

وأما المطلقة عن الزمان : فقد استقر جمهور الفقهاء على أن الاطلاق لايعنى التأييد • بل ان مثل هذه المعاهدات تكون مقيدة بالأسباب التى عقدت فى ظلها • بمعنى أنه ما دامت هذه الأسباب قائمة فالمعاهدة قائمة • فاذا تغيرت يكون للمسلمين نقضها •

والمعاهدات فى ظل الاسلام واجبة الوفاء سواء أكانت بصلح دائم أو مؤقت أم كانت تنظيما للعلاقات فى دائرة السلم المستمرة كالمعاهدات التى تؤمن طرق الاتصال • وكالمعاهدات

العربية لغة الإسلام والمسلمين

للاستاذ علي عبد العظيم

(٢١)

خاتمة المطاف

التي تتحقق بها الوحدة العالمية المنشودة ، لأن جميع مقومات الوحدة العالمية لا توجد الا في العربية وحدها دون بقية اللغات ، وهذه حقيقة علمية قادتنا اليها الأدلة العقلية والتجارب العملية ؛ وقد أدت العربية هذه المهمة فيما سبق خير أداء .

أما الآن فان الدلائل توحى بأنها ستكون اللغة الأولى في أفريقيا عن قريب ، كما أن الدلائل توحى بأنها ستكون اللغة الأولى في العالم الاسلامي كله عن قريب ، ولن يتأخر هذا عن جيلين أو ثلاثة أجيال ، وحينئذ تصبح لغة يتحدث بها أكثر من ألف مليون . وهذا يهيء لها أن تكون اللغة العالمية الأولى بما فيها من حيوية وقوة ونماء ، ولأنها لغة القرآن الكريم والاسلام الخفيف ، ولأنها لغة الماضي المجيد والحاضر العتيق ، وستكون

بدأنا هذه الدراسة مقدرين أنها ستنتهي في مجال محدود ؛ لأن أهدافها تكاد تكون من الأمور المسلم بها ، فاننا لا نتحدث عن لغة انقرضت وانتهى زمانها ، ولكننا نتحدث عن لغة حية قوية مزدهرة امتدت حياتها ما شاء الله أن تمتد ، ولا تزال نابضة بالقوة زاخرة بالحياة ، وامتد وجودها فشمعل معظم القارات الثلاث المعروفة ، وتحدث بها في تاريخها الطويل عشرات الملايين جيلا بعد جيل ، وهي الآن لسان أكثر من مائة مليون عربي أصيل ، ولها مراكز دراسية كبرى في جميع الحواضر في جميع القارات .

ولكن البحث اتسع وتشعب لأنه قادنا - دون أن نحسب - الى نتيجة علمية هي أن العربية ليست لغة الاسلام والمسلمين فحسب ، ولكنها جديرة بأن تكون اللغة العالمية الأولى

لغة المستقبل المنشود ولا نقول هذا
تعصبا منا للعربية ، ولا تحيزا منا
للإسلام ، وانما نقوله لأنه حقيقة
واقعية ملموسة ، وأمل مرتقب متوقع
حدوثه ، ولا يجادل فيه الا الجاحدون
المتعصبون .

١ - قانون انشاء الجامعات ينص
فى أولى مواده على أن اللغة العربية
هى لغة التدريس فى جميع الكليات ،
ولكن هذه المادة لم تنفذ حتى الآن ،
وقد جرت العادة أن تتقدم الكليات
العملية فى مستهل كل عام دراسى الى
مجلس الجامعة بطلب الموافقة على
استثناء بعض المواد من شرط التدريس
بالعربية ويوافق مجلس الجامعة
عادة ، حتى أصبح الاستثناء هو
القاعدة ، ومع مرور الوقت توقف
الأساتذة عن التأليف بالعربية وآثروا
عليها الانجليزية .

٢ - ان مدرسة الطب منذ انشائها
سنة ١٨٢٧ م - قبل انشاء الجامعة
كانت جميع المواد فيها تدرس بالعربية
ونشطت حركة الترجمة الى العربية
والتأليف بها نشاطا كبيرا ، حتى ان
كلوت بك الذى أنشأ الكلية - وهو
فرنسى - ألف كتابا فى الطب باللغة
العربية كان مرجعا لطلاب هذه الكلية،
فلما حدث الاحتلال الانكليزى تغير
الوضع ، وقد آن لنا أن نتخلص من
آثار هذا الاحتلال .

ولقد كان لمجلة الأزهر الفضل
الأكبر فى نشر هذه الدراسة واداعتها
فى أرجاء العالمين .

ولقد أحدثت هذه الدراسات أصداء
عميقة فى الداخل والخارج ، بين
المسلمين وغير المسلمين ؛ واستجاب
لها المنصفون فى الشرق والغرب على
السواء بأكثر مما كان يخطر لنا على
البال . وان كانت قد لقيت معارضة
من بعض الناقمين على العروبة والإسلام
وان كانوا منتسبين الى العروبة
والإسلام من معاصر الشرقيين
المستغربين ، وكان هذا متوقعا من
هؤلاء المنحرفين . ومن مظاهر الصدى
العميق الذى أحدثته هذه الدراسات :

أولا - تحقيق صحافى قامت به
جريدة الأهرام ونشرته فى ٧٢/٤/٤
حول تعريب الدراسات الجامعية

٣ - فى عام ١٩٣٨ م أصدر الدكتور محمد حسين هيكل وزير المعارف قرارا بالبدء فى تدريس جميع المواد العلمية بما فيها الطب باللغة العربية ، ولكن القرار لم يتم تنفيذه .

٤ - فى سنة ١٩٥٦ أصدر مجلس كلية الطب قرارا اجماعيا بالتحويل الى التعليم باللغة العربية ابتداء من سنة ١٩٥٧ على أن يتم هذا بالتدريج ، وبدأ التدريس بالعربية فى السنة الاعدادية بالكلية وتم تأليف مراجع عربية لهذه السنة وبقته توقف التدريس بالعربية وعاد الى الانكليزية مع الأسف الشديد .

٥ - ارتفعت أصوات عالية عديدة بين كبار الأساتذة تنادى بالتعريب ، وفى مقدمتهم الدكتور عبد الحليم منتصر الذى ألقى محاضراته بالعربية فى كلية العلوم سنة ١٩٣٨ والدكتور حسن فهمى الأستاذ بكلية هندسة القاهرة ، وقد ألف مرجعا هندسيا هاما باللغة العربية .

٦ - كانت هناك أصوات معارضة من الأساتذة الذين تلقوا علومهم بالانكليزية وألفوها ووجدوا صعوبة باللغة فى التدريس بالعربية ، ولكن

المنصفين ظلت أصواتهم ترتفع مطالبة بالتعريب ، ومن هؤلاء المنصفين الدكتور محمد سليمان وهو يرى الاستفادة من تجربة كليات الحقوق فقد كان التدريس فيها بالفرنسية ، ثم تحول الى العربية ونشط الأساتذة الى تأليف المراجع القانونية الهامة بالعربية فسدت فراغا كبيرا فى عالم القوانين .

٧ - يقول الدكتور أحمد عمار العميد السابق لكلية طب عين شمس ورئيس لجنة تعريب الطب : للمجمع اللغوى : « اننا قمنا بتعريب آلاف المصطلحات ولا نزال نعرب الكثير منها وقد أصدر المجمع معجم المصطلحات العلمية والفنية ويشمل خمسة وثلاثين ألف مصطلح ، والمعجم العسكرى ويشمل ثمانين ألف مصطلح للمعجم العلمى العربى الموحد فى جميع فروع العلم ... وأرى أن معظم المصطلحات الأساسية فى جميع العلوم نشأت عربية ثم دخلت بعد ذلك فى اللغات الأجنبية ... » .

ونستطيع أن نضيف الى ما نشرته الأهرام أن كلية الطب فى جامعة دمشق عربت التدريس منذ ثلاثين عاما تقريبا وقد نجحت التجربة نجاحا

بأهرا ، كما أن إسرائيل تستعمل اللغة العبرية الآن في التدريس بكتلياتها العملية مع أنها لغة ماتت منذ ألفى عام ، ولكن إسرائيل حاولت بعثها واثراءها واستعمالها باعتبارها أساسا هاما في تكوين الدولة الاسرائيلية و احياء القومية الصهيونية - ونحن نستعد للوحدة العربية التي توشك أن تتم بين مصر وليبيا وسوريا فعلىنا أن نبادر بتوثيقها باستعمال اللغة العربية في جميع الكليات الجامعية كما فعلت جامعة دمشق - فاللغة العربية كانت - وستظل - الأساس المتين لهذا الاتحاد الوثيق •

ثانيا : عنيت الثورة الليبية بنشر الدعوة الاسلامية كما عنيت باعلاء شأن اللغة العربية لسان الاسلام والمسلمين ، وفي هذا يقوم زعيم الثورة معمر القذافي تبريرا للقانون الذي أصدره بضرورة كتابة جوازات السفر - التي يحملها الأجانب الوافدون الى ليبيا - باللغة العربية (١) : « اننا أعلننا قبل بداية هذا العام أنه طالما أن اللغة العربية اعتبرت من اللغات الدولية واستخدمتها منظمة الأمم المتحدة فاننا سوف نشترط منذ أول يناير سنة

١٩٧٣ أن تكون العربية إحدى اللغات المستخدمة في جوازات سفر القادمين الى ليبيا ••• لقد كان مطلبنا وهدفنا هو تأكيد الشخصية العربية والكيان العربي ••• لسنا نفهم لماذا هذا التجاهل والتعالى على لغة الأمة العربية ذات الحضارة العريقة والتاريخ المشرف والتراث الذي كانت له قيمته وأفضاله على العلم وعلى العلماء في الغرب ••• ان الأمة العربية التي تنطق بهذه اللغة ليست أقل شأنًا من الشعوب التي فرضت لغاتها حتى على جوازات السفر في بلاد عربية كثيرة •

لقد قررنا أن تكون جوازات السفر الليبية باللغة العربية وحدها ، والهدف من ذلك هو اعلان تمسكنا بلقمتنا وتحدى هؤلاء الذين فرضوا علينا لغاتهم منذ سنوات القسر والاحتلال ••• نحن لم نطالب الدول الأخرى بأن تكون البيانات بالليبية لقد كان مطلبنا منصبا على لغة الأمة العربية جميعها بكل ثقليها وتاريخها ، فضلا عن أن هناك لغات دولية اعترفت بها الأمم المتحدة أصبحت اللغة العربية احداها ، هذه في الحقيقة إحدى معارك القومية العربية وقد قررنا

(١) من حديث أجرته معه الاهرام ونشرته يومى ٢٦ ، ٢٧/٥/٧٢ .

الدكتور محمد حلمي الخولى رئيس جامعة بيروت العربية فى فبراير سنة ١٩٧٢ « وانتهت مناقشات المؤتمر بالموافقة على تنفيذ البرنامج الخاص بتعريب التدريس الجامعى من العام القادم على أن يبدأ التدريس باللغة العربية فوراً فى كل الجامعات العربية وعلى اصدار معجم عربى موحد وانشاء ديوان للترجمة يتابع نقل الكتب والبحوث الأجنبية الى العربية واعداد المقررات الدراسية المؤلفة والمترجمة لسنتين مقبلتين مع انشاء اتحاد عربى للتعريب (٢) • • • • •

خامساً : اهتم مجمع البحوث الاسلامية بالأزهر بالحملة التى يشنها أعداء العروبة والاسلام على اللغة العربية فقرر تأليف لجنة من أعضائه للاتصال بالدول الاسلامية لتقويم هذا الانحراف ، والعناية باللغة العربية لغة القرآن الكريم •

سادساً : أصدر الأستاذ مصطفى المازق وزير الدولة ورئيس المجلس الاتحادى للثقافة والتعليم فى دولة الاتحاد - ليبيا وسوريا ومصر -

التصدى لها الى أبعد مدى ، لكن المحزن - بينما تخوض ليبيا هذه المعركة - أننا نسمع فى العالم العربى بعض أصوات التهكم والسخرية التى تستكر موقفنا ونهاجمه !!! »

فهل آن للدول العربية أن تخوض هذه المعركة المشرفة مع ليبيا وأن تطلب المزيد ، ان شرف القومية العربية يهب بنا أن نلبى النفير •

ثالثاً : على الرغم من اضطهاد المسلمين فى الفلين فقد اضطرت حكومتها الى تدريس اللغة العربية فى مدارس المسلمين (١) ، فقد أعطى الرئيس ماركوس التعليمات لحكومته بتدريس اللغة العربية فى المدارس الخاصة بالمسلمين بمناطق الجنوب ، كما أمر بدراسة مشروع اقامة مركز للدراسات الاسلامية فى جامعة الفلين التابعة للحكومة وقال : ان تاريخ الفلين لا يمكن أن يكتب دون دراسة تقيم علاقاتنا الحالية والماضية مع العالم الاسلامى •

رابعا : انعقد المؤتمر العام الثانى لاتحاد الجامعات العربية برياسة

(١) نقلا عن الأهرام فى ١٩٧٣/٥/٣١

(٢) الأهرام ١٩٧٣/٢/١٢

الحديث الشريف فى عدة مجلدات ضخمة وهو مجهود يكاد يفوق الطاقة حيث جمعوا فيه جميع كتب الحديث من مخطوطات ومطبوعات ومن ميسورة ونادرة ٤ ونشروا ألفاظها ورتبوها أبجديا وأشاروا أمام كل كلمة الى أماكن وجودها فى جميع كتب السنة ، وهذا يذكرنا بالمجهودات الجبارة التى بذلها بعض المستشرقين فى دراسة القراءات القرآنية المتواترة وغير المتواترة وما سجلوه عنها من موسوعات ضخمة ، وما قاموا به من تسجيلات صوتية لأساليب شتى القبائل العربية فى نطق الكلمات وما فيها من اشمام وروم وامالة وترخيم وترقيق وقطع وتسهيل مما يمكن اعتباره ثروة منقطعة النظير ، وأذكر أن المستشرق آرثر جفرى زارنى مع زوجه وأخبرنى أنه مهتم كل الاهتمام بتفسير ابن عطية المسمى بالمحرر الوجيز فى تفسير القرآن العزيز لأنه يراه من أحسن كتب التفسير ، وذكر لى أنه يزور القاهرة لنشر مقدمة تفسير ابن عطية لأن لديه نسخة خطية منه يريد مقابلتها على مخطوطة دار الكتب فأرشدته الى نسخة ثالثة بالمكتبة

تصريحا قرر فيه : « أن تعريب التعلم - فى مختلف مراحل - هو أحد المطالب الرئيسية التى تفرضها ضرورة وجود منهج موحد للتعليم فى سوريا وليبيا ومصر (١) » .

سابعاً : فى أثناء نشر هذه الدراسات تلقيت دعوة من كلية الدراسات الشرقية فى نابولى بإيطاليا للقاء عدة محاضرات عن أصالة اللغة العربية ودورها فى تطور الحضارة العالمية ، وقد لاحظت عناية الكلية بالدراسات العربية دراسة عميقة ، وفيها مكتبة عربية تضم نوادر من المخطوطات قلما نجد لها نظيراً فى العالم ، وبها مطبعة عربية كبرى ويقوم بالتدريس فيها نخبة من كبار المستشرقين المتخصصين فى علوم اللغة العربية وتاريخ الاسلام ، وقد راغنى أننى كنت ألقى محاضرتى فىتم تسجيلها ، وتكتب بالآلة الكاتبة فوراً وكلما تمت صفحة قام المختصون بتصوير مئات الصور منها وجمعها فى دقائق معدودات لىتم توزيعها فى نهاية المحاضرة .

ثامناً - أتم المستشرقون فى لايدن بهولندا طبع المعجم المفهرس لألفاظ

التيمورية فكأنما وجد كنزا ثميناً ونشر مقدمة ابن عطية مع مقدمة أخرى مجهولة المؤلف ولكنها تدل على علم غزير •

ومنهم اليوم من أسلم لله بقرآنه الكريم ، ثم ذكر طائفة من هؤلاء المستشرقين كما ذكر طائفة من أبحاثه في هذا الموضوع (١) •

تاسعا : تلقت مجلة الأزهر رسالة من الدكتور خليل سمعان أستاذ اللغات الكلاسيكية والسامية بجامعة ولاية نيويورك في بنغمتن بالولايات المتحدة وكان عنوان الرسالة : « العربية لغة الاسلام والمسلمين ، ولغة ثقافة عالمية رفيعة » قال فيها : « نتابع منذ زمن ليس بالقصير أبحاث الأستاذ على عبد العظيم في اللغة العربية وفقهها وعبريتها وقيمتها الدينية ووضعها الاجتماعي ، انها أبحاث قيمة مفيدة تدل على اطلاع وعلم واسعين ، واننا اذ نهنيء الأستاذ على عبد العظيم نود أن نلفت نظره الى بعض ما أسهم به العلماء العرب والمستشرقون في تعريف الغرب والشرق باللغة العربية بوصفها : لغة الاسلام والمسلمين ، ولغة الثقافة والعمران العربيين - هؤلاء العلماء كان منهم المسلم وغير المسلم ،

ولا شك أن هناك مستشرقين منصفين أحبوا العربية وتعمقوا في دراستها ونشروا طائفة كبيرة من تراثها الخالد ، كما قاموا بأبحاث علمية عديدة أنصفوا بها اللغة العربية ، وفي مقدمتهم صاحب هذه الرسالة الكريمة وأمثاله من الباحثين السابقين والمعاصرين •

عاشرا : غنى مجلس الشعب المصرى أخيرا بهذا الموضوع ، وقد تأسست فيه لجنة مشتركة من لجنة الشؤون العربية ولجنة العلاقات الخارجية للسعى لدى حكومات الدول الاسلامية وغيرها من الدول التي بها أقليات اسلامية لجعل اللغة العربية لغة دراسة للمسلمين ، على أن تقوم مصر والدول العربية بمسعى مشترك في هذا السيل (٢) •

(١) نشرت مجلة الأزهر الرسالة كاملة في عدد شعبان سنة ١٣٩٢ سبتمبر سنة ١٩٧٢

(٢) جريدة الأهرام في ١٤/٦/١٩٧٣

وبعد ، فإن العربية هي لغة القرآن الكريم ، وهي لغة الاسلام والمسلمين ، وهي لغة الماضي المجيد والحاضر العتيق والمستقبل المنشود ، وهي أساس القومية العربية والوحدة الاسلامية التي قررها القرآن الكريم في آياته

وعلينا أن نسعى جميعا أفرادا وجماعات ودولا باذلين كل الجهود لتقريب هذا اليوم المشهود لأنه يوم ترتفع فيه راية العروبة والاسلام خفاقة على المجتمع الدولي الموحد المنشود

على عبد العظيم

المبينات : « ان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » ، « وان هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون » فالتوحيد الاسلامي يقوم على الاعتقاد باله واحد جدير بالعبادة وبالانقياء ، وعلى أمة واحدة متحدة تتجه اليه بالعبادة والتقديس مستمدة قوانينها

إليك يا ربِّ

للأستاذ محمد كمال هاشم

إليك وهذا الشوق يكمن في صدري
ونور من الفردوس هل مع الفجر
إليك قلوب العابدين مشوقة
تذوب على وجد وتسبح في سر
تفرقها أرض ويجمعها هوى
ويحملها هدى إلى ساحة البشر
يعطى بها روض المحبة ناشرا
على دربها عطرا يفوح بلا زهر
إذا ضل في الصحراء عبد تفتحت
عيون شراب الحب في ساعة العسر
إليك تسير الشمس صبحا وتنحني
سجودا تصلي الفرض في خيمة العصر
إليك تشوب الروح من غفوة الكرى
وينهمر ينبوع من جامد الصخر
إليك يغنى الطير ألحان عابد
توضأ في اليبداء بالشوك والصبر

ولكنه فى بحر حبك غارق
بدمع زكى الطهر أندى من القطر

.....

إليك سرى نجمى فبارك مداره
مع النور والقرآن فى صحبة البدر
فعدك كل السر والكون خاضع
لأمرك يا مولاي يا مالك الأمر
تشدق أهل العلم بالعلم والنهى
وما أوتى الإنسان الا من النذر
فمن ذا الذى يستطيع وصف مجرة
تسامت عن الأبصار والعد والحصر ؟
ومن ذا الذى يهوى الى قاع كوكب
ليعلم ما خبأت فى الغيب من سر ؟
تعاليت يا مولاي عزا ورفعة
سموت مع الأسرار عن شارد الفكر
وأنت الذى فى الأرض رب وفى السما
ملاذ لمن يرجوك فى ساعة القهر
وأشهد ألا رب الاك واحد
عزيز قوى واهب العز والنصر
وعدلك باق فى الورى لا يمسه
فناء فأنت العدل فى السر والجهر

.....

الهى حملت القلب كالورد فى يدى
 صفيا نقيا طيب العود والعطر
 الهى قتلت النفس ذلا وخشية
 وأغرقتها بالدمع والحب والذكر
 ولا منتهى للحب ان شئت فى غدى
 فمنك ابتداء الحب من أول النهر
 سقيت زهورى من ينابيع جمة
 وجنات عدن أبدعتها يد السحر
 وتعلم أنى ساهر فى مفازتى
 وأرقب ظل النور فى أعين الفجر
 هاكتب شعرى وهو دمعى كما ترى
 وان شئت فهو الحب فى صورة الشعر
 فان كان مدحى قطرة فهو أبجر
 وزورق حبنى تاه فى غمرة البحر
 وان كان هذا البحر يكفى مداده
 لشكرك ذاب البحر فى قطرة الشكر
 محمد كمال هاشم

من وَحْيِ الْعُبُورِ

تَحِيَّةُ الْجَيْشِ

للأستاذ أبوشوشة النحال

حققت بالوثبة الكبرى أمانينا
 يا قاهر الظلم والطغيان في سينا
 فكم صددت عن الأوطان مقتصبا
 من قبل (خوفو) الى (السادات) راعينا
 قالوا هنالك « برليف » فقلت لهم
 خط من الوهم هس بين أيدينا
 وقد عبرنا بأجناد محصنة
 تزلزل الأرض بل تفنى الشياطينا
 ولى الظلام ونور الحق مؤتلق
 والجيش أدب في سينا «الصهايينا»
 وجمع الله شمل العرب في بطل
 ان قال هيا أترناها براكيننا
 وسوف نبني على أنقاض ما اغتصبوا
 صرحا من المجد في أرض «النيينا»
 يا قومي هيا الى القدس الشريف غدا
 نوذن الفجر في حشد المصلينا
 نحن «الأشواس» من «فهر ومن مضر»
 تاريخنا عطر الدنيا رياحين

نحن الذين أقموا المجد من قدم
 ودوخوا الغرب من أيام « حطينا »
 « وفيصل » الحى حصن العرب من زمن
 سلاحه قد أذل المستبدينا
 قل « لليهود » ان عدتم لمركة
 فسوف نصليكموا نارا و « غسلينا »
 الناكثين لمهد الله مذ خلقوا
 كم حاربوا الله والأوطان والدينا
 وقتلوا أنبياء الله من قدم
 فلغنوا فى كتاب الله تلعيننا
 دعى « التغطرس » اسرائيل وارتقى
 جحافل الزحف ان النصر حاديننا
 لسنا نهاب جيوش الخصم قاطبة
 مهما استعدوا فانا مستعدونا
 ما كل من يتغنى ظلما يحققه
 سيمحق الله من يغزو أراضينا
 جيش العروبة حيا الله بأسكمو
 وعشتموا أبدا غرا ميامينا
 والله أكبر ان النصر حاديننا
 فأنثر على الجيش أزهارا و « نسرينا »
 أبو شوشة النحال

بين الكتب والصحف

بمؤلف محمد عبد الله السراج

● روضة المحبين ونزهة المشتاقين

تأليف : العلامة ابن قيم الجوزية

هذا الكتاب من مطبوعات دار الصفا ، ونشرته مكتبة الجامعة بالقاهرة ، ويقع في زهاء خمسمائة صفحة من القطع الكبير ، وقد قام الأستاذ صابر يوسف بتفسير غريب ما ورد في الكتاب ومراجعة نصوصه . والمؤلف غنى عن التعريف ، فهو من المفكرين الاسلاميين المبرزين القلائل الذين أثرت المكتبة الاسلامية بذخائر علومهم في شتى المجالات ، وقد ولد بدمشق وتوفي بها عام ٧٥١ هـ ، وهو تلميذ ابن تيمية ، وأصابه ما أصاب شيخه من محن ، اعتقل معه في القلعة ، بعد أن لقي من الأذى ما لقي ، ولم يفرج عنه ، الا بعد أن لحق ابن تيمية بالرفيق الأعلى ..

قسم المؤلف كتابه الى تسعة وعشرين بابا ، من هذه الأبواب : أسماء المحبة ، اشتقاق هذه الأسماء ومعانيها ، دواعي المحبة ، أحكام النظر وغائلته ، ذكر الشبه التي احتج بها من أباح النظر الى من لا يحل له الاستمتاع به وأباح عشقه ، ذكر حقيقة العشق ، دواء المحبين في كمال الوصال الذي أباحه رب العالمين ، فضيلة الجمال ، عفاف المحبين مع أحبابهم ، ثم ذم الهوى ..

ان منهج ابن القيم في هذا الكتاب منهج سليم ، فالمسائل الخلافية ، يعرض وجهات النظر فيها ، ثم يدلي في النهاية برأيه الذي يعتبره من وجهة نظره فصل النزاع ، ولا يفوته أن يسوق عدیدا من الأدلة للأطراف المتنازعة حول المسألة الخلافية ، وكذلك للرأي الذي ارتآه ، ففي الباب

يضاف الى ذلك أن الكتاب زاخر بالمناقشات اللغوية والفقهية ، والطرائف الأدبية ، وبيان وجه الشريعة الاسلامية فى فلسفة الحب ...

وبقيت كلمة سريعة : فالاستاذ صابر يوسف ، قد بذل جهدا طيبا فى ضبط النصوص وشرح الألفاظ ، وتخريج الأحاديث النبوية ، والتعليق أحيانا ، الا أنى كنت أود أن يكون له رأى فى عديد من الشواهد التى ساقها ابن القيم فى كتابه ، والتى من حق القارىء أن يتوقف عندها طويلا ، والأمثلة كثيرة ، فليس من المعقول أن يهدر عمر رضى الله عنه دم انسان بلا شهود وبلا بينة ، بتهمة الاعتداء على عرض امرأة مسلمة ، وجهها اليه أحد من الناس ، مع أن الثابت عن عمر رضى الله عنه ، أنه قال ذات يوم ما معناه : ماذا تقولون لو أن أمير المؤمنين قال لكم : انه رأى رأى العين رجلا وامرأة على فاحشة ؟ فأجابه على رضى الله عنه : نقول له اثت بثلاثة شهود معك رأوا الفاحشة معك رأى العين ، والا أقمنا عليك حد القذف .. فسكت عمر ...

الحادى عشر مثلا ، يعرض للعشق : هل هو اضطرارى خارج عن الاختيار ، أو أمر اختياري ، واختلاف الناس فى ذلك ، وذكر الصواب فيه ، وبعد أن يسوق ابن القيم أدلة الفريقين يقول :

« وفصل النزاع بين الفريقين : أن مبادئ العشق وأسبابه اختيارية داخلية تحت التكليف ، فان النظر والتفكير والتعرض للمحبة أمر اختياري ، فاذا أتى بالأسباب كان ترتب المسبب عليها بغير اختياره ... وهذا بمنزلة السكر من شرب الخمر ، فان تناول المسكر اختياري ، وما يتولد عنه السكر اضطرارى ، فمتى كان السبب واقعا باختياره ، لم يكن السكران معذورا »

ان القارىء الذى قرأ لابن القيم « زاد المعاد » و « أعلام الموقعين » مثلا ، ورأى فيه الفقيه العزيز العلم ، يدهشه أن يكون لديه وقت لمثل هذا الكتاب ، ونحن لا نشك فى أن الامام ابن القيم امام كبير من أئمة أهل السنة ، ولا يضره مع ذلك أن يدلى بدلوه فى قضية اجتماعية كان لها شأنها فى عصره ولا تزال ، فهو عالم لم يعيش منعزلا عن المجتمع الذى يعيش فيه ،

● روضة التعريف بالحب الشريف

تأليف : الوزير لسان الدين
ابن الخطيب .

هذا الكتاب الذى نشرته دار الفكر العربى بالقاهرة ، يقع فى أكثر من ثمانمائة صفحة من القطع الكبير ، وقد قم بتحقيق نصوصه والتعليق عليه الأستاذ عبد القادر أحمد عطا الذى له مجال فى تحقيق التراث الصوفى . . . وقد بدىء الكتاب بتصدير بقلم الشيخ مصطفى عبد الخالق الشبراوى ، شيخ الطريقة الشبراوية . . .

ولسان الدين بن الخطيب من أصل يمنى هاجر مع أسرته الى الأندلس ، وتدرج فى المناصب حتى صار وزيرا ، وكان عالما فقيها أديبا ، قال عنه ابن خلدون : انه آية من آيات الله فى النظم والنثر ، والمعارف والأدب ، لا يساجل مداه ، ولا يهتدى فيها بمثل هداه ، وقد كان كتابه الذى بين أيدينا سبب محنته ، حيث أثار ضجة ضد الصوفية بالمغرب ، دفع دمه ضحيتها سنة ٧٧٦ هـ

يشير المؤلف فى كتابه الضخم ، أن ديوانا صدر لابن أبى حجلة التلمسانى

الأديب الصوفى ، يعارض به ديوان « ابن الفارض » وعنوان الديوان « ديوان الصباية » ، هذا الديوان أقضى مضاجع لسان الدين بن الخطيب ، فشمر عن ساعده ليرد على هذا الديوان بتوجيه من السلطان أبى الوليد اسماعيل ، هذا وقد أشار المؤلف فى مقدمته أيضا : الى أنه ذهب فى ترتيب كتابه أغرب المذاهب ، جعله شجرة وأرضا ، فالشجرة مناسبة وتشبيها ، وإشارة لما ورد فى الكتب المنزلة وتشبيها ، والأرض النفوس التى تغرس فيها ، والأغصان أقسامها التى تستوفىها ، والأوراق حكايتها التى نحكيها ، وأزهارها أشعارها التى نجنيها ، والوصول الى الله ثمرتها التى ندخرها بفضل الله ونقنتها . . .

والمسائل التى طرقتها المؤلف أكثر من أن تحصى ، مسائل تتصل بالنفوس وبالقلب وبالعقل وبالروح ، ومسائل تتصل بموضوعات قلقه كالحلول والاتحاد والجبر والتناسخ ، ومسائل تتصل بالنبوة والايمان ، والجمال والذكر ، والحب والمعرفة والأخلاق وما إليها ، والمؤلف الذى أسهب فيما كتب حتى لقد كتب عن مئات المسائل ،

الكتاب ، والحق أن هذه التعريفات كانت سريعة للغاية ، الى درجة اهمال تاريخ المولد والوفاة لمعظم هؤلاء الأعلام ، وقد عقب على الملحق الأول بكلمة مسهبة عن الشيخ عبد الخالق الشبراوى شيخ الطريقة الشبراوية والمتوفى سنة ١٩٤٧ م جاءت فى سنة وعشرين صفحة ، ولست أدرى - دون مناقشة لما كتب - اذا كان المحقق الجليل ، رأى من مستلزمات التحقيق العلمى - أن يضاف الى الكتاب شيئاً أشبه بالاعلان

● أول الشهداء .. ياسر وسمية تأليف : الأستاذ أحمد رائف :

هذه أول حلقة من سلسلة « شهداء الحرب والعقيدة فى الاسلام » بدأها المؤلف بأول الشهداء « ياسر وسمية » وتقوم بنشر هذه السلسلة مكتبة « دار حراء » بالقاهرة ، ويبدو أن المؤلف سيقدم هذه الحلقات تباعاً فى شكل مسرحيات قصيرة ، فالحلقة الأولى جاءت فى ثلاثة فصول ، وفيما لا يزيد على خمسين صفحة من القطع المتوسط .

الفصل الأول : يتابع ياسر منذ أن قدم الى مكة مع أخويه مالك ، وحارث

لم يكتب شيئاً ذا بال عن « ديوان الصبابة » الذى أثاره وكان الدافع الى تأليف كتابه الضخم ، ومما لا ريب فيه أن الكتاب عرض لبعض القضايا الخلافية ، وناقشها مناقشة جادة ، الا أن شواهد - ولاسيما من الحديث النبوى ، قد ساقها بلا تحقيق وكأنها من المسلمات ..

وكلمة أخيرة مع المحقق ، فالأستاذ عبد القادر أحمد عطا بذل جهداً مشكوراً فى اخراج الكتاب ، وكانت مقدمته للكتاب فى ستين صفحة وهى مقدمة ذات قيمة لولا تعصبه للتصوف برمته ، ولولا أن شواهد من الحديث النبوى جاءت من غير تخريج لها ، بل ان ما قصر فيه المؤلف حيث ساق الأحاديث بغير تحقيق ، لم يسد المحقق هذه الثغرة ، وهى أول متطلبات التحقيق العلمى ، مع أن المحقق أثبت على الهوامش من التعليقات ما هو جدير بالتقدير ..

وقد ختم المحقق الكتاب بملحقين فى أكثر من مائة صفحة ، كان الملحق الأول دراسات حول بعض موضوعات الكتاب ، وكان الآخر تعريفاً بأعلام الصوفية الذين ورد ذكرهم فى

للبحث عن أخ لهم فقدوه منذ زمن ، الى أن استقر به المقام فى مكة والفصل الثانى : يستوعب ظهور الدعوة الاسلامية ، والفصل الثالث والأخير : يحكى قصة الثبات على المبدأ ، والشهادة فى سبيل العقيدة ..

كنت أود أن يعنى المؤلف باللغة العربية عنايته بالحوار الذى جاء بليغا مؤثرا ، وبين الفصل الأول والثانى فارق زمنى شاسع ، لأن المؤلف نقلنا فجأة من مرحلة التفكير - تفكير ياسر فى الزواج من سمية الى ظهور ابنهما عمار شابا ناضجا يسبق أبويه الى الاسلام ، كذلك كانت المشاهد سريعة قصيرة للغاية ، وربما كان لتلاحق المشاهد قيمة فنية ، لكنى لا أظن أن كثرتها يعين على الحفاظ على هذه القيمة الفنية ..

● هدى الاسلام

العودة الى التراث كمحاولة لرؤية المستقبل من خلال الماضى . هذا عنوان النشرة التى تصدرها اللجنة الثقافية بالجماعة الاسلامية باتحاد طلاب طب القاهرة ، وفى العدد الأخير من هذه النشرة .. التى تقع فى أكثر من ثلاثين صفحة من القطع الكبير ..

وقد تناول العدد الأخير موضوعات جادة ، منها : العودة الى التراث كمحاولة لرؤية المستقبل من خلال الماضى - أسامة الفتى الأسود وأمه حبشية يضعه الرسول على رأس جيش المسلمين - يا عمر من أين لك هذا ؛ لقد سعدت بهذا الجهد الطيب المشكور من شباب اتحاد طلاب طب القاهرة الممثل للجماعة الاسلامية بهذه الكلية ، التى تشهد بها نشاطا اسلاميا جادا ،

وبعد ، فلا جدال فى أننا فى ميسيس الحاجة الى مثل هذه المسرحيات الجادة التى تترجم تاريخنا الاسلامى الى معان عظام تستقر فى أذهاننا ، وقد اختار الأستاذ أحمد رائف موضوعا ذا أهمية نحن أحوج ما نكون اليوم الى احياؤه .. احياء النماذج البطولية فى تاريخنا ، ونحن مع المؤلف حيث يقول فى

● قراءات :

« لولا انتصار جيش شارل مارتل
الهمجى على تقدم العرب فى فرنسا ،
لما وقعت فرنسا فى ظلمات القرون
الوسطى .. ولولا ذلك الانتصار
البربرى على العرب ، لنجت أسبانيا
من وصمة محاكم التفتيش ، ولولا
ذلك لما تأخر سير المدنية ثمانية
قرون ، نحن مدينون للشعوب العربية
بكل محامد حضارتنا ، فى العلم والفن
والصناعة .. مع أننا نزعج السيطرة
على تلك الشعوب العريقة فى الفضائل ،
وحسبها أنها كانت مثال الكمال البشرى
مدة ثمانية قرون ، بينما كنا يومئذ
مثال الهمجية » •

مستر ولز أكبر مؤرخى هذا العصر

وليس فى النشرة أى توقيع لأحد من
هذه الجماعة ، كأنما أرادت أن يعمل
الجميع فى صمت بلا أضواء مسلطة
على بعض الأسماء .. الا أنى كنت
أود أن تعنى النشرة بالتبويب ،
والتركيز على المعانى والاشارة الى
المراجع والمصادر فى كل ما يكتب ..

نحن نعلم أن اللجنة الثقافية
بالجماعة الاسلامية تعتمد على قروش
أفرادها ، لأن اتحاد الطلاب العام فى
مصر لم يعترف بعد بحق الجماعة
الاسلامية فى الجامعات المصرية فى أن
يكون لها نشاطها الدينى ، ويوم أن
توحد الجماعات الاسلامية صفها
وكلمتها ، وما أكثر عددها ونزاعاتها
اليوم ، سوف تفرض على اتحاد
الطلاب العام الذى ينفق بسخاء على
الأنشطة الاستهلاكية الأخرى
وجودها •

محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

مؤيد محمد بن عبد الله

غيرهم من أئمة المذاهب أنها قد تصل
الى أربع سنين أو خمس •

ومذهب الظاهرية أن أقصى مدة
الحمل تسعة أشهر ، وقد نص ابن
حزم على ذلك في « المحلى » •

وقد أخذ القانون بهذا مع مراعاة
الاحتياط في الحالات النادرة ، فنص
على أن أقصى مدة الحمل هي سنة
شمسية ، كما هو نص المادة ١٥ من
القانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٩

وعلى ذلك فإن دعوى هذه السيدة
بأنها ولدت بعد عشرة أشهر وبضعة
أيام من ابتداء الحمل وكان الحمل
مستكنا فهي مصدقة في هذا وفقا لما هو
معمول به في مصر طبقا للمادة ١٥ من
القانون المشار اليه •

والله تعالى أعلم •

السؤال

١ - ما هي أقصى مدة الحمل
شرعا ؟

٢ - ما هي المدة المعمول بها في
مصر طبقا للقانون ؟

٣ - تزوج رجل بامرأة في سنة
١٩٦٥ وأنجب منها ابنا في ٢٠/٥/
١٩٧٠ وكانت مدة الحمل عشرة
أشهر وبضعة أيام - كان الحمل
مستكنا - فما حكم هذا الابن ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة
والسلام على سيد المرسلين سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ،
أما بعد فنفيد :

بأن العلماء اختلفوا في أقصى مدة
الحمل ، فعند الحنفية هي ستان وقال

السيد الدكتور الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر •
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ،
وبعد :

٢ - تكفينه وهو لفه في ثوب غير مخطط يستره بعد تجريده من ملابسه الأصلية لقوله عليه الصلاة والسلام : « لا تنظر الى فخذ حتى أو ميت » •
والسنة تكفين الرجل في ثلاثة أثواب ، والمرأة في خمسة من القطن ونحوه •
فردا على كتابكم بتاريخ ١٢/٢٦/ ١٩٧٣ رقم ١٤٨٣ الخاص بطلب الافادة عما ورد بكتاب السيد وكيل وزارة الخارجية المصرية بشأن ما يأتي :

أولا : تفاصيل المراسم التي تتبع في الاحتفال بالموتى من حين الوفاة الى حين الدفن •
ثانيا : العادات والتقاليد التي تتبع في هذا الشأن في مصر •

ثالثا : دور رجل الدين في الاحتفال بتشييع الجنازة •
نفيد بما يأتي :

أولا : ان الدين الاسلامي يفرض على المسلمين نحو موتاهم ثلاثة أشياء ان تركوا شيئا منها أمموا •
عن رقابكم « عجلوا فانه لا ينبغي لجيفة مسلم أن تجس بين ظهرائي أهله » •

١ - أن يغسلوهم غسلا جيدا بدليل قول النبي صلى الله عليه وسلم - لمن حضر ابنته من النساء : « أغسلتها ويستحب السير في الجنائز بخشوع ، وتفكر ، واتعاظ بمصير الميت • أما قتل المارك في سيل

المصلين على الميت ، فان لم يوجد قام
بامامتهم أعلمهم بأمر الدين أيا كان .

٢ - نهى الناس عن هذه العادات
وتلك التقاليد ، وبيان مدى مخالفتها
للإسلام ، وأن الرسول عليه الصلاة
والسلام قد نهى عن لطم الخدود
وشق الجيوب وذبح الذبائح لهذه
المناسبات فقال : « ليس منا من لطم
الخدود أو شق الجيوب ، ودعا بدعوى
الجاهلية » ، وقال : (لا فقر في
الإسلام) .

وقال ، ان الله يحب الصمت في
ثلاث : عند تلاوة القرآن ، وعند
الزحف ، وعند الجنازة . وكفن عليه
السلام في ثلاثة أبواب من القطن
الأبيض وكانت سنته عليه الصلاة
والسلام أن يدفن الرجل من أصحابه
ثم ينصرف كل الى مصالحه .

فعن جرير - رضى الله عنه - « كنا
نعد الاجتماع الى أهل الميت ، وصنعة
الطعام بعد دفنه من النياحة » لأنه
استدامة للحزن وهو منهى عنه بوجوب
الصبر .

الدفاع عن الدين أو الوطن ، فيدفن
بدمه وملابسه دون غسل ولا تكفين
ولا صلاة على الرأجح .. لحديث
« زملوهم بكلوهم - جراحهم -
ودمائهم ولا تغسلوهم » وحديث
« ليس كلم يكلم في الله الا يأتي يوم
القيامة يدمى ، لونه لون الدم وريحه
ريح المسك » .

ثانيا : فشت بين الجهلاء كثير من
العادات السيئة ، والتقاليد الضارة التي
تخالف قواعد الإسلام وتعاليم رسوله
الأمين ، والسلف الصالح ، منها :

الاسراف في البكاء والصراخ على
موتاهم ، والمغلاة في تكفينهم بالحرير
الفاخر وتشيع جنازهم بالمواكب
الرسمية ، وتشيد قبورهم وزخرفتها ،
واقامة السراقات لاستقبال المعزين
ومد الموائد لهم ، وذبح الذبائح عند
خروج الموتى من بيوتهم أو عند
قبورهم كما كان يفعل أهل الجاهلية
الأولى مما يعود على ورثتهم بالخسارة
الجسيمة والضرر البالغ ، وقد يكونون
من القصر وذوى الحاجة .

أما اهداء الطعام الى آل الميت عند
المصيبة فهو مأثور به لقوله عليه الصلاة

ثالثا : أما دور رجل الدين فهو :
١ - أن يقوم - ان وجد - بامامة

والسلام : « اصنعوا لآل جعفر طعاما فان لهم ما يشغلهم » •

وقد أمر الله المصابين بالصبر فى قوله : « وبشر الصابرين الذين اذا أصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون • أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون »

وها هى ذى الصحابية الجليلة زينب بنت جحش - رضى الله عنها - مات أخوها فطلبت بعد ثلاث ليال من موته

طيبا فأصابته منه ثم قالت : أما والله ما لى بالطيب من حاجة ، غير أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على الميت فوق ثلاث الا على زوج أربعة أشهر وعشرا •

وبهذا علم الجواب عن أسئلة المستفتى والله تعالى أعلم •

محمد ابو شادى

ايها القارئ الكريم :

ستحتجب المجلة - جريا على عاداتها السنوية - شهرى جمادى الأولى والآخرة ١٣٩٤ هـ ، وستوالى الظهور ابتداء من غرة رجب ان شاء الله •

المجلة

انباء و آراء

مأستاذ على الخطيب

أرسل الأستاذ عبد المعز الجزار بهذه الكلمة عن أستاذه :

محمد أبو زهرة
شيخ الفقهاء

وما من أزهري أو حقوقي مهما
تباينت أمزجتهم الا ويكبره أشد
الأكابر ، ويؤثره أعظم الاثار ويكن
له في قرارة نفسه شعور الاعجاب ،
كل الاعجاب ، معظمهم أولاده
ترعرعوا على مائدته العلمية سواء
أكانوا أساتذة في الأزهر ، أم الحقوق :
محامين أم قضاة أم محاضرين •

ولا أكون مغاليا إذا قررت أن قرنا
لم يشهد عالما فذا أوتي ما أوتي
أبو زهرة من ذكاء نادر ، وخصوبة
ذهن ، وبسطة في العلم ، وقوة ادراك
وملاحظة ، وغزارة مادة في أسلوب
سليم ووفرة انتاج في : الفقه ،
وال تفسير ، والحديث ، ولغة القرآن ،
والتراجم ، والمحاضرات والندوات
في الداخل والخارج •

« رحمك الله يا أبا زهرة رحمة
واسعة ، وغفر لك ، وأعظم أجرك ،
وألهم المسلمين الصبر والسلوان ،
وأعطاك الله ما أعده في جنات النعيم ،
للمصدقين ، والشهداء ، والصالحين ،
من نعيم مقيم ، وفوز عظيم ؛ وفاء
لنضالك وجهادك في سبيل اعلال
كلمة الحق ، ورفع راية الاسلام ،
ونصرة المسلمين ، أينما كانوا ،
وحيثما حلوا » •

« هذا الدعاء لم أكن أردده وحدي
يوم فوجئت نبأ وفاته - فانهقد لسانى
وفاض دمعى غزيرا ؛ بل كان يردده
معى كل عارف لقدرة ، مشغفر

• كان حلو الحديث حاضر النكتة •

كان رائدا وطن نفسه على مكابدة الشدائد ، ووقف نفسه وحياته لنشر الدعوة الاسلامية •

كان يقظا كل اليقظة ، لما يمس الشريعة الاسلامية ، ويثور كالبركان ، ويفض لله ، ويعلى كلمة الحق ، ولا يبالي ، صريحا كل الصراحة ، يفيض ما في قلبه على لسانه ، حر الفكر ، مستقل الرأي ، ابتغاء رضا الله ، واثيرا لما عنده من جزيل المثوبة ، فلم يطمع في جاه ولا مقنم ولا سلطان ، وأن هذا العالم الفذ لجدير بالبحث والتمحيص والكشف والتنقيب ليكون النبراس الواضح أمام كل مسلم ، وان سيرته ستظل على مدى الأيام أمام العيون ، ملء القلوب ، لتلهم الناس الايمان الصادق ، والصبر الجميل ، في سبيل نصره الحق والتجرد من ملذات الحياة ومغالبة الظلم ، ومناهضة الباطل ، ومصارعة الفساد •

وأخيرا فاني بهذه الكلمة الوجيزة - القاصرة عن تلخيص جوانب حياته - لأشارك العالم الاسلامي احساسه

وقد فرغ من تفسير القرآن الكريم تفسيراً حديثاً تعرض فيه لما جد من معارف وفلسفة وعلوم فأبدى رأيه فيها مؤيدا بالكتاب والسنة ، وقد لقي ربه وهو يفسر سورة النمل عند قوله تعالى : (رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) وكان يتهايا لدفعه للطباعة ، ومن أكرم مواقفه الأخيرة : موقفه في مناقشة مشروع قانون الأسرة •

كان رحمه الله عالما جليلا ، ومصلحا اجتماعيا كبيرا ، ومجددا في نطاق الشريعة الاسلامية ، خيرا بطرق العرض وأساليب التمحيص ، ووسائل البحث والاستقصاء •

كان فقيها ملتزما في طليعة العاملين في تقنين الشريعة الاسلامية ، والدعوة الى أن تكون مصدر التقنين في البلاد الاسلامية •

كان خطيبا امتاز بجهارة الصوت ، ووضوح النبرات ، في غزارة مادة مليئة بالايمان •

... في المغرب

قال الحسن الثاني : انطلاقا من قوله تعالى : « ولقد كرّمنا بني آدم » وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « المؤمنون سواسية كأسنان المشط » تركز الاشتراكية الاسلامية فنعمل جادين على رفع مستوى الفقير ، وعدم افقار الغنى •

... القدس

من أكثر من أربعة أشهر ذكرت « أنباء وآراء » بمجلة الأزهر أحلام الصليبية القديمة التي لا تزال تخامر رأس الفاتيكان فقد دعا الأسقف بول السادس الى تدويل القدس ، ثم بعث بمذكرة - بهذا الصدد الى الولايات المتحدة ، ثم أعلن في ١٩٧٤/٤/٥ (ضرورة فرض اشراف دولي على المدينة) •

معهد الدراسات العربية... والتفرغ

تضمنت التعديلات الجديدة للاتحة الداخلية لمعهد الدراسات التابع للجامعة العربية أن يكون التفرغ أساسا لدخول طلبته من خريجي الجامعات العربية • أما الموظفون فلا يقبلون الا بمنح دراسية من حكوماتهم •

بالخسارة الفادحة في فقيدنا الكريم وأسأل الله أن يتغمده برحمته الواسعة ، وأن يجزيه عن الاسلام خير الجزاء ، ورحم الله أمة جعلت من علم عالمها الفذ منارا •

عبد المعز الجزار

أنباء :

... شيخ الأزهر

في الحادى عشر من ربيع الأول عاد الى القاهرة فضيلة الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر بعد جولة زار فيها باكستان ثم السعودية • وقد التقى • خلال جولته • بعدد من رجال الهيئات والجمعيات الاسلامية •

... البلاد العربية

بين السعودية والقاهرة

جرت بين السعودية وجمهورية مصر مباحثات في القاهرة لدعم وسائل المواصلات بين البلدين ، وامكانية تنفيذ مشروعات مشتركة بينهما •

... بين القاهرة والأردن

تم في القاهرة الاتفاق بين الرئيس السادات والملك حسين على أن يكون لشعب فلسطين تمثيله المستقل في مؤتمر (جنيف) والاتفاق يعتبر تعبيرا عن حق شعب فلسطين في وجوده الدولي وتقرير مصيره •

● الاعتراف بشماني شهادات للجامعة الأمريكية بالقاهرة

تم اعتراف حكومة مصر بشماني شهادات (بكالوريوس) لكليات الجامعة الأمريكية في القاهرة •

● ... الآثار الإسلامية

صرح رئيس هيئة الآثار المصرية بأنه قد تقرر وضع برنامج لحماية الآثار الإسلامية وإبرازها بالمظهر اللائق مع العناية بمناطقها ونظافتها •

من بينها الآداب في اللغات : العربية والانجليزية ، والعلوم الاقتصادية والسياسية •

● ... إمبراطور إيران والفضية العربية

قال إمبراطور إيران - بصدق الحديث عما قامت به مصر في حرب رمضان :

● اللغة العربية دولية في اتحاد نقابات المحامين الدولية

اتخذ مكتب اتحاد نقابات المحامين الدولي قرارا باعتبار اللغة العربية إحدى اللغات الأساسية في اجتماعات الاتحاد الدولي لنقابات المحامين الذي يضم ثنتين وستين دولة •

اننا نضع كل ثقلنا مع تحرير الأرض العربية واستعادة الأراضي المقدسة ونحن مستعدون لتقديم كل تعاون لمصر والمشاركة الحقيقية الفعالة في تعمير مدن القناة والتعاون الاقتصادي في كل المجالات •

● من بحوث «أبي زهرة» رحمة الله عليه

من بين البحوث التي كان فضيلة الشيخ محمد أبو زهرة كاد ينتهي منها بحثان :

ان مصر في طريقها الى الازدهار كي تنهض بمسؤوليتها في الشرق الأوسط ومنطقة البحر الأبيض •

١ - لا نسخ في القرآن •

٢ - « اسلام أبي طالب » •

● مستوط حكومة مائير

قدمت مائير استقالتها في الثاني عشر من ربيع الأول ١٣٩٤ - ١١/٤/١٩٧٤

حدث بذلك فضيلة الشيخ محمد حافظ عضو لجنة السنة •

وبذلك سقط آخر رمز لحركة الصقور للبقاء انتهى بسقوط الصقور ؛ فهل
 التي عاشت عليها حكومة اسرائيل يخلفها السلام * *
 واستمرأها شعبها حتى كانت حرب ان تعاليم الله تقول : لا
 العاشر من رمضان ١٣٩٣
 « * * * ويسعون في الأرض فسادا
 بين العاشر من رمضان والثامن عشر والله لا يحب المفسدين »
 من ربيع الأول كان في اسرائيل صراع على الخطيب

تصويب :

وقع في عدد ربيع الأول ١٣٩٤ في مقال « العربية لغة الاسلام
 والمسلمين » خطأ في رقم الحلقة حيث كتبت (٢١) وصحتها (٢٠) .

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٤

what has been written about it and against it. I spent over five years in the Hijaz and Najd, mostly in al-Madinah, so that I might experience something of original surroundings in which this religion was preached by the Arabian Prophet. As the Hijaz is the meeting centre of Muslims from many countries, I was able to compare most of the different religious and social views prevalent in the Islamic

world in our days. Those studies and comparisons created in me the firm conviction that Islam, as a spiritual and social phenomenon, is still in spite of all the drawbacks caused by the deficiencies of the Muslims, by far the greatest driving force mankind has ever experienced; and all my interest became, since then, centred around the problem of its regeneration.
(From : Islam-Our Choice).

Due to Summer Vaction, the June and July issues of "Al-Azhar Magazine" will not be published. The publication will, however, be resumed from the August issue.

the foundations has necessarily weakened the cultural structure - and possibly might cause its ultimate disappearance.

The more I understood how concrete and how immensely practical the teachings of Islam are, the more eager became my questioning as to why the Muslims had abandoned their full application to real life. I discussed this problem with many thinking Muslims in almost all the countries between the Libyan Desert and the Pamirs, between the Bosphorus and the Arabian sea. It almost became an obsession which ultimately overshadowed all my other intellectual interests in the world of Islam. The questioning steadily grew in emphasis - until I, a non-Muslim, talked to Muslims as if I were to defend Islam from their negligence and indolence. The progress was imperceptible to me, until one day - it was in autumn 1925, in mountains of Afganistan - a young provincial Governor said to me : "but you are a Muslim, only you don't know it yourself". I was struck by these words and remained silent. But when I came back to Europe once again, in 1926, I saw that the only logical consequence of my attitude was to embrace Islam.

So much about the circumstances of my becoming a Muslim. Since then I was asked, time and again : "Why did you embrace Islam ? What was it that attracted you

particularly ?" — and I must confess : I don't know of any satisfactory answer. It was not any particular teaching that attracted me, but the whole wonderful, inexplicably coherent structure of moral teaching and practical life programme. I could not say, even now, which aspect of it appeals to me more than any other. Islam appears to me like a perfect work of architecture. All its parts are harmoniously conceived to complement and support each other; nothing is superfluous and nothing lacking, with the result of an absolute balance and solid composure. Probably this feeling that everything in the teachings and postulates of Islam is "in its proper place", has created the strongest impression on me. There might have been, along with it, other impressions also which today it is difficult for me to analyse. After all, it was a matter of love ; and love is composed of many things; of our desires and our loneliness, of our high aims and our shortcomings, of our strength and our weakness. So it was in my case. Islam came over me like a robber who enters a house by night; but, unlike a robber, it entered to remain for good.

Ever since then I endeavoured to learn as much as I could about Islam. I studied the Quran and the Traditions of the Prophet (peace and blessings be upon him) ; I studied the language of Islam and its history, and a good deal of

MY PILGRIMAGE TO ISLAM

By

DR. MUHAMMAD ASAD (AUSTRIA)

In 1922 I left my native country, Austria, to travel through Africa and Asia as Special Correspondent to some of the leading Continental newspapers, and spent from that year onward nearly the whole of my time in the Islamic East. My interest in the nations with which I came into contact was in the beginning that of an outsider only. I saw before me a social order and an outlook on life fundamentally different from the European; and from the very first there grew in me sympathy for the more tranquil - I should rather say; more human - conception of life, as compared with the hasty, mechanised mode of living in Europe. This sympathy gradually led me to an investigation of the reasons for such a difference, and I became interested in the religious teachings of the Muslims. At the time in question, that interest was not strong enough to draw me into the fold of Islam, but it opened to me a new vista of a progressive human society, organised with a minimum of internal conflicts and a maximum of real brotherly feeling. The reality, however, of presentday Muslim life appeared to be very far from the ideal possibilities given

in the religious teachings of Islam. Whatever, in Islam, had been progress and movement, had turned, among the Muslims, into indolence and stagnation; whatever there had been of generosity and readiness for self-sacrifice, had become, among the presentday Muslims, perverted into narrow-mindedness and love of an easy life.

Prompted by this discovery and puzzled by the obvious incongruency between Once and Now, I tried to approach the problem before me from a more intimate point of view : that is, I tried to imagine myself as being within the circle of Islam. It was a purely intellectual experiment ; and it revealed to me, within a very short time, the right solution. I realised that the one and only reason for the social and cultural decay of the Muslims consisted in the fact that they had gradually ceased to follow the teachings of Islam in spirit. Islam was still there; but it was a body without soul. The very element which once had stood for the strength of the Muslim world was now responsible for its weakness : Islamic society had been built, from the very outset, on religious foundations alone, and the weakening of

as big as Italy, with over 20 millions of inhabitants. It was well known for the attention it gave particularly to the reform of Islamic education. In its university founded on Western lines, with a dozen faculties, there was also a faculty of Islamic theology. The university imparted teaching, at every level and in every faculty, through the medium of Urdu, local language with its script in Arabic characters. Specialization began in the school stage, when Arabic language, Fiqh, (Muslim law) and Hadith, (documents on the life and sayings of the Prophet) were obligatory beside other subjects such as English language, mathematics and other courses of modern education. In the University stage, the students of the Faculty of Theology learned not only English of high standards, but also Arabic

and subjects concerned purely with Islamic studies were prescribed. Moreover comparative studies became the vogue. With the Fiqh was modern jurisprudence, with the Kalam, the history of Western philosophy; with Arabic, also Hebrew or some modern European language, the French or the German in particular. When the students prepared their theses they were attached to two guides : one a professor of the Faculty of Theology and the other a professor from the Faculty of Arts and Letters or Law as the case was. This provided the means of mastering simultaneously both the Islamic facts and modern Western trends on the same subject. After thirty years of experiment and the obtaining of very happy results, there remains nothing now but a distant memory of it all. For, when the British left the country for good in 1947.

even the Popes preached a holy war against Islam. A series of crusades ensued, which bled both the Orient and Occident for two hundred years. At the time of the first crusade, the Fatimids had already abandoned Palestine, and it was the innocent civil population that fell victim to the fury of the invaders. Even more pathetic is the fact, that sometimes these Fatimids collaborated with the crusaders in their war against the Islamic Levant. There was no central authority in the Islamic world at that time, but dozens of petty States — anachronic City-States even — warring with each others, of these rulers, the Kurds and Turks replaced more and more the Arabs in the struggle against the Occident. Salahuddin (Saladin), Muslim hero of the time of the second crusade, not only expelled the Europeans from Syria-Palestine, but also swept away the Fatimids of Egypt, Salahuddin and his successors recognized the caliphate of Bagdad, yet this latter never succeeded in recuperating its political power which remained divided among a host of fragmentary states. Some of these succeeded in extending the frontiers of the land of Islam.

In 921, the king of "Bulgar" (i.e., the region of Kazan, on the river Volga, in Russia) solicited a Muslim missionary from Baghdad. Ibn Fadlan was sent. According to the report of his travel, which is extre-

mely interesting, the King of Bulgar embraced Islam, and created, sotto say, and Islamic island in the midst of the non-Muslim regions. The Islamization of Caucasus and the neighbouring regions continued slowly.

INDIA

The Ghaznavid dynasty of Afghanistan began the reconquest of India. Other dynasties followed, which contented themselves with only the North of the country, then came the Khalijids who pushed their conquest towards the South. A negro commander, Malik Kafur, in a lightning expedition proceeded as far as Cape Comorin, yet it is only later that Southern India saw the establishment of Muslim States in the region. The Great Mughals (1526—1858) are particularly celebrated in the Muslim history of India. For a long time, they ruled over almost the whole of this vast continent, and were considered among the Bigs of the world. Their central authority began to be weakened however by the action of provincial governors from 18th century onwards. It was only 1858 that the British chased them out and annexed three-fifths of the country for the Crown, the rest being divided among indigenous states, some of which were Muslim. These latter preserved the Indo-Muslim culture until our own times. One of these, Haidrabad, situated in the centre of India was

was established, which never recognised itself, till its downfall in 1492, to union with the East, where Baghdad had taken the place of Damascus as the seat of the Caliphate.

The history of the Abbasids does not show any big military conquests, if we except the initiatives taken by regional chieftains, who though they recognised the caliph of Baghdad as their sovereign, did not depend on him in the least, in matters either of foreign policy or internal administration. We shall speak of the Indian sub-continent in this connection under a separate paragraph. The relations with Byzantium became more and more bitter and bloody, and the Greek empire had to quit Asia Minor definitely and be content for some time longer with its European possessions only.

The Abbasids inaugurated the policy of replacing popular armies of volunteers by standing armies of professional recruited more and more from soldiers of Turkish origin, and this gave birth to feudalism and culminated later in the establishment of independent provinces, where one sees "dynasties" of governors. About a century after their assuming power, the Abbasid caliphs began to delegate — and even lose — their sovereign prerogatives in favour of centrifugal governors ; and gradually their

sovereignty was limited to their own palace, the rest being controlled by emirs of whom the most powerful occupied even the metropolis. We see therein a strange contrast with Papacy : The Popes began without any political power, but later acquired it after some centuries particularly, with the creation of the Holy Roman Empire. For sometime they became even more powerful than emperors, only to lose this authority in course of time. The Caliphs began as all-powerful rulers, shared the power later with the Sultans, and finally become figure-heads and nominal sovereigns with no influence to exert.

It was under the Abbasids that the governor of Tunis of the Aghlabid dynasty was invited to intervene in the civil wars of Sicily. He occupied the island, and also much of the mainland of Italy itself advancing as far as the walls of Rome. The South of France was annexed as also a considerable part of Switzerland. This wave of expansion was the work of the Aghlabids, who were later replaced, by force evidently by the Fatimids. These latter, of the Shi'it sect, transferred their capital to Cairo, where they established a rival caliphate. Enlightened rulers in general, one of them however profaned, in a moment of folly, the sacred shrines of the Christians at Jerusalem. This produced such a great resentment in Europe, that

to the rightful owners or to their heirs. He abolished many unjustifiable taxes. He was rigid and unflinching for an impartial justice even when the oppressor was a Muslim and the victim a non-Muslim. He went so far as to order the evacuation of towns — Samārqand, for instance — which were treacherously occupied by Muslim armies. And he had not hesitated (cf. *supra* & 434) to order demolition of part of the grand mosque of the capital, built on a usurped piece of land. The result was astonishing.

At the start of this dynasty, the revenues of Iraq, for instance, amounted to 100 millions of dirhams, they fell to 18 millions under the Caliph preceding Umar ibn Abd al-Aziz. But under him they climbed to as much as 120 millions. His religious devotion produced a world wide impression of good and the rajas of Sindh, Turkistan and Berbar-Land embraced Islam. Everyone began to take interest in religious studies, and a whole galaxy of savants surged forth to set up peaks in the fields of science in the Muslim community. The rigorous suppression of corruption further popularised the administration everywhere.

From among the architectural monuments of this time, there is still the Dome of Rock, at Jerusalem, constructed in 691. The ruins or remains of other monuments at

Damascus and elsewhere bear witness to the equally precocious progress of Muslims in this field. Great development of music is also noted, although the signs of musical notations were not yet invented, and we are unable to have a definite idea of the progress affected. The two great sects among Muslims, the Sunnites and Shiates date from the same period. The difference between these two sects is based on a political question, whether the succession to the Prophet should take place by election or by inheritance among the close relatives of the Prophet? This became a question of dogma to the Shiates, and the Schism split into ramifications of its own, and occasioned civil wars. It is one such uprising which swept away the Umayyad dynasty, and made it yield its place in 750 to the Abbasids, but the Shiates did not profit by the change. In our days, there are probably ten percent Shiates among the Muslims of the World, the rest being almost all Sunnites, not to speak of the infinitesimally small sect of the Kharijites, which also came into existence at the same time.

THE ABBASIDS

The rise into power of the Abbasids in 750 coincides with the division of the Muslim territory first into two, and later into ever-increasing independent states. At Cardova (Spain), a rival caliphate

certain that the same reforms were introduced everywhere in the conquered countries. The cost of administration was also much reduced, in consequence not only of the frugality of the simple Arab life, but also of the honesty of the Muslim administrators. The booty of war does not belong in Islam to the soldiers seizing it, but to the government, and it is this latter which distributes it among the members of the expedition in proportions fixed by law. Caliph Umar was often delightfully surprised at the honesty of the private soldiers and officers, who handed over even precious stones and other valuable objects which could have easily been concealed.

We may conclude this section by a contemporary Christian document. It refers to the letter of a Nestorian bishop, addressed to a friend of his, which has been preserved (cf. Assemani, *Bibl. Orient.*, III, 2, p. XCVI) : "These Tayites (i. e. Arabs), to whom God has accorded domination in our days, have also become our masters ; yet they do not combat at all the Christian religion : on the contrary, they even protect our faith, respect our priests and our saints, and make donations to our churches and our convents".

THE UMAYYYADS

At the death of the third Caliph, Uthman in 655, the Muslim world faced a war of succession, which

was renewed several times during the subsequent twenty years in the course of which as many as half a dozen sovereigns entered on the stage and vanished from the scene. With the accession to power of Abd al-Malik (685-705), the government was again stabilized, and a new wave of conquests began. Morocco and Spain on the one hand, and North of the Indo-Pakistanian continent as well as Transoxiana on the other were added to the domain of the Muslims. We see Bordeaux, Narbonne and Toulouse (in France) also passing into their hands. The metropolis moved from Madina to Damascus. When the saintly city of the Prophet yielded place to what was formerly a Byzantine locality, religious devotion was also weakened in favour of secular activities. Luxury and squandering of wealth, favouritism and the consequent revolts and upheavals were not lacking. Conquests however grew in the intellectual and social fields. Industry received a great impetus ; medicine was particularly patronized by the government, which undertook the translation of foreign medical works, from the Greek and other languages, into Arabic. The short reign of Umar ibn Abd al-Aziz (817-20) Was particularly brilliant and epoch-making. Monogamous himself, he by his piety brought a renewal of the period of Abu-Bakr and Umar. He revised the old files of confiscations in order to return properties

but the help he received did not serve his ends, and his allies too suffered great losses.

During the time of Umar (634-44), the Muslims ruled from Tripoli (Libya) to Balkh (Afghanistan), and from Armina to Sind (Pakistan) and Gujarat (India), and over the countries lying in between, such as Syria, Iraq and Iran, etc. Under his successor Uthman (644-56), they became masters of Nubia down to the outskirts of Dongola; they also occupied part of Andalusia (Spain); in the east they crossed the River Oxus (Jaihun) and seized some regions from the Chinese. The Islands of Cyprus, Rhodes and Crete became parts of the land of Islam: and in the course of defensive wars against the Byzantines, even Constantinople experienced a first Arab attack. Hardly fifteen years had passed after the death of the Prophet, when the east-west Muslim expansion spread from the Atlantic to the approaches of the Pacific, and an area was occupied that was as large as the whole continent of Europe. In this lightning conquest, what is surprising is that nowhere where the conquered discontented. This is proved also by the fact that in 656, when the Muslims were torn by their first civil war, no internal uprisings took place; and the Byzantine Emperor could not count in the least on his former subjects, but had to content himself with a small sum

promised him by the cautious Muslim governor of Syria in exchange for the Emperor's neutrality.

It would be wrong to attribute this rapid expansion to any single cause. The weakness of the Byzantine and Sassanid empires, as a result of their mutual conflicts, was offset by the lack of Arab conquerors in the matter of equipment, organization and other material resources. The Muslims could not spread 'en masse' from China to Spain, and there were not enough Arabs to be distributed over all this immense territory. We have seen that the beginning of these wars was rather political, there was absolutely no desire on the part of the Muslims to impose religion by force, their religion having formally prohibited such a thought. History also shows that at this time no compulsion was employed to convert the subjugated peoples. The simplicity and reasonableness of their religious doctrines together with the practical example in life which these Muslims set, no doubt attracted proselytes. Plunder and economic gain could from even poorer motives to explain the rapidity of the conquests, on the other hand the change of masters was hailed by the vanquished as a change for the better. Contemporary administrative documents on papyrus, discovered lately in Egypt, attest to the fact that the Arabs had much lightened the burden of taxes in Egypt — therefore it seems

powers of the world; whereas the Arabs possessed nothing enviable, being but a handful of nomads with neither military equipment nor material resources !

With a courage and boldness of spirit which can never be too greatly admired, the Caliph Abu-Bakr undertook a war against both these Big Powers simultaneously. In the first encounter, the Muslims occupied certain regions of the frontier. Then the Caliph sent an embassy to Constantinople in order to seek out pacific solution, but all in vain. The defeat of the commandant at Caesaria, however, alarmed the emperor, and he raised new raised new troops. Abu-Bakr judged it necessary to transfer certain elements of the Muslim army from Iraq (Iranian empire) to Syria. In 634 a new victory was obtained at Ajnadain, near Jerusalem, followed a little later by another at Fihl (Pella); as result of which Palestine was definitely lost to Byzantium. The old Caliph Abu-Bakr died at this time, and his successor, Umar, had no alternative but to continue the task which he had inherited. Very soon Damascus, and later Emsa (Hims) in North Syria opened their gates to the Muslims. Facts show that the peoples of these regions recieved the Muslims not as conquerors and enemies, but as liberators. After the capture of Emesa, the concentrated final efforts of Emporor Heraclius obliged

the Muslims to evacuate the town along with certain other regions, for the purpose of a better regrouping and organization. When the evacuation was decided upon, the Muslim commandant ordered that all the taxes collected from the people of the place, - non-Muslims all, - should be returned to them, since the right to utilize levies did not hold good when protection could no more be extended to the subjects. It is not surprising therefore that the vanquished shed tears on seeing their erstwhile conquerors obliged to retire. In his *Memoire sur la conquete de la Syrie*, De Geoe writes : "In fact the disposition of the men in Syria was very favourable to Arabs, and they merited it, since the leniency with which they treated the vanquished contrasted strongly with the dire tyranny inflicted by the preceding (Byzantine) masters". Shortly after their tactical retreat, the Muslims returned again with added strength and popularity.

The fate of Iran was not very different. The first incursions led to the occupation of Hirah (modern Kufah), and some other fortified localities. The departure of some detachments to Syria created a momentary calm, but a few months later the struggle recommenced, and the capital Madain (Ctesiphon) was occupied with ease. Emperor Yasdgird appealed for aid to the Emperor of China, the King of Turkistan and other neighbouring princes,

GENERAL HISTORY OF ISLAM

By

DR. MUHAMMAD HAMIDULLAH

The history of Islam means practically the history of the world during the last fourteen centuries. What we can attempt here is just a modest sketch in broad lines of the chief events of this history.

Orthodox Caliphs

In the year 632 (11 H.) the Prophet Muhammad breathed his last. During the twenty-three preceding years, he had toiled successfully for the formulation of a religion as well as the creation from nothingness of a State, which beginning as a tiny city-state in a part of the town of Madinah embraced in the short span of ten years the administration of the whole of the Arabian Peninsula together with certain southern parts of Palestine and Iraq. Further he left a community composed of several hundreds of thousands of adherents, with the fullest faith and conviction in his doctrines and capable of continuing the work he had begun.

The temporal success of the Prophet of Islam prompted certain adventurers, during the latter part of his life, to advance pretensions to prophethood. For several

months, after the death of the Prophet Muhammad, the task of his successor, Abu-Bakr, consisted in suppressing these imposters, who had been joined by a few others, emboldened by the death of the Prophet.

At the moment of the Prophet's demise, there was a state of war with Byzantium, and almost the same with Iran. It will be recalled that a Muslim Ambassador had been assassinated in Byzantine territory (cf. *supra* s. 442); and instead of making amends, the emperor had not only rejected all the alternatives proposed by the Prophet, but had even intervened militarily to protect the murderer against the punitive expedition of the Muslims. As regards Iran, since several years there had been bloody skirmishes between that country and its protectorates in Arabia; certain of the tribes, inhabiting these regions had embraced Islam. The acts of aggression and repression on the part of the Iranians could no more be passed over without provoking complications on an international scale. It may be recalled that the Byzantine and the Sassanid empires constituted, at the time, the two big

their best in the presence of a king, it is all the more reason to be so in the presence of King of kings. A question may come to one's mind that eating and drinking are two natural functions practised both man and animals, why then they should form the theme of a divine command? The answer is that the command is surely meant to lead to the limitation which followed and which was embodied in the other commands. The verse aims at forbidding excess and exaggeration in any facet of man's life.

Further more Islam calls on people to look forward to a better standard of living, to a decent and dignified life. To attain this objective one has to work more, produce more, and exercise initiative. Another example of the moderation of Islam is charity. According to the Quran charity should not lead the donor to become destitute. The Quran says :

« ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا .
(الاسراء : ٢٩) .

(And let not thy hand be chained to thy neck nor open with a complete opening, let thou sit down rebuked, denuded) 17 : 29.

So neither be niggardly nor extravagant for then you will be overcome by grief and regret. Another

verse upholding the principle of moderation, says :

« والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما . » (الفرقان : ٦٧) .

(And those who, when they spend, are neither prodigal nor niggard; and there is ever a firm station between the two) 25 : 67. Islam follows the rules of logic and human nature when it implies that one of the two, that is the husband and wife, should be the head of the family. The husband was chosen on the basis of three principles :

Man is the protector and the maintainer of the woman because God has given him more strength and because he supports her from his means.

Man has the larger responsibility and so should have the authority. Man has the patience to cope with difficulties that might arise in this position and the responsibilities that go with it.

If Islam chose the women for this status it would be against all principles which call for right person for the right situation. It would also be in opposition to the rules of nature, and human instinct.

regulations. Addressing to those who follow the teachings of the Quran God says :

« وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس » (البقرة : ١٤٣) .

(Thus We have made you a moderate nation that you may witness over all nations) 2 : 143. This trait of moderation into which Muslims were moulded through Islam invests them with the power being witness among the nations of the world, for this faith combines principles and ideals in conformity with human nature.

The Quran calls upon the people to follow moderation in all aspects of life and to acknowledge of human nature. It says :

« ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . » (آل عمران : ١٠٤) .

(Let there arise out of you a nation inviting to good, enjoining what is right, and forbidding what is wrong) 3 : 104. The following Prophetical narration illustrates that the moderation in worship is not incompatible with piety and fear of God :

“Three persons came to the house of the Prophet’s wives asking about his acts of worship. When they found out they said : Where do we stand in relation to the Prophet ? God has forgiven him all his sins both the early and the late ones ! One of them said :

I will spend my nights in prayer. Another said : I will fast the whole year. The third said : I will never marry. When the Prophet was told about the decisions of the three persons he said : By God, non of you could be more fearful of Allah than myself. Yet I fast and break the fast; I pray part of the night and sleep the rest, and I marry. Whoever rejects my way of life does not belong to me”.

This was the middle course chartered by the Prophet for his people. He has thus emphasized that moderation is the method of Islamic life. Islam forbids deviation from the natural way of life, and establishes man’s right to enjoy food, drink, dress, etc. within the limits that serve the interests of both body and soul. The following verses further emphasizes this point :

« يا بني آدم خذوا زينكم عند كل مسجد وكلموا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المرفين . قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق . » (الاعراف : ٣١ - ٣٢) .

(O ! Children of Adam, wear your best appeal at every place of prayer. Eat and drink without excess, for God loveth not those given to excess. Say : Who hath forbidden the adornment of God, and good things which God hath brought forth His Servants) 7 : 31-32.

It should be noted that the people should be nicely dressed when worshipping, for if they appear in

taketh care of all things. Vision comprehendeth Him not, but He comprehendeth (all) vision. He is the Subtile, the Aware) 6 : 101-103.

Islam takes a moderate stand between those who believe in determination and those who believe in free will, there are verses in the Quran which each one of these two schools of thought uses in order to substantiate its theory. Every person feels two things together, firstly he acts voluntarily or refrains from actions out of his own free will, secondly, circumstances may some times block the exercise of man's will, or may sometimes coincide with his will, with result that this will is carried out and realized.

Thus man's will is not overpowering or the most dominating factor. His actions are subjected to a balanced system ; he has a free will which he exercises within the frame work of causes and circumstances. This idea is understood from the following verses of the Holy Quran :

« وَاللهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ : » (الصافات : ٩٦) .

(Allah has created you and your acts) 37 : 96. Thus action belongs to man and creation belongs to Allah. And :

« ان يَنْصَرِكُمْ اللهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَاِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِى يَنْصَرِكُمْ مِنْ بَعْدِهِ . » (آل عمران : ١٦٠) .

(If Allah supports you, non overcome you, but if He forsakes you, who else can help you) 3 : 160.

This explains why when embarking on a certain action, we appeal to God to guide our steps. The same spirit of moderation is evident and explicit in regulations concerning the prayer, the fasting, the almsgiving and other rites.

The Quran gives a general rule in this regard and says :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ . » (المائدة : ٨٧ : ٨٨) .

(O you who believe, make not unlawful the good things which God has made lawful for you ; but commit no excess for God loves not those given to excess. Eat of the things which God has provided for you, lawful and good, but fear God in Whom you believe) 5 . 87-88.

The Quran forbids any attempt to deny the body the satisfaction of its natural needs, or indulge in this worldly material life completely till his soul is enslaved. This principle is based upon taking human instinct into consideration. The following Quranic verse stresses the fact that, followers of the Quran should be a model for all peoples in moderation, simplicity of dogma and ease of implementation of its

upholding both the rights of the body and the rights of the soul. To maintain a balance between the needs of each, Islam has declared adopted moderation as the theme of all its regulations and the prevailing principle of its teachings.

Simplicity of dogma and ease of implementation constitute the principle underlying any of the Islamic regulations. As an example we can take the simplicity of belief in God and in His attributes.

The Holy Quran commended the mankind to think about the work of God while it forbids to think about His nature. Because His work is evident and is capable of being perceived by human senses as well as conceived by human mind. God's nature is beyond human minds which are accustomed to the use of standards and criteria and definition. Thus the faith in God is confined to the idea of an Almighty All-Perfect diety, without going any deeper into the details of God's nature.

In other words God urges man to think about His creations and the way He controls the world. The Quran did not tell us about the nature and reality of God but concentrates on pointing out His works and acts. The Quran says :

ان في خلق السماوات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولى الابصار (آل عمران : ١٩٠) .

(Behold, in the creation of the heavens and the earth and the rotation of night and are indeed signs for men of understanding) 3 : 190. It also says :

« فانظر الى آثار رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها » (الروم : ٥٠) .

(Look, at the prints of Allah's mercy, how He gives life back to the earth after her death) 30 : 50.

Describing Himself and stressing the fact that He is beyond man's mind, God says :

« وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير . » (الانعام : ١٨) .

(He is the irresistible, overtowering above His servants and He is the All-Wise and All-Known) 6 : 18.

« ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » (الشورى : ١١) .

(There is nothing whatsoever like unto Him and He hears and sees everything) 42 : 11. And :

« بديع السماوات والارض انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم . ذلكم الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل . لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير . » (الانعام : ١٠١ : ١٠٢)

(The originator of the heavens and the earth ! How can He have a child, when there is for Him no consort, when He created all things and is Aware of all things ? Such is Allah your Lord. There is no God save Him, the Creator of all things, so worship Him. And He

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

RABI' THANI 1394	ENGLISH SECTION	MAY 1974
------------------	-----------------	----------

MODERATION OF THE ISLAMIC REGULATIONS

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

God has invested man with body and soul so that he may appreciate materialist things as well as moral values. Having been created in this dual content, material and spiritual, man's instincts and emotions ought then to be rightly recognised. We have to admit that man is full of the desire to eat, drink, dress, marry, move about, to be moved by friendship and enmity. If man was created in purely material guise, lacking in spiritual capacities and moral values, he would have been no better than the animals. Life, therefore, would have been an ocean of dark materialism unpierced by any ray of light from mind or soul which is the true significance of the humanity.

Since for life on this planet to flourish, it was necessary that man should have this duality in nature. Man must be material because the

universe is material and were its inhabitants spiritual they would be out of place. Man cannot be told to abstain permanently from the good things of life since he was created to enjoy them. He cannot be asked to lead a solitary life when he is instinctly social. It would be unnatural to command him to set aside his mind and take everything for granted, for he was granted his mind by God Himself to use.

To order man to go against his nature is impossible and we cannot arrest human activity and block its attainment of cherished goals. Thus Islam has recognised human instinct in all its ordinances, whether in dealing with dogma itself or with regard to morals and rites. Islam aims at regulating the human nature and training of its instincts. In order to attain this goal Islam strikes a happy mean

٢٠٢١
٢٠٢٢
٢٠٢٣



«مكتبة»
إدارة المطابع الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٩١٤

مجلة الشريعة الإسلامية

تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر من كل سنة

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«ذلك الاشتراك»
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ فناء الجيزورين
ولمدرسة الطلاب بغير ضامن

الجزء الخامس — السنة السادسة والأربعون — رجب سنة ١٣٩٤هـ — أغسطس سنة ١٩٧٤م

بسم الله الرحمن الرحيم

الْعَمَلُ .. وَالثَّوَابُ

للأستاذ عبد الرحيم فودة

قوله تعالى : « واذ قال ربك للملائكة
انى جاعل فى الأرض خليفة قالوا
أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك
الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس
لك قال انى أعلم ما لا تعلمون • وعلم
آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على
الملائكة فقال أنبئنى بأسماء هؤلاء ان
كنتم صادقين • قالوا سبحانك لا علم
لنا الا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم •
قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما أنبأهم
بأسمائهم قال ألم أقل لكم انى أعلم
غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون
وما كنتم تكتمون • فان ذلك يفهم منه

لا شك أن العمل هو مظهر اليقظة
والنقوة والاحساس بالحياة وقيمتها ،
وأنة القيمة العظيمة التى نرى أثرها
فى كل ما تقع عليه الأعين من مظاهر
العمارة والحضارة على هذه الأرض ،
وفى كل ما وصل اليه الانسان من
تقدم فى مختلف العلوم والفنون
والصناعات ، ولولا العمل الانسانى
! كانت هذه الحضارة وما كان هذا
التقدم الهائل فى وسائل الحياة ،
وذلك - دون شك - مما تفسر به
حكمة الله فى ايثار الانسان على غيره
بالخلافة فى الأرض ؛ كما يفهم من

فالعامل الصالح فى هذه الحياة مطلوب لها ولما بعدها من حياة أخرى كبرى : « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا » كما يفهم من قوله تعالى : « وأن ليس للانسان الا ماسعى » وأن سعيه سوف يرى • ثم يجزاه الجزاء الأوفى •

ومعنى العمل الصالح يسع كل ما يحقق الخير والمصلحة ، سواء كان عقليا أو بدنيا ، وهو دليل صدق الايمان كما يفهم من قول النبى صلى الله عليه وسلم : « ليس الايمان بالتمنى ، ولكن ما وقر فى القلب وصدقه العمل » ، ثم هو الشرف الذى لا يرقى اليه شرف الحسب والنسب كما يفهم من قول الله : « ان أكرمكم عند الله أتقاكم » ، وقول النبى صلى الله عليه وسلم : « الناس سواسية كأسنان المشط ليس لعربى فضل على عجمى الا بالتقوى » •

ومن طريف ما يذكر بهذا الصدد ما جاء فى تفسير الامام الرازى من أن بعض الأشراف فى خراسان كان فاسقا لم يحافظ على شرف نسيه وانتمائه الى الامام على كرم الله وجهه ، ثم رأى

أن الانسان بما أودع الله فيه من عقل كاشف يضئ له سبيل العلم والمعرفة ، وما زوده به من قوى ومواهب وملكات ، وما ركز فى طبعه وفطرته من نزوع دائم الى حياة أطيب •• وجوع مستمر الى الكمال •• وشعور متصل بحاجات تدفعه الى العمل وتحث اليه خطاه ••• هو - دون غيره - الخلق بأن يكون خليفة فى الأرض ليستثمرها ويستثمرها ، وينتفع بما أودع الله فيها من طيبات وخيرات •

فالعامل هو قيمته وشرفه وكرامته ، ودليل شعوره بالحياة ، وهو وسيلته الى تحقيق ما يطمح اليه من خير ، وما يرجوه من فضل ، ومن ثم أمره الله به ، وبين أن الحياة هى الفرصة الوحيدة الفريدة التى يختبر فيها نشاطه وعمله ، كما يفهم من قوله تعالى : « الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا » وقوله : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لا نضيع أجر من أحسن عملا » وقوله : « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون » •

هذا هو العمل وقيمته من واقع الدين وواقع الحياة ، أما الثواب عليه - وهو الجزاء والعطاء - فهو من الحقائق التى لا يرقى اليها الشك ، فقد قال صلى الله عليه وسلم : « ان الله لا يظلم المؤمن حسنة ، يعطى بها فى الدنيا ، ويثاب عليها فى الآخرة » ، وقال تعالى : « ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما » ، وقال جل شأنه : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها وهم لا يظلمون » ومعنى الحسنة يسع كل ما هو حسن من قول أو فعل أو نية تكمن وراء القول والفعل ، وقد رتب الله الحياة الطيبة فى الدنيا والجزاء الحسن فى الآخرة على الايمان والعمل الصالح حيث قال سبحانه : « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » .

عبد الرحيم فودة

ذات يوم رجلا أسود اللون يحيط به الناس لعلمه ، ويتبركون به لصالحه ، ويجلبونه لتقواه ، فغاضه أن يجد نفسه حيث كان ويجد هذا الرجل حيث يراه ويراه الناس ، من سمو المكانة والمنزلة والجلال ، فافتحم الجمع اليه ، ثم أمسك به وتناول عليه ، وقال فيما قال : يا أسود الحوافر والشوافر يا ابن الكفر ابن الكافر ، أنا ابن رسول الله ، أذل وتجل ، وأذم وتكرم ، وأهان وتعان ، فأر المجتمعون به وقاموا اليه ليضربوه ، فممنهم الشيخ من ضربه ، وذكرهم بجده ، ثم اتجه اليه وقال : ولكن أيها الشريف ، بيضت باطنى وسودت باطنك ، فبرى الناس بياض باطنى فوق سواد وجهى فحسنت ، وأخذت أنا سيرة أبيك وأخذت أنت سيرة أبى ، قرآنى الخلق فى سيرة أبيك ، ورأوك فى سيرة أبى ، فظنوني ابن أبيك ، وظنوك ابن أبى ، فعملوا معك ما يعمل مع أبى ، وعملوا معى ما يعمل مع أبيك ، وبهذا المنطق أفحمه وأخزاه ، وكشف له وللناس أن شرف العمل يرفع العامل الى درجة أعلى من شرف النسب .

الاستناد إلى الإيمان والاستبان للمستقبل

للأستاذ أحمد موسى سالم

الدين والذاكرة

والتجديد، وميلاد أجيال جديدة تنهض

بمهام وأهداف الحياة الجديدة •

انها تنطلق في هذه الصحوة عابرة

بمخططات مستقبلها الوشيك وأهدافه

وصوره على جسر معلق فوق لحظة

الحاضر المتغيرة ••• جسر يربط بين

الذاكرة والمستقبل ••• بين الأصالة

والمصرية ••• بين التراث والتقدم

••• بين عقيدتها وبين الالتزام الذي

تفرضه هذه العقيدة بتطوير الحياة

الى ما هو أفضل •

والأمة العربية في تاريخها الطويل

حافظت على حياتها بغير انقطاع ، وعلى

سيرها المتجدد نحو المستقبل ، بسبب

هذه الوسائل التي أتاحت لها للمحافظة

على ذاكرتها • لقد كانت بوضعها

الجغرافي والتاريخي في المركز

المتوسط من العالم عظمة التأثير منذ

فجر التاريخ عليه • لقد كانت مهدا

فقدان الذاكرة التاريخية في حياة

الأمم هو فقدان الطريق الى المستقبل •

الذاكرة هي الحشد الواعي من

المعلومات والخرائط والوصايا عن

دروس الماضي وتجاربه • وحالة التذكر

هي حالة الادراك للقانون العام الذي

يحكم هذه الدروس ، ويعبر عن المعرفة

اليقينية المستخلصة منها • فالأمة في

حالة التذكر تصحو لتتجدد وتنمو

وتعيد حياتها وفق عقيدتها السليمة

المستخلصة من مقررات ومبادئ

حياتها الماضية •

ان الأمم بقوة ذاكرتها تصحو باتجاه

المستقبل وهي واعية في ضوء ذاكرتها

للطريق الذي تختاره ، وللهدف

الذي تستبق اليه • انها في هذه

الصحوة تختلج بنشوة التكرار

للدین الالهی ، ومستقرا للشرائع ،
والكتب التي أوحى بها الله اليها ،
لتذكر كلما نسيت ، ولتنبه كلما
غفلت . لقد كانت هذه الرسائل
الصادقة من الله هي التي تردها كلما
تذكرت وانتبهت لتصحيح طريقها ،
وتعدل مسارها *** .

وبعد صراع مرير مع أعدائها لم تفقد
فيه يقينها بالله ، أو ثقتها بالنصر ،
تصل الى منعطف في تاريخها تفتح
فيه كل الطرق لتحقيق آمالها، وتتسع
لتجديد حياتها ، بهذه الصيغة الخاصة
بها ، والتي ظلت تندفق ملء ذاكرتها،
وعبر ماضيها، وهي تبحث عن التحقيق
والتجديد .

لقد كانت هذه الدعوات والرسالات
تظهر في كتب وشرائع ووصايا
وأحداث متتابعة ومتسقة ومتكاملة وغير
مختلفة . فكانت باتساقها وتكاملها
وانتشار أخبارها وآياتها ، ورسوخ
ذلك في ذاكرة الأمة بالنظر والاتباع
والعمل، وبالجدل حول الفهم المتجدد،
والنظر المستحدث ، تأكيداً مستمرا
لهذا الايمان الخالص بمصدرها وهو
الله . وكان الايمان بدوره هو
الشمس التي تشرق دوماً على ذاكرة
الأمة العربية فتضيء أجزاءها وتفصيلها
ومعالمها وهي تتحرك في ضوئها بغير
انقطاع في اتجاه واحد *** اتجاه
الطريق الذي يقود الى الله ، والمجتمع
الذي تبنيه شريعة الله .

وثيقة أكتوبر

ان وثيقة أكتوبر تتحدث من أجل
ذلك عن حاجة الأمم في تقدمها الى
وعى تاريخها المتصل الحلقات ، حيث
عبر الحاضر يولد المستقبل من الماضي
ميلاداً نشطاً ومتوازناً ومتلاحقاً . وفي
تاريخ أمتنا العربية - وهذا هو الدرس
الأول لقصة حياتها الطويلة - نكتشف

وفي هذا العصر بعد تخلف طويل
لم تفقد فيه الأمة العربية ذاكرتها ،

على طريق المرحلة الجديدة التى يتحتم على شعبنا أن يقطعها الى التقدم فى عالم اليوم • انها تبرز هذه الصورة على هذا الوجه من الدقة وهى ترسم مخاطر هذا العصر فى لحظة عبورنا المتخيلة لها فتقول :

« ان من أبرز آثار الثورة التكنولوجية فى عالم اليوم ذلك التقدم الهائل فى وسائل نقل الأفكار والمعلومات والتيارات وأنماط السلوك المختلفة ، عبر الحدود القومية لكل المجتمعات الانسانية على السواء ، وبالتالى سقطت الحواجز القديمة العازلة بين بيئة وبيئة أخرى ، وبين مجتمع ومجتمع • وفى وجه هذا المجتمع الثورى المتزايد لا يمكن أن تكون حصانتنا ازاء هذا الانفتاح والاتصال الا من داخلنا ، ولا يمكن الحفاظ على « هويتنا » بالانكماش والجمود والضعف ، ولكن بدرجة « التقدم » التى نحرزها ، بالأسلوب السليم الذى يستمد حيويته من قدرتنا على التجديد ، وثباته من تمسكنا بالأصالة » •

أن ايقاع الاستمرار والتوازن والتلاحق لم ينقطع أو يهتز فى مراحل حياتها المتجددة ، وحلقات تاريخها المتصلة ، استنادا الى العناصر الثلاثة التى امتدت واتحدت فى مجراها الحضارى منذ فجر التاريخ بغير وهن أو انقطاع وهى : اللغة والدين والتاريخ •

ان هذه العناصر الثلاثة بالنسبة للأمة العربية هى اللبنات الأساسية لصرح وجودها الذى لا يندثر ، انها المقومات التى حفظت ولا تزال تحفظ حياة شعبها • وهى بهذا النسيج المتميز الذى تشكل به خصائص هذا الشعب فتجعله معقما ضد اليأس ، أو فقدان الذات ، أو خرف الشيخوخة ، تصنع هويته المشعة والباقية له حتى هذا العصر • هذه « الهوية » التى تحصنت بها الأمة العربية ضد ضربات أعدائها الكثيرين ، والتى بقيت لها لتتحصن بها على خصائصها فى مرحلة انفتاحها الجديد على العالم فى خضم آثار الثورة التكنولوجية فى العصر الحديث •

ان وثيقة أكتوبر تبرز هذه الصورة الدقيقة عن تشابك المخاطر والآمال

اللغة نهر الأصالة

لواء القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم *

٢ - وحدة الأمة العربية تحت شريعة الاسلام على عهد عمر بن الخطاب *

٣ - وحدة الصوت الحضارى الذى ارتفع بوعى جديد منبثق من الدين والاسلام باتجاه كل شعوب الأرض التى اتجهت خلال أكثر من عشرة قرون الى تعلم أساسيات الحياة فى أعظم انجازاتها الاسلامية مكتوبة بكلمات عربية واضحة ومعبرة وخالدة *

ولكن الأمة العربية اليوم وهى تقاتل عن وحدتها وعن مقوماتها تلاحظ أن جهودها لاجباط الحرب العدوانية - الاستعمارية والصهيونية - على لغتها لا تزال دون القدر الكافى لحماية هذه اللغة من ملاحقة الأعداء ، وكثرة الأعباء ، وسرعة العصر *

ان هذه اللغة الكريمة على نفسها ، والخالدة بالقرآن ، لاتزال - كما يبدو - تقاتل وحدها عن حياتها ، بينما - وهى تلخص حياتنا وتحمل مستقبلنا - تحتاج الى المزيد من جهدنا لتتميتها وشد أزرها ، والاعتزاز بها ،

اننا بذلك مطالبون بأن نزيد من تأكيد « هويتنا » وذلك باستيضاح الأصالة فى حياتنا ، واستحضار واع لعناصرها ، ومن ثم فننا مطالبون ونحن نفتحم طرق ومسالك عالم اليوم أن نكون بقوة هذه الأصالة وفى حصانتها أقدر على اجتياز مخاطر هذه الطرق ، وعلى استبانة أفضل الوسائل لاختراق هذه المسلك ، آمين من العار ، أو من التيه ، أو من الردة التى تنتهى بالرجعة الى وراء *

فى هذا الاستحضار للأصالة العربية وعناصرها نجد أن اللغة - لغتنا العربية الحية من آلاف السنين - كانت النهر العذب الذى فاضت من مجراه ومن روافده جميع الأصوات والمعانى المميزة لحضارتنا العربية الاسلامية باتجاه كل مكان فى هذا العالم *

انه لم يكن من الممكن قط أن يكون هناك عصر توير اسلامى للعالم بغير هذه اللغة التى كانت القوة الفعالة وراء قوة الدعوة الاسلامية على اجتياز وتحقيق الانتصارات الآتية :

١ - وحدة القبائل العربية تحت

أن تبلغ مستوى قدرتي على استخدامها ولكنى بحاجة شديدة الى تحسين لغتي العربية لأتكلّم بها ، ولأكتب بطريقة أفضل . وكذلك لأستطيع القراءة اليومية للقرآن الكريم قراءة فهم يزداد به إيماني ، وتمتد به ثقفتي الدينية الى غيرى *** فأين أجد فى القاهرة عاصمة العروبة هذا المعهد المتخصص الذى يقدم للراغبين فرصة الارتفاع بمستوى لغتهم العربية القومية بالصورة الجادة والمفرية التى تقدمها الجامعة الأمريكية فى خدمة اللغة الانجليزية *** ومن المسئول عن تحقيق هذا الهدف القومى العظيم ؟ ! »

قلت لصديقى : ان هذه قضية أساسية تستحق الملاحقة . وأما المسئولية فهى مسئوليتنا جميعا . مسئولية الصمت والتواكل . ولكن مع اليقظة ، ومع تباشير الفجر الجديد ، ومع الحاجة الى بناء الانسان المصرى العربى بناء يؤهله لحمل أعباء المرحلة الجديدة ، مرحلة تشييد الحضارة الشاملة التى تقوم قوة الانطلاق بها على التلازم بين الأصالة والعصرية *** والتراث والتقدم *** والدين والحضارة - فإن جامعة الأزهر تعد مسئولة عن الوفاء

وذلك بالتخطيط الجاد لرفع مستوى تدريسها ، وتعميم هذا التدريس فى كل مراحل التعليم والعناية بتصحيح النطق بها ، وإيقاف عملية التآكل النشعة التى تسرى الى بعض حروفها الناصعة والمميزة مثل : الجيم والصاد والضاد والطاء والظاء والقاف ، كما يسرى السوس الى أسنان الأطفال .

مسئولية الأزهر

اننا ننظر حولنا لنستشرف ساحة الانفتاح على عصر جديد فنجد اهتمام البعض يتزايد بتدريس اللغات الأجنبية . ولقد نشط منذ أعوام قسم اللغة الانجليزية بالجامعة الأمريكية الى الحد الذى استوعب فيه تيار تعلمها أكثر فئات المجتمع . وهذا حسن ، ولكن الأحسن منه أن يجد المصريون ممن أتموا التعليم ، أو ممن لا يزالون فى بعض مراحل فرصة كاملة كهذه الفرصة ليتعلموا لغتهم العربية تعلم اجادة وتفوق .

حدثنى صديق طيب هو الدكتور صلاح فهمى مدير أحد مستشفيات القاهرة - قال: « لقد أعطت زوجتى فرصة تحسين اللغة الانجليزية بالجامعة الأمريكية ، وهى الآن توشك

الدين القيم

والاهتمام البالغ باللغة العربية يدفع في مثل هدفنا العظيم في مرحلة التقدم الى الاهتمام بالتاريخ الاسلامى الذى تحكى به اللغة أحداث الماضى وتكشف عن الدروس والتجارب فى مراحل القوة والضعف • فلقد كان عبث الاستعمارين وصنائعهم من المستشرقين أو المستعربين بهذا التاريخ متجاوزا كل حد •

لقد قلب الأجراء من المستشرقين تاريخنا الاسلامى رأسا على عقب ليجعلوا من أمجاد الأمة العربية مثالب ونقائص يوصمون بها اليوم أمام أبنائهم ليزعزعوا من انتمائهم الطبيعى لهذه الأمة ، وليظهروا أعمال أعدائهم من الجهالة والزنادقة واللصوص فى أثواب الأبطال والمصلحين والقادة الحسنة !

ان مثل هذا التاريخ المشوه ينبغى تصحيحه ، ووقاية الأجيال العربية من الوقوع فى حباله ، ومن الصدمات النفسية به • لقد أصبح من المحتم مع

بهذا المطلب القومى بتيسير تعليم اللغة العربية ، والارتفاع بمستوى النطق والاستخدام لها فى كل المجالات الحيوية •

فالأزهر قبل غيره هو الذى يدرك ما يدرك مدى ارتباط حياة هذا الشعب بعقيدته • والأزهر قبل غيره يدرك أن هذه اللغة التى عشنا على نهريها أكثر من عشرة آلاف سنة هى اتساع التاريخ المسجل لوطننا العربى - قد تعمق مجراها ، واكتملت أصواتها ومعانيها بنزول القرآن الكريم ، وأنها أصبحت بذلك مصدر القوة والاستمرار والانتصار لشعبنا المؤمن فى كل مراحل حياته •

كما أن الأزهر هو الذى يملك الى جانب ادراكه الواعى والمسئول لأهمية اللغة العربية فى حياة شعبنا جميع الوسائل التى تساعد على الارتفاع بمستوى اللغة العربية ، لغة القرآن، بين جميع فئات الشعب ، والتى تستطيع بأيسر الجهود ومع الاقبال الشعبى العظيم أن تستعيد لشعبنا لغته فى أشد مراحل تاريخه ، ومنعطفات تقدمه ، حاجة اليها •

المنزه عن الخرافات لحقائق الايمان ،
فان العلم بالدين هو المجال الأوسع
لعمل اللغة فى تقوية النسيج الاجتماعى
للأمة ، ولعمل التاريخ الاسلامى فى
اضائه لطرقها كلما احتاجت الى
الانتفاع بدروس الماضى وتجاربه •

انه من هذا الدين القيم تعود
للأمة ذاكرتها ، وبه تجتمع عناصر
قوتها ، واليه تنقاد طرقها وآمالها
وغايتها ، كلما استندت به الى الايمان ،
واستبقت منه الى التقدم • والله
سبحانه وتعالى يقول أمرا وذكرنا للنبي
صلى الله عليه وسلم ، ولكل مؤمن ،
ولمجتمع المؤمنين فى كل زمان ومكان :

« فأقم وجهك للدين خفيضا فطرة
الله التى فطر الناس عليها لا تبديل
لخلق الله ذلك الدين القيم » •
احمد موسى سالم

ضرورة احياء اللغة العربية الفصحى
اعادة كتابة التاريخ الاسلامى بالأمانة
التى يقتضيها العلم ، ويوجبها تجنب
الضربات المسددة للأمة العربية فى
التاريخ المكذوب الذى جعل فيه أعداء
الشعب العربى من أنفسهم قضاة على
أحداثه ، يفسرونها بالهوى ،
ويطمسونه حقائقها بالجهل ،
ويستبطلون الأحكام منها بالتدليس
والحقد • ثم يذيعون ذلك بالوسائل
الخبسية ، وعلى أوسع نطاق ، لاشاعة
اليأس فى نفوس أبناء هذه الأمة ، فى
اللحظة التى يفرج فيها أمامهم طريق
صاعد الى استعادة القوة والوحدة
والحياة •••

ولما كان مصدر الفهم السليم
للتاريخ الاسلامى هو بذاته الفهم
الصحيح لعقيدة الاسلام ، والادراك

دراسات قرآنية :

الزينة للصلاة والقصد في الطعام

للمفتي محمد الطيبر

قال تعالى :

« يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين » الأعراف : ص ٣١ •

البيان

سبب نزول هذه الآية على ما روى عن ابن عباس أنه : كان أناس من الأعراب يطوفون بالبيت عراة حتى النساء ، فنزلت الآية ليستتروا - وجاء في خطبة حجة الوداع أنه صلى الله عليه وسلم نهى أن يطوف بالبيت عريان بعد حجة الوداع •

الزينة عند كل مسجد ستر العورة عند أداء الطاعة ، صلاة كانت أو طوافاً ، وإلى هذا ذهب ابن عباس ومجاهد وغيرهما ، كما يكون المقصود من قوله تعالى : « وكلوا واشربوا ولا تسرفوا » اباحة الطعام والشراب أثناء أداء الحج في غير اسراف ، وأن لا يحرم الحجاج على أنفسهم الدسم وما زاد على الضروري ، كما كان يفعل أهل الجاهلية ، ما دام ذلك في حدود القصد وعدم الاسراف •

وكما نزلت الآية الكريمة لذلك ، نزلت لابطال ما كان عليه أهل الجاهلية ، من تحريم الدسم وما زاد على القوت الضروري أيام حجهم تعظيماً له •

ولكن الجمهور يرون في الآية غير ما تقدم ، فيجعلون الجزء الأول منها خاصاً بالصلاة ، ويرون أن حكم وجوب ستر العورة في الطواف ، مأخوذ من قوله صلى الله عليه وسلم:

فاذا أخذنا بما ذكر من سبب النزول ، يكون المقصود من أخذ

والأمر بذلك للندب ، اذ الواجب ستر العورة في الصلاة بأى ساتر ، وما عداه فهو سنة والزينة شاملة للثياب الجميلة والتمشط والتطيب ، وغير ذلك مما جاء في السنة أو شمله عموم اللفظ مما لا اسراف فيه •

يقول أصحاب هذا رأى : لو كان المقصود من الآية ستر العورة لقليل: خذوا ثيابكم أو استروا سوءاتكم عند كل مسجد ، وبما أنه طلب في الآية أخذ الزينة ، فذلك أمر تجاوز طلب الستر الى ما هو أكمل منه ، وهو التجميل ، فمن تجميل بالثياب فقد ستر عورته وزاد التجميل •

« وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المرففين »

أى وكلوا واشربوا مما طاب لكم ، ولا تسرفوا بتجاوز الحلال الى الحرام ، أو بتحريم الحلال ، كما حرم أهل الجاهلية الدسم وما زاد على القوت الضرورى أيام حجهم تعظيما له ، وقد تقدم بيان ذلك فى سبب النزول ، أو بالافراط والشره فى الطعام والشراب ، فان فى ذلك أضرارا كثيرة •

• ولا يطوف بالبيت عريان » ومن قياس الطواف على الصلاة فى وجوب ستر العورة فيها •

أما الجزء الثانى فهو أدب عام فى الطعام والشراب ، فى الحج وغيره ، وسنشرح الآية وفقا لرأى الجمهور فيما يلى :

المراد من المسجد مكان الصلاة بصفة عامة ، سواء أكان موقوفا على ذلك كالمساجد المعروفة ، أم كان فى البيت أو الفضاء أو غيرهما •

ومعنى الجزء الأول من الآية على هذا رأى : يا بنى آدم تجميلوا بزيئكم فى كل مصلى ، اجلالا لربكم • والآية على هذا التأويل ، نزلت

للحث على التجميل بلباس الزينة فى الصلاة ، تعظيما لله تعالى الذى يقف المصلى بين يديه ، فهو سبحانه أحق بذلك من الملوك والرؤساء ، الذين يتجميل الناس للوقوف بين أيديهم •

وقد أخذ بهذا رأى جماعة ، منهم الحسن بن على رضى الله عنهما ، اذ كان يلبس أجود ثيابه اذا قام الى الصلاة ، ويقول : ان الله جميل يحب الجمال ، فأنا أتجميل لربى ، وهو يقول « خذوا زينتكم عند كل مسجد » •

ولقد أجمع الأطباء قديماً وحديثاً، على أن المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء، وأن الدواء قلما ينفع مع عدم الحمية، وكثيراً ما اعتمد حكماء الهند على حمية المريض أياً ما، فيصح جسمه بدون علاج آخر *

ولقد اختلف في القدر الزائد عن الحاجة، فقليل حرام، وقيل مكروه: قال ابن العربي: وهو الصحيح، وقدر الشعب يختلف باختلاف البلدان والزمان والسن والأشخاص *

وبالجملة فالأفضل التقليل من الطعام فإن فيه السلامة، قال صلى الله عليه وسلم: « ماملأ آدمى وعاء شراً من بطن، بحسب ابن آدم لقيمت يقمن صلبه، فإن كان لا محالة فثلث لطعمه وثلث لشرابه وثلث لنفسه » *

خرجه الترمذی من حدیث المقداد ابن معديكرب *

قال بعض العلماء: لو سمع بقراط هذه القسمة، لعجب من هذه الحكمة، واعلم أن الأكل الكثير يورث التخمة وتتن الفم، والجشاء لتخمر الطعام وفساده، وذلك يستتبع شتى العلل، وقد يموت المرء بسكة قليلة، بسبب

أخرج أبو نعيم في الحلية، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: (إياكم والبطنة من الطعام والشراب، فإنها مفسدة للجسد، موروثة للسقم، مكسلة عن الصلاة، وعليكم بالقصد فيهما، فإنه أصلح للجسد، وأبعد عن السرف، وإن الله ليعض الحبر السمين، وإن الرجل لن يهلك حتى يؤثر شهوته على دينه) *

وقال ابن عباس: أحل الله في هذه الآية الأكل والشرب، ما لم يكن سرفاً أو مخيلة (١) فأما ما تدعو إليه الحاجة - وهو ما سد الجوعة وسكن الظماً - فمندوب إليه عقلاً وشرعاً، لما فيه من حفظ النفس، وحراسة الحواس، ولذلك ورد الشرع بالنهي عن الوصال، لأنه يضعف الجسد، ويميت النفس، ويضعف عن العبادة، وذلك يمنع منه الشرع، ويدفعه العقل، وليس لمن منع نفسه قدر الحاجة، حظ من بر، ولا نصيب من زهد، لأن ما حرمها من فعل الطاعة بالعجز والضعف، أكثر ثواباً وأعظم أجراً *

امتلاء بطنه وضغطه على القلب ، فلذا ينبغي اتباع هذا الطب النبوي لتجنب المعاطب •

وفرجك نالامتهى الذم أجمعا

ومن الحكم : معالجة المريض نصفان ، نصف دواء ونصف حمية ، فان اجتماعا صح المريض وبرأ •

وقد جمعت هذه الآية وجوه البلاغة وأصول الأحكام على قصرها ، باشتمالها على الأمر والنهي والاباحة والخير ، كما جمعت الطب والحكمة فى نصفها •

واعلم أن بعض العلماء ذهب الى أن النهى عن الاسراف يشمل اللباس أيضا ، وهو رأى عكرمة وابن عباس ، فقد أخرج ابن أبى شيبه ، وكذا البخارى تعليقا عنه أنه قال : « كل ما شئت والباس ما شئت ما أخطأتك خصلتان : شرف ومخيلة » •

« انه لا يجب المسرفين » •

أى لا يرضى عن اسرافهم •

وقد جعل الرسول صلى الله عليه وسلم القصد فى الطعام من شيمة المؤمن الصادق الايمان ، أما الاستكثار منه فمن شيمة الكافر ، فان همه دنياه ، أما هم المؤمن فهو العمل لأخراه ، لا اتخام معدته بالطعام ، قال صلى الله عليه وسلم : « الكافر يأكل فى سبعة أمعاء ، والمؤمن يأكل فى معى واحد » أخرجه مسلم عن ابن عمر ، والمراد من كون الكافر يأكل فى سبعة أمعاء ، أن من شأنه المبالغة فى شربه الطعام كأنما يأكل فى سبعة أمعاء ، فان الأمعاء واحدة فى كل من المسلم والكافر ، فلا يصح أن يكون الغرض من كونها سبعة سوى ما ذكرنا •

وكانت العرب تمدح بقلة الأكل وتذم بكثرته ، قال قائلهم :

تكفيه قلدة كبد ان ألم بها

من الشواء ويروى شربه الغمر^(١)

(١) هذا البيت لأعشى باهلة ، من قصيدة يرثى أخاه ، وهو يمدحه فيه بقلة الأكل والشرب ، والغمر بضم الغين وفتح الميم : القدر الصغير •

حكم مفیدة

« الوضوء قبل الطعام وبعده بركة »

والمقصود من الوضوء غسل اليدين ،
كما يستحب أن تأكل بيمينك •

قل لقمان لابنه : يا بني لا تأكل
شعبا فوق شعب ، فانك ان تنبذه
للکلب خير من أن تأكله :

ويستحب أيضا أن لا تأكل من
الطعام الحار ، فانه يؤذى الجهاز
الهضمی ، فعليك أن تنتظر حتى يبرد ،
قال صلى الله عليه وسلم : « أبردوا
بالطعام فان الحار غير ذی بركة »
روته الصحاح ، ويستحب أن يصغر
اللحمة ويكثر مضغها لئلا يعد شرها ،
وأن يسمى الله تعالى في أوله ويحمده
في آخره ، ولا ينبغي أن يرفع صوته
بالحمد لله ، الا أن يكون جلساؤه قد
فرغوا من الأكل ، لأن في رفع الصوت
منعا لهم من الأكل ، وفي هذا القدر
كفاية ، والله تعالى أعلم ، وصلى الله
على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم •

مصطفى محمد الطير

وسأل سمرة بن جندب عن ابنه
ما فعل ؟ قالوا أبشمت (١) البارحة ، قال :
بشم ؟ فقالوا : نعم ، قال : أما أنه
لو مات ما صليت عليه - كأنه يرى
أن كثرة الأكل في حكم الانتحار ،
فلا يصلى على من مات بذلك ، وروى
أسد بن موسى من حديث عون بن
أبي جحيفة : « فان أكثر الناس شعبا
في الدنيا أطولهم جوعا يوم القيامة »
فما أكل أبى جحيفة بملء بطنه حتى
فارق الدنيا ، وكان اذا تغذى لا يتعشى
واذا تعشى لا يتغذى ،

من آداب الطعام :

يستحب غسل اليد قبل الطعام
وبعده ، لقوله صلى الله عليه وسلم :

مَوْقِفُ الْإِسْلَامِ مِنَ الْغِيَرَةِ

لِلأَسَازِذِ أَبُو الْوَفَا الْمَرَاغِي

السيف ؛ وجهاء العريضان • والغيرة
تغير القلب وهيجان الغضب بسبب
المشاركة فيما به الاختصاص ، وأشد
ما يكون ذلك بين الزوجين ، وغيرة
الله : زجره عن الفواحش وتحريمه
اياها ومنعه منها ، والفواحش كل ما
اشتد قبحه من الذنوب والمعاصي من
الأفعال والأقوال ، والظاهر ما أعلن
والباطن ما أخفى منه ، وقيل انهما ما
اكتسب بالجوارح وما اكتسب
بالقلوب • لقد تضمن الحديث قضايا
من الأحكام وأسرار التشريع تتصل
بموضوع ما ركز في الفطرة الانسانية
من خلائق وبموضوع حكمة الله في

ارسال الرسل وبحب الله المدح
والتنزيه ، ففيما يتصل بالفطرة
الانسانية تعرض الحديث لموضوع
الغيرة ، والغيرة مركوزة في الفطرة
الحيوانية فيغار الانسان ويغار الحيوان
كما يغار الانسان ، الا أن التحكم أو
امكان التحكم في الغيرة خصيصة

عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه
قال : قال سعد بن عباد : لو رأيت
رجلا مع امرأتى لضربته بالسيف غير
مصفح ، فبلغ ذلك رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال : تعجبون من
غيرة سعد ؟ والله لأنا أغير منه ، والله
أغير منى ، ومن أجل غيرة الله حرم
الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا
أحد أحب اليه العذر من الله ، من
أجل ذلك بعث المنذرين والمبشرين
ولا أحد أحب اليه المدحة من الله ،
من أجل ذلك وعد الجنة • أخرجه
البخارى •

قبل أن نأخذ في شرح الحديث
ينبغي أن نفسر ما جاء فيه من الغريب
ليسير القارئ على بصيرة من معانيه •
فقوله : غير مصفح بضم الميم وسكون
الصاد وفتح الفاء وكسرها : يعنى غير
ضارب بعرضه بل أضرب بحده ليكون
ذلك أمكن في قتله ، وصفحتا

انسانية ، والغيرة خصلة محمودة اذا وقفت عند حدودها ، فغيرة الانسان على ما يختص به ويملكه بطريق مشروع من زوج أو مال أو متاع ، أى أنفته وحميته عليه ودفعه عنه جهد طاقته ولو كلفه نفسه ودمه تصرف مشروع ، وعمل محمود ، والذى لا يحمد من الغيرة هو الغيرة على ما يملك بطريق الغصب والتعدى أو الغيرة فى غير ريبة .

والغيرة عامل من عوامل استقرار الأمن وصيانة الحقوق ، لذا أقرتها الشرائع فى حدودها وحمدتها الناس .

وقد ورد فى الحديث : غيرتان ، احدهما يحبها الله عز وجل ، والأخرى يبغضها الله عز وجل ، الغيرة فى الريبة يحبها الله والغيرة فى غيرها يبغضها الله . يعنى أن الغيرة عند الشك فى السوء ، والاحتياط لدفعه اتقاء لأذاه يحبها الله ، أما الغيرة فى غير الريبة فانها مبغضة عند الله ، لأنها تقلق النفس وتبلبل الخاطر ، وقد تدفع الى المخاطرة وارتكاب الخطأ ، والمبالغة فى الغيرة والاسراف فيها مجلبة للملامة والمؤاخذة ، الا أنها قد تجدد من يعذر فيها اذا كانت فى أمر

خطر يمس الحرمات والأعراض كالتعرض للأهل بالسوء فلو رأى الزوج المنكر فى أهله ولم يستطع ضبط نفسه فقتل ذلك الفاسق لم يكن ذلك عجباً منه ولم يكن أهلاً للوم الموجع كما هو ظاهر قول سعد فى الحديث : لو رأيت رجلاً مع امرأتى لضربته بالسيف غير مصفح ، فتعجب منه صحابة الرسول ورأوا أن الأمر يقتضى الرجوع الى الرسول فرجعوا اليه واستفسروه فيه فقال لهم : لا تعجبوا من غيرة سعد ، فأنا أغير منه فى الحرمات ، والله أغير منا فيها ، ولقد فهم الفقهاء من عبارة سعد وظاهر رضا الرسول بما فعله ، أن الرجل اذا قتل من فسق بأهله فلا يقتص منه ، الا أنهم اشترطوا وقوع ذلك الفعل منه تأكيداً حتى لا يتخوض الناس فى هذا الشأن واذا كانت الغيرة محمودة من عوام الناس فهى من خواصهم أشد حمداً وأقوى طلباً لذلك كان النبى صلى الله عليه وسلم والأنبياء من قبله أشد غيرة ، ومجال الغيرة فى الأنبياء أوسع فهم يغارون على حرماتهم وعلى حرمت الله ، والله أشد من الجميع غيرة على حرماته

انسانية ، والغيرة خصلة محمودة اذا وقفت عند حدودها ، فغيرة الانسان على ما يختص به ويملكه بطريق مشروع من زوج أو مال أو متاع ، أى أنفته وحميته عليه ودفعه عنه جهد طاقته ولو كلفه نفسه ودمه تصرف مشروع ، وعمل محمود ، والذى لا يحمد من الغيرة هو الغيرة على ما يملك بطريق الغصب والتعدى أو الغيرة فى غير ريبة .

والغيرة عامل من عوامل استقرار الأمن وصيانة الحقوق ، لذا أقرتها الشرائع فى حدودها وحمدتها الناس .

وقد ورد فى الحديث : غيرتان ، احدهما يحبها الله عز وجل ، والأخرى يبغضها الله عز وجل ، الغيرة فى الريبة يحبها الله والغيرة فى غيرها يبغضها الله . يعنى أن الغيرة عند الشك فى السوء ، والاحتياط لدفعه اتقاء لأذاه يحبها الله ، أما الغيرة فى غير الريبة فانها مبغضة عند الله ، لأنها تقلق النفس وتبلبل الخاطر ، وقد تدفع الى المخاطرة وارتكاب الخطأ ، والمبالغة فى الغيرة والاسراف فيها مجلبة للملامة والمؤاخذة ، الا أنها قد تجدد من يعذر فيها اذا كانت فى أمر

هدر • قول : الامام الخطابي في معام السن تعليقاً على هذا الحديث : قد ندب الله سبحانه في غير آية من كتابه الى التعرض للشهادة واذا سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا شهيداً فقد دل ذلك على أن من دافع عن ماله أو عن أهله أو دينه اذا أريد على شيء منها فأتى القتل عليه كان

ماجوراً فيه نائلاً به منازل الشهداء وقد كره ذلك قوم زعموا أن الواجب عليه أن يستسلم ولا يقاتل عن نفسه وذهبوا في ذلك الى أحاديث وردت في ترك القتال في الفتن ، وفي الخروج على الأئمة وليس هذا من ذاك في شيء ، إنما جاء هذا في قتال اللصوص وقطاع الطرق وأهل البغي والساعين في الأرض بالفساد ومن دخل في معانهم من أهل العتب والافساد •

لقد عذر الله في الغيرة فحفف عن الغيور المدافع عن حرمانه جزاء ما يأتي به في سبيل ذلك من قتل المعتدى ووعده المدافع بالثوبة ان قتل ؛ لأن الله يقدر العذر ويحببه ولذا كان من سنته في التشريع ألا يعذب أحداً من عباده على شيء مما يفعلون أو يتركون الا

أن تنتهك أو يعتدى عليها ، وحرمانه هي تكاليفه التي رسمها لخلقها في كتيبه وعلى السنة رسله ولفهم تبليغها والاشراف على تنفيذها وتبشير من يؤمن بها ويؤديها على وجهها بالثواب والرضا ، وانذار من يخالفها بغضبه وعذابه •

ان الاسلام قدر الغيرة في انفطرة وقدر ما تدعو اليه من دفاع عن الحرم وما عسى تبث اليه من انتقام • وعذر الغيور فيما يواجه به المعتدى ، وقد أسلفنا أن الفقهاء قرروا أنه لا قصاص على من قتل من فسق بأهله فقتله بل زاد الاسلام على ذلك بأن وعده بالثوبة ان قتل وجعله من الشهداء الذين وضعهم الله في أعلى منازل المؤمنين يوم القيامة وألحق به من قتل دون دينه أو دمه أو ماله كما جاء في حديث رواه أبو داود وغيره من أصحاب السنن قال : من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون أهله أو دون دمه أو دون دينه فهو شهيد • لأن المؤمن باسلامه محترم ذاتاً ودماً وأهلاً ومالاً ، فإذا أريد منه شيء من ذلك جاز له الدفع أو وجب على الخلاف في ذلك فإذا أدى قتاله الى قتله فهو

اذا بين لهم حكمه فيه برسالات الرسل وحب الله الثناء والمدح ليس لأنه
 ليغلق عليهم باب الاعتذار اذا خاصمهم في حاجة اليه ليزداد به جلالا وقدرًا،
 فيه ليؤاخذهم عليه كما قال تعالى : فهو الخالق القادر المعز المذل القابض
 « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » الباسط ، بل لأن في الثناء عليه
 ومن أجل أن الله يحب أن يأخذ كل بتوحيده وتنزيهه تصميمًا للعقيدة
 ذي حق حقه ويغار ويفضب أن وتوجهها خالصا لمن يجب أن يتوجه
 اعتدى عليه أحب الله ان يأخذ حقه اليه في الحاجات والمقاصد وقد وعد
 من الثناء والتنزيه ويفضب أن ينقصه فضلا منه أن يثبت على ذلك بالقبول
 عبده حقه ذلك ، ويتجه به الى غيره ، والرضا
 فتعظيم غيره والاستعانة به في تفريج **أبو الوفا الرازي**
 الكرب وتوسيع الرزق شرك لا يغفر ، ان الله لا يغفر أن يشرك به
 « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » •

معاني الإسراء والمعراج

للدكتور ابراهيم علي أبو الخشب

قبل أن نسترسل في حديث الاسراء والمعراج نلفت النظر الى أن الاسراء قطع مسافة من الأرض سيرا على القدم أو بواسطة دابة من الدواب وأصل اشتقاقه من السرى على وزن الهدى وهو السير بالليل خاصة ، أما المعراج فهو العروج بمعنى الصعود الى السماء وقطع المسافات أو الأبعاد في هذا الارتفاع ، وكأنه بهذا اجتياز طبقات من الهواء كما كان الاسراء اجتياز طبقات من الفضاء ، والأول كان من مكة الى بيت المقدس ، والثاني كان صعودا من هنالك الى سدره المنتهى اذ يغشى السدره ما يغشى ما زاغ البصر وما طغى كما جاء ذلك في القرآن الكريم ، وأمر هذين الحادئين أصبح من الشهرة والاستفاضة بحيث لا ينكره الا متهم في دينه ، أو واهم في يقينه ، وقد أكثر العلماء من الكتابة عنهما ،

والتنويه بهما ، ولهذا فاني سأجنب جهدا أستطيع ناحية الاعتقاد فيهما ، والأدلة التي يعتمد عليها من يريد - من جديد - أن يثبت للناس أنهما من الأشياء المجمع عليها ، أو التي فرغ العلماء من الحديث فيها .. وهما بعد ذلك كله من المعجزات الكبرى التي أراد سبحانه وتعالى بهما الاعلان عن تأييده له صلى الله عليه وسلم ، فلا يشك أحد أنه متخل عنه ، أو تاركة لسفه المبطلين ، وطيش الجاهلين ، وحماقة الضالين ، وكيد الكافرين ، من هؤلاء الذين كانوا يجابهونه بالبهتان ، أو يواجهونه بالاعراض والصد عن سبيله . ونود أن نعلن - أولا وقبل كل شيء - أن أساليب التربية التي يؤخذ بها الأفراد والجماعات لتكوين اللبنة الصالحة للبيئة القوية المتماسكة ، أو الأمة الناهضة المتوثبة ، تختلف كل الاختلاف عن تلك التي

يؤخذ بها القادة أو الرواد الذين يرجى أن يكون الزمام بأيديهم، أو المهمة ملقاة على عاتقهم ، ومن الضروري الذى لابد منه فى ذلك كله ألا يكون فى عيشهم رفاهه ، ولا فى سننهم تدليل ، ولا فى سلوكهم طراوة ، ولا فى تاديبهم نعمة ، وانما يعودون على الشطف ، ويحملون على الشدائد ، وينامون على حسك السعدان ، وهكذا كان الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام ، فلم يعرف عن واحد منهم انه كان له مثل ماكن لقارون من الذهب ، وانما كانوا فى شدة ، وفقر ، الى جانب ما كانوا يلاقونه من خصومة الناس ، وحروب المعارضين ، وفى قصصهم التى سجلها القرآن الكريم حلقات متصلة يشبه بعضها بعضا فى الايذاء والتنكيل وبخاصة هذا الذى يقول له ربه : « ألم يجدرك يتيما فأوى • ووجدك ضالا فهدى • ووجدك عائلا فأغنى » فان حياته منذ كان جنينا فى بطن أمه الى ما بعد ولادته بسنوات حيث كفله جده ثم عمه ومع امتداد جبال عمره الى أن ذهبت روحه الى بارئها كانت كفاحا ، لم تهادنه الأيام ، ولم تغفل عنه الحوادث ، حتى فى اللحظات التى

كان يستقبل بها فيض ربه ، ويتلقى بره ومعروفه ، وينزل عليه وحيه العلوى ، يضمه جبريل الى صدره الضم الغنيف الذى يبلغ منه الجهد قاثلا له : اقرأ وهو يقول له : ما أنا بقارىء • • ونحن نعلم مما عرفناه من كتب السيرة ، ومن الأحاديث الصحيحة ان هذه الرحلة المباركة كانت مسبقة بعملية شاقة تناولت شق صدره الشريف شقا يشبه الى حد بعيد هذا الذى حصل له فى طفولته عند حليلة السعدية فأثار هواجسها وخافت عليه ، وهنالك ذهبت لأمه لتدفع به اليها حتى لا تجد نفسها مسئولة عنه اذا اعتدى عليه أحد ، أو نال منه انسان • • وقد قطع صلى الله عليه وسلم تلك المسافة من مكة الى بيت المقدس فى لمحة من الليل لم يتغير فيها دفء فراشه حتى كان ذلك مجالا للانكار ، ولهذا يقول المفسرون أن تنكير كلمة ليل فى الآية الكريمة « سبحان الذى أسرى بعبده ليلا » يقصد به التقليل ، وهم يقطعون هذه المسافة على الابل فى شهر كامل اذا ذهبوا ، وفى مثله اذا عادوا ، ولهذا قالوا له : لعلها رؤيا نائم رأيته وأنت مستغرق فى وسنك ، مسترخ

من امثاله لأمر خالقه ، ونزوله على حكم مولاه ، وابتدأ ذلك بلطفية التي جىء بها اليه من الجنة ليقطع بها ذلك الطريق الطويل الى بيت المقدس حيث صلى بالأنبياء والمرسلين اماما ثم خرج به بعد هذا الى السماوات واحدة واحدة وانتهى به مطافه الى سدره المنتهى وهنالك تخلى جبريل عليه السلام عن ملازمته له وعن السير معه معلنا اليه أن مقامه عند الله جل وعلا لا يؤهله الى بلوغ السدره والى ما بعدها ولكنه هو جدير بكل فضل ، قمين بكل تقدير ، حقيق بكل احترام ، له عند الله سبحانه وتعالى مكانة الأصفياء والأولياء والمقربين الذين تشملهم عنايته ، ويحيط بهم فضله ، ويفخرهم جوده واحسانه ، ويكون لهم فى رحابه ما ليس لسواهم من المحيين •

ولأرباب السير وكتب الأحاديث فى هذه الرحلة من الأخبار والأقوال دعاوى لا تخلو من الطرافة - بصرف النظر عن مبلغها من الصدق فان ذلك لا يعنينا أن نتعرض له - وهى دليل لا يتطرق اليه قليل من الشك فى أن

فى بدنك ، منقطع كل الانقطاع عن دنيا الناس ، ولهذا يقول جل جلاله: « وما جعلنا الرؤيا التى أريناك الا فتنة للناس » •• وربما كان من الضرورى لمن يريد أن يتخذ من حادثتى الاسراء والمعراج شريطا سينمائيا يخطره بباله ، أو يمر به على ذهنه ، أن يرجع بعجلة الزمن الى الوراء شيئا ما ، ليعلم أن ذلك كان فى نهاية « عام الحزن » الذى ماتت فيه خديجة ومات كذلك عمه أبو طالب ، وأن عام الحزن هذا كان مسبوقا بهذا الحصار الاقتصادى الذى ضربوه عليه ثلاث سنوات كاملة لا يبيعون اليه هو والمسلمون معه ، ولا يتابعون منهم ، ولا يصاهرونهم ، حتى بلغت بهم المشقة غايتها ، الى جانب ما كان هنالك من حرب نفسية بالغوا فى اشعال نيرانها الى درجة أن ضاقت به مكة وأعرضت بوجهها عنه هو وأصحابه فخرج الى الطائف رجاء أن يجد فى ثقيف قلوبا مستعدة ، وضماير متلهفة • فكانت أسوأ الأمكنة ، وأضيق المواضع ، وهنالك كان للعناية الالهية أن ترعاه ، وللرحمة الربانية أن تتولاه ، لينسى الى حد ما هذا الذى قد أصابه

سقف بيتى وأنا بمكة، فنزل جبريل
 ففرج صدرى ثم غسله من ماء زمزم
 ثم جاء بطست من ذهب ممتلىء حكمة
 وإيمانا فأفرغها فى صدرى ثم أطبقه،
 ثم أخذ بيدي فخرج بهى الى السماء
 فلما جاء السماء الدنيا فافتتح فقال :
 من هذا ، قال : جبريل ، قال : هل
 معك أحد ، قال : نعم معى محمد ،
 قال : أرسل اليه ، قال : نعم ففتح ،
 فلما علونا السماء الدنيا اذا
 رجل عن يمينه أسودة ، وعن يساره
 أسودة ، واذا نظر قبل يمينه تبسم ،
 واذا نظر قبل يساره بكى ، قال مرحبا
 بالنبي الصالح ، والابن الصالح، قال :
 قلت لجبريل عليه السلام من هذا ،
 قال : هذا ادم ، وهذه الأسودة عن
 يمينه وشماله نسم بنيه ، فأهل اليمين
 هم أهل الجنة ، والأسودة التى عن
 شماله أهل النار ، فاذا نظر قبل يمينه
 ضحك ، واذا نظر قبل شماله بكى ••
 قال ثم عرج بهى جبريل حتى جاوز
 السماء الثانية ، فقال لخازنها : افتح
 فقال له خازنها مثل ما قال خازن
 السماء الدنيا ، ففتح له « قال أنس بن
 مالك فذكر أنه وجد فى السماوات
 آدم وادريس وموسى وعيسى وابراهيم

الحفاوة به ، والتقدير له ، والرغبة
 الصادقة فى اظهاره لهذه البشرية
 بعنوان أنه سيد الخلق على الاطلاق ،
 هى النتيجة الحتمية لهذه المقدمات التى
 تدل عليها دلالة واضحة لاغموض
 فيها ، وهى مع كونها تكريما أريد من
 ورائه أن تتسلخ نفسه صلى الله عليه
 وسلم من تلك الهموم التى تراكت
 عليها فى عام الحزن وغيره ، ثم يكون
 بعد هذا وهذا التكريم الذى لا يصنعه
 المخلوق وانما يصنعه الخالق الذى
 بيده مقاليد السماوات والأرض ، واليه
 يرجع الأمر كله ، ثم لا يكفى فيه
 أنه كان اماما للأنبياء فى الصلاة
 التى أداها معهم هذلك شكرا لله على
 ما أفاضه عليه من البر ، وأسبغه عليه
 من النعمة ، وغمره به من المعروف ،
 وانما تجاوز ربه فى الاحسان اليه ،
 والحفاوة به ، أن يكون ضيف الشرف
 الذى يلزم ركابه فى خطواته كلها
 جبريل الذى كان يطرق به أبواب
 السماء ، واحدا واحدا ، وعن ابن
 شهاب قال أنس بن مالك : « كان
 أبى بن كعب يحدث أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال : « فرج

اللقاءات من الأنبياء والمرسلين الذين كانوا يستقبلونه ، ويرحبون به ، ويظهرون له من الوان الابتهاج والاعتباط والحفاوة ما يدل على مبلغ الاحتفال به فهل يكون وراء ذلك من التعظيم والتبجيل شيء ؟

• اللهم لا

ولا أكنتم القارئ الكريم أن مرور حادثتي الاسراء والمعراج بخيالي يوحى الى آلوانا متنوعة من القداسة والاحترام الذى كان يلاقيه محمد صلى الله عليه وسلم من رب العزة جل جلاله ، ولم يدر بذهنى - وانا اتذكرهما او أذكرهما - ما يدور بأذهان بعض الناس الذين يترددون فى أن ذلك كان بالروح والجسم ، أم أنه كن بالروح فقط ، وأنه كان فى النوم أم كان فى اليقظة ، ولا غير ذلك وذلك من الظنون ، والتخيلات ، وقد ملكت على جوارحى كلها هذه الصور العظمى التى تتزاحم فى رأس الفنان أو الشاعر من الخطوات التى تنقلت بها أقدام النبى صلى الله عليه وسلم فى الأرض والسماء ، والهواء والفضاء وبخاصة حينما تذكرت مواقف قريش منه ، وصدها عنه ، وخصومتها له ، وحروبها معه ، وكيد

عليهم الصلاة والسلام ، ولم يثبت لى كيف منازلهم ، غير أنه ذكر أنه وجد آدم فى السماء الدنيا ، وابراهيم فى السماء السادسة ، قال أنس فلما مر جبريل عليه السلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم بإدريس قال : مرحبا بالنبى الصالح والأخ الصالح « قلت : من هذا ، قال : هذا إدريس ، قال : ثم مررت بموسى فقال : مرحبا بالنبى الصالح والأخ الصالح ، قلت : من هذا ، قال : هذا موسى ، ثم مررت بعيسى ، فقال : مرحبا بالنبى الصالح والأخ الصالح ، قلت : من هذا ، قال : هذا عيسى ابن مريم ، ثم مررت براهيم فقال : مرحبا بالنبى الصالح والابن الصالح ، قلت : من هذا ، قال : هذا ابراهيم عليه السلام » قال ابن شهاب وأخبرنى ابن حزم أن ابن عباس وابن رجة الأنصارى يقولان : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثم عرج بى حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الأقلام » وفى هذا الحديث يذكر النبى صلى الله عليه وسلم فرضية الصلاة ومراجعة موسى له ليرجع الى ربه ليسأله التخفيف ، والذى يعيننا من ذلك كله تلك

اليهود ، وتلك المعاناة المؤلمة التي كان
دائماً أبدا يجعلها تحت قدميه ، فلا
تدفعه الى الطيش ، ولا تحمله على
السفه ، ولا تخرجه عن وقار الرجل
العظيم الذى تضطرب الأرض تحت
رجله وهو فوقها يسكن غليانها ،
ويداوى حمى رأسها ، ويطب
لأدوائها ، ويعمل على أن يسودها
السلام والاطمئنان ، لأن سياسته
العلوية تربطه بمدبر هذا الكون

وخالق هؤلاء البرايا ، وهو يهتم به
وحده ، ويرجو رضاه لا غير •

إذا صح منك الود فالكل هين
وكل الذى فوق التراب تراب

فليتك تحلو والحياة مريرة
وليتك ترضى والأنام غضاب

وليت الذى بينى وبينك عامر
وبينى وبين العالمين خراب

د/ ابراهيم على أبوالخشب

بحارة القدس وعمره لزي المسلمين

للككتور عباس حلمي تسماعيل

القدس الشريف مدينة السلام
أحد أسماء الله الحسنى ، ودار
الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ،
وبلد المسجد الأقصى المبارك حيث
للصلاة برجاته الثواب العظيم •
والقدس أيضا موطن الاسراء والمعراج
أحد الأحداث الاسلامية التي خلده
ورفعت من شأنه وربطت بينه وبين
العالم الاسلامي ، كما أنه كان قبله
المسلمين الأولى ، ومسجده ثالث
الحرمين الشريفين التي لا تشد الرحال
إلا إليها ، ولهذا كله حرص المسلمون
على أن يبقى القدس في أيديهم ،
فأمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
قائده المظفر أبا عبيدة بن الجراح
أن يتجه سنة ١٥ هـ (٦٣٦ م) ، إلى
إيلياء وهو اسم آخر من أسماء القدس
ومعناه بيت الله ، بجيش عدده خمسة
وثلاثون ألف مجاهد • وبعد حصار

دام أربعة أشهر طلب سكان القدس
الصلح ، فجاء عمر بنفسه وسلم
البطريق وثيقة الأمان المعروفة بالعهد
العمرى أمنهم به على أنفسهم وبيعهم •
ونصه : « بسم الله الرحمن الرحيم ،
هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين
أهل إيلياء من الأمان ، أعطاهم أمانا
لأنفسهم وأموالهم ولكنائسهم
وصلبانهم ، وسقيمها وبريئها وسائر
ملتها ، أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم
ولا ينتقص منها ولا من حيزها ولا من
صلبهم ، ولا من شيء من أموالهم ،
ولا يكرهون على دينهم ولا يضار
أحد منهم ، ولا يسكن بإيلياء معهم
أحد من اليهود • وعلى أهل إيلياء أن
يعطوا الجزية كما يعطى أهل
المدائن ، وعليهم أن يخرجوا منها
الروم واللصوص ، فمن خرج منهم
فانه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا
مأمنهم ، ومن أقام منهم فهو آمن ،

لليهود يرعى مصالحهم ، ورضى الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان بأن يكون من بين اليهود مشرفون على النظافة والاضاءة في المسجد الأقصى نفسه ، وسمح هارون الرشيد للامبراطور شارلمان الفرنجي بترميم الكنائس ، كما تعهد الرشيد بحماية المسيحيين الذين يفدون الى القدس للزيارة . ولا عجب في ذلك فان الاسلام يعترف بوحدة الأديان السماوية ، ووحدة أصولها وقواعدها، قبل أن يطرأ عليها التغير والتبديل ، وقبل أن تمتد اليها يد العتب ، ومن هذا المفهوم ضمنت العهود الاسلامية للنصارى واليهود حريتهم الدينية والمحافظة على حقوقهم وكنائسهم ومعابدهم - فالمسلمون وحدهم هم المؤهلون للمحافظة على القدس وعلى مقدسات غيرهم (٢) . وظل الشعور بالطمأنينة سائدا ربوع القدس الى أن احتله الصليبيون سنة ٤٩٣ هـ (١٥ يوليو ١٠٩٩ م) وارتكبوا فيه الفظائع والمنكرات حتى أن سيوفهم

وعليه مثل ما على أهل ايلياء من الجزية ، ومن أحب من أهل ايلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلى بيعهم وصلبانهم ، فمنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وصلبانهم حتى يبلغوا مأمنهم ، ومن كان بها من أهل الأرض فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل ايلياء من الجزية ، ومن شاء سار من الروم ، ومن شاء رجع الى أهله فانه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم ، وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين اذا أعطوا الذي عليهم من الجزية . شهد على ذلك خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان . كتب سنة خمسة عشر (١)

ومنذ ذلك الوقت البعيد دأب المسلمون على المحافظة على أهل القدس ومعابدهم للعاكفين والعابدين ، فقد وافق الخليفة عمر بن الخطاب رضى الله عنه وأرضاه على تعيين رئيس

(١) الطبرى : تاريخ الامم والملوك ج ٣ ، البلاذرى : فتوح البلدان .

(٢) عبد الحميد السايح : مكانة القدس في الاسلام .

سنة • وكان صلاح الدين بعد هذا كريما نبيلًا ، فأكرم رجال الدين المسيحي ، وسمح لطريق المدينة أن يخرج بكل أمواله ومقتنيات الكنائس فلم يدفع الا عشرة دنانير عن نفسه • وبجل صلاح الدين ملكة بيت المقدس ، فسمح لها أن تصحب معها في خروجها أموالها وحشمها •

ولم يكن صلاح الدين ليستطيع القضاء على مملكة بيت المقدس لو حارب بمصر وحدها ، وانما استطاع القضاء عليها حين دخل المعركة وقد اجتمع له مقدرات العرب والمسلمين وسلطات قائد واحد لجيش واحد يرفرف عليه علم واحد (١) •

وشتان بين الصورتين المتعارضتين : صورة بيت المقدس حين استولى عليه الصليبيون في أواخر القرن الحادى عشر الميلادى ، وصورته حين استعاده أهله في أواخر القرن الثانى عشر • ففي الصورة الأولى طفق الصليبيون يخربون ويدمرون ويقتلون سكان المدينة من المسلمين والمسيحيين على السواء ويذبحونهم تذبجحا ، حتى ليعترف أحد مؤرخى الصليبيين الذين

عملت فى رقاب الأهلين دون مراعاة لسن أو جنس وحتى الأطفال الرضع لم ينجوا من وحشيتهم التى صدرت عن شقوتهم وضلاتهم ، فكانوا قوما عمين •

لكن المسلمين لا يمكن أن يستولوا عن القدس ، ففي أواخر جمادى الآخرة سنة ٥٨٣ هـ (سبتمبر ١١٨٧م) اتجه الناصر صلاح الدين الى بيت المقدس ليستولى عليه قبل أن يفيق العدو من ضربة حطين القاصمة أو يصل اليها مدد من الخارج • وكانت المدينة قوية تحيط بها الأسوار والحصون المنيعة فأحاطها بجيوشه وحاصرها حصارا شديدا ، وأبدى الفريقان بسالة رائعة فى القتال ، ولكن لم يمض الا أسبوع واحد حتى اشتد الضيق بالصليبيين المحاصرين ، فطلبوا التسليم ، وامتنع صلاح الدين فى أول الأمر ، اذ كان يريد أن يستولى على القدس عنوة ليفعل بمن فيه من الفرنج مثل الذى فعلوه بأهله يوم استولوا عليه منذ نحو تسعين

(١) جمال الدين الشيبال وزميله : قصة الكفاح بين العرب والاستعمار .

شهدوا الفتح ، أنه وصل الى مسجد المدينة في بحر من الدماء يبلغ ركبته . وفي الصورة الثانية شرع صلاح الدين يحمي الأرواح ويبجل رجال الدين ، ويكرم الحرائر من النساء ، ويصون المباني المقدسة بل يرممها ويأمر باصلاحها ، مدفوعا بصيغة الاسلام التي غلبت عليه وعلى تفهرفاته .

أو آباؤهن أو وقعوا في الأسر ؟ فكان جواب صلاح الدين أن وعدهن بأن يطلق سراح كل زوج أسير ، أما الأرامل واليتامى فقد أعطى كلا منهن منحة تناسب مع مكانتها من حر ماله . لقد كان عفوه وعطفه يخالف مخالفة واضحة أفعال المسيحيين الغزاة في الحملة الصليبية الأولى ! « (١) » .

ودخل صلاح الدين المدينة يوم الجمعة السابع والعشرين من رجب سنة ٥٨٣ هـ ، وهو يوم الاحتفال بذكرى ليلة الاسراء التي قال فيها الله سبحانه وتعالى : « سبحانه الذي أسرى بعده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله » . فكانت مناسبة طيبة وفلا جميلا ، وأقيمت الجمعة في المسجد الأقصى لأول مرة بعد أن ظلت معطلة نمائية وثمانين عاما ، وخطب الجمعة الفقيه محيي الدين بن زكي الدين ، فألقى خطبة قوية تعبر عما يملك المسلمون من قوة يرهبون بها عدوهم وعدو الله العلي القدير .

ويقول الأستاذ رانسيمان المؤرخ الانجليزى المعاصر لنا عند تحدته عن رجوع بيت المقدس : « كان المنتصرون معقولين وانسانيين ، فعلى حين نجد الفرنج عند استيلائهم على المدينة يخوضون في دماء ضحاياهم ، لا نجد في هذه المرة بناء نهب ، ولا انسانا أصابه أذى ، ونرى الجراس -تنفيذا لأوامر صلاح الدين- منشين لحراسة الطرق والأبواب وحماية المسيحيين من أى اعتداء قد يصيبهم ! وتقدم نساء الفرنج - اللاتى افقدن أنفسهن - الى صلاح الدين ، والدموع تملأ عيونهن ، وسألته في استرحام : أين يستطيع الذهاب وقد قتل أزواجهن

وقد ضج الناس بالفرح فى جميع أنحاء العالم العربى ، وتبارى الشعراء فى تهنئة البطل صلاح الدين بـ... النصر ، فمما قال الشاعر المصرى الشريف الجوانى :

أترى مناما ما بعينى أبصر
القدس يفتح والفرنجة تكسر
ومليكم فى القيد مصفود ، ولم
ير قبل ذاك لهم ملك يؤسر
قد جاء نصر الله والفتح الذى
وعد الرسول ، فسبحوا واستغفروا
يا يوسف الصديق أنت لفتحها
فاروقها ، عمر الإمام الأطهر
ومن أجمل القصائد قصيدة الشاعر
المصرى ابن سناء الملك التى يقول
فيها :

لست أدرى بأى فتح تنها
يا منيل الاسلام ما قد تمنى ؟
أنهنيك اذ تملك شاما
أم نهنيك اذ تملك عدنا ؟
قد ملكت الجنان قطرا فقطرا
اذ فتحت الشام حصنا فحصنا
لا تخص الشام منك التهاني
كل صقيع وكل قطر يهنا ..

وقد أمر صلاح الدين باصلاح ما أفسدته الحرب وما خربه الفرنج من مباني المدينة وبخاصة المسجد الأقصى وحمل اليه المنبر الذى كان قد امر نور الدين زنكى بصنعه خصيصا للمسجد ، وأنشأ صلاح الدين بالقدس الكثير من المدارس كما شيد به بيمارستانا لمعالجة المرضى (١) .

ثم مضت سنوات وعقد ابن أخيه الملك الكامل محمد سنة ٦٢٦ هـ (١٢٢٩م) معاهدة مع فردريك الثانى امبراطور الدولة الرومانية المقدسة ، وبمقتضى هذه المعاهدة سلم الكامل اليه بيت المقدس ، بشرط ألا يقيم بها الفرنجة تحصينات جديدة ، وأن يكون سائر قرى القدس للمسلمين لا حكم فيها للفرنج ، وأن الحرم - بما حواه من الصخرة والمسجد الأقصى - يكون بأيدي المسلمين ، لا يدخله الفرنج الا للزيارة فقط ويتولاه قوام من المسلمين ، ويقيمون فيه شعار الاسلام من الأذان والصلاة ، وأن تكون القرى فيما بين عكا والقدس بأيدي الفرنجة . وذلك أن الكامل تورط مع ملك الفرنجة وخاف من

(١) العماد الكاتب : الفيح القسى فى الفتح القدسى ، أبو شامة : كتاب المروستين فى أخبار الدولتين النورية والصلاحية .

غائلته عجزا عن مقاومته ، فارضاه بذلك وصار يقول : « انا لم نسمح للفرنجة الا بكنايس وآدر خراب ، والمسجد على حاله وشعار الاسلام قائم ، ووالى المسلمين متحكم فى الاعمال والضياع » • واعتذر ملك الفرنجة بأنه لولا يخاف انكسار جاهه ما كلف السلطان شيئا من ذلك ، وأنه ماله غرض فى القدس ولا غيره وانما قصد حفظ ناموسه عند الفرنجة •

وحلف الملك الكامل وملك الفرنجة على ما تقرر ، وبعث الكامل فنودى بالقدس بخروج المسلمين منه وتسليمه الى الفرنجة • فاشتد البكاء وعظم الصراخ ، وحضر الأئمة والمؤذنون من القدس الى مخيم الكامل وأذنوا على بابه فى غير وقت الأذان ، فعز عليه ذلك وأمر بأخذ ما كان معهم من الستور والقناديل الفضة وزجرهم ، فعظم على أهل الاسلام هذا البلاء واشتد الانكار على الكامل وكثرت الشناعات عليه فى سائر الأقطار •

ثم بعث الأمبراطور يستأذن فى دخول القدس فأجابه الكامل الى طلبه ، وسير قاضى نابلس فى خدمته وأمره ألا يؤذن أحد ما دام الانبروز (الامبراطور) بالقدس مراعاة لشعوره ، وسار القاضى معه الى المسجد وطاف معه ما فيه من المزارات ، واعجب الامبراطور بالمسجد الأقصى وببقية الصخرة ونظر الى الكتابة التى فيها وهى : « طهر هذا البيت المقدس صلاح الدين من المشركين » • قال : ومن هم المشركون ؟ وسأل عن الغرض من الشباك المنصوبة على أبواب الصخرة ، قالوا : لئلا يدخلها العصفير ، فقل : قد أتى الله اليكم بالخنازير • وصعد الأمبراطور درج المنبر فرأى قسيسا يأخذ من الفرنجة القراطيس ، وقد قصد دخول المسجد الأقصى فزجره ولكمه وقال ياخنزير ! السلطان تصدق علينا بزيارة هذا المكان وأنتم تفعلون فيه هذه الأفاعيل؟ وأقسم لئن عاد أحد من الفرنجة يدخل هنا بغير اذن ليأخذن ما فيه عيناه ، « فانما نحن مماليك السلطان وعبيده ، وقد تصدق علينا وعليكم بهذه الكنائس على سبيل الانعام منه ، فلا يتعدى أحد منكم طوره (١) » •

(١) ابن واصل : مفرج الكروب فى أخبار بنى أيوب ج ٢ ، المقرئى : السلوك لمعرفة دول الملوك ج ١ القسم الاول •

وأسى القاضي أن يخبر المؤذنين ، فلما دخل وقت الظهر اذن المؤذنون وصلى جميع من كان مع الامبراطور من العلماء والغلمان لأنهم مسلمون من سلالة المسلمين الذين عاشوا بصقليه وجنوب ايطاليا منذ الفتح العربى لهما فى القرن الثالث الهجرى • وظل القاضي ينسى فتلا المؤذن وقت السحر الآيات التى تختص بالنصارى ، فلما طلع الفجر استدعى القاضي المؤذن وعرفه بما أمر به السلطان • وحينما تنفس الصبح قال الامبراطور للقاضى : « لم لم يؤذن المؤذنون على المنائر ؟ فقال له القاضي : « اعظاما للملك واحتراما له » • فقال له الامبراطور : « أخطأت فيما فعلت ، والله انه كان أكبر غرضى فى المبيت بالقدس أن أسمع أذان المسلمين وتسييحهم فى الليل • تغيرون شعاركم وشرعكم لأجلى ؟ فلو كنتم عندى فى بلادى هل كنت أبطل ضرب الناقوس لأجلكم ؟ » (١) •

وأدرك المسلمون اللماحون أن الامبراطور ليس متحمسا للنصرانية ،

ويبدو من كلامه أنه دهرى ممن قالوا (ما هى الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر) • وأنه ما جاء للقدس الا ليكسب رضاء الأوربيين عنه ، وليعلن بطلان قرار الحرمان (Epeommunication)

الذى سبق أن أصدره البابا ضده • وكان هذا القرار أشد ما يخشاه الناس بأوربا فى القرون المتوسطة ، منذ أدخل فى روعهم فى عصور الظلمات أن من يصدر ضده هذا القرار يحرم من دخول الجنة • ورغم ما لاقاه هذا الامبراطور من تقدير فى المحافل الأوربية ، حتى أنهم كانوا يطلقون عليه فردريك العجيب (Stupe- rdous) فان المسلمين استصغروه فى أعينهم منذ أخذ القدس منهم وقالوا : « انه أشقر أمعط فى عينيه ضعف ، لو كان عبدا ما يساوى مائتى درهم » • ولم يشفع له عندهم أنه عالم متبحر فى الرياضيات قد اتخذ بصقلية نخبة من العلماء المسلمين ، بل سخروا منه وحرقوا لقبه الى الانباطوز •

(١) سبط بن الجوزى : مرآة الزمان فى تاريخ الاعيان ج ٨ ، العينية : عقد الجمان فى تاريخ أهل الزمان ج ١٨ القسم الأول .

اسمه داود كن يلقب بالملك الناصر
مثلما يلقب صلاح الدين ، وهناك بهذا
انفتح الشاعر المصري جمال الدين بن
مطروح بأبيات ثلاثة قال فيها :

المسجد الأقصى له عادة
سارت ، فصارت مثلاً سائراً
إذا غدا بالكفر مستوطناً
أن يبعث الله له ناصراً
فناصر طهره أولاً
وناصر طهره آخراً

ولينصرن الله جل ثناؤه من ينصر
القدس في هذا القرن من الأقطاب
السباقيين ، كما نصر الثلة من الأولين •
والقدس اليوم في محنته يستصرخ ،
مطالباً المؤمنين فيما بين المحيطين ، وفيما
بين الجزائر ولاهور ، أن يعصموا
بحبل الله ويتواصوا بالحق ويعمدوا
القوة ويبيعوا الحياة ، ليجيروه من
برائن الصهيونيين الغدارين ، كما أنقذه
أجدادهم الفر الميامين من قبضة الروم
والصليبيين ، بقوى الروح والارادة
والبأس ، لتدوى فوق ربوعه : الله
أكبر •• الله أكبر ولا اله الا الله

د. عباس حلمي اسماعيل

ويخرج من ازعاج الامة الاسلامية
أن انقذ ادمل مبعوثيه الى الخليفة
والي أنحاء العالم الاسلامي لتسكين
قلوب الناس وتطمين خواطرهم ، ومع
ذلك نفرت قلوب المسلمين وجلس
الحفظ شمس الدين سبط بن الجوزي
بجمع دمشق وذكر فضائل القدس ،
وحزن الناس على استيلاء الفرنج عليه
وبشع القول في هذا الفعل ، وجمع
مالاً يحصى عدده من الناس وعلت
أصواتهم بالصراخ واشتد بكائهم ،
وأشد شمس الدين قصيدة أبياتها
ثلاثمائة بيت منها :

على قبة المعراج والصخرة التي
تفاخر ما في الأرض من صخرات
مدارس آيات خلت من تلاوة
ومنزل وحى مقفر العرصات
فلم ير بدمشق أكثر بكاء من ذلك
اليوم ، وكاد السخط أن يكون شاملاً
في أنحاء العالم الاسلامي لولا حب
الكامل للإصلاح ، واهتمامه الزائد
بالحديث النبوي الشريف حتى أنه
شيد له بالقاهرة ما عرف باسم دار
الحديث الكاملة •

ومضت سنوات ثم عمل على استعادة
القدس للمرة الثانية ملك أيوبى آخر

مَنْ هَرَى السَّنة :

أَخْذُ الْمَالِ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا رَطْلٍ إِلَيْهِ

لِلْأَسَازِ مِنْ سَادَى عُمَانَ عَبَّور

تخريج الحديث :

رواه البخارى فى كتاب الزكاة ،
وفى كتاب الأحكام من صحيحه ،
ورواه مسلم فى كتاب الزكاة من
صحيحه ، ورواه النسائى فى كتاب
الزكاة من سننه •

تهريف الراوى :

هو سالم بن عبد الله بن عمر بن
الخطاب ، العدوى ، القرشى ،
المدنى ، التابعى ، يكنى أبا عمر ،
وقيل كنيته أبو عبد الله ، وهو العالم
الفقيه - عده بعض العلماء أحد فقهاء
المدينة السبعة (١) ، وأجمعوا على

عن سالم بن عبد الله بن عمر عن
أبيه عبد الله بن عمر عن عمر رضى
الله عنهم قال : كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعطينى العطاء فأقول :
أعطه من هو أفقر اليه منى ، فقال :
(خذ ، إذا جاءك من هذا المال
شئ وأنت غير مشرف ، ولا سائل
فخذه ، فتموله ، فإن شئت كله ، وإن
شئت تصدق به ، ومالا فلا تتبعه
نفسك) •

قال سالم : فكان عبد الله لا يسأل
أحدًا شيئًا ، ولا يرد شيئًا أعطيه ،
متفق عليه

(١) فقهاء المدينة السبعة : جماعة من الفقهاء والمحدثين ، ظهوروا
فى المدينة المنورة ، وعرفوا بنشر الفقه والحديث والعلم والفتوى وهم :
سعيد بن المسيب ، وعبيد الله بن عتبة بن مسعود ، وعروة بن الزبير ،
والقاسم بن محمد بن أبى بكر ، وخارجة بن زيد بن ثابت ، وسليمان بن
يسار ، وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، وقد جمعهم
الشاعر فى قوله :

إلا كل من لا يقتدى بأئمة

فقسمته ضيزى عن الحق خارجة

فخذهم عبيد الله ، عروة ، قاسم

سعيد ، أبو بكر ، سليمان ، خارجة =

إمامته ، وزهادته والثقة به في رواية الحديث - عن مالك بن أنس قال : لم يكن أحد أشبه بمن مضى من الصالحين في الزهد ، والقصد في العيش من سالم ، كان يلبس الثوب بدرهمين ، وقال ابن اسحاق : أصبح الأسانيد كلها الزهري عن سالم عن أبيه ، وكان لنجابه وفضله موضع تقدير والده - عن نافع قال : كان ابن عمر يقبل سالما ، ويقول : شيخ يقبل شيخا ، مات سنة ١٠٦ هـ .

اللفظة :

(رضى الله عنهم) جملة قصد بها الداء ، وجرى اصطلاح المحدثين على أن يذكروا هذه الجملة بضمير الجمع اذا كانت الرواية عن ثبوت الصحبة له ، ولأبيه ، وجده ، كأسامة ابن زيد بن حارثة ، وكعبد الرحمن ابن أبي بكر الصديق بن قحافة ، ويعتبر التعبير بضمير الجمع في سند هذا الحديث من باب التغليب لأبي سالم وجده عليه ، لأن سالما تابعى .

(العطء) اسم مصدر بمعنى اسم المفعول ، والمراد حصّة عمر - رضى الله عنه - من الغنيمة (أفقر اليه منى) الضمير في (اليه) راجع الى (العطاء) أى أحوج الى العطاء منى ، (مشرف) مطلع طامع ، واصله من اشرفت عليه ، اطلعت عليه من فوقه ، ويقال : تشرف الشيء ، واستشرفه،وضع يده على حاجبه يستظل بها من الشمس حتى يبصره ، ويستيتنه ، وكان المستشرف ينظر الى المدل من موضع مرتفع ، فيكون أقوى على ادراكه ، ومن الاشراف بمعنى التطلع والطمع قول الشاعر :

لقد علمت وما الاشراف من خلقى
أن الذى هو رزقى سوف يأتينى
أى وما التطلع والحرص من خلقى .

(فتموله) اتخذه مالا لك - والمال فى الأصل ما يملك من الذهب والفضة ، ثم أطلق على كل ما يقتنى ، ويملك من الأعيان .

= وبعض العلماء يذكر بدل أبى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ، سالم ابن عبد الله بن عمر ، جاء فى خلاصة تذهيب تهذيب الكمال فى أسماء الرجال - عند الترجمة لسالم - ما نصه :
سالم بن عبد الله بن عمر العدوى المدنى الفقيه أحد السبعة ، وقيل السابع أبو سليمان بن عبد الرحمن ، وقيل : أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث اهـ .

الأكل منه ، والتصدق به - ومثل
هذا التصرف لا يكون الا من مالك
للمال •

والتعبير بالمضارع فى قول عمر
رضى الله عنه : كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم (يعطينى العطاء) -
يدل على تكرار العطاء - كما تدل
عليه الروايات الأخرى للحديث ،
ففيها : (حتى أعطاني مرة مالا ،
فقلت : أعطه أفقر اليه منى ، فقال
النبي صلى الله عليه وسلم : (خذه)
... الخ •

وليس فى أسلوب الحديث ما يدلنا
على ما كان يفعله النبي صلى الله عليه
وسلم مع عمر رضى الله عنه فى غير
هذه المرة - والذى يفهم - والله
أعلم - أن عمر كان يتوقف فى كل
مرة عند ما يقول الرسول : (خذه)
والرسول يسكت عنه - ويعاود عمر
مقاتله ليستبين له وجه الحق فى أخذه
المال ، ويستبين له أيضا سبيل
التصرف فيه ، فلما بين له الرسول
صلى الله عليه وسلم ذلك أكمل بيان
انقطع توقف عمر رضى الله عنه ،
وقد أفاد هذا البيان النبوى الحكيم
أنه لا حرج فى أخذ مال وصل الى
الانسان من غير تطلع منه اليه ،

البيان :

الاسلام دين الفطرة ، شرعت
احكامه فى سماحة وحكمة وقامت
تعاليمه على مبدأ رفع الحرج والمشقة،
ورعاية المكلفين ، واعلاء النفس
إبشرية ، فأباح أخذ المال متى كان
سببه مشروعاً ، ورسم المنهج القويم
لوجوه انفاقه والتصرف فيه •

وكان عمر رضى الله عنه يسمع
من النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا
النهي عن المسألة والاستكثار من متاع
الحياة الدنيا ، والتطلع الى زهرتها ،
والترغيب فى الزهد فيها ، والاعراض
عنها - لهذا كان رضى الله عنه يتحرج
من أخذ المال مهما كان صاحب حق
فيه ، فكان صلوات الله وسلامه عليه
يعطيه العطاء من الغنائم ، فيتوقف عن
أخذه مع أنه حق للمقاتل ، لا سيما
إذا دفعه اليه الامام ، ويقول للنبي
صلى الله عليه وسلم : أعطه من هو
أفقر اليه منى ، فطلب منه النبي عليه
الصلاة والسلام أن يأخذ هذا المال
المعطى له ، فقال له : (خذه) أى على
سبيل التملك ، ويدل على أن المطلوب
أخذه على هذا النحو أنه بين له حرية

أو لهفة عليه ، ومن غير طلب ومسألة ، مسألة - عملاً بالحديث المذكور ، وهذا المال يملكه الشخص ، فله حق الانتفاع به في الاتفاق على نفسه ، وعلى من يعول ، أو التصديق به على من يكون أهلاً للصدقة •

وأما المال الذي لا يجيء على الحال المذكور بأن جاء مع الإشراف والتطلع ، أو السؤال فيجب ألا تتبعه النفس ، وألا تأخذها الحسرة لفواته •

ربما يقال : لم جاء في الأسلوب النبوي عطف (سائل) على (مشرف) في قوله : « إذا جاءك من هذا المال شيء ، وأنت غير مشرف ولا سائل » مع أن نفي الإشراف يقتضي نفي السؤال •

ويمكن أن يجاب عن هذا بأن المقصود بهذا الأسلوب استيعاب الصور التي يقبح معها أخذ المال ، والمقام مقام تشريع وبيان •

ولما علم عبد الله بن عمر رضي الله عنهما بهذا الهدى النبوي الكريم استمسك به ، فكان لا يسأل أحداً شيئاً من المال قليلاً كان أو كثيراً ، ولا يرد ما جاءه من غير تطلع ولا

فإن ابن عمر كان شديد الحرص على التأسي برسول الله صلى الله عليه وسلم ، واتباع منهجه الحكيم •

هذا ومما لا يترتب عن الأذهان أن الله تعالى أباح تملك المال لما له من الأهمية الكبرى ، والآثر العظيم في حياة الفرد والأمة •

فهو بالنسبة للفرد من أقوى الوسائل في توفير قوته ، وصيانة نفسه ، والاستمتاع برغد العيش ، وصفوة الحياة ، وتحقيق الآمال ، وإدراك انغيات ، وهو العدة في الشدائد ، والحصن عند المخاوف ، والمستجيب للنداء إذا تنكر الأصحاب ، وتقاعس الأقارب ، كما قال الشاعر العربي :

كل النداء إذا ناديت يخذلني
إلا نادائي إذا ناديت يا مالى
وأما بالنسبة للأمة فهو عصب وجودها ، ودعامة نهضتها ، به توفر رخاءها ، وأمنها ، وتبنى صرح

ولا راحة مهما حصل ، فقره شاخص أمام عينيه وجشعه مائل في قلبه لا يزال فاقدا كلما وجد ، محروما كلما أعطى ، ظامنا كلما شرب منهوما كلما أكل ، وحسبنا في هذا ما رواه البخارى فى صحيحه عن حكيم بن حزام رضى الله عنه قال : سألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأعطاني ، ثم سأله فأعطاني ، ثم سأله فأعطاني ، ثم قل : (يا حكيم ان هذا المال خضرة حلوة ، فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه ، كالذى يأكل ولا يشبع ، ائيد العليا خير من اليد السفلى) قال حكيم : فقلت يا رسول الله ، والذى بعثك بالحق لا أرزأ أحدا بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا ، فكان أبو بكر - رضى الله عنه - يدعو حكيم الى العطاء فيأبى أن يقبله منه ، ثم ان عمر - رضى الله عنه - دعاه ليعطيه فأبى أن يقبل منه شيئا ، فقال عمر : انى أشهدكم يا معشر المسلمين على حكيم أنى

مجدها ، وتأخذ بأسباب القوة لتصون استقلالها ، وتحفظ هيبتها فى نفوس أعدائها ، وتسعى قدما فى طريق العزة والكرامة •

ولأهمية المال فى حياة الأمة طلب من الجميع العمل على رعايته وصيانه حتى ولو كان ملكا لبعض الأفراد ، قال تعالى : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التى جعل الله لكم قياما » (١) وأما النوع من المال الذى قبح أخذه ، وتناوله فهو - كما جاء فى الحديث الشريف - ما أتى عن طريق التطلع اليه ، واللهفة عليه •

وكما كان من مقتضى الحكمة الالهية اباحة تملك المال فى حد ذاته ، كان من مقتضاها أيضا تقبيح أخذ النوع الذى حظره الحديث ، ذلك لأن التعلق الشديد بالمال يفتن صاحبه ويجعله أسيرا لهذا المال ، يجرى وراءه فى كل واد ، ويلتمسه من كل باب ، ويسلبه لذة القناعة والرضا ، فلا يحس بيسار مهما جمع ،

(١) سورة النساء : آية رقم ٥

أعرض عليه حقه من هذا الفىء فيأبى أن يأخذه ، فلم يرزأ حكيم أحدا من الناس بعد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى توفي (١) •

يخضع ، وعليه يتوكل ، وبه يعتصم ، « ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم » (٢) ، منحنا الله تعالى الاستمسك بهدى رسوله الكريم ،

فالمال الذى يكون مع التطلع واللهفة قبج الشارع أخذه ؛ تطهيرا لنفس المسلم ، ورفقا به وانقاذا له من عبادة المال ، وتشريفا بالعبودية الخالصة لله رب العالمين ، اليه وحده

ورزقنا طهارة النفس وشرف الغاية ، واستقامة السلوك ، انه سبحانه ولى الهداية والتوفيق •

منشاوى عثمان عبود

(١) (خضرة حلوة) : أى أن المال كالفاكهة الخضرة الحلوة من حيث جمال المنظر وحلاوة المذاق وهذا أبلغ فى جذب النفس اليه ، وحملها على الحرص عليه والتعلق به ، (بسخاوة نفس) بغير حرص وطمع وتطلع كالذى يأكل ولا يشبع) كمن به انجوع الكاذب كلما ازداد أكلأ ازداد جوعا لا أرزا) لا أصيب (الفىء) المال الذى أخذ من الكفار بغير قتال •

(٢) سورة آل عمران آية رقم : ١٠١

الرَّشْوَة

فساد اجتماعي .. وذنْب شرعي

للأستاذ محمد الشرقاوي

الرشوة : هي ما يأخذه الحاكم أو التقاضي أو غيرهما (١) ممن يلي أمرا من أمور المسلمين أو أهل الذمة ليصدر في حكمه عليه أو له عن مؤثرات هذه الرشوة المبذولة .. متجاوزا في حكمه الحق والعدل والانصاف .

وهي حرام بالاجماع على من يأخذها مطلقا سواء حكم بغير الحق .. أو بالحق ، لأنه ان تصرف خارج نطاق العدالة فهو مبطل ظالم ، وان قضى بما يعتقد حقا فلا معنى لأخذ الأجرة مرة أخرى على قضائه هذا .. بعد أن تقاضى عنه أجره أول مرة *

هذا بالنسبة للأخذ .. وأما بالنسبة للمعطي فإنه يعتبر شريكا للمرتشي في مقارفته لاثم الرشوة ، ومعينا له

على ارتكاب الخطأ والظلم .. اذ لولاه لما وجد صاحبه القوة الدافعة ، ولا العامل المحرك .. وهذا ظاهر فيما لو كانت الرشوة تستهدف العمل بغير الحق .. وان دفع صاحب المصلحة الحق رشوته ليتوصل الى حقه .. ولا يجد أممه سبيلا لهذا الحق الا ببذل الرشوة .. فقد اختلفت هنا وجهات النظر بين العلماء (٢) . فمنهم من قال : انها تكون حراما على الآخذ دون المعطي لأنها وسيلة من وسائل الحصول على حقه المشروع حين عزت عليه الوسائل ، وضاعت في وجهه السبل ، فصارت كأجرة التوكيل على الخصومة .. ويرى فريق آخر : أنها حرام أيضا لأنها توقع الحاكم في الاثم ، وتيسر السبل الى التقصير في

(١) سبل السلام ج ٤ : ١٨٣

(٢) المصدر السابق .

القيام بالواجبات ، وتفتح الباب الى مفاصد اجتماعيه خطيرة ، يظهر أثرها عند الاكثريه الساحقة من الجماهير ، وهى النتي لا تمتلك الرشوة .. او لا تستغنى عنها ، فتضيع عليها حقوقها ، ويتعسر الوصول الى مصالحها .. وهذا القول الآخر أرجح من سابقه لأسباب منها :

(١) أنها طريق الى الحرام وكل ما يوصل الى الحرام قصدا فهو حرام كالقبلة المحرمة والنظرة الزائدة ، من حيث انها خطوة أولى نحو الفاحشة .

وقد تحدث الاسلام عن الرشوة حديثا واضحا لا لبس فيه ولا غموض ، وتناولها رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم بكل أبعادها مينا أن مغبتها اللعنة وسوء المنقلب ، وبئس المصير .. وهذا يدلنا على أن الرشوة داء قديم من أدواء النفس الأماره بالسوء ، وأنه ينتقل عبر التاريخ مع الأجيال ، ويتقلب على كل صعيد بحيث لم يخل منه عصر الرسالة مع ما اكتنفه من بساطة فى المعيشة ، وعمق فى الدين

ووعى فى الضمير ، ففى الجامع الصغير روى حديث الرشوة بروايتين : أولاهما : ما رواه أبو هريرة رضى

(٢) لأنها تتفق مع قاعدة سد الذرائع وهو اغلاق المنافذ الموصلة الى الحرام بكل وسيلة ممكنة .. فانها بالنظر الى مآلها تؤدى الى شيوع الفوضى ، واختلال الثقة فى العدالة ، وتحكيم الأموال لا الحجج والبراهين للوصول الى الغايات والأهداف .. وفى هذا من المفاصد الاجتماعية ، والانحلال الخلقي ، والوهن الدينى ما لا يخفى .

(٣) ان من واجب الانتصار للحق ، والانتصاف للعدالة أن يكافح أصحابها بغير الرشوة للوصول الى حقوقهم

الله عنه قل (١) : « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشئ والمرتشئ فى الحكم » رواه أحمد والأربعة وحسنه الترمذى وصححه ابن حبان وزاد أحمد : « والرائش هو الذى يمشئ بينهما » وهو السفير الذى يسعى بين الدافع والآخذ وان لم يأخذ على سفرته أجرا .. فان أخذ أجرا كان أبلغ فى الذنب .. وقل المناوى فى شرحه للجامع انصاف : ورواه الطبرانى فى الكبير عن أم سلمة ، وقل : قال الهيمى : رجاله ثقات ، وقال المنذرى (٢) : اسناده حسن ، وقال الترمذى : وفى الباب عن ابن عمر وعائشة ، وقل ابن حجر : وفيه عن عبد الرحمن بن عوف وثوبان .

ثانيتهما : رواية : « لعن الله الراشئ والمرتشئ والرائش الذى يمشئ بينهما » رواه أحمد عن ثوبان .. قال المناوى : وكذا رواه الطبرانى والبزار عن ثوبان .. الا أن هذه الرواية أعلت بالجهالة فى أحد روااتها وهو أبو الخطاب وهو رجل مجهول لا يعرف .

وفى القرآن الكريم ما يؤيد التنفير من الرشوة فى قوله تعالى : « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكم لتأكلوا فريقا من أموال الناس بلائهم وأنتم تعلمون » قال فى الكشف (٣) : « أى : تلقوا بعضها الى حكام السوء على وجه الرشوة ، وأنتم تعلمون أنكم على الباطل ، وارتكاب المعصية مع العلم بقبحها أقبح ، وصاحبه أحق بالتوبيخ » فإذا استبعدنا القدر الزائد فى الرواية الثانية لحديث الرشوة وهو : « والرائش الذى يمشئ بينهما » وجدنا أن الباقي منها وهو لعن الله الراشئ والمرتشئ .. قدر متفق عليه بين الروایتين وبين أحد المعانى المعتبرة فى الآية السابقة . وقد وصف هذا القدر مرة بالحسن ومرة بالصحة ومرة بالجمع بينهما فقبل فيه : حسن صحيح وقال شارحه العزيزى : قال الشيخ : حديث صحيح .. وهذه الشهادة بالصحة والحسن تكفى لدعم الثقة فى حديث الرشوة وبالعمل بما تضمنه من التنفير من هذا السلوك الشائن ، والمنزع المريب وأن صاحبه

(١) سبل السلام ج ٤ : ١٨٣

(٢) الترغيب والترهيب .

(٣) ج ١ : ٩١

عن هذه الحيلة المزورة ، وأفاد بأن العبرة بالمسميات لا بالأسماء وبالمعاني والمضامين لا بالشكليات والظواهر ، وذلك أن الرشوة قد تأخذ صفة الهدية ، أو العطية ، أو الهبة ، أو الضيافة للراشى ، أو لمن يمت إليه بصلة القرابة أو النسب أو المخالطة لتصل فى النهاية الى جيبه أو بطنه عن طريق ملتو غامض .. وكل هذا ان خفى على الناس أمره ، ودق مباره .. فهو أوضح من الشمس الضاحية، والبدر الساطع عند من لا تخفى عليه خافية ، ولا تعزب عن علمه ذرة فى السموات ولا فى الأرض ونقد قسم العلماء ما يأخذ الحكام الى ما يأتى :

١ - الرشوة : وهى ما يأخذه ليحكم بغير الحق لمن دفع ، وعلى قدر ما يدفع ، وهى حرام بالاجماع على من أخذ ومن أعطى .

٢ - الهدية : وهذه ان جرت بها عادة المهدي قبل أن يصير المهدي اليه حاكما أو قاضيا أو بيده الحل والعقد فهى حلال ، .. وان كانت جديدة لم يسبق بها عهد وليس بين الآخذ والمعطى خصومة أو مصلحة خاصة يرجى فيها المساعدة والتجاوز كانت

يستحق عند الله تعالى اللعنة والطرده من رحمته ، واستحقاق اللعنة فى ذنب من الذنوب يسلكه فى عداد الكبائر من الآثم ، ويبعده عن مرتبة الصغائر ، ولا عجب فى ذلك ، فان الرشوة تعطى الحق لغير صاحب الحق ، وتحرم صاحب الحق من نتاج حقه ، وثمره جهده وهذا هو معنى الظلم الذى حذرت منه الآيات والأحاديث فى غير موضع ، واعتبرته وبالا على صاحبه ، ونكبة على المجتمع يجب تكريس الجهود ، وحشد الامكانيات لمحاربه فى كل ركن من أركان الأمة ، والضرب على أيدي المرتشين بكل قوة وحزم .. حتى تخلص الادارات والمصالح من هذا السوس الذى ينخر فى عظام الدولة ، وذلك السرطان الويل الذى يتهدد كيان الأمة ، ويعطل مصالح أبنائها ، وينذر بها بأوخم العواقب ، وأسوأ النتائج .

وقد تأخذ الرشوة اسما مختلفا ، وتتقنع خلف لثام مزور .. لتسج من براقعها حيلة تنطلى على السذج وذوى النيات السليمة فتبدو فى صورة العمل المباح المشروع بينما تخفى فى أردائها أسلحة فناكة بمصالح الناس .. وقد كشف الشارع الحكيم القناع

قد حاربها بصورة صريحة لا رغبة فيها ، قوية لا ضعف بها، وأن الغلبة والطرده من رحمة الله تعالى عى الجزاء المرتقب للراشدين والمرشدين والرائشين الذى يعوقون مسيرة الحقوق ، ويضعون فى سبيلها العقبات حتى لا تصل الى أصحابها الشرعيين ، وأن الرشوة مهما أخذت من أسماء وصفات ، ومهما حملت من نعوت وسمات ، فجوهرها هو هو لا يتغير . . لأنها عبارة عن أخذ مال أو منفعة للتجاوز عن الحكم ، والتجافى عن العدل ، واحلال الباطل والزيف ، محل الثابت المشروع ، والحق المستحق . . مضحيا فى سبيل ذلك بمصالح الناس ، وحقوق الآخرين من أجل مصلحته الشخصية ، التى عمل المجتمع على توفيرها له ، وإيصالها اليه كاملة غير منقوصة ، ثم لا يناله منه كفاء ذلك الا الكفران والطفان ، واهتضام الحقوق ونصرة الظالمين ، ونسى أن الدنيا مهما غفلت عنه أو تغافلت عن سلوكه فإن هناك يوما قريبا تهتك فيه أسرارته ، وينال جزاءه ، وينبذه المجتمع من صفوفه

حلالا مع الكراهة لأنها ستجعل لصاحبها رصيذا ينفعه عند الحاجة ، وإن كان للدافع خصومة أو هدف يقدم بين يديه هذه الهدية للانتفاع بها ، والاستشفاع عن طريقها كانت رشوة محرمة ، وخطيئة دينية ودنيوية منكرة مهما حملت من أسماء ملفقة ، وتلثمت ببراقع مزيفة .

٣ - الأجرة : وهى حلال لأنها استعانة على العيش ، وأجر على الجهد المبذول والانقطاع للعمل . . فإن أخذها صاحبها مرتين مرة من الدولة ومرة من ذوى المصالح والحاجات حرمت الثانية لأنه لا وجه لها مع وجود المرتب ، والتعلل على استحلالها بضالة المرتبات ، وغلاء الحاجيات لا ضابط له وهو لا يخلو منه زمان ولا مكان ، وسيفتح الباب على مصراعيه للهوى الشخصى والمطامع الذاتية بدون حدود .

وبعد . . فقد ظهر أن الرشوة علة قديمة قدم الزمان نفسه وأن الاسلام

نبت النواة ، وتركله الدولة بكل
امتهان واحتقار .. وتاريخنا القريب
والبعيد خير شاهد ، وأوفى دليل ..
ومن وراء ذلك كله حساب عسير ،
ومقت غليظ ينتظره فى يوم تتقلب فيه
القلوب والأبصار عند من لا يخفى
عليه ذنب ولا يبلى لديه بر ، وصدق
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
حكم على هؤلاء وأمثالهم بالتعاسة
الأبدية ، والانتكاس الدائم فى قوله
صلى الله عليه وسلم الذى رواه
أبو هريرة رضى الله عنه : « تعس
عبد الدينار والدرهم والقطيفة ان
أعطى رضى ، وان لم يعط لم يرض »
أخرجه البخارى

د. محمد محمد الشرقاوى

مذهب حوارى النبی في سمية أبنائه

للأستاذ السيد حسن فزون

وحوارى النبی صلى الله عليه وسلم (الزبير بن العوام بن خويلد ابن أسد بن عبد العزى بن قصي) وأمه (صفية بنت عبد المطلب بن هاشم ابن عبد مناف بن قصي) عمه محمد النبی وخاتم المرسلين . وكلمة حوارى لك أن تفسرها (بالناصر) أو (بالخليل) أو (الخالص من كل شيء) أو بكل أولئك . ويقولون في سبب تلقيه بهذا اللقب أن الرسول يوم الخندق قال : من يأتيني بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا . فقال النبی : من يأتيني بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا . فقال : من يأتيني بخبر القوم ؟ فقال الزبير : أنا . فقال النبی صلى الله عليه وسلم : « ان لكل نبی حواريا ، وان حوارى الزبير » ويذكرون أن ابن عمر سمع رجلا يقول : أنا ابن حوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ابن عمر : ان كنت من آل الزبير والا فلا .

وقد عرف الزبير بالشجاعة والاقدام والفروسية من صغره ، فقد نشأ في أسرة قرشية تتسم بالاباء والمنعة والبطولة ، ولها مكانتها في قريش ، أبوه العوام كان بطل حرب الفجار ، ولبنيتها تطلعات الى الرياسة في الجاهلية والاسلام ، وأنا لا أذكر تاريخ هذه الأسرة الا بمقدار ما يمس شخصية الزبير وأثره في تنشئته ، فهو ينحدر من (أسد بن عبد العزى) ومع أن قصيا لم يجعل لابنه (عبد العزى) نصيبا في مناصبه كما جعل لأخيه عبد الدار وأخيه عبد مناف الا أن قريشا اعترافا بفضلهم ، وتقديرا لمنزلتهم جعلت لهم (المشورة) في شئون الحرب والسلم ، وكانوا من الثراء والسخاء ، بما يرضى العلياء ، ويكفيك اشادة بثرائهم وسنائهم أن خديجة بنت خويلد عمه الزبير وزوج النبی كانت كما تروى السيرة من « أوسط

قريش نسبا ، وأعظمهم شرفا ، وأكثرهم مالا « وفى وفد قريش القادم على سيف بن ذى يزن لتهنئته باعتلاء عرش آبائه بعد طرد الأجباش كان أسد بن عبد العزى بن قصي مع عبد المطلب بن هاشم وأمية بن عبد شمس وأبو الصلت الثقفى والد الشاعر (أمية) ومن أبنائه من كان يريد أن يكون ملكا على مكة هو عثمان بن الحويرث مستعيا بقيصر الروم ، ورضيت قريش وأبى بنوعمه ، فدسوا اليه من قتله بالشام * وانك لتعجب لرجل منهم هو أبو البخترى ابن هشام نهى النبى عن قتله بغزوة بدر على شركه وخروجه مع قريش محاربا لرسول الله ؛ لأنه فى مكة كان لا يؤذى الرسول « وكان (١) ممن قام فى نقض الصحيفة التى كتبت قريش على بنى هاشم وبنى المطلب « فلقبه الصحابى المجذر بن زياد البلوى ، فأنهى اليه وصية الرسول ، وأراد أسره ، فأبى البخترى الا أن يعمل زميله (الليثى) معاملته قائلا : « لا تحدث عنى نساء قريش من أهل

مكة أنى تركت زميلى حرصا على الحياة وأشد .

لن يسلم ابن حرة أكيله حتى يموت أو يرى سييله فقتله المجذر بعد جلاد ، وكانت له مندوحة فى الأسر والفداء ، وعرفان الرسول بجميله ، ولكن صده عن السلامة الحفاظ المر والخلق الوعر ومنهم ورقة بن نوفل ابن عم خديجة وهو القائل لها حين أخبرته خبر زوجها : « لئن كنت صادقة ان زوجك لنبى ، وليلقين من أمته شدة ، ولئن أدركته لأؤمنن به » .

وقد نشأ الزبير يتيما فكفلته أمه صفية بنت عبد المطلب ، فصنعتة على عينها محاربا لا يعرف الا ميادين القتال ، وفارسا يستهويه الصيال والنزال ، وأسمته الزبير باسم أخيها الزبير بن عبد المطلب صاحب (حلف الفضول) الذى قال فيه الرسول : « ما أحب أن لى بحلف حضرته فى دار ابن جدعان حمر النعم ، وأنى

من فتاك العرب أمثال عنترة وعمر
ابن كلثوم وعمر بن معد يكرب •
وأسلم الزبير وهو في مقبل الشباب
في السادسة عشرة من عمره - علي
أصدق الأقوال - بعد أبي بكر رابعا
أو خامسا ، وهو من السابقين الأولين ،
والعشرة المبشرين بالجنة ، وأحد
الستة الذين اختارهم عمر - بعده -
للمخلافه ، ثم هو من مهاجرة الحبشة
ولما هاجر إلى المدينة آخى النبي بينه
وبين طلحة بن عبيد الله •

وواته فرصته حين أذن للرسول
بالقتال ، فأبدى من ضروب البطولة
ما يرضى الله ورسوله ، ففي غزوة
بدر كان الفارس المعلم وفي غزوة
أحد ثبت مع رسول الله وبايعه علي
الموت ، وفي فتح مكة حمل إحدى
رايات المهاجرين الثلاث • قال
أبو كبشة الأنصاري : لما فتح رسول
الله صلى الله عليه وسلم مكة كان
الزبير بن العوام على المجنبة اليسرى ،
وكان المقداد بن الأسود على المجنبة
اليمنى ، فلما دخل رسول الله مكة

أعذر به هاشم وزهرة وتيم - تحالفوا
أن يكونوا مع المظلوم ما بل بحر
صوفة ولو دعيت به لأجبت • • ومن
تربية صفة للزبير ما حدث به هشام
ابن عروة عن أبيه قال : ان (١) صفة
كانت تضرب ابنها ضربا شديدا -
وهو يتيم - فقيل لها : قتلته ، خلعت
فؤاده ، اهلكك هذا الغلام • ذلت :
انما أضربه كي (٢) يلب
ويجر الجيش ذا الجلب (٣)

ومن حوادثه في صغره قالوا : قاتل
الزبير - وهو غلام - رجلا فكسر
يده ، وضربه ضربا مبرحا ، فمسر
بالرجل على صفة وهو يحمل فقالت :
ما شأنه ؟ قالوا : قاتل الزبير • فقالت
كيف رأيت زبرا أأظا أم تمرا •
أم مشمعا (٤) صقرا ؟ •

فهى لم تغضب على ابنها ، ولم تنكر
فعلته ، بل هشت لما فعل ، ورجزت
بما حصل ، وعدته شمائل نجابة ،
وبواكير بطولة ولولا الاسلام لكان

(١) الطبقات الكبرى •

(٢) يقوى •

(٣) الأصوات الصاخبة •

(٤) الربع الماضى •

الشهداء • يقول الزبير رضى الله عنه : « ان طلحة بن عبيد الله التيمى يسمى بنيه بأسماء الأنبياء ، وقد علم أن لا نبى بعد محمد ، وانى أسمى بنى بأسماء الشهداء لعلهم أن يستشهدوا وعلى هذه القاعدة وذلك المذهب جاءت أسماء أبنائه ؛ فسمى (عبد الله) بعبد الله بن جحش شهيد غزوة أحد ، دفن مع خاله حمزة بن عبد المطلب فى قبر واحد ، و (المنذر) بالمنذر ابن عمرو الأنصارى من بنى ساعدة أرسله رسول الله صلوات الله وسلامه عليه الى (بشر معونة) من أرض نجد فى أربعين راكبا من خير الصحابة ليدعوا أهلها للإسلام ، وكان أبو براء عامر ابن مالك بن جعفر ملاعب الأسنة طلب الى الرسول أن يبلغ دعوته ، وألح فى طلبه حين رأى النبى يذكر غدر أهل نجد ، وقال : أنا جار لهم ، ولما بلغوا بشر معونة لقوا الشهادة بغدر عامر بن الطفيل ؛ اذ فجأهم وهم بغار على ماء هناك ، وكان لهذا الحادث أثره العميق فى نفوس المسلمين ، منهم المنذر وعامر بن فهيرة

وهذا الناس جاءا بفرسيهما ، فقام رسول الله يمسح الغبار عن وجوههما بثوبه وقال : انى قد جعلت للفرس سهمين ، وللفراس سهمًا ، فمن نقصهما نقصه الله •

وتمر الأيام ، وتترعرع شجرة الاسلام ، ويشترك الزبير فى فتوح الشام ، فيعد سيفه بمثابة ثلاثة آلاف ، ويعرف مكانه ، فيشار اليه بالبنان ، ثم يندب مددا لعمر بن العاص فى مصر ، فيقال له : ان بها الطاعون ، فيقول : « انما جئنا للطعن والطاعون » وهذه كلمة تختصر حياة ذلك البطل المؤمن ، فهو لا يبالى المخاطر ، ولا ينظر فى العواقب ، ولا يخشى الموت ؛ انه من جند الرحمن ، ومتى كان لجند الرحمن مطلب غير الشهادة ورحمة الله فى جنة الرضوان ؟ حصانه تحته وسيفه فى يده ، سيف طالبا كشف الغمة عن وجه رسول الله - كما قال على بن أبى طالب عنه - فلا غرو اذا رأيناه قد اتخذ له مذهبا فريدا فى تسمية أبنائه ، فهو لا يسميهم الا بأسماء

مولى أبى بكر ، ونافع بن بديل الخزاعى ، هذا الحادث هز شعراء الرسول فقالوا شعرا حزينا ، قال حسان يخاطب أبا براء :

بنى أم البنين ألم يرعكم
وأنتم من ذوائب أهل نجد
تهكم عامر بأبى براء

ليحفره (١) ، وما خطأ كعمد
ولئن غطى الحزن سماء المدينة بفقد
هؤلاء الأخيار فقد أعقب خيرا جزيلا ؛
اذ كان كل شهيد حين يطعن يقول :
فزت ورب الكعبة وسأل الكفار : كيف
فاز ، ألم يمت ؟ فلما علموا أنها
الشهادة رغبوا فى الاسلام فأسلموا ،
ويروى أسس أننا كنا نقرأ فيما نسخ :
« بلغوا عنا اخواننا أن قد لقينا ربنا
فرضى عنا ورضينا عنه » والآية التى
نسختها قوله تعالى : « ولا تحسبن
الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل
أحياء عند ربهم يرزقون » وكان الزبير
ممن أصابه الحزن ، وعز عليه مقتل
المنذر الأنصارى فسمى ابنه باسمه ،

وتفصيل الخبر يحتاج الى بيان أطول ،
ولكننا نكتفى بهذا القدر ، كان ذلك
فى السنة الرابعة من الهجرة ، وسمى
(عروة) بعروة بن مسعود الثقفى ،
فقد أسلم ، وطلب الى الرسول أن
يرسله الى قومه بالطائف ليدعوهم الى
الاسلام ، فلما جاءهم ودعاهم رموه
بالنبل حتى خر صريعا سنة تسع من
الهجرة ، و (حمزة) بحمزة بن
عبد المطلب شهيد أحد ، وسمى
(جعفرا) بجعفر بن أبى طالب الطيار
شهيد غزوة مؤتة ، و (مصعبا) بمصعب
ابن عمير حامل اللواء وشهيد أحد ،
و (عبيدة) بعبيدة بن الحارث شهيد
غزوة بدر ، وأحد الأبطال الثلاثة
الذين بارزوا عتبة بن ربيعة وأخاه
وابنه ، و (خالد) بخالد بن سعيد
شهيد مرج الصفر ، و (عمرا)
بعمرو بن سعيد أخى خالد قتل يوم
اليرموك . والشهداء الذين اختار
أسماءهم لبنيه بطولاتهم تستحق
التنويه ، فهم قدوة المقتدى ، ومنازة
المهتدى ، أدوا حق الله عليهم ، فرضى

عنهم ورضوا عنه ، وكانوا حماة آباء ،
 ذادة حموا الدين والأرض والعرض ،
 والزبير من معدنهم وعلى نهجهم يسير ،
 أحبهم وعاش يذكرهم ، وتمنى لبنيه
 أن يكونوا مثلهم مؤمنين صابرين ،
 ينشرون العقيدة ، ويرفعون راية
 الاسلام ، وكم لابنه عبد الله من
 مواقف حربية فى الفتوحات الاسلامية
 شهدتها مصر والشام والقسطنطينية •
 واشتهر من ولده غير عبد الله مصعب
 ابن الزبير صاحب العراق فى عهد
 خلافة أخيه بالحجاز فكان نعم الوالى
 والقائد ، يقول عنه خصمه عبد الملك
 ابن مروان حين قتل : متى تلد نساء
 قریش مثل مصعب ؟ أما عروة فاشتهر
 بالرواية والأخبار والعناية بالتاريخ
 الاسلامى قبل أن تدون الكتب ،
 وتظهر السيرة فى مجلدات • لقد
 كان بنو الزبير سادة فى المجتمع
 العربى والاسلامى فى القرن الأول
 الهجرى سواء أكانوا فى الحكم أم
 خارجه ، قصدهم الشعراء فى الحالين ،
 فلقوا حباء ونوالا • وانا لننظر اليوم
 الى مذهب الزبير فنراه سديدا ، فقد

أراد لبنيه أن يعتصموا بحبل الله ،
 وأن يكونوا شهداء فى سبيله
 لا ينسون المرام أبدا ، وكيف ينسونه
 وأسمائهم تدعوهم كلما دعوا بها ؟
 ولنا من مذهبه اقتداء فيجب أن ننشئ
 أبناءنا على التقاليد الاسلامية بذكر
 البطولات ، ونغرسها غرسا يبلغ
 القلوب والألباب ، فللعقيدة أثرها فى
 صوغ البسالة وصنع الأمجاد ، والزبير
 نفسه مثل رفيع فى البذل والعطاء ،
 والشجاعة والاباء ، فدائى عظيم ،
 وصحابى جليل •

ونحن حين نقرأ عن الغزوات
 والحروب التى اشترك فيها ، يخيل
 أنه ضخم الجثة ، طويل القامة
 عملاق ، ولكن محمد بن سعد يقول :
 « كان الزبير بن العوام رجلا ليس
 بالطويل ولا بالقصير ، خفيف اللحم ،
 خفيف شعر اللحية ، أسمر اللون ،
 طويل شعر الرأس » • ولكن ايمانه
 جعله يعلو كل عملاق ، فيتسلق
 حصن (بابلون) على المتحصنين به
 من الروم ، فيروعهم أن يكون بينهم
 مكبرا ويفتح الحصن ، فتفتح مصر •

وهذا الشجاع الباسل لم يقتل في معركة ، ولم يستشهد في غزوة ،
 إنما قتل غدرا حين ترك قتال علي ابن أبي طالب في موقعة الجمل ، قتله عمرو بن جرموز مع رجال من بني مجاشع في وادي السباع من أرض تميم سنة ٣٦ هـ وهو ابن أربع وستين سنة ، وفي الغدر به قال جرير يعير بني مجاشع :
 انى تذكرنى الزبير حمامة
 تدعو بأعلى الأيكتين هديلا
 يا لهف نفسى اذ يغرك حيلهم
 هلا اتخذت على القيون (١) كفيلا

قالت قريش : ما أذل مجاشعا جارا ، وأكرم ذا القتل قتيلا !
 أبعد متركم خليل محمد
 ترجو القيون مع الرسول سيلا ؟
 أفتى الندى وفتى الطعان غررتم
 وأخا الشمال اذا تهب بليلا ؟
 رحم الله الزبير بن العوام ، فقد كان فارس الاسلام على عهد رسول الله وعهد خلفائه .

السيد حسن قرون

(١) العبيد والمفردقين .

العقار والمنقول

للدكتور إبراهيم دسوقي الشهاوى

والنخل وغيره مما له أصل ثابت
مستقر ، وقد ذهب الى ذلك المالكية .
وقد اختلفوا فى تعريف المنقول
على قولين :

القول الأول : أنه ما أمكن نقله
وتحويله من مكان لآخر ، سواء أبقي
مع ذلك النقل والتحويل على هيئته
وشكله أم تغيرت هيئته وشكله ، فهو
يشمل البناء والشجر وجميع أنواع
الحيوان ، والعروض ، والذهب
والفضة ، والمعادن فى مناجمها والقناطر
والسفن ، والموزونات ، والمكيلات
وغيرها من أنواع المال ، ذهب الى
ذلك غير المالكية .

القول الثانى : أنه ما أمكن نقله
وتحويله من مكان لآخر مع بقاء هيئته
وشكله ، أى بحالته التى هو عليها
كالدابة مثلا ، فهو يشمل كل مال
مستقل بذاته غير متصل بالأرض
اتصال استقرار ودوام ، ولا يشمل

نظرا لاختلاف العلماء فيما تثبت
فيه الشفعة نرى من ضرورات البحث
تحديد معنى كل من العقار والمنقول
عند الباحثين فى الفقه الاسلامى . ثم
تنبع ذلك برأى فقهاء القانون الوضعى .

العقار والمنقول فى الفقه الاسلامى :
اختلف الفقهاء فى تعريف العقار
على قولين :

القول الأول : أنه ما لا يمكن نقله
وتحويله عن مكانه . والذى لا يمكن
نقله وتحويله عن مكانه انما هو
الأرض ، سواء أكانت زراعية أم معدة
للزراعة أو البناء أو أى انتفاع آخر ،
أم كانت فضاء ، وقد ذهب الى ذلك
غير المالكية .

القول الثانى : أن العقار هو ما له
أصل ثابت لا يمكن نقله وتحويله من
مكان الى آخر مع بقاء هيئته وشكله ،
فهو يتناول الأرض والبناء والشجر

البناء والشجر والنخل ، لأن البناء اذا نقل لا يستقر على هيئته وشكله ، بل يصير أنقاضا ، والشجر الذى له أصل مستقر اذا قطع ونقل من مكانه يصير أخشابا لا شجرا ، ذهب الى ذلك المالكية •

والذى ينظر فى هذه التعاريف لكل من العقار والمنقول يتبين له أن العقار عند المالكية أعم من العقار عند غيرهم ، لأنه يشمل الأرض والبناء والشجر والنخل ، أما عند غيرهم فإنه خاص بالأرض ، وأن المنقول عند غير المالكية أعم من المنقول عند المالكية لأنه يتناول البناء والشجر والنخل ، أما عند المالكية فإنها عقار •

والفقرة الثانية : يعتبر عقارا بالتخصيص المنقول الذى يضعه صاحبه فى عقار رسدا على خدمة هذا العقار او استغلاله ويؤخذ من مجموع فقرتى المدة المشار اليها أن العقار نوعان : عقار بالطبيعة وعقار بالتخصيص •

ويستفاد من الفقرة الأولى أنه يلزم لاعتبار الشيء عقارا بالطبيعة أن يكون الشيء حائزا لصفة الاستقرار والثبات، سواء اكتسب هذه الصفة بأصل خلقته كالأرض ، أم بصنع صانع كالمباني والنباتات المغروسة ، وسواء أكانت الأرض مزروعة أم كانت فضاء ، وسواء أكانت الأرض الفضاء معدة للبناء أم كانت معدة للزراعة ، أم لغير ذلك، وسواء أكانت الأرض فى المدن أم كانت فى القرى ، وسواء قلت

ونحن نرجح ما ذهب اليه المالكية فى تعريف كل من العقار والمنقول ، لأن الثبات والاستقرار يعتبر بطول البقاء على حالة واحدة عادة ، كما فى البناء والشجر أو طبعيا ، كما فى الأرض ، ويؤيد ذلك ما ورد فى كتب اللغة من أن العقار هو : « الثابت المستقر » أى مطلقا ، سواء كان الثبوت والاستقرار عادة أو طبعيا •

واعتبار الشيء عقارا بالطبيعة أن يكون الشيء حائزا لصفة الاستقرار والثبات، سواء اكتسب هذه الصفة بأصل خلقته كالأرض ، أم بصنع صانع كالمباني والنباتات المغروسة ، وسواء أكانت الأرض مزروعة أم كانت فضاء ، وسواء أكانت الأرض الفضاء معدة للبناء أم كانت معدة للزراعة ، أم لغير ذلك، وسواء أكانت الأرض فى المدن أم كانت فى القرى ، وسواء قلت

قيمتها أو كثرت ، فجميع هذه الصور عقار لتحقيق صفة الاستقرار والثبات فيها •

وتشمل الأرض سطحها وكل ما تحتها مما يتصل بها ويعتبر جزءا منها كالمعادن ، وسائر الطبقات المكونة

لها ، ولكنها لا تشمل الكنوز والآثر المدفونة في داخلها ، لأن هذه الأشياء لها ذاتية مستقلة منفصلة عنها ، ولا تعتبر منها بل تعتبر منقولة ، كما يعتبر منقولا الأجزاء التي انتزعت من الأرض أو انفصلت عنها كالأتربة والأحجار الكريمة والمعادن المستخرجة من الأرض •

وتعتبر المباني بجميع أنواعها أشياء عقارية ، فهي تشمل دور السكنى ، والمخازن والمصانع ، وكل المنشآت الثابتة فوق الأرض أو تحتها ، كالخزانات والقناطر والجسور والأنفاق والآبار المبنية والمخابيء ، فكل هذه الأشياء وما مثلها من الأبنية أشياء عقارية ، وسواء أكانت قيمتها ضئيلة أم كانت كبيرة ، وسواء أكانت

أقامتها دائمة أم كانت مؤقتة كأبنية المعارض مثلا ، وسواء أكان الباني لها نفس مالك الأرض ، أم كان غيره كالمنتفع بها ، أو المحتكر لها ، أو الحائز أو المستأجر •

ويمتد وصف العقار الى جميع أجزاء البناء التي لا يتم الا بها باعتبارها جميعا وحدة يكمل بعضها بعضا ، فالشرفات والابواب والشبابيك والمصاعد وأنايب المياه والغاز والكهرباء تعتبر جميعها أشياء ثابتة بطبيعتها ، ويبقى لها هذا الوصف ما دامت حائزة لصفة الاستقرار والثبات ، فاذا نزعت من المباني عدت من المنقولات •

وتعتبر النباتات عقارا بطبيعتها ما دامت متصلة بالأرض ، وتمتد جذورها فيها ، سواء قلت قيمتها أم كثرت ، وسواء أطال مكثها في الأرض أم لم يطل ، فنباتات المشاتل الممتدة جذورها في الأرض تعتبر محقارا ما دامت ثابتة في الأرض ، وان كانت معدة لأن تنقل ، وسواء أكان

العارس لها الملك للأرض ، أم كان الحائز أو المحتكر أو المنتفع أو المستأجر ، فالعبرة باتصال النباتات بالأرض اتصالاً لا يمكن معه نقلها بدون أن يعثر عليها تلف أو خلل .

ويلحق وصف العقار الثمار ما دامت متصلة بفصولها المتصلة بالأرض ، وتظل النباتات وثمارها أشياء عقارية ما دامت متصلة بالأرض ، فإذا انفصلت اعتبرت منقولاتاً ، فالأشجار بعد قطعها ، والحاصلات والثمار بعد جنيها تعتبر أشياء منقولة ، وتزول عنها صفة العقارية .

وتفيد الفقرة الثانية من المادة «٨٢» المشار إليها أنه يلزم لاعتبار الشيء عقاراً بالتخصيص توافر شرطين :

الأول : أن يكون المنقول والعقار مملوكين لشخص واحد ، فإذا كان المنقول مملوكاً لشخص والعقار مملوكاً لآخر لم يكتسب المنقول صفة العقار بالتخصيص ، لأن اعتبار المنقول عقاراً بالتخصيص مبنى على تبعيته

للغارس لها الملك للأرض ، أم كان الحائز أو المحتكر أو المنتفع أو المستأجر ، فالعبرة باتصال النباتات بالأرض اتصالاً لا يمكن معه نقلها بدون أن يعثر عليها تلف أو خلل . ويلحق وصف العقار الثمار ما دامت متصلة بفصولها المتصلة بالأرض ، وتظل النباتات وثمارها أشياء عقارية ما دامت متصلة بالأرض ، فإذا انفصلت اعتبرت منقولاتاً ، فالأشجار بعد قطعها ، والحاصلات والثمار بعد جنيها تعتبر أشياء منقولة ، وتزول عنها صفة العقارية .

وتفيد الفقرة الثانية من المادة «٨٢» المشار إليها أنه يلزم لاعتبار الشيء عقاراً بالتخصيص توافر شرطين :

الأول : أن يكون المنقول والعقار مملوكين لشخص واحد ، فإذا كان المنقول مملوكاً لشخص والعقار مملوكاً لآخر لم يكتسب المنقول صفة العقار بالتخصيص ، لأن اعتبار المنقول عقاراً بالتخصيص مبنى على تبعيته

للغارس لها الملك للأرض ، أم كان الحائز أو المحتكر أو المنتفع أو المستأجر ، فالعبرة باتصال النباتات بالأرض اتصالاً لا يمكن معه نقلها بدون أن يعثر عليها تلف أو خلل . ويلحق وصف العقار الثمار ما دامت متصلة بفصولها المتصلة بالأرض ، وتظل النباتات وثمارها أشياء عقارية ما دامت متصلة بالأرض ، فإذا انفصلت اعتبرت منقولاتاً ، فالأشجار بعد قطعها ، والحاصلات والثمار بعد جنيها تعتبر أشياء منقولة ، وتزول عنها صفة العقارية .

وتفيد الفقرة الثانية من المادة «٨٢» المشار إليها أنه يلزم لاعتبار الشيء عقاراً بالتخصيص توافر شرطين :

الأول : أن يكون المنقول والعقار مملوكين لشخص واحد ، فإذا كان المنقول مملوكاً لشخص والعقار مملوكاً لآخر لم يكتسب المنقول صفة العقار بالتخصيص ، لأن اعتبار المنقول عقاراً بالتخصيص مبنى على تبعيته

للغارس لها الملك للأرض ، أم كان الحائز أو المحتكر أو المنتفع أو المستأجر ، فالعبرة باتصال النباتات بالأرض اتصالاً لا يمكن معه نقلها بدون أن يعثر عليها تلف أو خلل . ويلحق وصف العقار الثمار ما دامت متصلة بفصولها المتصلة بالأرض ، وتظل النباتات وثمارها أشياء عقارية ما دامت متصلة بالأرض ، فإذا انفصلت اعتبرت منقولاتاً ، فالأشجار بعد قطعها ، والحاصلات والثمار بعد جنيها تعتبر أشياء منقولة ، وتزول عنها صفة العقارية .

لخدمة عقار أو استغلاله ، والنوع
 الثانى منقول بحسب المآل وهو الشئ
 المتصل بالأرض المعد لأن ينفصل عنها
 بعد قليل من الزمن كاللزروعات
 والثمار ، فانها عقار بطبيعتها ولكنها
 بحسب ما تؤول اليه منقول ، فتأخذ
 حكم المنقول قبل انفصالها عن الأرض
 بزمن قليل ، فاللزروعات القائمة قبل
 ظهور نضجها عقار ، وبعده منقول ،
 واعتبر ذلك بحسب المآل لقصر زمن
 مكثها متصلة بالأرض •
 والناظر فى تعاريف كل من العقار
 والمنقول عند علماء الفقه الاسلامى
 والقانون الوضعى يتبين له أن القانون
 الوضعى قد وافق ما ذهب اليه المالكية
 فى بيان حقيقة كل من العقار والمنقول،
 وهو ما سبق أن رجحناه
 د/ ابراهيم دسوقى الشهاوى

من أعلام القضاء في الإسلام :

شرح بن الحارث الكندي

للدكتور محمد إبراهيم الجيوشي

نسبه :

التهذيب بسنده الى مسرة ابن القاضي شريح عن أبيه أنه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأسلم ثم قال : يا رسول الله ان لي أهل بيت ذوى عدد باليمن ، فقل له : جئ بهم فجاء بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم (١) : الا أن ابن حجر يعقب على هذا الخبر بما ينبيء عن شكه فى وقوعه حينما يسنده الى مصدره الذى رواه عنه بقوله : رواه ابن السكن من هذا الوجه فى كتاب الصحابة ، وقال لم أجد له ما يدل على لقيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا هذا والله أعلم بصحته (٢) .

وسئل مرة : ممن أنت ؟

فأجاب : ممن أنعم الله عليهم بالاسلام ، وعدادى فى كندة (٣) .

أحد العبقرية الذين أنجبهم الأمة العربية ، ومن أوتوا البديهة الحاضرة ووهبوا العقل الراشد ، والحكم الفصل ، منح النظرة الصائبة والفراسة الملهمة لاستخراج الحق من بين ثنايا الباطل ، والنفاذ الى الحقيقة من خلال ما يغطيها من غيوم .

ذلك هو القاضي شريح بن الحارث ابن قيس بن الجهم بن معاوية بن عامر بن الرائس بن الحارث بن معاوية بن ثور ، أبو أمية الكندي احدى قبائل اليمن ، ويقال انه من أولاد الفرس الذين استقروا باليمن ، أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكن لقاءه له لم يتفق عليه المؤرخون ، وقد روى ابن حجر فى تهذيب

(١) تهذيب التهذيب ج ٤ ص ٣٢٨ . ويقول ابن عساكر فجاء بهم والنبي قد قبض ج ٦ ص ١٠٢

(٢) تهذيب التهذيب ج ٤ ص ٣٢٨

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٤

ويقول عنه ابن عساكر : انه كان شاعرا راجزا قائفا ، وكان كوسجا ليس له لحية ، وكان أحسن فقهاء الدوفة (١) .

تلاميذه :

صفاته :

وتلقى عنه طائفة من أعلام التابعين ونابهي الفقهاء وساداتهم في زمنهم ، ومنهم الشعبي ، وأبو وائل ، وقيس ابن أبي حازم ، وابن سيرين ، وعبد العزيز بن رفيع وابن أبي صفية ، ومجاهد بن جبر ، وعطاء بن السائب ، وأُس بن سيرين وإبراهيم النخعي . وكان شريح مهييا وقورا حتى ان الشعبي في علمه وفضله ومعرفته الواسعة لما سئل : عنم كان يروى شريح ؟

مكانته العلمية :

وهو كوفي تابعي ثقة ، وقال ابن سيرين كان تاجرا ، وكان صاحب مزاج ومعارض ويقال انه تعلم العلم من معاذ .

شيوخه :

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مراسلا ، وعن طائفة من الصحابة ولا يسمح لنفسه أن يستعمل القياس ، ويرى في اتباع الآثار حفظا من الزلل ،

(١) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٤

(٢) وفيات الأعيان ج ٦ ص ٢٥٦/٢٥٥ نشر الرفاعي وشذرات الذهب ج ١ ص ٨٥ نشر مكتبة القدس .

(٣) ابن عساكر ج ٦ ، ص ٣١٠

فقد سأله يوما رجل من مراد : ما دية الأصابع ؟ فقال عشر ، عشر •
وكان يدخل يوم الجمعة بيتا يخلو فيه لا يدرى الناس ما يصنع فيه (٣) •

متابعته للأثر ونفوره من القياس : وفاته :

فقال الرجل : يا سبحان الله ، سواء هتان ؟! وجمع بين الخنصر والابهام ، فقال شريح : يا سبحان الله أسواء أذنك ويدك ؟

فقال : الأذن ، يواربها الشعر والكمة والعممة فيها نصف الدية ، وفي اليد نصف الدية ، ويحك ان السنة سبقت قياسكم ، فاتبع ولا تبتدع ، فأنك لن تضل ما أخذت بالأثر (١) وكان يقول : أنا أقتص الأثر فما وجدته فيه حدثكم به (٢) وكان يقول : سمعنا الأحاديث قبل أن تلتطخ •

نسكه ودينه :

وكان شريح رجلا ناسكا قانتا كثير الصلاة والعبادة • وفي هذا يروى الشعبي فيقول : خرجت في العيد مع مسروق وشريح وكان من أكثر أهل الكوفة صلاة ، فلم يصل قبلها ولا بعدها •

وعاش شريح على ما قيل مائة وعشرين سنة في ارجح الأقوال وبعضهم ينزل بها الى مائة وخمس وبعضهم يعلو بها الى مائة وثمانين ، وتاريخ وفاته مختلف فيه ف قيل توفي سنة ثمان وسبعين ، وقيل سنة ثمانين ، قضى من حياته خمسا وسبعين سنة قاضيا بين الناس وهي أطول مدة عرفتها لرجل تولى القضاء ، وقد ولاء عمر القضاء وعمره أربعون سنة لما يروى عن نفسه وظل قاضيا حتى استغنى من الحجاج قبل وفاته ، وقد التصق به شهرته بالقضاء حتى صار لفظ القاضي صفة مميزة له ، وفي خلال هذه الفترة الطويلة جرت له أحداث ونوادر يبدو فيها قدرته الفائقة على الوصول الى القول الفصل فيما يعرض له من قضايا ، وقد ساعده على ذلك فكر صائب ونظر سديد ودراية واسعة واحاطة بالسنة ودين عاصم من الزلل •

(١) ابن عساكر ج ١ ص ٣١١

(٢) ابن عساكر ج ٦ ص ٣١١

(٣) ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٠

صبره على طلب العلم :

وكان بنص أهله يسأله عن الشيء ،

وقد سئل يوما : بأي شيء أصبت هذا العلم ؟

فيقول : لا أرى شاهدا بغائب ، اذهب حتى تجيء أنت وصاحبك على السواء ، لا ندرى أيقضى لك أو عليك (٤) ؟ *

فأجاب : بمفاوضة العلماء ، آخذ منهم وأعطيتهم (١) *

رحلاته :

وكان لا نظير له في القضاء وفي هذا يقول الشعبي كان شريح أعلم بالقضاء وكذلك قال غير الشعبي (٢) *

وقيل انه خرج الى المدينة ثم الى العراق لأن أمه تزوجت بعد أبيه فاستجيا (٥) وذهب الى الشام زمن معاوية بن أبي سفيان ، وكانت له قصة مع قاضي دمشق أفحجه فيها ولما بلغ أمره الى معاوية أمر أن يفرغ من أمره وأن تعجل عودته الى العراق خشية أن يفسد عليه الناس *

تحريره الحق :
وقد تولى قضاء الكوفة والبصرة حتى لقب بقاضي المصريين * وكان شديد التحري للحق لا يبالي غضب الناس أو رضوا حتى قال كلمته المشهورة : أصبحت وشطر الناس على غضاب (٣) *

مع قاضي معاوية :

وهذه هي القصة كما رواها ابن عساكر : قدم شريح الشام الى قاض لمعاوية يطالب رجلا بحق له *

وكفل ابنه رجلا ففر ، فحبسه ، وكان يرسل اليه الطعام في الحبس ، ويرسل اليه القטיפه أو المرقعة ، واستعدى رجل على رجل بينه وبين شريح نسب فأمر به فحبس ، فلما قام ذهب الرجل يكلمه فأعرض عنه ، وقال له ، أنا لم أجسك ولكن حبسك الحق *

فقال القاضي لشريح : أرى حقك قديما *
قال شريح : الحق أقدم منك ومنه *

(١) ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٤/٣٠٥

(٢) ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٤

(٣) ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٨

(٤) ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٨

(٥) الأغاني ج ٢١ ص ٣٥

- فقال : انى أظنك ظالما • قال : رأيت ذلك ضرك ؟
- فقال : ما على ظنك رحلت من العراق • قال : لا •
- قال : ما أظنك تقول الحق • قال : لا اله الا الله حق أو باطل •
- فسمى الخبر الى معاوية فقال : هذا شريح ، وأمر أن يفرغ من أمره ، ويرد الى العراق (١) •
- حرصه على نزاهة القاضى :**
- ومن أمثلة تحريره للحق فى القضاء أنه كان فى مجلس الحكومة ، فدخل عليه الأشعث بن قيس فقال : مرحبا وأهلا بشيخنا وسيدنا ، وأجلسه معه ، فبينما هو جالس عنده دخل رجل يتظلم من الأشعث •
- فقال له شريح : قم فاجلس مجلس الخصم ، وكلم صاحبك •
- فقال : بل أكلمه من مجلسى •
- فقال له : لتقومن أو لآمرن من يقيمك ••
- فقال له الأشعث : ثم ما ارتفعت • أكرم مسئول ، وأقرب مدعو (٢)
- وكان من كمال مروءته يعرف حق أصدقائه عليه ويرى اسداء النصيح لهم حق لا بد ان يؤديه ، فقد حدث الشيبانى قول : اخبرنى صديق له قال سمعنى شريح وأنا أشتكى بعض ما غمنى الى صديق ، فأخذ يبدى وول : يا بن أخى اياك والشكوى الى غير الله ، فانه لا يخلو من تشكو له أن يكون صديقا أو عدوا • فأما الصديق فتحزنه ولا ينفك ، وأما العدو فيشتبك بك ، انظر الى عيني هذه - وأشار الى احدى عيني - فوالله ما أبصرت بها شخصا ولا صديقا منذ خمس عشرة سنة ، وما أخبرت بها أحدا الى هذه الغاية ، أما سمعت قول العبد الصالح : « انما أشكو بثى وحزنى الى الله ، فاجعله مشكاك ومحزنك عند كل نائبة تتوبك فانه أكرم مسئول ، وأقرب مدعو (٢)

(١) ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٤

(٢) العقد الفريد ج ١ ص ٧١/٧٢ تحقيق الأستاذ محمد سعيد

ويتجلى من خلال هذه النصيحة مدى الحرص على مرضاة الله ، وتعويد النفس ألا تقف فى مذلة الشكوى الا بين يديه ، وما أغلاها من نصيحة ساقها شريح وضرب المثل فى الصبر على البلاء من نفسه ، وما يعلم بما نزل به أحد منذ خمسة عشر عاما ، وقد فعل ذلك فقط لئلا تتعود النفس ذل الخضوع الا للخالق سبحانه ولئلا يسىء الصديق ويسر العدو •

وكان من حرصه على كرامة الانسانية فى الانسان يقول :

من سأل حاجة فقد عرض نفسه على الرق فان قضاها المسئول منه استعبده بها وان رده عنها رجع كلاهما ذليلا : هذا بذل البخل ، وذاك بذل الرد •

وجاء يوما رجل يطلب قرضا فطلب اليه أن يذهب الى بيته ويشتري له ما يريد (٢) كل ذلك حرصا منه على ألا يشعر بذل الحاجة ••

وكان محاسبا لنفسه شديد التواضع بعيدا عن الغرور أو التعالى •• فقد

ومن الأمثلة التى تبرز مدى التوكل على الله والثقة فى قضائه والخضوع لأمره ما كتب به مرة الى صديق له هرب من الكوفة الى التجف فرارا من داء الطاعون الذى اجتاح الكوفة :

أما بعد ، فان الموضع الذى هربت منه لم يسق الى أجلك تمامه ، ولم يسلبه أيامه ، وان الموضع الذى صرت اليه ليعين من لا يعجزه طلب ، ولا يفوته هرب ، وانا واياك على بساط فلك ، والتجف من ذى قدرة لقرىب (١) •

(١) العقد الفريد ج ٣ ص ١٤٣

(٢) عيون الأخبار ج ١٩٠

سأله رجل يوما قائلا : كيف أصبحت •
 فقل : أصبحت طويلا أملئ ، قصيرا
 أجلى ، سيئا عملي (١) •

زواجه :

روى الشعبي عن شريح قصة
 زوجه ، وهو فى هذه القصة يعطينا
 صورة واضحة عن البيت السعيد
 والزوجة الصالحة وما يتركه هذا
 من اثر طيب على حياة الأسرة ذاتها
 ورب الأسرة ذاته ، ونظرا لان القصة
 مشوقة مفيدة فإنا سنأتى بها كما رواها
 صاحب الأغاني ، وان كانت قد جاءت
 فى عدة كتب أخرى مع اختلاف
 صيغ فى مساق اللفاظ ، قل
 الشعبي : قال لى شريح : يا شعبي ،
 عليكم بنساء بنى تميم ، فانهن النساء •

قلت : وكيف ذاك ؟

قال : انصرفت من جنازة ذات يوم
 ظهرا ، فمررت بدور بنى تميم ، فاذا
 امرأة جالسة فى سقفة على وسادة ،
 وتجاهها جارية رود (٢) جالسة على
 وسادة فاستسقيت ، فقالت لى : أى
 فأنصرفت فامتعت من القائلة ،
 فأرسلت الى اخوانى القراء الأشراف :
 مسروق بن الأجدع ، والمسيب بن
 نجية ، وسليمان بن صرد الخزاعي ،

(١) العقد الفريد ج ٢ ص ٢٥٩
 (٢) هى التى بلغت ولها ذؤابة على ظهرها .

وخالد بن عرفة العذرى ، وعروة
ابن المغيرة بن شعبة ، وأبى بردة بن
أبى موسى فوافيت معهم صلاة العصر ،
فاذا عمها جالس •
فقال : أبا أمية ، حاجتك ؟

قلت : اليك •

قال : وما هى ؟

قلت : ذكرت لى بنت أخيك زينب
بنت جرير •

قال : ما بها عنك رغبة ، ولا بك
عنها مقصر ، وانك لنهزة ••

فتكلمت فحمدت الله جل ذكره •
وصليت على النبى صلى الله عليه
وسلم ، وذكرت حاجتى فرد الرجل
على ، وزوجنى وبارك القوم لى ، ثم
نهضنا ، فما بلغت منزلى حتى ندمت •

فقلت : تزوجت الى أغلظ العرب
وأجفاها ، فهممت بطلاقها ثم قلت :
أجمعها الى فان رأيت ما أحب والا
طلقتها • فأقمت أياما ثم أقبل نساؤها
يهادينها فلما أجلس فى البيت أخذت
بناحيتها فبركت ، وأخلى لى البيت •

فقلت يا هذه ان من السنة اذا
دخلت المرأة على الرجل أن يصلى

ركعتين ، وتصلى ركعتين ويسألا الله
خير ليلتهما ، ويتعوذا بالله من شرها ،
فقممت أصلى ثم التفت فاذا هى خلفى
فصليت ثم التفت فاذا هى على فراشها ،
فمددت يدى •

فقلت لى : على رسلك •

فقلت : احدى الدواهى منيت بها •
فقلت : ان الحمد لله أحمد
وأستعينه ، انى امرأة غريبة ، ولا
والله ما سرت مسيرا قط أشد على
منه ، وأنت رجل غريب ، لا أعرف
أخلاقك ، فحدثنى بما تحب فأتيه وما
تكروه فانزجر عنه •

فقلت : الحمد لله وصلى الله على
محمد ، قدمت خير مقدم ، قدمت على
أهل دار زوجك سيد رجالهم ، وأنت
سيدة نساؤهم ، أحب كذا وأكره
كذا ••

قالت : أخبرنى عن أختانك (١) ،
أتحب أن يزورك ؟

فقلت : انى رجل قاض ، وما أحب
أن تملونى ، قال فبت بأنعم ليلة ،
وأقمت عندها ثلاثا ، ثم خرجت الى
مجلس القضاء ، فكنت لا أرى يوما

(١) الأختان : جمع ختن ، وختن الرجل صهره .

الا هو أفضل من الذى قبله ، حتى
 اذا كان عند رأس الحول دخلت
 منزلى ، فاذا عجوز تأمر وتنهى •
 قلت : يا زينب ، من هذه ؟
 فقالت : أمى ، فلانة •
 قلت : حياك الله بالسلام •
 قالت : أبا أمية ، كيف أنت
 وحالك ؟

كنت أمام قومى فسمعت الاقامة ، وقد
 ركعت ركعتى الفجر ، فأبصرت
 عقربا ، فعجلت عن قتلها ، فأكفأت
 عليها الاناء ، فلما كنت عند الباب
 قلت : يا زينب لا تحركى الاناء حتى
 أجيء ، فعجلت فحركت الاناء
 فضربت بها العقرب ، فجئت فاذا هى
 تلوى ••

قلت : بخير ، أحمد الله •
 قالت : أبا أمية ، كيف زوجك ؟
 قلت : كخير امرأة •
 قالت : ان المرأة لا ترى فى حال
 أسوأ خلقا منها فى حالين ، اذا حظيت
 عند زوجها واذا ولدت غلاما فان رابك
 منها ريب فالسوط ، فان الرجال
 والله ما حازت الى بيوتها شرا من
 الورهاء المتدلة •

فلو رأيته ، يا شعبى وأنا أعرك
 أصعبها بالماء والملح ، وأقرأ عليها
 المعوذتين وفاتحة الكتاب ، وكان لى
 يا شعبى جار يقال له ميسرة بن جرير
 فكان لا يزال يضرب امرأته •

فقلت :

رأيت رجالا يضربون نساءهم
 فشلت يمينى حين أضرب زينبا
 أ أضربها فى غير جرم أنت به
 الى فما عذرى اذا كنت مذنبا

فتاة تزين الحلى اذا هى حليت
 كأن بفيها المسك خالط محلبا

قلت : أشهد أنها ابتك ، قد
 كفيتنا الرياضة ، وأحسنن الأدب ••
 قال : فكانت فى كل حول تأتينا
 فتذكر هذا ثم تنصرف •

قال شريح : فما غضبت عليها قط
 الا مرة كنت لها ظالما ، وذلك أنى

يا شعبي ، فوددت أني قاسمتها وما زلت أرعى لها عهدا
عيش (١) • ولم اتبع ساعة عارها (٢)

وقد ملأت حياة شريح سعادة وبهجة وأحالت بيته الى نعيم دائم يجد في ظلاله الأمن والهدوء والراحة من عناء النهار ومتاعب المتخاصمين حتى انعكس ذلك على مشاعره فكان يحب أهل زوجه لأجلها ، ويزور من تزور ويخاصم من تخاصم تعبيرا عن الوفاء لحبها وتقديرا لحسن معاشرتها والقيام بحقوق زوجها حتى انه قال شعرا
يترجم به عن مشاعره نحوها
وأحاسيسه ، وتداول الشعر على السنة
المغنين ينشدونه في المحافل والمجالس
وقد أورده صاحب الأغاني ونسبه الى
شريح وفيه يقول :

إذا زينب زارها أهلها
حشدت وأكرمت زوارها
وان هي زارتهم ، زرتهم
وان لم أجد لي هوى دارها
ما رزق المرء بعد تقوى الله خيرا
من زوجة صالحة ان نظر اليها سرته •
وان أمرها أطاعته • وان غاب عنها
حفظته في عرضه وماله •
طائفة من أخباره :

فسلمي لمن سألت زينب
وحربي لمن أشعلت نارها
وبلغ من نفاذ حبه أن قال عنه
الشعبي : ما نعلم أحدا انتصف من

(١) الأغاني ج ١٦ ص ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ طبع ساسي .
وردت القصة في العقد الفريد ج ٧ ص ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ .
وتهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٣ ، ٣١٤ .
(٢) الأغاني ج ١٦ ص ٣٤ طبع ساسي .

- شريح الا أعرابيا أتاه فى خصومة ، فقالت المرأة : والله أيها الحاكم ، فجعل يكلمه ويمسه بيده • هو صفر المزود ، قليل التعهد ، ان فقال له شريح : ان لسانك أطول من يدك •
- فقال الاعرابى : أسامرى أنت فلا تمس ؟
- فلما أراد أن يقوم قال له شريح : انى لم أرد هذا بسوء •
- فقال الأعرابى : فلا أجرمته اليك (١) •
- وكان يؤم قومه ، فبلغهم أنه تكلم فى أمر حجر بن الأديب بشئ •
- فقالوا له : لا تؤمنا ، واعتزل •
- فقال لهم : وأجمعتم على هذا ؟ قالوا : نعم • •
- فاعتزل (٢) •
- وأناه رجل يخاصم امرأته فقال : ان هذه حديدة الركبة ، سريعة الوثبة تؤذى الجار ، وتشتم البعل ، وتقول الهجر •
- فقال شريح : سبحان الله ، دون هذا الكلام عافاك الله •
- كان شريح مع مسؤولياته فى القضاء وامامة قومه ومنزلته بين الناس لا ينسى أنه أب عليه أن يرعى بنيه ويحسن تربيتهم ويقوم على تأديبهم ، فاذا لم تدع له مسؤوليات القضاء وقتا يقوم فيه بهذا الواجب مباشرة فلا بأس من أن يختار لأبنائه مؤدبين ومعلمين يتولونهم ويقومون بشئون ثقافتهم

(١) تهذيب ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٠

(٢) تهذيب ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٠

(٣) تهذيب ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٠

وتعليمهم ، وليكن هو بعد ذلك ملاحظا
وموجها ، ومعينا للمؤدب على أن يضع
بين يديه مالا يستطيع أن يصل اليه
وحده ..

وهكذا كان ، فقد روى أنه افتقد
ابننا له بعث في طلبه ، فلما جاءه
الرسول به سأله :

أين أصبته ؟

قال : وجدته يهارش الكلاب •

قال شريح لابنه : أصليت ؟

فأجاب : لا ..

فقال للرسول : خذ بيده فاذهب
به للمؤدب وقل له :

ترك الصلاة لأكلب يلهو بها
طلب الهراش مع الخيث الأنجس

فاذا أتاك فعضه بملامة
أو عظه موعظة الأديب الكيس ..

واذا هممت بضربه فبدره ..

فاذا ضربت بها ثلاثا فاجبس
فليأتينك عامدا بصحيفة

نكداء مثل صحيفة المتلمس
واعلم بأنك ما أتيت ، لنفسه
مع ما يجرعني أعز الأنفس

د . محمد ابراهيم الجيوشي

النظام الإداري الإسلامي :

الضبط الإداري في الإسلام

للككتور مصطفى كمال مصطفى

(١٨)

الحسبة :

أو تهرب منها • كما أنه وجدت ولايات معينة بأسماء مختلفة - ذكر منها الماوردي ما يسمى « بالحماة » أو « ولاة المعاين » وكانوا يختصون بأمر من قبيل الحسبة •

والمحتسب شرعا : هو الذي يقوم بالأمر بالمعروف اذا ظهر تركه ، والنهي عن المنكر اذا ظهر فعله • وأساسه قوله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر (١) » وقوله صلى الله عليه وسلم : « لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليخالفن الله بين وجوهكم » وقوله : « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده » فان لم يستطع فبلسانه » فان لم يستطع فبقلمه ، وهو أضعف الايمان (٢) •

وظيفة الضبط الإداري يقوم بها المحتسب بصفة أصلية ، الا أنه لا مانع من أن يقوم بها أصحاب الولايات الأخرى كل في اختصاصه ؛ لأن الفصل ليس كاملا في الاختصاصات في الاسلام ، فكل الولايات مشتقة في الأصل من ولاية واحدة جامعة هي ولاية الامام ، كما أن تحديد الولايات يخضع للزمان والمعرف ، فربما أعطى بعض الولاة - في زمان أو مكان - اختصاصها هو لغيرهم في زمان أو مكان آخر • وكذلك فقد بينا أن جميع الولايات الاسلامية اما أنها اشتقاق من الحسبة - أي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - أو هي من قبيل الاثبات والتوثيق والتسجيل • ولذلك فان عامل الصدقات قد يقوم بالتعزير اذا أخفى المزكى مالا ظاهرا عليه زكاة

(١) آل عمران ١٠٤

(٢) رواه مسلم وابن ماجه والترمذي عن أبي سعيد •

وقد بينا أن الحسبة كانت فى الأصل من الوظيفة الشعبية ، فلما ضعف الناس عن الإيمان نصبوا لها العمال ، فلما ضعف العمال عن القيام بها فسدت الأحوال • فهى من أهم قوائم النظام الإسلامى ، لأنها تهىء البيئة الإسلامية وتمهدها •

وقد أنشأ الأئمة فروقا بين قيام المحتسب بهذه الوظيفة وقيام المتطوع بها : منها أن فرضها يتعين على المحتسب بحكم الولاية ، وفرضها على غيره من فروض الكفاية • ومنها أن المحتسب عليه اجابة من يستعديه ، وليس على المتطوع اجابته ، ومنها أن على المحتسب أن يبحث عن المنكرات الظاهرة ليصل الى انكارها ، وليس على المتطوع بحث ولا فحص ، ومنها أن للمحتسب أن يعزى فى المنكرات الظاهرة وليس ذلك للمتطوع ، ومنها أن المحتسب يرتزق على حسبه من بيت المال وليس ذلك للمتطوع ، ومنها أن للمحتسب أن يجتهد ، وليس ذلك للمتطوع •

قال الامام الماوردى فى ذلك : « والحسبة من قواعد الأمور الدينية ، وقد كان أئمة الصدر الأول يباشرونها بأنفسهم لعموم صلاحها وجزيل ثوابها ، ولكن لما أعرض عنها السلطان وندب لها من هان ، وصارت عرضة للتكسب وقبول الرشا ، لان أمرها ، وهان على الناس خطرها • • ولكن ليس اذا وقع الاخلال بقاعدة سقط حكمها ، وقد أغفل الفقهاء من بيان أحكامها ما لم يجز الاخلال به • • » •

ومع انشاء ولاية الحسبة وتعيين العاملين فيها ، فان ذلك لا يعنى عزل الفرد عن القيام بها • فكل مكلف بها ، كان هناك محتسب أو لم يكن ، ولكن هذه الفروق ليست كلها فاصلة مائة ، اذ أن متابعة المتطوع لهذا الأمر ، قد يجعله أكثر حمية من المحتسب ، فيكون فى فرضه ذلك على

(١) الأحكام السلطانية - طبعة مصطفى الحلبي (سنة ١٩٦٠) صفحة ٢٥٨ . وقد اعتمده تقريبا وسار على نهجة فى كلامه : الامام أبو يعلى الفراء فى كتابه المسمى الأحكام السلطانية أيضا - طبعة مصطفى البابي الحلبي (سنة ١٩٦٦) صفحة ٢٨٤ . والأول أشهر وقد ترجم الى لغات كثيرة جدا .

يقوم بعمل النيابة العامة الجنائية
والنيابة الادارية •

ويقوم قاضى الأمور المستعجلة
أيضا بشئ مما كان يقوم به المحتسب
فقد كان المحتسب يختص بثلاثة أنواع
من الدعاوى : هى ما يتعلق ببخس
الاثمان وتطفيف الكيل والميزان ،
وما يتعلق بالغش والتدليس فى
العقود ، وما يتعلق بالمطالبة فى الديون
وتأخير الوفاء بها • كما أننا وجدنا انه
كان يختص بإزالة أسباب أضرار
الجوار غير العادية ، كالمطلات التى
تكشف الجار ، وامتداد العوارض
واغصان الأشجار ونحوها ، وكذا
إزالة العوائق من الطرقات والأسواق ،
فكل ذلك مما كان يختص به
المحتسب ، وهو الآن من اختصاص
القضاء المستعجل فى الغالب ، وبعضها
للقضاء العادى •

ويقوم مفتشو الأسواق والتجارة
والصناعة ومراقبو الضبط الادارى ،
على اختلاف أنواعهم : كمراقبى
الموازين والمكييل ، والدمغة ،
والصاغة ، والمكاتب الصحية ومفتشى
المحال العمومية ، والأطعمة ، والمساجد
وغیر ذلك من هذه الشبكة الكبيرة

نفسه كفاية ، وفى تعقبه وبحثه
وفحصه واجابته لمن يستعديه أكثر من
المحتسب وأقل منه • كما لا يمتنع
عليه الاجتهاد فذلك لكل مسلم •
وانما الفارق الثابت بينهما أن هذا
يرتزق وذاك لا يرتزق منها ، وهذا
يعزر وذاك لا يملك التعزير •

ووظيفة المحتسب فى الاسلام يقوم
بها الآن عدد من الموظفين العموميين :

فيقوم النائب العام وأعوانه بجزء
من هذه الوظيفة فيما يتعلق بالتحقيق
فى البلاغات الجنائية وتقديم من يشب
لهم اتهامهم للمحاكمة • ومن
مساعديهم فى ذلك رجال الضبطية
القضائية - ومنهم رجال الشرطة -
فيقومون بالبحث عن مرتكبى الجرائم
وجمع الاستدلالات المؤدية الى
التحقيق •

وتقوم النيابة الادارية والمحاكم
التأديبية بجزء آخر من هذه الوظيفة
وذلك فيما يتعلق بالمخالفات الادارية
التي يرتكبها الموظفون العموميون
والعاملون بالقطاع العام •

يجمع هاتينوظيفتين فى بلاد
أخرى موظف عام اسمه البروكاتورا

جداول المحاكم بمئات المخالفات والجنگ التى توقع بسبب مخالفة قيود الضبط الإدارى على تفاهتها غالبا ، وشكلية عرضها على القاضى • وذلك كله تشبها بهذا القيد الوهمى السمج • وتترتب على ذلك أضرار بالغة أرهقت جهاز القضاء وأضاعته جهده فيما يستحق العناية ، فقد نجد بين مئات القضايا المتعلقة بعدم تجديد الترخيص ، أو مجاوزة بعض أحكامه أولقاء الماء والقاذورات فى الطريق ، جريمة سرقة أو اختلاس بآلاف الجنيهاات ، فلا يستطيع القاضى أن يوفىها حقها • كما رأيت بنفسى مواطنين شرفاء يتحولون الى مجرمين لأنهم دخلوا السجن لاحدى هذه التهم الادارية ، وعاشروا المجرمين ، فتخرجوا عليهم وتحولوا الى الرذيلة • فهذا الخلط الناشئ عن قيد وهمى متعلق بهذه الأصول العتيقة هو الذى أورثنا عيوباً لا نجد منها مخرجاً • • والمخرج بسيط قريب •

وكذلك الحال فى الفصل بين القضائى والإدارى ، خصوص حماية الذم والأموال ، فجعل لل قضاء

التي نراها من حياتنا الخالية من الرقابة والتفتيش ، كل ذلك من قيسل الحسبة ، من احتسب الله فيها ناله خير عظيم •

وعمل القاضى حسبة ، وأعمال أصحاب المهن حسبة ، وكل عمل يعمل به الإنسان يحتسبه لله حسبة • لقول الامام البخارى فى أن الأعمال بالنية (١) : فدخل فى ذلك الايمان والصلاة والأحكام - نفقة الرجل على أهله يحتسبها : صدقة !

ولا يقف فى حدود هذه الولايات فى الاسلام ، ذلك القيد الوهمى الذى أنشأه القانون الحديث بين ولاية السلطة القضائية وولاية السلطة التنفيذية ، فقد اقتضت الأوضاع الفردية أن تكون الحرية والحقوق المالية (الذمة والملكية) تحت حراسة السلطة القضائية ، وبذلك فإن كل ما يتعلق بالحرية الشخصية من ضبط وتفتيش وقبض وتحقيق ومحاكمة وتوقيع عقوبة آل أمره الى السلطة القضائية كما قدمنا وترتب على هذا القيد الوهمى أن ازدحمت

اختصاص بشئون تافهة كان من الأولى اعفاؤه منها • المتعلقة بال عقود والمعاملات والحقوق والمطالبات والأنكحة فليس له التعرض

لها فى كثير أو قليل •

والواقع أن هذا الفارق ليس له حد مؤكد فى الشريعة الإسلامية كما هو فى القانون الحديث ، لأن الفصل بين العمل القضائى والعمل الإدارى لا يرتبط به مثل ذلك ادثر الدستورى المترتب على مبدأ الفصل

بين السلطتين القضائية والتنفيذية فى القانون الحديث • فالفصل عندنا قائم فقط بكل شدة بين العمل التشريعى والعملين الإدارى والتنفيذى ، اللذين يعتبران - فى الحقيقة - من الأعمال التنفيذية بالنسبة للعمل التشريعى ، فكلاهما وليد التنظيم التشريعى وكلاهما تنفيذ للقانون ، وهو ليس مثاليا - كما قدما - بل يرتبط به أضرار كثيرة ؛ ولذلك فلا نرى التثبت به رغم اتجاه الفقه الإسلامى اليه تدريجيا •

وقد ذكرنا من قبل أن الفقه الإسلامى تعارف على أن يختص

فكل هذه الأوضاع النظرية ضارة من الناحية العملية ، ولذلك يعتبر النظام الإسلامى الذى نعرضه فيما يلى أكثر عملية وتقدما • مبتدئين بولاية الحسبة ، ثم بالحسبة الشعبية أى التى يقوم بها المتطوعون •

ولاية الحسبة :

وولاية الحسبة وسط بين العمل القضائى والعمل الإدارى ، سواء عند فقهاء الشريعة ، أو بالنظرة الحديثة •

فأما من الوجهة الشرعية ، فقد قالوا انه يختص بالأنواع الثلاثة من الدعاوى السابق ذكرها ، وهى دعوى البخس والتطيف ، ودعوى الغش والتدليس ودعوى الماطلة فى دفع الدين ، الى جانب دعاوى مضار الجوار وإزالة العوائق على ما ذكرنا • وكذلك فان له أن يصدر

على المتهم فى الدعاوى السابقة حكما ملزما • وفيما عدا ذلك من الدعاوى

القاضى بالفصل فى المنازعات ، والحكم
 فى المعاملات والعقود ، والحدود
 والجنايات ، والأنكحة والنفقات
 وما تعلق بذلك ، وهو يشبه تماما
 حدود الاختصاص القضائى العصرى
 بالمسائل المدنية ، والجنائية ، والأحوال
 الشخصية • ولكن ليس ذلك الى الحد
 الشديد فى القانون الحديث ، فيقبل
 الأمر أن يتولى القضائى شيئا اداريا
 والادارى شيئا قضائيا دون أن يعتبر
 ذلك غصبا للسلطة مؤديا الى الانعدام
 كما فى القانون الحديث .

د. مصطفى كمال وصفى

المُبَاحُ وَالْحَرَامُ فِي الْإِسْلَامِ

للأستاذ توفيق وهبة

ولن نناقش رأيها في تعديل القانون حيث سبق أن ناقشنا مثل هذه الموضوعات في مجلة منبر الاسلام خلال عام ١٣٩٣ هـ في مقالتنا بعنوان (المساواة بين الرجل والمرأة في الاسلام) •• وان كان ذلك لا يمنع من أننا قد نعود الى مناقشة ما أبدته من آراء في مقالها المشار اليه •

ولكن ما يهمنى الآن هو الرد عما قلته عن المباح والمنوع في الاسلام ، حيث أنه يبدو من قولها أنها لا تعرف ما هو المباح وما هو المنوع ، وما هو موقف الشرع من كل منهما ، وما هي سلطة ولي الأمر في تقييد المباح ، وإباحة المنوع ••

لقد أطلقت القول على عواهنه حيث لم تأت بأى دليل من القرآن أو السنة لإثبات دعواها ، واكتفت بتحدى من يثبت خلاف رأيها • فإذا أردنا أن نرد على رأيها بمثل قولها قلنا : ان ما قالته مخالف للقرآن والسنة واجماع

من العجيب ما نقرأ هذه الأيام مما يكتبه بعض الكتاب الذين لا يلتزمون وجه الحق فيما يكتبون •• فكلما أراد أحدهم أن يدل على دعواه الباطلة لجأ الى التمسح بالدين ، وحاول الصاق رأيه بالاسلام • سواء أكان ذلك بحسن نية أو بسوء نية ، وان كان الظاهر دائما هو سوء النية ، لأنهم ينسبون الى الاسلام ما هو برى منه ••

لقد كتبت احدى السيدات مقالا في مجلة نسائية تدافع فيه عن التعديل المقترح لقانون الأحوال الشخصية تطرقت فيه الى الحديث عن المباح والمنوع (الحرام) في الاسلام ، الى أن قالت (•• ان ديننا ينص صراحة - وأنا أتحدى من يستطيع أن ينكر هذه الحقيقة الدينية - على حق ولي الأمر - أى الهيئة الحاكمة - فى تقييد المباح وإباحة المنوع اذا دعت الى ذلك ضرورة اجتماعية •• الخ) •

فقهاء المسلمين ، ولا دليل يؤيد مذهب
اليه ... ولكننا لن نكتفى بذلك كما
فعلت ونطلب منها اثبات العكس بل
سنقدم الدليل على ما نقول ..
اولا : المباح
تعريف المباح :

يعرف الفقهاء الاباحة : بأنها ضد
الحظر ، وأن المباح ما أجبر للمكلفين
فعله أو تركه بلا استحقاق ثواب
ولا عقاب أو مأخذ عليه وهذا هو
المباح بصفة عامة •

والاباحة قسمان :

(أ) اباحة عامة : بحكم أن الأصل
في الأشياء الاباحة مثل اباحة استعمال
الطرق ومياه البحار والمحيطات
والصيد .. الخ • ويكون الاستيلاء
على المال المباح - وهو كل ما خلقه
الله لينتفع به الناس على وجه معتاد
وليس في حيازة أحد مع امكان
حيازته - مباحا لكل من يستولى عليه •
أما بعد الاستيلاء عليه فيصبح في
ملكية الغير ولا يجوز اعادة الاستيلاء
عليه •

(ب) اباحة خاصة : وهي التي لم
يكن موضوعها مباحا في الأصل وأباحه
الشارع بالنص على الاباحة وبين لها
شروطها وحدودها التي لا يجوز
تعديلها أو تقييدها مثل الاذن للمسافر
بالفطر ، والاذن للطبيب بالاطلاع على
عورة المرأة للعلاج .. واباحة تناول
طعام أهل الكتاب ..

وهذا النوع من الاباحة لا يجوز
لولى الأمر تقييده أو تعديله لأن
ما نص عليه الشارع بحكم شرعي
لا يحق للعباد مخالفته (١) ولأن الفعل
الأصلي كان حراما وأبيح لوجود سبب
إباحه • فمثلا النظر الى عورة المرأة
الأجنبية حرام ، ولكنه أبيع النظر اليها
للعلاج فكيف يمكن أن يقيد هذا
الفعل ؟ • والفطر في شهر رمضان

(١) نفى الكعبي من المعتزلة وجود المباح في احكام الشرع ، وقرر انه
لا شيء في الاحكام الشرعية يتخير فيه المكلف بين الفعل والترك ، انما الامور
في الشرع اما أن تكون مطلوبة الفعل أو مطلوبة الترك •

محرم ولكنه أبيع للمريض والمسافر، والاباحة هنا مقررّة بحكم الشارع ولا يمكن تقييد هذه الاباحة •

أما بالنسبة لتعدد الزوجات فإن الأصل هو الزواج بواحدة لقوله سبحانه وتعالى : « فان خفتم الا تعدلوا فواحدة •• » وبإباحة التعدد للزوج اذا وجدت لديه أسباب لذلك وكان قادرا على الانفاق على زوجاته والمعدل بينهما •• ولقد كان التعدد في الجاهلية وبداية الاسلام غير محدد بعدد فكان للرجل الحق في الزواج بأى عدد يريد ، ولكن الاسلام قصر التعدد على أربعة فقط •• ولا يوجد في التشريع الاسلامي ولا أقوال الفقهاء الأربعة أو غيرهم من أئمة الفقه ما يقيد حق الزوج في ايقاع الطلاق أو التعدد ، أو عرض هذين الموضوعين على القضاء لأن في ذلك تقييدا لحق أباحه الله لصاحبه ، وتضييقا لا مبرر له ولا يستند على أى سبب شرعى •

وعلى ذلك يمكن أن يقال - تجاوزا ان صح ذلك - ان الطلاق وتعدد الزوجات من النوع الثانى من المباح الذى لا يجوز تقييده •

أما القول الذى تؤيد به الكتابة رأيها ، وانضم إليها فى ذلك أحد

ان القانون الوضعي اذا نص على اباحة فعل معين فلا يستطيع القاضى أن يجرم هذا الفعل أو يعقب عليه ، لأن القانون هو الحكم ، ولا يجوز معاقبة شخص على فعل أباحه القانون •• ولا يجوز للقاضى تقييد هذه الاباحة أو تعديلها •

اذا كان ذلك يحدث بالنسبة للقوانين الوضعية ، فما بالناس تصور حدوثه بالنسبة للقانون السماوى الذى وضعه خالق البشر ••• ان ذلك تفكير خاطئ وقاصر ••

فمن أى أنواع الاباحة يكون الطلاق وتعدد الزوجات ؟ الأصل فى العلاقات الأسرية هو الزواج ، والأصل فى الزواج أن ينعقد مؤبدا حتى يحقق الغرض الذى شرع من أجله وهو تكوين الأسرة والمحافظة على النسل • أما اذا اعترى هذا الزواج ما يجعل العشرة بين الزوجين مستحيلة ولا يمكن التوفيق أو الصلح بينهما فيباح الطلاق لانهاء هذه العلاقة غير

الى نقل قوانين غيرنا ولكن المطلوب هو صدق العزيمة ، وإخلاص النية لله سبحانه وتعالى ولوجه الحق ••

والى الذين ينادون بتقييد التعدد ومنع الطلاق الا أمام القاضي ، أقول : ان الزواج نفسه من زوجة واحدة قد يكون حراما حسب حالة المكلف ، فلماذا لا يطالبون بمنع الزواج نهائيا أو عرضه على القاضي لبحث مدى حله أو حرمة ؟

فالزواج اما أن يكون فرضا ، أو واجبا أو حراما أو مكروها أو مندوبا حسب حالة كل مكلف :

١ - فيكون الزواج فرضا اذا كان الشخص قادرا على نفقات الزواج ويستطيع العدل مع أهله اذا تزوج ووجد في نفسه عدم القدرة على مدافعة الزنا اذا لم يتزوج •

٢ - ويكون واجبا اذا كان الشخص قادرا على النفقة وعلى العدل مع زوجته ويغلب على ظنه الوقوع في الزنا اذا لم يتزوج •

٣ - ويكون حراما اذا كان الفرد غير قادر على نفقات الزواج ويتأكد من الوقوع في ظلم أهله اذا تزوج •

القضاة السابقين محتجين بأن بعض الدول العربية والاسلامية أصدرت قانونا بعرض الطلاق وتعدد الزوجات على القاضي ، فان ذلك لا يلزمنا لأنه اذا خالف غيرنا الشريعة الاسلامية فلا يحق لأحد أن يطالبنا بارتكاب نفس المخالفة •

ويكفى لدحض هذه الحجة أن بعض هذه الدول نفسها تبيح الزنا ولا تزال قوانينها تحافظ على بيوت الدعة ، وتحمي شرطتها الفساق والفجار • بل الأكثر من ذلك أن البعض في احدى هذه الدول طالب بوقف ركن من أركان الاسلام وحرم تطبيقه ويطالب بمساواة المرأة بالرجل في الميراث ، وهو يعلم تماما أنه بذلك يهدم الدين كله ، كما أن بعض هذه القوانين تبيح زواج المتعة وهو محرم بالكتب والسنة واجماع الفقهاء ••

فهل لنا أن نتبع هذه الدول ونصدر قوانينا مثل قوانينهم ؟ ان المطلوب هو اصدار تشريع عام للأسرة مطابق للشريعة الاسلامية ، وليس منقولا من دولة ما مهما كان انتسابها للإسلام ••

ان المختصين بهذا العمل كثيرون عندنا والحمد لله ، ولسنا في حاجة

٤ - ويكون مكروها إذا غلب على ظنه أنه سيقع في ظلم أهله إذا تزوج •

٥ - ويكون الزواج مندوبا (أى سنة يحسن فعله ولا يأتى الفرد ان لم يفعله) إذا كان الشخص في حال اعتدال لا يقع في الزنا ولا يخشاه ، ولا يقع في ظلم أهله ولا يخشاه •

هذه هي الأحكام المتعلقة بعقد الزواج سواء أكان الزوج متزوجا بواحدة أو أكثر • والمرجع في تحقيق هذه الشروط من عدمه هو الشخص نفسه ، وما يمليه عليه ضميره ودينه •• وليس من حق أحد التدخل لبحث مدى تحقق هذه الشروط أو تخلفها لأن في ذلك حرجا ومشقة على الناس وكشف ما أمر الله بستره من الأمور الخاصة •

ثانيا : الحرام

لعل الكتابة تقصد بالمنوع الحرام لأن المنوع هو كل ما منعه الشارع وحرم ارتكابه ونهى عنه بحكم قطعى أو ظنى •

والتعريف القوي للنهى هو : طلب الكف الجازم عن ارتكاب فعل معين • وفى الشرع هو : (القول الدال على

طلب الامتناع عن الفعل على جهة الاستعلاء) والطلب من الشارع سبحانه وتعالى ولا يجوز مخالفته • وهذا الطلب يكون بصيغة (لا تفعل) وهى صيغة النهى المعروفة كقوله سبحانه وتعالى : « ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هى أحسن حتى يبلغ أشده » •

ويكون بما يجرى مجراها كما فى صيغة الأمر الدال على الكف كما فى قوله سبحانه وتعالى فى تحريم الخمر : « انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » • انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون » •

وكما فى قوله سبحانه وتعالى : « حرمت عليكم أمهاتكم •• » وقوله جل وعلا : « لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها •• » الآية •

ويكون النهى كذلك للتحريم كقوله سبحانه : « ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن » • وقوله : « لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم » •

ويرى جمهور الفقهاء أن النهى

الحرام قسمان :

(أ) حرام لذاته وقصد الشارع
تحريمه لما فيه من ضرر ذاتي مثل
شرب الخمر والسرقه والزنا وكل
ما يمس الضرورات الخمس وهي :
حفظ الجسم والنسل والمال والعقل
والدين ، فكل ما يمس واحدة من
هذه الضرورات يعتبر حراما (يمنع
الشارع ارتكابه) •

المطلق يدل على تحريم المنهى عنه على
وجه الحقيقة ، ومن ذلك يتضح لنا
ان الممنوع الذي تحدثت عنه الكاتبة
هو مانهى او منع الشارع من ارتكابه ،
وما منع الشارع من ارتكابه ليس الا
الحرام ••

فما هو الحرام ؟ وهل يجوز
للمحاكم أن يبيحه للضرورة كما تدعى
الكاتبة ؟ وما هي الضرورة الشرعية
التي تبيح الفعل المحرم ؟

تعريف الحرام :

(ب) حرام لغيره : والتحريم فيه
لا لذاته ولكن لأنه يفضى الى محرم
ذاتي كلنظر الى عورة المرأة الأجنبية
فهو محرم لأنه يفضى الى الزنا والزنا
محرم في ذاته ، والبيع الربوي
والاستقراض بفائدة حرام لأنهما
يؤديان الى أكل الربا وهو محرم
في ذاته (١) ••• وهكذا •

الحرام هو (ما ألزم الشارع
المكلف بتركه على نحو يشعر بالذم
على الفعل) وبمعنى آخر هو ما طلب
الشارع الكف عن فعله على وجه الحتم
واللزوم سواء أكان الدليل الذي
أوجب اللزوم قطعيا أم كان ظنيا •
والمحرم بهذا المعنى يكون هو الممنوع
الذى تقصده الكاتبة ، ومن أمثلة المحرم
أكل الميتة وشرب الخمر والزنا
والسرقه والردة والقتل وأكل أموال
الناس بالباطل ، والأذى بكل أنواعه
وفي كل أحواله •

هذا هو الحرام (الممنوع) في
الاسلام فهل يجوز إباحته ؟ اذا
وجدت ضرورة تدعو الى إباحة المحرم
الذى يمس ضروريا من الضرورات
الخمس التى يحافظ عليها الاسلام
كأن يكون الشخص معرضا للموت

(١) راجع تفصيل ذلك فى أصول الفقه لفقهاء الاسلام استاذنا العلامة
الشيخ محمد أبو زهرة عليه رحمة الله ورضوانه وجزاه عما قدم للاسلام
والمسلمين خير الجزاء ورفع فى الجنة درجته وأعلى مقامه •

جوعا فله أن يأكل الميتة ولا يباح ذلك
الا لمن يشرف على الهلاك
ولا يتصور أن يصدر قرار عام باباحة
أكل الميتة بحجة الضرورة ؛ لأن

الضرورات تقدر بقدرها ويباح للمسلم
ما حرمه الشارع اذا وجدت ضرورة
تدعو لذلك •

ويقول سبحانه : « انما حرم عليكم
الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل
لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد
فان الله غفور رحيم » •

أما حالة الاكراه فكما ورد في
جريمة الردة لقوله سبحانه وتعالى :
« الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان »
فالأكراه هنا سبب من أسباب الاباحة
ولذلك أبيع للانسان المسلم أن ينطق
بالقول الكفرى ما دام قلبه مطمئنا
بالايمان •

ولقد أباح الله سبحانه وتعالى
للانسان مخالفة الأمر الشرعى
بالتحريم اذا وجد سبب شرعى للاباحة
أو مانع مسئولية ، ومن الأسباب
الشرعية لاباحة الفعل المحرم الضرورة
والاكراه • يقول الله سبحانه وتعالى :
« حرمت عليكم الميتة والدم ولحم
الخنزير وما أهل لغير الله به »
وأوضحت الآية كل ما حرم أكله ثم
قال تعالى مينا السبب الشرعى فى
اباحة أكل مثل هذه المحرمات : «فمن
اضطر فى مخمصة غير متجانف لانم
فان الله غفور رحيم » والسبب الشرعى
هنا هو الضرورة لأن الانسان الذى
يشرف على الموت جوعا يكون فى حالة
ضرورة تلجئه الى أكل الميتة لحفظ
حياته من الهلاك •

وبذلك يتبين لنا أن الفعل المحرم
الذى منع الشارع ارتكابه محافظة
على الضرورات الخمس قد يباح اذا
وجد سبب اباحة أو مانع مسئولية
دون حاجة الى تدخل من السلطة
الحاكمة لأن الله سبحانه وتعالى قد
بين الأحوال التى يباح فيها الفعل
المحرم ؛ وعلى ذلك يكون اباحة الفعل
أو تحريمه استنادا على الأمر الالهى
وليس بتدخل من أى سلطة بشرية •
وحتى لو فرض أن قانونا ما صدر
لتنظيم الحرام وبيان متى يباح لا يكون

ذلك استنادا على حق ولى الأمر فى اباحة الممنوع وانما يكون استنادا على الحكم الشرعى نفسه بتحريم الفعد أو اباحته حسب حالة كل مكلف لأن اباحة الممنوع لا تكون عامة وانما هى اباحة خاصة حسب الضرورة الشرعية الموجودة لدى المكلف نفسه •

للفعل المحرم فى حالة الضرورة أربعة حالات :

١ - اباحته كأكل الميتة والدم ولحم الخنزير وتناول المسكر فى حانة اشراف الشخص على الهلاك من الجوع أو العطش •

٢ - يرخص فى الفعل ولا يباح لتأيد حرمة ، ولكن لا يأنم الشخص اذا فعله ولا يحاسبه الله فى الآخرة مثل النطق بالقول الكفرى وقلبه مطمئن بالايمان ، فالرخصة هنا لرفع عقاب الله يوم القيامة •

٣ - يرخص كذلك فى حقوق العباد ولا تباح فأنلاف مال الغير والسرقة حرام ولكن اذا أكره الشخص أو اضطر الى استباحة هذا المال فيرخص له فيه مع بقاء الحرمة ويضمن المثلث قيمة المال فى حال الميسرة أو اذن صاحب المال باستباحته أو التنازل عن حقه •

ان الذين يتمسكون بمبدأ الضرورة فى الاسلام وينادون باباحة ما حرم الله لوجود الضرورة ويفتون لأنفسهم ولغيرهم بكل جرأة بما يخالف الشرع وهم لا يعرفون من الضرورات الا اسمها انما يفتون بما لا يعلمون • ومصيبتنا هذه الأيام فى كثرة هؤلاء المقتنين بغير علم •• وفى أمثال هؤلاء يقول الله سبحانه وتعالى : « ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون » •

حكم الضرورة :

والآن ما هى الآثار المترتبة على وجود ضرورة شرعية ؟

وهل تباح جميع الأفعال المحرمة للضرورة ؟

وعلى هذا لا يباح الفعل المحرم فى القسمين السابقين وانما يرخص فيه للضرورة فقط •

٤ - لا يباح الفعل المحرم ولا يرخص فيه مهما كانت الضرورة أو الاكراه حتى ولو أدى ذلك الى الموت مثال ذلك الزنا وقتل النفس بغير الحق أو بتر عضو من جسم الانسان وانما يعتبر الاكراه شبهة تدرأ بها الحدود •

ومن ذلك يتبين لنا أن الضرورة أو الاكراه لا تبيح الفعل المحرم دائما وانما هي تبيح بعض الأفعال ولا تبيح البعض الآخر وفي الحالة الأخيرة تعتبر مانعا من المسؤولية الجنائية فقط مع بقاء حق الغير في التعويض ••

وعلى ذلك نرى أنه لا يحق لولى الأمر أن يصدر قرارا باباحة الحرام بشكل عام بحجة الضرورة لأن في ذلك مفسد لا يمكن الاحتراز منها واجتراء على حق الله سبحانه وتعالى •

ان التمسح بالضرورات للوصول الى ما يخالف الشرع بدعة لجا إليها بعض الكتاب لتبرير آرائهم الفاسدة ، وليس من حق أى انسان أن يقول ان هذه ضرورة وتلك غير ضرورة

ولكن ذلك يرجع الى ضمير الفرد المسلم الذى يرخص له الشارع فى مخالفة النص والله سبحانه وتعالى هو المطلع عليه وسيحاسبه على قصده ، ان كانت لديه ضرورة فعلا تجيز له اباحة المحرم أو ان ذلك كان تحايلا للوصول الى الحرام كذلك الشخص الذى جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم وطلب منه أن يبيح له الزنا فقال له صلى الله عليه وسلم : هل ترضاه لأملك فقال : لا • قال : هل ترضاه لأختك قال : لا • قال : هل ترضاه لابتنتك قال : لا • قال صلى الله عليه وسلم : فكذلك الناس لا يرضونه لأمهاتهم ولا لأخواتهم ولا لبناتهم •

ولنا فى التاريخ الاسلامى شواهد على ذلك ففى عام المجاعة الذى حدث أيام سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه لم يأمر بالسرقه ولا بأكل الميتة ولكنه فى نفس الوقت لم يحاكم السارق تطبيقا للقاعدة الشرعية : « ادعوا الحدود بالشبهات » والقاعدة القانونية ألا وجه لاقامة الدعوى لأن السارقين كانوا جياعا فاضطروا

للسرقة • ان طاعة ولى أمر المسلمين
واجبة فى كل ما كان متمشيا مع
شريعة الله •
فأعينونى ، وان رأيتمونى على باطل
فقومونى » ••

ونختم بالذى هو خير :

ففى أول خطبة لسيدنا أبى بكر
رضى الله عنه بعد توليه الخلافة قال :
« أطيعونى ما أطعت الله فيكم فان
عصيته فلا طاعة لى عليكم » •
« ومن الناس من يقول آمنا بالله
وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين •
يخادعون الله والذين آمنوا
وما يخدعون الا أنفسهم
وما يشعرون » •

صدق الله العظيم

توفيق على وهبه

ونفس القول قاله سيدنا عمر رضى
الله عنه عند ما تولى الخلافة •• وقال
أيضا : « ••• فان رأيتمونى على حق

مِنَ الْأَسْوَءِ الْإِسْلَامِيَّةِ لِبِنَاءِ الْمَجْتَمَعِ

لِلْأَسْتَاذِ مُحَمَّدِ كَمَالِ الدِّينِ

(٣)

الكرامة

يمكن اعتبار أساس « الكرامة » من أهم الأسس التي يقوم عليها بناء المجتمع الفاضل ، والكرامة تعنى توفر بعض الصفات والمواصفات الاجتماعية فى أفراد ذلك المجتمع ، فإذا توفرت ، كن جماعها علامة صحة وتقدم هذا المجتمع ، ومن هذه الصفات أن يكفل للإنسان حق المساواة مع غيره من البشر فى الحقوق والواجبات ، بمعنى أن يقوم كل فرد بما يكلف به من أعمال ، وأن يؤديها فى صدق وأمانة ، وأن يأخذ حقه جزاء أنجزه العمل ماديا ومعنويا ، ومنها أن يشعر بالإخاء الإنسانى بينه وبين كافة البشر فلا يحاسب بحسب لونه أو مركزه أو جنسيته ، بل بحسب عمله وقدراته ، ومنها أن يكون متعاوناً مع

أفراد مجتمعه فلا ينزل أو يتكبر ، ويشعر بأنه معهم أصحاب مجتمع واحد ، بهم ينهض ، وعلى أكتافهم جميعاً يبنى ، ومنها أن يكون ذلك الإنسان مع غيره وحدة واحدة فى سبيل الدفاع عن مجتمعه ضد الأخطار المحيطة به ، فكرامته من كرامة مجتمعه ، ولا صلاح له إلا فى صلاح وطنه الذى تظله سماؤه . ومن هذه الصفات أيضاً أن يتعود الفرد على حياة حرة كريمة لا ظلم فيها ولا استبداد ، حياة تصان فيها الحرمات ، وتمتنع المحرمات ، ويأخذ الناس فيها أنفسهم بالتقوى وحب الخير ، والعمل على تحقيق السعادة لكافة أفراد المجتمع ، وهى تتمثل فى توفير سبل العيش الكريم ، والمأوى المناسب ، والرعاية

الواجبة ، وبهذه الصفات تتحقق كرامة الانسان ، الانسان الذى لا يذل لغير الله ، ويؤمن بواجباته الروحية والدينية ، ويحسن التصرف فى مختلف المواقف ، فليست الكرامة صفة مفردة ، وانما هى صفة شاملة تهدف فى النهاية الى ايجاد الانسان المتكامل فى دينه ودنياه ، وحين يجمع ذلك الانسان بين هذه الفضائل كلها ، فانه يصبح ذلك الانسان الكريم الذى يشعر بسمو وجوده وعلو مكانته وارتفاع قدره مع الناس لا بينهم فحسب .

ولقد أتم الله للانسان كرامته حين ذلل له صعاب الحياة ، ويسر له سبل الرزق ، يقول تعالى : « ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » (لقمان ٢٠) ، ويقول أيضا : « هو الذى أنزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر فيه تسمون . ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون » (النحل ١٠ ، ١١) ومعنى ذلك أن يتدبر الانسان أموره الأخرى تدبر العاقل المفكر ، فلا يغفل ولا يتخلف ، ولا يحقد ولا يخون ، يعمل لدينه ودنياه عمل المتعاون المتآخى الذى يحرص على خير المجموع كما يحرص على خير نفسه ، والذى يتعامل بالحسنى فى السراء والضراء ، حيث يعلو الانسان الى المرتبة التى وضعه فيها بارئها ، والتى ألزمه اياها فيحسن به أن يكون جديرا بها عاملا عليها .

وكما يعلمنا الله سبحانه وتعالى من محكم آياته ، يعلمنا الرسول الكريم من راشد حديثه فيقول : « لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر » ، قال رجل : ان

ولقد كرم الله الانسان وسما به على كافة مخلوقاته ، وجعل له المكنة الأولى بين الأحياء ، يقول تعالى فى سورة الاسراء (آية ٧٠) : « ولقد كرمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا » فضلهم على الملائكة أنفسهم وأمرهم بالسجود لهم ، « ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم » (الأعراف ١١) « فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين . فسجد الملائكة كلهم أجمعون » (ص : ٧٢ ، ٧٣) .

الرجل يجب أن يكون ثوبه حسنا ، ونعله حسنا ، قال : ان الله جميل يحب الجمال ، الكبر : بطر الحق وغمط الناس » (رواه عبد الله بن مسعود فى الجامع الصحيح الجزء الأول) ، ويقول أيضا فى حديث آخر : « لا يدخل النار أحد فى قلبه مثقال حبة خردل من ايمان ، ولا يدخل الجنة أحد فى قلبه مثقال حبة خردل من كبرياء » (عن ابن مسعود أيضا) ، ويكون تصرف الرسول الكريم فى حياته مصداقا لأقواله ، فقد رأى النبى بعض الصحابة يعير رجلا فيقول له « يا ابن السوداء » فغضب النبى غضبا شديدا وقال : « لقد طف الكيل » ، قالها ثلاثا ثم قال « ليس لابن اليضاء على ابن السوداء فضل الا بالتقوى » وهذه الكرامة لا يستحقها الشخص لدينه بل انها مستحقة لأهل كل دين ••

بل انها مستحقة لأهل كل دين ••

وصدق جل شأنه حين يقول :

« ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين »

(المنافقون ٨)

ومن الأحاديث النبوية الكريمة - مما يدل على منزلة الكرامة للانسان - ما يروى من انه قد مرت جنازة لشخص غير مسلم على النبى صلى الله عليه وسلم فوقف لها النبى الكريم فقليل له : يا رسول الله انها جنازة غير مسلم ، فقال رسول الله : « أليست نفسا ؟ » ، فهذا السلوك يدل على مدى حرص الاسلام على كرامة الانسان واحترامه له حيا أو ميتا ، قويا أو ضعيفا ، أسود أو أبيض ، وفى هذا يقول الرسول الكريم فى خطبة حجة الوداع : « يا أيها الناس ان ربكم واحد ، وان أباكم واحد ، كلكم لآدم وآدم من تراب » (رواه البزار والامام أحمد) ، ويقول أيضا فى حديث آخر « ألا أخبركم بالمؤمن : المؤمن من آمنه الناس على أموالهم وأنفسهم ، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده » (أخرجه الطبرانى والحاكم وابن ماجه) •

وأكما كان الرسول الكريم فى حياته وأقواله مثلا يحتذى للكرامة الانسانية ، والعزة الاسلامية كان الصحابة من بعده مثلا أخرى تحتذى فى حياتهم وأقوالهم ، ومن المأثور

الفرد ، وتحقيق العدالة والمساواة بين البشر ، فقد روى عنه أنه قال : « ما من أمير أمر أميرا أو استقضى قاضيا محاباة الا كان عليه نصف ما اكتسب من الاثم » .

وعن عدالة عمر ومساواته ما جاء فى رسالته الى أبى موسى : « آس الناس فى مجلسك وفى وجهك وقضائك ، حتى لا يطمع شريف فى حيفك ، ولا يئأس ضعيف من عدلك ، وإياك والغضب والقلق والضجر والتأذى بالناس والتفكر عند الخصومة » (كتاب اعلام الموقعين لابن القيم - المطبعة النيرية بالقاهرة) .

ومن أحد أعلام الاسلام أيضا - وهو عمرو بن العاص - تأخذ مثلا آخر حين ادعى أحد الناس أمام عمر ان عمرا نافقه أمام بعض الناس . فكتب اليه عمر : ان فلانا جاءنى يشكو الى أنك نافقته ، وأنه ما نافق منذ أسلم ، فاذا جاءك كتابى هذا فاحضر الملاء الذى نفقته فيه واجعله يضربك عشرة أسواط فى هذا الملاء ، فذهب الرجل الى المسجد وقال للحاضرين فيه : من منكم رأى الأمير ينفقنى ، قالوا : كلنا رآه وكلنا

الخالد عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قصته مع الفتى المسيحى الذى جاء يشكو اليه من اعتداء ابن عمرو بن العاص عليه حين فاز عليه فى سباق بينهما ، فأخذ ابن عمرو يضربه بسوطه ويقول له : أتسبق ابن الأكرمين ؟ ، وحين سمع عمر هذا الكلام أمر باستدعاء المعتدى أمام أبيه عمرو ، وكانت رسالته تنبئ عن غضبه منه ، وقد قل له فيها : « احضر الى ومعك ولدك فلان » فحضر اليه ، وأمر عمر باحضار الشاب المسيحى ، فحضر ، ثم أعطاه السوط وقال له : اضرب من ضربك ، فأخذ يضرب ابن عمرو ، وكلما أحس بأنه اقتص لنفسه منه قال له عمر : زد ابن الأكرمين ، فأخذ الشاب يزيد من ضربه حتى قال : لقد اشتفيت لنفسي يا أمير المؤمنين فنجى عمر عمامة عمرو عن رأسه وقال له : اضربه على صلعة عمرو ، فقال له : يا أمير المؤمنين لقد ضربت من ضربنى ، ثم قال عمرو : ما علمت بهذا ، فالتفت عمر وقال لعمرو : منذكم يا عمرو استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا ؟ » وتكمل هذه الصورة صورة أخرى من عمر أيضا تبين مدى حرصه على كرامة

من حوله على أساس المساواة والاخاء، والاحترام والاحسان ، والحق ، والحرية ضمن لنفسه كرامتها، وعاش بينهم معززا كريم النفس ، مستحقا لحياته التي يحياها وهذا ما يطالب به الاسلام ويدعو اليه ، ويكلفه علما وعملا ، ونحن فى حياتنا الراهنة جدير بنا ان نحت خطانا نحو هذا التطبيق العملى لمبدأ من أهم المبادئ الاسلامية ، وهو مبدأ الكرامة ، فبه نعيش فى بلادنا أحرارا متآخين ، وبه نعيش بين دول العالم أعزاء كراما نرد المعتدى ، ونحمى الضعيف ، « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون » صدق الله العظيم (المنافقون الآية الثامنة) ٢

محمد كمال الدين

سمعه ، فأعطى الأمير كتاب عمر ثم اعطاه هو اياه وقال اقراءه ، فأخذ المنافقون الذين يحيطون دائما بالحكام يقولون : او تضرب الأمير ؟ فقال الرجل : لا أرى لأمير المؤمنين هنا طعة ، فقال عمرو : أعطوه السوط ليضرب ، فأخذ الرجل السوط وهز بيده ثم قال : والآن عفوت « هذه هى الكرامة التى يعتز بها الاسلام ، ويضعها مبدأ وأساسا دينيا واجتماعيا هاما لبناء المجتمع بناء سليما وصحيحا •

فإذا جئنا للتطبيق العملى لهذه النماذج فى حياة الفرد فى أى مكان وزمان ، وجدنا أن الانسان اذا تمسك بحقه وقام بواجبه كما ينبغى فى أمانة وصدق ، واذا تعامل مع كافة الناس

في مَطْلَعِ الفَجْرِ

للأستاذ محمد كمال هاشم

الليل ماض والضيا مقبل
 وشاعر بالوجد مسترسل
 وساهر في حبه غارق
 والكون عن آماله غافل
 * * *

يا ذاكرا والناس فيها نيام
 عذب الهدى للروح ألقى السلام
 يكفيك أن الله سبحانه
 تقبل الذكر ليوم الزحام
 * * *

يارب اني قد هجرت المهاد
 وشدني للفجر شوق الفؤاد
 فكيف لا أرجوك في خلوتي
 ما بين خوفى أو ندى الوداد
 * * *

الزهر في روضك ما أجمله
 والعطر من فيضك قد جلله

والسحر فى خلقك لا ينمحي
منمق الابداع ما أكمله

لولاك مارفت طيور الحمى
ولا سرى النجم فزان السما
لولاك ما حن لنا ساجم
ولا جرى النهر بنا مفرما

يارب ما للقلب لا يشئ
عن حبك المكتوم والمعلن
والطير فى بستانه صادح
أو طائر يحنو على المؤمن

يارب انى قطرة من حنان
فهل لها وصل بروض الجنان ؟
أحييتى من بعد غيب مضى
وسوف ألقى فى رضاك الأمان

قد سبح الينبوع فى خلوتى
وفاضت الأدمع فى سجدتى
ومنك نهر الحب لما جرى
وعندك المأمول من جتى

يا أيها الآمل أين الخلود
وعمرنا فان وهذا الوجود

والله باقى وحده فاعتنم
رضاه وادع الله عند السجود

محمد كمال هاشم

عدم قصر الألفاظ على معانيها السائفة

للمستاذ عباس أبو السعود

(٥)

- ٣١ - ويقصرون (كذب) على أنه فعل يخبر به عن الشيء بخلاف ما هو، سواء فيه العمد والخطأ، فيقال : كذب فلان يكذب كذبا وكذبا ، وزان علم وكف ، والمصدر الثاني أكثر استعمالا ، كما في قوله تعالى : « فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ، أما كذابا (١) في قوله : « وكذبوا بآياتنا كذابا » فهو أحد مصادر فعل ، ويجيء على التفعيل كما في قوله : « بل الذين كفروا في تكذيب » وعلى التفعلة كالتوصية ، وعلى المفعل كالمزق في قوله : « ومزقناهم كل ممزق » ، واسم الفاعل كاذب وكذاب ، وكذبة كهمة ، وكيدبان ، والكذب جمع كاذب كراكم وركم ، والكذب بضمين جمع كذوب كصبور وصبر •
- وكاذبة قد تأتي بمعنى كذب كما في قوله تعالى : « ليس لوقعتها كاذبة » فهي اسم وضع موضع المصدر ، كالباقية في قوله سبحانه : « فهل ترى لهم من باقية » أي من بقاء ، ومثلهما العاقبة والعافية •
- والحق أن العرب استعملت هذا الفعل في عدة معان أخر ، منها :
- (١) الذهاب والجفاف ، كما في قولك : كذب لبن الناقة اذا ذهب ، والناقة التي يضربها الفحل ثم تشول (٢) وترجع حائلا تسمى كاذبا ، ومكذبا بكسر الذال مشددة •
- (٢) الوجوب حين يستعمل الفعل في الاغراء ، كما في حديث عمر رضي الله عنه : « كذب عليكم الحج ، كذب عليكم العمرة ، كذب عليكم الجهاد »

(١) كذاب : مصدر ككلمه كلاما (٢) تشول : ترفع ذنبها للقاح

- ثلاثة أسفار كذبن عليكم « أى عليكم
بهذه الأشياء الثلاثة ومعنى التعبير
الأول مثلا : أن الحج ظن بكم حرصا
عليه ورغبة فيه ، فكذب ظنه وقال
عنترة يخاطب زوجه : كذب العتيق
وهو التمر اليبس ، أى عليك بأكله ،
فهذا الفعل فى التعبيرات السابقة
جرى مجرى المثل فلا يغير •
- (٦) الجبن ، كما فى قولك :
حمل الجيش على الأعداء فما كذب ،
أى فما جبن •
- (٧) اللبث ، كما فى قولك :
ما كذب فلان ان فعل سـ : أى
ما لبث •
- (٨) الإنكار ، كما فى قولك :
كذب فلان بهذا الأمر تكذبا اذا
أنكره ، ومنه وله تعالى : « ومن أظلم
ممن افترى على الله كذبا أو كذب
بالحق لما جاءه » أى أنكر الحق حين
جاءه •
- (٩) الاحجام والنكوص ، كما
فى قولك : كذب فلان عن الأمر
الذى أراداه اذا أحجم عنه •
- (١٠) الدفاع ، كما فى قولك :
كذب أخى عن صديقه اذا رد عنه
ودافع •
- ويقال : كذب الوحشى اذا جرى
شوطا ثم وقف لينظر ما وراءه •
- (١١) الخوص : غُور العينين وصفرهما •
(١٢) الفلس : شدة الظلمة •
(١٣) الرباب : السحاب واحده ربابة •
- كذبتك عينك أم رأيت بواسط
غلس(٢) الظلام من الرباب(٣)خيالا
- كذبتك عينك أم رأيت بواسط
غلس(٢) الظلام من الرباب(٣)خيالا

(١) الخوص : غُور العينين وصفرهما •

(٢) الفلس : شدة الظلمة •

(٣) الرباب : السحاب واحده ربابة •

هتفت الحمامة تهتف اذا صاحت (٣) وهو جمع الشعر وعقده على وصات ، وهى هتوف الضحى ، وقوس هتوف ، وهتافة ، وهتفى بالتحريك ، أى ذات صوت •

والواقع أن للهتاف معنى آخر هو المديح ، تقول : هتف فلان فلانا ، أو هتف به اذا مدحه وأثنى عليه ، وفلانة يهتف بها أى تذكر بالجمال •

٣٣ - ويقصرون التجمير على معنى وضع الخبز أو اللحم على الجمر ، وهو النار المتقدة ، فيقال : خبز مجمر ، والعامية يستبدلون بالجيم قافا فيقولون خبز (مقمر) ويقال :

ذبحوا فجمروا ، أى ألقوا اللحم على الجمر ، فهو لحم مجمر •
ولكن العرب استعملت التجمير فى عدة معان أخرى :

٣٤ - ويقصرون (الحرث) على معنى إثارة الأرض للزراعة وتذليلها لها •

(١) فهو قطع الجمار ، وزان رمان ، تقول : جمر الرجل النخلة تجميرا اذا قطع جمارها وهو شحمها وقلبها ، الواحدة جماره بالهاء •

(٢) وهو رمى الجمار بالكسر ، تقول : جمر الحجاج تجميرا اذا رموا الجمار ، وهى حصيات المناسك •

(١) الضافر : من صفر شعره ونسج بعضه على بعض .
(٢) الملبد : من عالج شعره بخطمى أو صمغ لئلا يشعث .

قول عبد الله رضى الله عنه : « اجرثوا القرآن » أى فثسوه •
يعنى وطئته الخيل وداسته حتى صار كذلك •

(٢) وهو المرأة ، يقال : كيف حرثك ؟ أى ما حال امرأتك ؟ ، ومن هذا قول أحد الشعراء يفخر بزوجه على سبيل المجاز •
(٦) وهو التحريك ، كما فى قولك : حرثت النار بالمحراث ، اذا حركتها به •
(٧) وهو الهزال ، تقول : حرث الرجل ناقته وأحرثها اذا هزلها بالسير •

اذا أكل الجراد حروث قوم فحرثى همه أكل الجراد

وقوله تعالى : « نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم » مجاز على التشبيه بالمحراث ، شبهت النطفة التى تلقى فى أرحامهن للاستيلاد بالبذور التى تلقى فى المحراث للاستنبات •
(٨) وهو القطع ، كما فى قولك : حرث الجزار عنق الشاة اذا قطعها •
٣٥ - ويقصرون كلمة الحرام على معنى ضد الحلال ، كما فى قوله تعالى : « هذا حلال وهذا حرام » والواقع أن الحرام له معان آخر :

(٣) وهو العمل ، تقول : احرث لآخرتك ، أى اعمل لها ، وفى الحديث : « احرث لديناك كأنك تعيش أبدا » •
فهو المحرم من الحجيج ، يقال : أحرمت الحاج فهو حرام ، جمعه حرم كما فى قوله تعالى : « وحرمت عليكم صيد البر مادمتم حرما » •

(٤) وهو الزرع ، كما فى قوله تعالى : « انها بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث » •
ويوصف به فىقال : مسجد حرام ، ومشعر حرام ، وبيت حرام ، قال تعالى : « فول وجهك شطر المسجد الحرام » وقال : « فاذكروا الله عند المشعر الحرام » وقال : « جعل الله الكعبة البيت الحرام » •

(٥) وهو الدوس ، تقول : حرثت الخيل الأرض اذا داستها حتى صارت كالمحرثة ، قال :

وبلد تحسبه محروثا لا يجد الداعى به مغيثا
ويقال : شهر حرام ، ومنه قوله عز شأنه : « الشهر الحرام بالشهر

الحرام ، ومن الشهور أربعة حرم
هى : ذو القعدة ، وذو الحجة ،
والمحرم ، ورجب ، ثلاثة سرد ،
وواحد فرد .

ومن المجاز قولك : فلان فى سر
النسب أى خالصة ومحضة ، وواعدها
سرا أى نكاحا ، ومن هذا قوله
سبحانه : « ولكن لا تواعدوهن
سرا » .

ويقسم به فيقال : حرام الله
لا أفعل كذا ، كما يقال يمين الله
لا أفعل كذا .

٣٧ - ويقصرون التزوير على معنى
تزيين الكذب وتحسينه ، والواقع أن
العرب وضعته أيضا لمعنى آخر هو
الأكرام ، تقول : نزل عندنا ضيف
فزورناه تزويرا ، أى أكرمناه ،
واعتدنا بزيارته ، وتقول : استضأت
بأصهارى فنورونى ، وزرتهن
فزورونى ، أى أكرمونى ، قال
الكميت :

٣٦ - ويقصرون كلمة السر على
معنى ما يجب أن يكتم ولا يباح
به من الحديث ، وهو ضد الاعلان ،
كما فى قوله تعالى : « لا جرم أن الله
يعلم ما يسرون وما يعلنون » والحق
أن العرب وضعت هذا اللفظ لمعان
عدة ، فهو ذكر الرجل كما فى قول
الشاعر :

وجيش نصير جاءنا عن (١) جنابة

فكان علينا واجبا أن يزورا

ما بال عرسى لا تبش كعهدا

لما رأته سرى تغير وانثى

ومن المجاز قولك : زور فلان

الحديث اذا تفقه وأزال زوره أى

اعوجاجه والزائر والزور سواء فى

المعنى ، تقول : هو زور صدق ،

وهى ، وهم ، وهن زور ، قال :

وكذلك هو فرج المرأة ، ولذا

سمت العرب فرجى الرجل والمرأة

سرين ، وقالت : التقى السران أى

الفرجان ، قالت أعرابية :

ومشيهن بالكيب مور (٢)

كما تهادى الفتيات الزور

لا يمدن الى سرى يدا

والى ما شاء منى فليمد

(١) عن جنابة : عن بعد نسب وقرابة .

(٢) المور : التردد والتحريك ومنه قوله تعالى : « يوم تمور السماء مورا »

٣٨ - ويقصرون الجرح على معنى
الكلم ، اذ يقال : جرح الطيب ذا
العله من باب نفع جرحا اذا كلمه
وأجرى له جراحة ، فهو جريح ،
وهى جريح أيضا ، وهم وهن
جرحى ، والاسم جرح بالضم ، جمعه
جروح ، كما فى قوله تعالى :
« والجروح قصاص » •

ولكن العرب استعملت الجرح فى
معان عدة ، منها :

٣٩ - ويقصرون التولى على معنى
الحفظ والحماية ، اذ يقال : تولاه
الله برعايته توليا ، والحق أن للتولى
معانى عدة الى جانب هذا المعنى ،
منها :

(١) تقلد الأمور ، كما فى
قولك : تولى الأمير أمر بلده اذا
تقلده ، وصار واليا عليه كولى عليه
ولاية •

(٢) النصر سواء أكان فى الخير
أم فى الشر ، فمن الأول قوله تعالى :
« ان وليى الله الذى نزل الكتاب وهو
يتولى الصالحين » أى ينصرهم ، ومن
الثانى قوله : « ترى كثيرا منهم يتولون
الذين كفروا » •

(٣) الاعراض والادبار ، كما فى
قولك : توليت عن الظالم اذا أعرضت
عنه ونأيت ، ومن هذا قوله تعالى :
« ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفیظا »
وقوله : « ثم يتولى فريق منهم وهم
معرضون » •

(٤) الموت والفناء ، كما فى قول
الشاعر :

وما كنت أدرى قبل غزة ما البكا
ولا موجعات القلب حتى تولت

(١) الاكتساب ، قالت : جرح
الرجل لأولاده جرحا ، واجترح
اجترحا ، اذا عمل بيده واكتسب كما
فى قوله تعالى : « ويعلم ما جرحتم
بالنهار » وقوله : « أم حسب الذين
اجترحوا السيئات » ومنه قيل لكوا سب
الطير والسباع : جوارح ، جمع
جارحة ، لأنها تكتسب قوتها بيدها ،
وفى التنزيل : « وما علمتم من
الجوارح مكلين » •

(٢) اسقاط الشهادة ، كما فى
قولك : جرح القاضى أحد الشهود
جرحا اذا أسقط عدالته •

(٣) السب على سبيل المجاز ، كما
فى قولك : جرحه بلسانه اذا أذاه
وتنقصه ، وقولك جرحوه بأنساب
وأضراس ، اذا شتموه وعابوه •

(٥) الاتخاذ ، كما في قولك : الى حلقه فهو محلق ومكوك (١)
توليت فلانا اذا اتخذته وليا لك ، ومن
هذا قوله تعالى : « ومن يتول الله
ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله
هم الغالبون » .

شامية تجزى الجنوب بقرضها
مرارا فواف كيلها ومحلق

يريد أن الجنوب والشمال تختلفان
على الدار ، وتتقارضان سفى التراب
عليها •

٤٠ - ويقصرون التحليق على معنى
ارتفاع الطائر أو الطائرة أو الطيار
فى جو السماء اذ يقال : حلق الطائر
فى الهواء تحليقا •

(٣) الارطاب : كما فى قولك : حلق
السر تحليقا فهو محلق ، اذا بلغ
الارطاب ثلثيه •

والحق أن العرب استعملت هذا
اللفظ فى عدة معان الى جانب هذا
المعنى ، منها :

(٤) ارتفاع اللبن وجفافه ، كما فى
قولك : حلق ضرع الناقة تحليقا اذا
جف •

(١) ازالة الشعر ، كما فى قولك :
حلق الحلاق رأس الولد تحليقا ،
كحلقه يحلقه حلقا من باب ضرب ،
فهو رأس حلق ، ولحية حلق
أيضا ، لا حليقة ، وحلق الحجيح
رؤوسهم تحليقا فهم محلقون ، ومن
هذا قوله تعالى : « لتدخلن المسجد
الحرام ان شاء الله آمنين محلقين
رؤوسكم » •

(٥) الفثور (٢) ، كما فى قولك :
حلقت عيون الابل تحليقا اذا غارت •
كما يقصرون الحالق على من يقوم
بحلق الشعر ، والواقع أن له معنى
آخر هو الجبل المنيف (٣) ، تقول :
هوى فلان من حالق اذا سقط من
أعلى الجبل فهلك •

(٢) الدنو من الامتلاء ، كما فى
قولك : حلق الاناء تحليقا اذا امتلأ

عباس ابو السعود

(١) المكوك : طاس يشرب به ، وهو أيضا مكيال يسع ثلاث كيلجات
(٢) الفثور : السفل وهو ضد العلو ، تقول : غار الماء اذا سفل فى
الأرض ، وغارت عينه اذا دخلت فى رأسه
(٣) المنيف : العالى ، تقول أناف على الشيء اذا ارتفع وأشرف

بين الكتب والصحف

بإستاذ محمد عبد الله السمان

* المكتبة القرآنية

للاستاذ فاروق منصور

الأستاذ فاروق منصور محرر
بأخبار اليوم *

كان باكورة أعماله منذ أكثر من عام ، كتاب : « الله » وهو دراسة في التصوف الاسلامي مع النص الكامل لرسالة « القصد المجرد في معرفة الاسم المفرد » لابن عطاء الله السكندري ، والحقيقة أن هذا الكتاب يشير بعض المناقشات سواء فيما يتصل بالدراسة عن التصوف الاسلامي التي قدمها المؤلف ، أو فيما يتصل بنص رسالة ابن عطاء الله التي حققها المؤلف أيضا ، ولا مجال هنا بالطبع لاثارة هذه المناقشات ..

أما المكتبة القرآنية التي نحن بصدددها ، فقد صدر منها كتابان :

الأول : فضائل القرآن .. لابن كثير ، مع دراسة في التراث القرآني ،

ويقع في زهاء مائة وثمانين صفحة من القطع المتوسط ، وقد أهده المؤلف الى الأستاذ الكبير فضيلة الشيخ محمد عبد اللطيف دراز ، ويقع الكتاب في جزأين ، والذي طبع منه وهو بين أيدينا الجزء الأول ، عرض فيه المؤلف ثلثي كتاب ابن كثير ، ووعد بأن يتضمن الجزء الثاني والأخير بقية النص مع دراسة في التراث القرآني .. ومنهج الامام ابن كثير رحمه الله . وفي هذا الجزء التزم المؤلف في التحقيق بالخطوة التي ارتأها في منهجه ، وبذل جهدا علميا له تقديره ، فلقد عنى عناية خاصة بشرح غريب الألفاظ والترجمة للأعلام ، ثم التعليق على بعض آراء ابن كثير التي رآها في حاجة الى التعليق ..

الثاني : آداب القرآن : وهو كما يقول المؤلف : دراسة في التراث

بعد أن طبع الجزء الأول من كتاب فضائل القرآن لابن كثير ، كن من المتوقع أن يلي هذا الجزء ، الجزء الثاني ، لكنه تركه وطبع كتاباً آخر للنووى ، كنا نفضل أن يتم طبع الكتاب الأول ، حتى لا يترك فجوة زمنية للقارئ الذى يتابع نشاطه ..

كذلك كنت أود أن تقل الأخطاء المطبعية جهد المستطاع .. ولا يسعنا بعد ذلك الا أن نحى الأستاذ فاروق منصور راجين الله التوفيق فى أداء رسالته ..

✽ نعمة القرآن

للسيدة نعمت صدقى

هذا الكتاب الذى نشرته دار «عالم الكتب بالقاهرة» والذى يقع فى زهاء ثلاثمائة صفحة من القطع المتوسط ، هو لكاتبة يفيض قلمها غيرة على الاسلام والمبادئ والأخلاق ، وقد قدمت الى المكتبة الاسلامية من قبل كتاب «التبرج» الذى ترجم الى عدة لغات وطبع عدة طبعات عربية ، كذلك قدمت «معجزة القرآن» و «من تربية القرآن» الى جانب مقالاتها الضافية فى عديد من المجالات الاسلامية - أمد

القرآنى مع نص التبيان فى آداب القرآن للامام النووى ، ويقع الكتاب فى زهاء تسعين صفحة من القطع الكبير ، وقد أهدها الى روح أستاذنا الجليل فضيلة الشيخ محمد أبو زهرة رحمه الله تعالى .

والمؤلف كتب دراسة قيمة فى بضع صفحات عن التراث القرآنى وحياتنا الجديدة . أما كتاب الامام النووى فهو وثيق الصلة برسالة فضائل القرآن لابن كثير . أو بمعنى أدق ، ان كتاب ابن كثير على صلة وثيقة بكتاب الامام النووى ، فالنووى سابق على ابن كثير بقرن من الزمان ، وتعتبر الموضوعات التى طرقها النووى جزءاً من الموضوعات التى طرقها ابن كثير فى كتابه : فضائل القرآن .

فلامام النووى جعل كتابه الصغير الحجم فى خمسة أبواب : فضل تلاوة القرآن ، اكرام أهل القرآن ، أوقات القراءة ، آداب القراءة ، رفع الصوت بالقراءة ..

وبعد - فلا جدال فى أن الأستاذ فاروق منصور قد اتجه اتجاهها طيباً نحو خدمة التراث القرآنى وحياته . الا أن هناك مسألة جانبية يجدر بنا أن نشير اليها ، وهى أن الأستاذ فاروق

هذا ؟ بقولها : « ان الضعيف الذى لا يصل الى هدفه الا بعد لآى ، ويزحف اليه لاهثا ، قد تكبد أضعاف من يصل الى هدفه فى لحظات وهو يعدو باسم ، مع أن المسافة أقصى والطريق وعر ، ولذلك آمل فى أجر كبير على جهدى ، لأن الله تعالى - باحسانه - يشب المرء على قدر جهاده ، لا على نتيجة اجتهاده » .

* حول « فيلم » عن رسول الله

أثير فى الأيام القلائل الماضية موضوع « فيلم » يجرى تصويره بالمغرب عن رسول الله صلوات الله عليه وسلامه ، والحمد لله فقد أصدرت الحكومة المغربية أخيرا قرارا بوقف التصوير ..

فى هذا الموضوع كتب الأستاذ صالح ابراهيم المنيف « رئيس تحرير جريدة الدعوة التى تصدر بالرياض » كتب فى افتتاحيته ، يحمد الله تعالى على صدور مثل هذا القرار الحكيم من حكومة المغرب ، ويقول : « لا شك أن هدف تلك الفكرة الأساسى هو الكسب المادى والربح التجارى المجرى ، ومعاذ الله أن تكون

الله فى حياة الكاتبة المجاهدة .. هذا الكتاب يبحث فى ايجاز وتركيز واقناع ثمانية عشر موضوعا :

نعمة القرآن - الايمان - الابتلاء - الشرك - الصلاة - الزكاة - الصوم - النجى - النصيحة - الشكر - الكفر - الصبر - الوالدان - الزوجان - المال والبنون - الرحمة - الغفلة ثم الهوى .. هذه هى الموضوعات التى عرضت لها الكاتبة ، وهى موضوعات - ان لم تربط بينها الوحدة العضوية كما ينبغى - الا أنه جمع بينها : العرض فى أسلوب أدبى ممتع ، والتقد فى صراحة لا تعرف الالتواء ، ثم الغيرة - فى قوة - على الدين الذى فرطنا فيه ، وكتاب الله الذى نبذناه - نحن المسلمين - خلف ظهورنا ، والخلق الاسلامى الذى أدبرنا عنه ، واتجهنا الى الغرب ، نرشف من تقاليده وعاداته ما ينافى تقاليد الاسلام وعاداته ثم الغيرة على الثقافة الاسلامية التى أوليناها مزيدا من التهاون ، وأولينا غيرها من الثقافات الأجنبية المستوردة ، مزيدا من الاهتمام ، حتى أصبح شأننا شأن الذين يستبدلون الذى أدنى بالذى هو خير .. ولا حول ولا قوة الا بالله وحده .. وقد صدرت كتابها

شخصية الرسول - صلوات الله وسلامه عليه - ورسالته السمحاء ، وشخصيات الصحابة مجالا للكسب والابتزاز ، *
وأقربها الى أذهاننا « فيلم » عن رابعة العدوية ، وقد عرض مرتين ، مرة من تأليف الدكتور عبد الرحمن بدوي مقتبسا من كتابه « شهيدة العشق

ونحن نضيف هنا الى أن عديدا من الأفلام والمسرحيات التى تسمى الى الاسلام وتاريخ الاسلام باسم الاسلام ، والتى تعرض فى معظم البلاد العربية الاسلامية ، ولا تجد من يتصدى لها ،
الالهى » والعياذ بالله ، ومرة من تأليف السيدة سنية قراعة ، وفى كلا الفيلمين اساءة بالغة الى الاسلام !!
وحسبنا الله وحده ؟
محمد عبد الله السمان

باب الفتوى

دُرستاز محمد أبو سادة

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين أما بعد : فنفيد عن الأول : بأن هذا قرض جر نفعا للمقرض ، ذلك أنه استدان منه المبلغ على أن يسدده من ثمار بستانه بعد تخفيض السعر بمقدار خمسة مليمات من كل كيلو عن سعر يوم القبض فهو ربا لا يحل شرعا .

وعن الثاني : بأن هذا بيع ثمار البستان الذي يملكه بضمن مقبوض وقت البيع فإن كان الثمر قد بدا صلاحه ولو ببعضه جاز مطلقا سواء بشرط القطع أو الإبقاء أو بلا شرط قطع ولا إبقاء ، وإن كان الثمر لم يبد صلاحه فإن هذا البيع على هذا النحو لا يجوز لأنه لم يشترط فيه القطع كما هو ظاهر من السؤال فإن بيع الثمار قبل بدو الصلاح لا يجوز إلا بشرط القطع دفعا للغبن والغرر الذي يلحق المشتري بسبب ما قد

السؤال من السيد / عابدين تاما

(الفلبين)

١ - رجل استدان مبلغا كبيرا من الآخر واتفق معه على أن يسدد المبلغ من محصولات بستانه « جوز هند » بعد تخفيفه واتفقا أيضا على تخفيض السعر عند القبض ، فإذا كان الثمن يوم القبض ٤ مليمات خصم منه خمس مليمات مثلا على حسب الاتفاق بينهما .

٢ - رجل له مزرعة من جوز الهند واستدان من الآخر مبلغا واتفقا على أن يكون تسديد الدين من ثمرات جوز الهند مع تحديد السعر ، أى سواء كان الثمن يوم القبض عاليا أو رخيصا فالسعر لا يتغير .

٣ - رجل مستدين من الآخر وقال لصاحب الدين تصرف في بستاني خمس سنوات مقابل مبلغك ، ما حكم الشرع في هذه المعاملات الثلاث ، وهل هي صحيحة أم لا ؟

- ٢ -

هل الأب أو من يقوم مقامه في ولاية الصغار يعتبر مسئولاً شرعاً عن مسلكتهم وعن توجيههم الى ناحية الدين والخلق ؟

والجواب عن هذا : أن الله تعالى جعل الأولاد أمانة في ذمة الاب أو من يقوم مقامه كالجد أو الوصي ومن تكون له الولاية كالام والأخ الأكبر .

والأمانة تقتضى حسن تربية الصغير على تعاليم الاسلام وأخلاقه وتقتضى تثقيفه علمياً ، وصناعياً بما ينفعه في حياته .

والنبي صلى الله عليه وسلم يقول في ذلك : « أكرموا أولادكم وأحسنوا أدبهم » ويقول صلى الله عليه وسلم : « كللكم راع وكل راع مسئول عن رعيته ، فالرجل في بيته راع ومسئول عن رعيته ، والمرأة في بيتها راعية ومسئولة عن رعيته » . الخ ، . والمسئولية تقتضى حسن الرعاية على نحو ما ذكرنا وقد أمرنا النبي بذلك صراحة في قوله صلى الله عليه وسلم : « مروا أولادكم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر ، وفرقوا بينهم في المضاجع » .

يلحق الثمر من الضرر قبل بدو الصلاح .

وعن الثالث: بأن هذا بيع الثمر سنين مقبلة ، والنبي - صلى الله عليه وسلم - نهى عن بيع المعاومة وفسر بيع الثمر أعواماً وأيضاً فإنها من باب بيع ما لم يخلق ، وبيع المعدوم الذي لم يخلق غير جائز للفرع المنهى عنه والله تعالى أعلم .

* * *

ورد الى لجنة الفتوى بالأزهر جملة أسئلة تتعلق بأمور يدور حولها كلام كثير بالمجالس وبين الأفراد :

- ١ -

هل تصح طهارة السيدات من الأحداث الكبرى من غير غسل الرأس للمحافظة على تصفيف الشعر ؟ والجواب عن هذا : أن غسل الشعر بوصول الماء في داخله الى بشرة الرأس شرط في صحة الاغتسال . ومن غير ذلك لا تصح الطهارة ولا تصح بها الصلاة ويكون المكث على هذه الحالة دون غسل غير جائز شرعاً ، لأن الله تعالى يقول في ذلك : « وان كنتم جنبا فاطهروا » ، والتطهر المطلوب لا يحصل الا بالغسل ظاهر الشعر وباطنه .

ادخال شخص غير مؤمن فى الدين الاسلامى بعد اقناعه به أو أنه تزوج بغير مسلمة وجعلها تدخل الاسلام ؟ وهل من حديث يؤيده أو آية كريمة بينت ذلك ؟

٣ - هل تتفق الفسطين فوق الركبة والملابس القصيرة فى عصرنا الحاضر مع تعاليم الاسلام ؟

٤ - فى بعض الأحيان لا أجد ملبسا طويلا عند الصلاة ، مما يضطرنى الى لبس القصير ، وهو تحت الركبة بكثير - وعندما سألت مدرسة الدين وافقتنى من حيث الضرورة ، وقالت ان الدين لا يحرم ذلك ، بينما نعى هذا مدرس آخر ، وقال ان الدين يحرم لبس القصير عند الصلاة • فما هو الحكم الصحيح فى هذه الحالة ؟ وما حكم الدين أيضا عند ما تفجأ الفتاة فى أثناء صلاتها بدخول أبيها أو أخيها عليها وهى مرتدية القصير ؟

٥ - هل تكون صلاة الجمعة صحيحة اذا اقتصرت على ثلاثة منهم الامام والمقرئ •• الأول استوفى شروط الخطبة والآخر استوفى شروط تلاوة القرآن ؟ هل يجوز سماع القرآن من (الراديو) مع وجود المقرئ ؟

وحينما يكون ولى الصبى محسنا لرعايته يكون مثابا لأنه أدى الأمانة التى فى عهده وسن فى أهله سنة حسنة ، فيكون له معهم ثواب أعمالهم • وقد جعل الله من حسن الجزاء للأب أن دعاء الابن الذى حسنت تربيته يكون مقبولا للأب •

وعلى وجه العموم فإن حسن الرعاية للأولاد ، وللزوجات من خير الأعمال التى ينتظم بها حال المجتمع والتى ينتفع بثوابها الكثير من يحسن الرعاية لرعيته •

وأما من تساهل فى رعاية أهله فإن أعمالهم السيئة تكون سببا فى تحمله الوزر معهم ، والنبي يقول فى ذلك : « ومن سن سنة سيئة فليعه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة » وبهذا يتبين أن ولى الأطفال ورب الأسرة مسئول ويجازى بالثواب ان أحسن كما يجازى بالعذاب ان أساء •

أسئلة :

١ - أى العبارتين أكثر ثوابا أن نقول : سبحان الله •• سبحان الله •• وهكذا أم نقول سبحان الله عدد خلقه •• سبحان الله مداد كلماته ••

٢ - ما هو الجزاء أو الثواب الذى يحصل عليه الانسان الذى يعمل على

٦ - هل شراء أوراق (الانصيب) حلال أم حرام؟ وما حكم الشرع في الربح الناتج منها؟
عن الأول : بأن كلا من الصيغتين له ثوابه الخاص وإذا جمع بينهما الذكر كان أولى *

٧ - « ما زاغ البصر وما طغى » ما المقصود منها بالضبط؟
وعن الثاني : بأنه جاء في الحديث الشريف : « لأن يهدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم » ومنه يعلم فضل من أسلم على يديه رجل أو امرأة كافرة *

٨ - ما الحكمة في أن الإسلام أجاز للرجل الزواج بأكثر من امرأة؟
وعن الثالث : أن الدين الإسلامي يحرم على السيدة كشف شيء من جسمها إلا ما تقضى الضرورة بكشفه لطبيب أو لتأدية الشهادة لدى القضاء وعلى ذلك تكون الملابس القصيرة الشائعة غير موافقة لحكم الإسلام *

٩ - ما موقف الدين من الاجهاض
وما الدول التي تسيحه؟

١٠ - أرجو جواباً شافياً حول أكل اللحم المستورد (البولوبيف) هل هو مباح؟ أم فيه شبهة؟
١١ - قل تعالى : « يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادى الشكور » من سورة سبأ ، كيف يتسنى لنبي قبول صنع التماثيل علماً بأنها مكروهة؟

وعن الرابع : أن الصلاة في الثياب القصيرة تحت الركبة للمرأة أو مع كشف الرأس والذراعين صحيحة عند المالكية غير أنها تكون مكروهة إذا استطاعت ستر هذه الأطراف *

وعن الخامس : أن صلاة الجمعة بثلاثة أشخاص تصح عند بعض الأئمة، أما عن قراءة القرآن في المسجد يوم الجمعة فإنه لا مانع منها إذا لم يكن فيه تشويش على مصل بل تكون مطلوبة إذا كانت اعانة على منع الكلام

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين -
أما بعد فنفيد بما يأتى :

للرجل أن يجمع مع ملاحظة أن الجمع بشرط مراعاة العدل بين الزوجات والا كان التعدد حراما •

وعن التاسع : أن الاجهاض لغير الضرورة التي تقتضيه ومن غير رأى الطيب الموثوق به محظور فإن الجنين

إذا كان قد نفخ فيه الروح فهو حى محترم والجنابة عليه جنابة على حى وإن لم يكن قد نفخ فيه الروح فهو أصل آدمى محترم •

وعن العاشر : أن اللحم المستورد إذا استورده الحاكم المسلم فإنه يحل أكله على عهد الحاكم ؛ إذ الأصل أنه يراعى الشروط المعتبرة فى حل المذبوح وأنه لا يستورد الا ما وافقها • نعم إذا تأكد الشخص أنها ذبيحة وثنى أو مجوسى أو أنها غير مذبوحة ذبحا شرعيا فإنها تحرم عليه حينئذ •

وعن الأخير : بأن صناعة التماثيل ونحوها مما سأل عنه السائل لم تكن محرمة فى شريعة سليمان عليه السلام •

والله تعالى أعلم ،،،

فى المسجد ومساعدة لمن يرغب فى سماع كلام الله تعالى •

أما عن سماع القرآن من الراديو مع وجود المقرئ المختص به فلا يجوز لما فيه من إيذاء المقرئ وتعطيل وظيفته •

وعن السادس : أن شراء أوراق اليانصيب من باب القمار وهو محرم شرعا •

وعن السابع : أن المعنى فى قوله تعالى : « ما زاغ البصر وما طغى » أن النبى صلى الله عليه وسلم - قد رأى جبريل عليه السلام عيانا دون أن يخطئه أو يتجاوز به بصره •

وعن الثامن : بأن الشارع يراعى أن حاجة الرجل قد تدعو الى أكثر من زوجة لعقم زوجته أو مرض بها أو نحو ذلك فأباح له أن يعدد ، وأيضا الشأن فى المرأة أن تحتاج الى من يعولها والرجل بطبيعته أقدر على اكتساب المعيشة فرحمة بالمرأة أجاز للرجل أن يجمع بين أكثر من واحدة ، وقد تحدث حروب يفنى فيها كثير من الرجال فتبقى المرأة بلا عائل فتخفيفا عنها جوز الشارع

انباء و آراء

لاستناد على الخطيب

● هنى الهمداني - رضى الله عنه - وجاء في وصية عمر له :

« يا هنى اضمم جناحك عن الناس ،
واتق دعوة المظلوم ، فان دعوة المظلوم
مجابة ، وأدخل رب الصريمة والغنيمة ،
واياي ونعم ابن عفان وابن عوف ،
فانهما - ان تهلك ماشيتهما - يرجعان
الى المدينة الى زرع ونخل ، وان رب
الصريمة والغنيمة ، ان تهلك ماشيته
يأتيني بنيه ، فيقول يا أمير المؤمنين ،
يا أمير المؤمنين أفتركهم أنا ، لا أبالك ،
فالماء والكلاء أيسر على من الذهب
والورق .. » الخ .

موطأ مالك ١٦١/٣ مطبعة محمد
على صبيح ١٣٥٣ هـ .

● كتب دكتور طيب محمد أحمد
شعبان بمستشفى كفر الشيخ الى
المجلة :

« فضيلة مدير مجلة الأزر

السلام عليكم ورحمة الله ..

معذرة اذا كتبت اليكم فى هذا
الموضوع ، فتنى - فى الواقع - لا أجد

هل هو صحابى ؟!

هنى الهمداني عامل عمر بن
الخطاب - رضى الله عنهما - على
حمى الربذة ، لم يرد اسمه فى أسد
الغابة .

قال ابن حجر العسقلاني :

« لم أر من ذكره فى الصحابة مع
ادراكه ، ووجدت له رواية عن أبى
بكر ، وعمر ، وعمر بن العاص .

روى عنه ابنه عمير ، وشيخ من
الأنصار ، وغيرهما ، وشهد صفين مع
معاوية ، ثم تحول الى على لما قتل
عمار ، ثم وجدت فى كتاب مكة لعمر
ابن شبة : أن آل هنى ينتسبون فى
همدان ، وهم موالى آل عمر ، ولولا
أنه كان من الفضلاء النبلاء الموثوق
بهم لما استعمله عمر على الحمى » .

فتح البارى ١٠٧/٦ ط أولى
الخيرية ١٣٢٥

للأزهر الشريف غير مكانكم أتحدث فيه • الاسلام وتبشر به دون أن ينقصها من العلوم اندينية والدينية شيء ، كذلك

كان أملنا في التطوير ؛ بل ان التطوير أستاذنا :

اننى واحد من أبناء الأزهر الشريف ، حصلت على الثانوية منه ، والتحقت بطب الأزهر دون أن أفقد صلتى بعلومنا العزيزة ، ولا زلت أحفظ القرآن الكريم ، وثلت - فى العام الماضى - جائزة وزارة الأوقاف فى حفظه •

•• سيدى ••

أرجو اسماع صوتى وأمثالى الى أستاذتنا بالأزهر الشريف لتتطور هذه القيود بما يحقق للأزهر ايفاد بعثة داعية لله لا ينقصها الطيب ولا المهندس ، وانى وأمثالى كثير على استعداد لأداء الامتحان المطلوب • فاذا احتجنا الى تدريب على الدعوة ؛ فان شهرا أو شهرين يكفيان لذلك •

والسلام عليكم ، وفقكم الله •

وتقدمت بالسؤال الى ادارة البحوث الاسلامية بمجمع البحوث التابع للأزهر الشريف رجاء أن ألتحق ببعثة تعمل فى الحقل الاسلامى ، وكنت على استعداد لأن أمتحن فى القرآن الكريم والمعلومات ، مثلى فى ذلك مثل بقية أساتذة المعاهد ليتكون من اخوتى ومنى بعثة تدعو الى

كتب الأستاذ خالد محمود ابراهيم سالم قصيدة يرثي فضيلة الشيخ محمد
أبا زهرة عضو المجمع :

مضيت الى رحاب الله برا
فأعوزت الورى مثلاً مجيداً
وهبت العلم كل قواك بحثاً
وتقيياً فقدمت المفيداً
رعاك الله اذ أولاك فقهاً
وتأويلاً وألهمك العديداً
فممت بنهضة أثرت وأزكت
وأحيت شرعة وأتت جديداً
وكان قوامها ذكراً حكيماً
وسنة مجتبي ونهى رشيداً
وآثاراً تواتر ناقلوها
وأحدث فكرة غزت الوجوداً
خبرت الشرع ماثوراً ورأياً
عنيت به فسرت مدى بعيداً
فنصك حين توليه اهتماماً
تمحصه جدير أن يسوداً
يكون الحل ان عضلت ويبدو
حقيقاً أن يكون لها وحيداً
ورأيك حلة الآراء طراً
إذا جمعت يتوجهها عبيداً

إذا ما أشكلت آراء قوم
 فأريك لم يزل فينا سددا
 صدوقا لا دهان به ولكن
 قويا أصلب الآراء عودا
 بهذا صرت أستاذا لجيل
 وطوقت الملا غنقا وجيدا
 كذا جاد الزمان بكم وأنى
 له بعد بمثلك أن يجودا
 محمد يا أبا زهرة أنا
 وجدنا خطبكم مرا شديدا
 وهذى سنة المولى فكل
 يموت وإن قضى أجلا مديدا
 يعزى العلم والعلماء فيكم
 تراث لن يهون ولن يبيدا
 لئن ودعت دنيانا فهذى
 مآثركم تظل هنا شهودا
 وإن أوتيت أجر ك عند ربي
 فانا نسأل الله المزيدي
 الى الفردوس يا بطل المعالى
 حيث بروضها فضلا وجودا
 نعتك قلوبنا وبكت نهانا
 وودعنا بكم علما فريدا

خالد محمود ابراهيم سالم
 واعظ غدامس
 بالجمهورية العربية الليبية

منه ما لم تكن هناك إرادة الله في أحداث الأثر المترتب على السبب وأن الأثر للسبب لا يحدث مهما أخذ بالسبب ما لم تكن هناك مشيئة الله في فاعلية الفعل أو السبب الذي تم الأخذ به .

فيجاد كل ممكن وإعدامه على وفق الإرادة أمر درسه أطفالنا المسلمون وهذا من أوليات الاعتقاد الاسلامي .

ومن الواضح أن الذي ألهم مصرنا الحية في الأخذ بالأسباب ووفقها في الاعداد والتخطيط وعمليات العبور هو الله جل جلاله فكان توفيق الله في كل خطوة من خطوات الاعداد والتخطيط والتنفيذ ، ولو تخلى الله عنا لما ألهمنا الاعداد ولما وفقنا في الأخذ بالأسباب من الاعداد والتخطيط وعمليات العبور .

من الذي وضع في قلوب جنودنا وضباطنا البواسل روح الاقدام والتضحية ؟ والمسلم به أن الروح المعنوية هي أساس المعارك الحربية والروح معنوية ليس للعقل الالكتروني فيها نصيب وليس للفكر البشري فيها حظ ولكنها عناية الله ورعايته وتأيدته « وأيدهم بروح منه » .

كتب الأستاذ زكريا عامر البكرى المحامى بجامعة الأزهر :

الى مسئول بجامعة الاسكندرية •
« قول رقيق في عدم تجزئة التوفيق »
وردت عبارة على لسان مسئول بجامعة الاسكندرية في كلمته التي ألقاها في المؤتمر العاشر لاتحاد طلاب جمهورية مصر العربية وهذه العبارة على وجه التحديد « لم يكن النصر في ٦ أكتوبر بتوفيق من الله فحسب » (ولكن بالاعداد والتخطيط) • وبصفة مبدئية أجزم بأن الأستاذ الدكتور يتمتع بمعرفة علمية واسعة • ويعلم • « أن من لم يأخذ بالأسباب فقد عطل الشريعة ومن اعتمد على الأسباب فقط ، فقد خرج عن الملة » • وكذلك محال على سيادته أن ينكر ما جاء به القرآن الكريم في لفظه وفي معناه •

والقرآن الكريم قد حثنا على الأخذ بالأسباب ، قال تعالى : « وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون » « اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » وفي هذا نهى عن اهمال الأخذ بالأسباب ، والقرآن الكريم قد بين لنا بأن الأخذ بالأسباب لا يؤدي الى النتيجة الحتمية المطلوبة

ولابد من الأخذ بالأسباب دون الاعتماد عليها فالأسباب مخلوقة فكيف نتمتع على مخلوق ، « وما النصر إلا من عند الله » .

الاسلامية بأن لديه احدى نسختين مخطوطتين لفصيلة الأستاذ الكبير محمد أبى زهرة رحمه الله بعنوان (أهل الكتاب) .

اذا لم يكن عون من الله للفتى فأول ما يجنى عليه اجتهاده

وكان فضيلة الأستاذ - طيب الله ثراه - قد أخبر الأستاذ الجزار أن صديقا أخذ النسخة الثانية لمراجعتها .

انباء :

البنك الاسلامى

♦ صرح السيد/تكو عبد الرحمن رئيس اللجنة التحضيرية « للبنك » الاسلامى بقوله :

(أهل الكتاب) واحد من مؤلفات المغفور له أبى زهرة ، البالغ عددها ستين ومائة مؤلف .

♦ أهدي المكتب الدائم لتسيق التعريب فى الوطن العربى - بالرباط (المغرب) وهو المكتب التابع لجامعة الدول العربية - سبعة معاجم الى مجلة الأزهر هى :

انه واثق من أن « البنك » الاسلامى سوف يبدأ أعماله العام القادم فى جدة . وأضاف يقول : ان الدول الأعضاء فى اللجنة وافقت على ميثاق « البنك » .

معجم (الكيمياء) ، معجم الحيوان ، معجم الرياضيات ، معجم (الجيولوجيا) ، معجم (البترول) ، معجم النباتات ، معجم الفيزياء أو الطبيعة .

وذكر أنه سيعقد اجتماع لوزراء مالية الدول الاسلامية فى شهر جمادى الآخرة ١٣٩٤ لمناقشة مساهمة الدول الأعضاء فى البنك .

وهى جميعا تحوى اللغات الثلاث :

● أهل الكتاب

مؤلف لأبى زهرة

العربية ، والفرنسية ، والانجليزية وضمت جميعا الى مكتبة مجلة الأزهر .

المجلة تسجل شكرها للمكتب على هذه الهدية العظيمة .

♦ صرح الأستاذ عبد المعز عبد الحميد الجزار عضو لجنة الدروس القرآنية بمجمع البحوث

على الخطيب

(حق الطلاق)

كتب الأستاذ / محسن محمد بالأخبار
تحت عنوان (حق الطلاق) قال .

مساكين رجال الدين فى إيطاليا .
ومساكين رجال الحزب
الديمقراطى المسيحى فى إيطاليا .

وقف هؤلاء ، وأولئك ، ضد
قانون الطلاق فى إيطاليا الذى صدر
منذ ٣ سنوات ، وقالوا ان هذا القانون
يشجع على الاباحية ، ويضعف
الأطفال غير الشرعيين وينشر الفساد .

وأنفق الجميع ١٠ ملايين دولار
فى الحملة التى جرت ضد القانون ،
ولكن بلا نتيجة فقد صوت ٥٩٪ من
الناخبين مع قانون الطلاق .

وعندما صدر هذا القانون احتج
البابا ، وأعلن أنه سيعرض الأمر
للاستفتاء الشعبى العام . وقال ان
الرأى العام معه . وطرح القانون
للاستفتاء وكانت النتيجة أن الشعب
الإيطالى أيد حقه فى الطلاق .

والطلاق بمقتضى القانون الإيطالى .
صعب ، ومعقد ، ولا بد من أن يكون
الزوج قد هجر زوجته . أو الزوجة
قد هجرت زوجها ٧ سنوات على الأقل

ومنذ صدر القانون تمت ٦٧ ألف
حالة طلاق . وكان الطلاق مستحيلا
قبل ذلك .

والذين طلقوا معظمهم كانوا
مفترقين . أى الزوج فى بيت ،
والزوجة فى بيت آخر . خلال
فترة عشرين عاما .

ومع ذلك كان رجال الدين
الإيطاليون ورجال الحزب المسيحى
فى إيطاليا يقولون :

- ولو !

يجب أن تستمر الحياة الزوجية .
ولم يخطر ببال الجميع أى حياة
زوجية تلك التى يجب أن تستمر
والزوجة مع رجل آخر - غير
زوجها - تجا معه وتنجب منه .
لأنها لا تملك حق الطلاق .

ومن المؤكد أن المرأة الإيطالية
صوتت مع القانون . أو أقنعت
الرجال بالتصويت مع الطلاق فلا
أظن أن الرجل وحده ينجح فى
الوقوف ضد اتجاهات الفاتيكان .
وبالذات فى إيطاليا .

أن الطلاق يمثل إحدى الحريات الأساسية في حياة الإنسان •
الخيانة الزوجية •• أو افتراق
الزوجين مدة •• أو عدم طلاق
الحامل •• أو •• الخ •

الرجل لا يستطيع أن يبيت • مع
الكراهية ، في سرير واحد •• ليلة
بعد أخرى •

والمرأة لا تستطيع أن تكون لرجل
تبغضه ، أو أصبحت تبغضه •
ولجأ الأزواج للتحايل على هذا
كله بتزوير الشهود •• وقرأنا
وسمنا عن أزواج كانوا يدبرون
لأنفسهم أن يضبطوا متلبسين بالخيانة
الزوجية • وبقيت شروط المدة هي
العقبة الرئيسية ••

وقد يرغب الرجل ، والمرأة ، على
الحياة الزوجية بسبب ظروف كثيرة ••
أحيانا الميراث ، وأحيانا التقاليد ،
والأولاد في أغلب الأحيان !
وكانت المرأة في كل الأحوال هي
الطرف الضعيف لأنها لم تكن مستقلة
اقتصاديا عن الرجل ، فلما اشتغلت
المرأة أصبح من حقها أن تتمرد ، وأن
تنور •• وأن تسارع بطلب الطلاق •

ولكن هذه الحياة الزوجية لا يمكن
أن تستمر الى الأبد •• فيحدث
الانفجار ، ويتمرد أحدهما أو كلاهما
على القانون والعرف وكل الشرائع •
ولكن رجال الفاتيكان لم يدركوا
أن تغيرا حدث للمرأة الإيطالية ••

ومن هنا كان نظام الطلاق ••
أحيانا يمنعه الشرع بالاتفاق وأحيانا
يمنعه بالحكيم ، أو بوضع قيود
عليه •
لم يعترف الفاتيكان •• أو رفض
أن يعترف بقسوة الحياة التي تعانيها
زوجة ترغب على أن تحيا مع رجل
آخر غير زوجها •• وتنجب منه ••
لأنها لا تملك الطلاق •• والمرأة -
بطبيعتها - تريد الزواج لأنه يمثل
بالنسبة لها الاستقرار ••

واختلف موقف الدول بالنسبة
للطلاق •• بين التسهيلات التي لاحد
لها •• وبين التعقيدات التي تطول ••
مثل ضرورة الشهود في أحوال

بيان مجمع البحوث الإسلامية عن مشروع العربية الإسلامية

واصدر البيان المرافق ٢٠

السكرتارية الفنية

اتضح لمجمع البحوث الإسلامية
بالأزهر أن هناك حركة يقوم بها نفر
من أعداء اللغة العربية ، وقد اتخذوا
مقرا لهم بعض المدن العربية ، ويدل
المشروع الذى أعدته هذه الجهات
على أنه يقصد هدم اللغة العربية
بالتخلى عن عدد من قواعدها
الأساسية ، وباحلال الألفاظ العامة
الشائعة محل الألفاظ العربية الفصيحة
وتبعا لذلك يكون البعد باللغة العربية
وبأهلها عن القرآن الكريم ، كما
يفرق أهل اللغة بعدهم عن المقوم
المشترك بينهم وهو الفصحى وتبين له
أن جماعة فى بيروت يتحمسون له
وان المركز التربوى للبحوث والانماء
يتبنى هذا المشروع وأن الأعضاء
الأساسيين الذين يقومون على المشروع
ينتمون الى مؤسسة فورد الأمريكية •

٢٦/٤/١٣٩٤ هـ

١٨/٥/١٩٧٤ م

البيان

يرجع تاريخ الفكرة وتطبيقها على
اللغة الانجليزية الى نحو ثلث قرن
حينما تبنى المشروع السياسى البريطانى
(تشرشل)، بأمل اذاعة اللغة الانجليزية
فى العالم بتسييرها وخفض مفرداتها
الى ٨٥٠ كلمة يتألف منها فى تركيبها
بعضها مع بعض فى صور متعددة أهم
الأفكار التى يحتاج المتحدث الى
التعبير عنها فى الحياة اليومية وكانت
الفكرة التى يستند اليها تنفيذ هذا
المشروع فى اللغة الانجليزية أن
مفرداتها تنقسم أساسيا قسمين :

أحدهما : من أصل انجلىو
سكسونى ، وهو يتسم بقلّة الحروف
واعتماد الكلمات فى تحديد معانيها

لذلك عقد مجلس مجمع البحوث
الإسلامية بالأزهر جلسة بتاريخ
١٦/٥/١٩٧٤ •

على مكملات للجملة مما يشبه الظرف
والحال في اللغة العربية •

وهكذا ؟

get on get away get through

يمرق يتعد يستمر

وإذا كانت هذه الطريقة نافعة بعض
النفع في اللغة الانجليزية لاعتمادها
على أساس قائم في تلك اللغة ، فإنها
لا تصلح لتطبيقها في اللغة العربية •

والقسم الثاني : من أصول لاتينية
ويونانية ، وتتسم كلماته بكثرة
حروفها واستغنائها بصفة عامة في
دلالاتها عن المكملات إذ أن هذه
المكملات تكون قد ألصقت بالكلمات
جزءاً منها بناء على قواعد الاشتقاق
الخاصة بها •

على أنها مع ذلك لم تلق شيوعاً
كافياً لأنها لم تزد على أن تكون وسيلة
تفاهم للسياح وأشباهم دون أن
توصل إلى أسرار اللغة وآدابها وبذلك
يتضح أن محاولة المشروع تسمية
نفسه باللغة الأساسية ليست إلا ستاراً
يكشف عما وراءه • ان في اقتراح
المشروع أن يقتصر على الجملة
الاسمية مسخاً لطبيعة اللغة العربية ،
بل سائر اللغات السامية ، التي تمتاز
بأسلوب التعبير بالجملة الفعلية في
مواضع لا تغنى فيها الجملة الاسمية
كذلك ترك التنمية في الأفعال وتوحيد
صيغة الأسماء الخمسة وصرف
الأسماء المنوعة من الصرف ، وفتح
همزة أن مطلقاً والاقتصار في جمع
المذكر السالم على صيغة الياء والنون •

وقد اختار مشروع الانجليزية
الأساسية القسم الأول من الألفاظ
وعدد الأفعال فيه قليل جداً بالنسبة
إلى عدد الأفعال المشتقة من الأصول
اللاتينية واليونانية • ويضم المكملات
إلى الفعل السكسوني يتغير معناه مع
كل مكمل وبذلك زعم أصحاب
المشروع أن المتعلم يوفر جهداً كبيراً
حين يحفظ فعلاً واحداً ويركب معه
الظروف والأحوال المتعددة التي تغير
معناه فمثلاً فعل get •

يأتي منه :

get out get in get up get down

ينزل يصعد يدخل يخرج

يحضر get

كل ذلك هدم لقواعد اللغة العربية
وتحويلها إلى لهجة عامية يبدو واضحاً

أنه هو المقصود من المشروع ، بدليل دعوته الى احلال الألفاظ العامية الشائعة في قطر (اختاره المشروع وهو لبنان) محل الألفاظ الفصيحة •

وبذلك نجد أننا وجها لوجه أمام مشروع احلال العامية محل الفصحى وهو مشروع قديم روج له أعداء العربية والعرب ، وخصوم الاسلام منذ أمد طويل ورفضته الأمة العربية في جميع الصور التي قدم بها في مراحل متعددة •

ونحن نعجب لاختصاص اللغة العربية بهذا الهجوم الذي يدعى أصحابه أنهم يقصدون به تيسيرها •

ان في كثير من اللغات من الصعوبات مثل ما في اللغة العربية ومع ذلك لم يجرؤ أحد من أهل تلك اللغات ولا من أدعياء الإصلاح من غير أهلها أن يتقدموا باقتراحات تشبه مايقحمونه على العربية •

هل يجرؤ هؤلاء المدعون للإصلاح أن يطلبوا الى اللغة الألمانية مثلا أن تتنازل عن أربعة الأحوال التي يتغير اليها الاسم رفعا ونصبا وجرا بحرف الجر وجرا بالاضافة ؟ أو هل

يجرؤن على محاولة اصلاح صيغ الجمع في تلك اللغة بتوحيدها في صورة واحدة بدلا من صورها الأربع؟

ان هذا المشروع واضح الهدف في هدم معالم اللغة العربية وتبعا لذلك البعد بها وبأهلها عن القرآن الكريم •

ثم ما ينتج عن ذلك من مساس بالاسلام وأصوله كما هي مصنونة في كتاب الله تعالى وسنة رسوله الكريم •

ذلك الى ايجاد الهوة الواسعة بين ما تؤول اليه اللغة (لا قدر الله) وما اختوته من تراث في صورتها السليمة يمتد عبر أربعة عشر قرنا في نحو أربعة عشر اقليما •

ان فكرة التيسير على صغار المتعلمين وعلى الأجانب بتحقيق بوسيلتين معقولتين هما :

- ♦ منهج التدريس •
- ♦ اختيار أسهل الفاظ الفصحى •

فعل ذلك علماؤنا من قبل في مثل : مختار الصحاح من صحاح الجوهري وتهذيب المصباح المنير • ونفعله الآن في مجمع اللغة العربية في المعجم

الوسيط ثم فى المعجم الوجيز الذى
يعد الآن لتلاميذ المدارس •

● كتب يوسف ادريس :

تحدث يوسف ادريس عن ظاهرة
الافتتان بتقديم (أفلام) وقصص
راقصات مصريات تغمر السوق ثم وجه
حديثه الى السيد حسن الامام
قول :

« لقد ظلمت أنظر الى هذه القضية
بلا قلق كثير • ولكنى فزعت حقاً
حين كنت فى الأسبوع الماضى مدعوا
لحضور (كتب كتاب) وبعد انتهاء
الاجراءات التقليدية جاءت راقصة •
و ... على دقات الطبله نفسها دخلت
الى الساحة فتاة صغيرة لا تتعدى
السادسة من عمرها تشارك الراقصة
فى الرقص ، تحمس الحاضرون
للأمر باعتباره طرفه من الطرائف ،
ولكن الأمر مالبث أن تحول الى حدث
وواقعة بهرت الجميع ، فقد أخذت
الطفلة تتلوى وتؤدى بجسدها حركات
مقتبسة طبعاً عما تشاهده من رقص
ولكنها مؤداة بطريقة جنسية مثيرة
للغاية ، والبنت الصغيرة لا تعى طبعاً
ما تفعله بنفسها وبجسمها ... »

ان مجمع البحوث الاسلاميه يرى
فى هذا المشروع خطراً داهماً على
اللغة العربيه والعلوم الاسلاميه فهو
من شأنه أن يقطع صلة المسلم بالقرآن
الكريم والسنة النبويه ، والتراث
الفقهى الذى يعتمد فيما يعتمد عليه ،
على دلالة المفهوم والمنطوق وأساليب
القصر والتقديم والتأخير وما الى ذلك
مما لا يتحقق فى لغة أساسها العامية
بل انه يقطع صلة المسلم بالتراث
العلمى الاسلامى بصفة شاملة •

ويحذر المجمع أبناء العروبة
والاسلام من قبول المشروع ، ويدعو
القائمين عليه الى الانصراف عنه
حرصاً على منع الفتن وبلبله الأفكار •
والله الهادى الى سواء السبيل •

الامام الأكبر

دكتور عبد الحليم محمود
شيخ الأزهر ورئيس المجمع

هي ذى الثقافة الرقصية التى تتعلمها بناتنا الصغيرات وفتياتنا بحيث حين يكبرن قليلا ، ويصبحن من جماهير (السينما) يجدن البطلة (عالمة) والتجارة فى هذا الجسد الذى منذ الصغر ، وهو يتلوى تلويات جنسية فاقعة مسألة لا تدعو للدهشة أو للانزعاج ؟ بالعكس تصبح مثلا أعلى ومطلبا •

وبهذا يتحول مجتمع كهذا الى مدرسة لتخريج الجوارى و (العالمات) والمومسات ، فماذا يمنع هذا ، والمحيط كله والجو كله والبيئة كلها تدعو لهذا وتحرض عليه • وهكذا يتم للأستاذ حسن الامام حلمه ، وتتحول مصر جميعها الى شارع محمد على • ولا تعليق •

على الخطيب

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

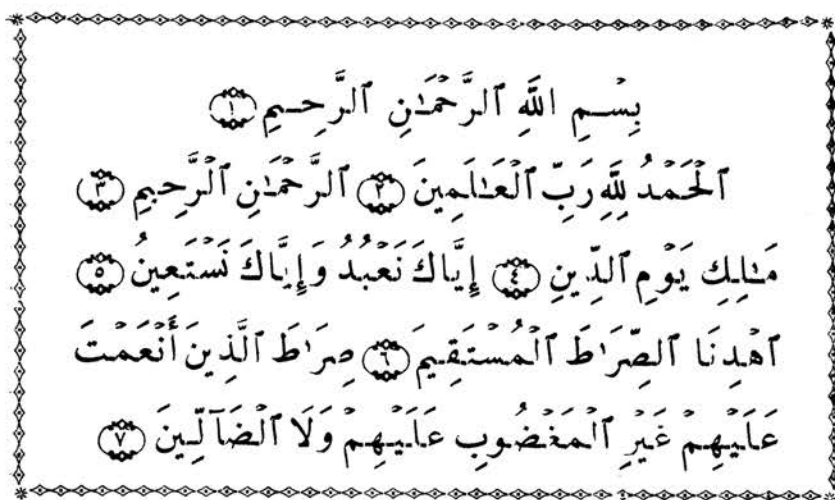
رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدارالكتب ١٩٧٤/١٦٧

الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

٦٠٠٢-١٩٧٤س٦١٥٣



AL-FATIHAH (the opening chapter)

1. In the name of Allah, the Beneficent the Merciful.
2. Praise be to Allah, Lord of the worlds
3. The Beneficent, the Merciful.
4. Owner of the Day of Judgment.
5. Thee (alone) We worship, thee (alone) we ask for help.
6. Show us the straight path.
7. The path of those whom thou hast favoured, not (the path) of those who earn thine anger not of those who go astray.

This "Sûrah" is revealed at Mecca. This is the most prominent in the Qur'ân, as it is named "ummul-Qur'ân", (the essence of the Qur'ân) All that has been stated at length in the Qur'ân, about the fundamentals of Islamic Faith, has been said in this brief chapter. This chapter is considered as the central piece of Islamic Literature. It is an essential part of Muslim prayers. This short and simple "Sûrah" sets before mankind in the clear verses, the following lessons :

1. God is the **Cherisher** of the Universe. His grace and gifts are for all mankind, not for a Particular group or nation.
2. God gives man all he needs and he **sustains** him materially and spiritually. He is the Sustainer Cherisher Nourisher and Protector.
3. There is a Day of Judgment. God is the **supreme** and only judge of that day. Every one must be prepared to face the **consequences** of his actions in this world and he should expect only justice and due result of his deeds.
4. A true Muslim must rely on God only and he can not bow before anyone else or ask for help. This belief, also raises human **dignity** and self-respect to the highest level.

Who can Understand the meaning of these seven brief verses of this chapter, he will have grasped the fundamentals of the Islamic Faith.

SELECTED BIBLIOGRAPHY

PRIMARY SOURCES :

- Al-ʿAsqalani, Ibn Hajr.** *Rafʿ al-Isr ʿan Qudat Misr*, (2nd edn.), ed. H. ʿAbd H. ʿAbd El-Majīd, Rev. I. al-Ibiarī, Cairo, 1961.
- Ibn Khaldun.** *Muqaddimat Ibn Khaldun*, published by ʿAbd al-Rahmān Muḥammad, Cairo ?
- : *The Muqaddimah*, Trans., Franz Rosenthal, London, 1967.
- Al-Kindī, Abu ʿUmar Muhammad.** *Kitāb al-Wulā wa Kitāb al-Qudā*, Beirut, 1908.
- Maqrīzī.** *Ittiʿad al-Hunafāʾ bi akhbār al-Aʿimmah al-Fātimiyīn al-Khulāʾ* ; vol. III, ed by M. Ḥilmy Muḥammad, Cairo, 1971.
- : *Kitāb al-Khiṭaṭ al-Maqrīziyah*, 2 vols, offset edn., Beirut ?
- : *Kitāb al-Sulūk fi Maʿrifat Duwal al-Mulūk*, ed. M.M. Ziāda, 2 vols, Cairo, 1956.
- Al-Nuʿman.** *Kitāb al-Himmah fi ādāb al-Aʿimmah*, ed. M.K. Hussein, Dār al-Fikr al-Arabī, Cairo ?
- Ibn al-Ṣayrafī.** *Al-Ishāra ilā man nala al-Wizarā*, ed. ʿAbdulla Mukhlis, (Bull. de L'Inst. Fr. du Cairo), Cairo, 1924.

SECONDARY SOURCES :

- Berkes, Niazi.** "Religious and secular Institutions in comparative perspective", *extrait des archives de Sociologie des Religions*, No 16, Montreal, 1963.
- Canard, M.** "Fatimids", *E.I.* (new edn.), London and Leiden, pp. 852-862.
- Dodge, Bayard.** *Al-Azhar : a millennium of Muslim learning*, the Mid. East Inst, Washington, D.C., 1961.
- Hasan, H. Ibrahim.** *Al-Faṭimiyah fi Miṣr*. Cairo, 1932.
- : *Al-Muʿiz li Din allāh*, Cairo, 1947.
- Khafājī, A.** *Al-Azhar fi al-f ʿAm*, Vol. I, Cairo, 1954.
- Māgued, A.M.** "La fonction de Juge Supreme dans l'Etat Fatimide en Egypte", in *L'Egypte Contemporaine*, Lème Année, Janvier 1960 Le-Caire, pp. 45-56.
- P.J. Vatikiotis.** "The syncretic origins of the Fatimid Daʿwa", *Islamic-Culture*, 28, 1954, pp. 475-491.

religious objectives. As for those objectives which involved al-Mu'iz and al-'Aziz, they can not be taken as a starting point of the function of al-Azhar in respect of what we termed as organized *Dawa*.

Imposing this type of *Dawa* on al-Azhar denotes a drastic change from a stage in which *Ra'iyah* (subjects) voluntarily submitted to Fatimid ideology, namely, under the reign of al-Mu'iz and al-'Aziz, to a stage in which those subjects, if were not forcefully proselytized, they were exposed to a carefully planned *Dawa* at al-Azhar and Dār al-Hikmah. It is only at this latter stage that claims with regard to the proselytization of Sunnite Egyptians can be justified.

As for the political motivation of the foundation of al-Azhar, we raise this question : why were the Fatimids, unlike their predecessors the Tūlūnids and the Ikhshids, in founding a mosque to serve a certain political ends by means of *Qada'*, and later, by *Da'wa* ?

To answer this question we have to think about the difference between Sunni and Fatimid approaches to rulership.

For the Sunnis, it is a matter left to the whole *Ummah* to elect a Khalīfah ; for the Fatimids and prior to them the Shī'is and the Batinis, it is not. In other words, the former might not do for Khilāfa more than participation

(whether symbolic or real) in the process of election. The latter, since they regarded khilāfah as an inseparable part of the religion of Islam, must be zealously in favour of this idea, and hence measures are likely to necessitate the foundation of an institution which would serve the preservation of Imāmah in the Fatimid offspring as much as it does for the other cornerstones of Islam.

Twice in his *Muqaddimah*, Ibn Khaldūn tackles this topic. First, as a sociologist and historian, he came up with the following important note : dealing with the Shī'ī (Bāṭini) political idea of Imamah : "For some reason, Imāmāh has been put at the end of the formulation concerning the tenets of faith as if Imāmāh was an integral part of it.

But in another place in the *Muqaddimah*, it seems that he provided his previous note with an explanation when he says : "(To the *Shī'ah* Imamah is a pillar and fundamental article of Islam".

If our understanding of the original Fatimid approach to rulership can be based on Ibn Khaldun's note, then it is here suitable to say that Fatimids realized the importance of an organized *Da'wa* for the Imāmāh. The foundation of al-Azhar served as a means to propagate their *Da'wa*.

were only given according to the orders of al-Khalifah. A Nāib (deputy) of Qāḍī al-Quḍā 'Abd al-'Aziz b. Muhammed b. al-Nu'man got the latter's permission to appoint a deputy to him. Judicial records were kept at the homes of the chief judges but when the Sunni Qāḍī al-Quḍā b. al-'Awwam took over, he ordered these to be transferred to al-Azhar.

Through his policy of tolerance vis à vis the Sunnis, al-Hākim appointed the Hanbali b. al-'Awwam for the position Qāḍī al-Quḍā in spite of the objection of some of his entourage. The reason for this was his confidence in Ibn al-'Awwam as an Egyptian who was more knowledgeable than others in dealing with Egyptian affairs in general and jurisdiction in particular. This does not mean that al-Hakim meant the implementation of the Sunni code because he stipulated the nomination of four Fatimid jurists to attend Ibn al-'Awwam's council at al-Azhar.

By virtue of this policy towards jurisdiction, the chief judge became officially the second legal and religious authority after al-Khalifah. Rival to him was the chief Dā'ī, who at a certain time of al-Hākim's reign threatened that of Qāḍī al-Quḍā.

In analyzing the role of al-Azhar in the total configuration of the reign of the three consecutive Fatimid Khulafā : al-Muiz,

al-Aziz, and al-Hakim, we have to put Qaḍā' and Dawa together in order to know their importance for their importance for the Fatimid political structure.

From the sources we used above, we understand the following :

1. That at the time of al-Mu'iz, al-Azhar started its function as a legal centre for the objective of the implementation of justice among the Egyptians and hence gaining their hearts for the Fatimid Khilāfa.

2. That the organized educational characteristic was added by the time of al-'Aziz. The curriculum included both Sunni and Fatimid courses. This might have generated the idea of the foundation of a special Fatimid institution, namely, Dār al-Hikmah, in which metaphysical, philosophical, medical and other courses could be taught.

3. That al-Hākim adopted a systematic *Dawa* enhanced by the new position of *Dai al-Dua*, more functional activities for the latter in al-Azhar, and the follow-up of a protective policy for *Dawa*.

Still, remains an elucidation of a dichotomized political idea which concerns both the evolution of al-Azhar as an institution of *Dawa*, and the incentive behind foundation.

It is under al-Hākim that we observe an attempt to use al-Azhar for achieving Fatimid political and

The Da'wa was organized as follows :

1. Dawa 'Āmmah (public propaganda).
2. Dawa Khaṣṣah (special propaganda).

The first was infused through a simple type of preaching.

The idea of a return to an ideal theocratic Mahdī whose Ra'yah (subjects) will enjoy justice was a leading topic of the preaching. The second was propagated through a complicated mentality of a Dā'ī or a chief Dā'ī in order to attract the elite to philosophical and metaphysical studies. The converts whether males or females had to pay nominal registration fees. Their names were recorded and preserved.

Among the significant features of al-Hākim's reign are : the tendency to popularize the *Dawa* ; to introduce more Bāṭinī ideology ; and to protect Dawa from the rival doctrines still existent at the time such as Ash'arism. The worshippers were encouraged to memorize the two books of al-Qadi al-Nūmān and Ibn killis. Prizes and rewards were allocated for this purpose. The *Dawa* was kept under the close watch of al-Hākim. *Dai al-Dua* had to get the *Khalifa's* approval on every treatise he reads to make sure that nothing would endanger the Fatimid movement.

One of these treatises read by Muhammad b. Ismail al-Darazi at al-Azhar in 408/1107 contained an innovation which stirred up a tumult among the people. The treatise revolved around the divine inspiration of al-Khalifah al-Hakim. Facing this uproar, al-Hakim ordered the man to leave Egypt.

To protect the Da'wa, al-Hākim used to supervise some of the sessions of what was called "majālis al-Da'wa" (propaganda councils) to explain and correct whatever the students might have misunderstood. This protection may even have caused him to kill some chief Du'ās and chief Qudas. In a span of ten years (395/1005-405/1015), three of these leading legal and Da'wa personalities of al-Azhar were killed. Accusations against them varied from plotting against the state; deviation from the prescribed Fatimid way of preaching, excess in using the *Da'wa* power, misuse of funds, and bribery.

In spite of the Fatimid {Da'wa, Sunni 'Ulamā at al-Azhar and other mosques were not under any obligation to be converted to it. Both Māliki and Shāf'ī madhahib (doctrines) were prominent.

Qāḍī al-Quḍā became so influential that Said b. Mālik al-Fāriq gave gifts to al-Qāḍī Haza al-Ghalabunī on the occasion of the ceremonial appointment of the latter at al-Azhar. Before, during the reign of al-Mu'iz and al-'Aziz, gifts

It was Ibn Killis, who after being appointed a Wazīr, succeeded in obtaining the approval of al-ʿAziz to finance a number of students' education at al-Azhar. There, he contributed by reading regularly sections from his *Fiqh* book known as *Muṣannaf al-Wazīr* (selectin of the minister).⁴

Al-Aziz was powerful enough to nullify the position of Abu Ṭāhir by promoting Ali b. al-Nu'man to the rank of Qāḍī-al-Quḍā. The latter was given the following jobs in addition to Qaḍā Khaṭābah (pulpit preaching). Imāmah (leading prayers), Ihtisāb (supervising over markets). Apparently, these measures aroused the anger of some Sunnis including Ulamā. They expressed their support for Abu Ṭāhir and crowed in a way that compelled Saḥīb al-Ṣurṭah (the chief-police) to arrest some of them. According to al-Kindi, it was only after ʿAly b. al-Nu'man mediated that they were set free. The second time the Ulamā of al-Azhar revolted was in 382 A.H, when the Fatimid Qāḍī al-Quḍā Muhammad b. al-Nu'man appointed a Fatimid jurist at al-Azhar. These two events may illustrate what was the reaction of Sunnis to the policy of al-ʿAziz in respect to Sunnism in general and the position of Qaḍā at al-Azhar in particular.

But still at al-Azhar, the curriculum included Fatimid *Fiqh* as well as sunni courses such as

Ḥadīth, Tafsīr, (Qurʿānic exegesis), Theology and Qirāʿtā (science of chanting the Qurʿān) etc ... It seems that when al-Aziz ordered the establishment of a new *Dār* (university) was thinking about drastic changes in the curriculum. This is clear from Dār al-Hikma's curriculum which at the time of al-Hākim included: medicine, arithmetic, mathematics, logic and philosophy in addition to the Baṭīni courses.

By the foundation of Dār al-Hikmah al-Hākim followed what can be called a systematic policy which had to do with Dawa, Qaḍā at al-Azhar attained some power although at times it seemed to be more influenced by the position of *Dawa*.

For the *Dawa*, al-Hakim for the first time since the Fatimids came to Egypt, appointed a chief Dāī. Although the official place for his *Dawa* was Dār al-Hikmah, he was given a permanent access to al-Azhar. Through the Ḥalaqāt (courses-circles), his job was to propagate the *Da'wa*, to take oath from all those who were ready to be converted to the Fatimid movement. He was followed by twelve Naqibs. Deputies for him were appointed all over the country. Dā'ī al-Duʿā was second to Qāḍī al-Quḍā in the hierarchy. Nevertheless, more than once, the two positions were combined together and run by Fatimid Fuqahā.

Another way to characterize the functions of al-Azhar is the position of Dāī al-Du'a. Like Qādi al-Qudā, he was directly supervised by al-Khalīfah. He operated from both al-Azhar and Dār al-Ḥikmah (house of wisdom), a more specialized institution for Da wah inaugurated by al-Hākīm.

His main task, as he was the head of Dār al-Ḥikmah, and the main preacher at al-Azhar, was to gain the hearts of the Āmmah (the public) and the Khāṣṣah (the elite) for the Faṭimid ideology.

It is within these two important positions that the role of the Fatimid Azhar can be examined. What remains after proving the above postulations through citing examples of the development of both positions, is to analyze the significance of al-Azhar to the early Fatimids.

In 363/973, al-Muiz, while still in Maghrib, sent some of his top legal and administrative personalities to Egypt to introduce the Fatimid Fiqh and Qadā at al-Azhar. Among those sent were : al-Nu'man b. Ḥayūn (d. 333/973) and Ibn Killis (d. 380/991).

Following his friendly policy towards the Egyptians, al-Muiz reappointed Abu Ṭāhīr al-Dhuhly (d. 368/969), the sunni Qādi, choosing for his position not the two traditional Sunni mosques, Amr and Ibu Tūlūn, but the newly

founded al-Azhar. As a pre-condition for this reappointment, Abu Ṭāhīr in matters pertaining to inheritance and divorce, had to apply the Fatimid code.

Al-Muiz, following his arrival in Cairo, kept the channels open between Dār al-Khilāfah and al-Azhar. The Qadi had to ask al-Khalīfah, the ultimate interpreter of law, his advice whenever he encountered a new or complicated legal case. Besides, al-Muiz supervised Friday prayers where he was accustomed to preach.

Although later on at the time of al-Hākīm, the position of Dai al-Du'a was only established yet to al-Nu'man was assigned the task of propagating Dawa which may explain why al-Nu'man ordered jurists at al-Azhar to base their legal judgments only on Fatimid cod. Al-Nu'man taught his book Da'im al-Islām, which after his death was abridged by his son Ali and carried the name "Iqtisār" (abridgement).

Through the personal supervision of al-Khalīfā al-Mu'iz on both Dawa and Qadā, the collaboration of the Sunni Qādi Abu Ṭāhīr al-Dhuhly, the teachings of al-Qādi al-Numan of the Fatimid Dawa, al-Azhar started its functions which developed during the reign of al-ʿAziz to include education.

The Millenary of Al-Azhar

**A GLANCE AT THE FOUNDATION HISTORY
OF AL-AZHAR**

By

MUHAMMAD AMIN TAWFIQ

Undoubtedly, any comprehensive study of al-Azhar and its role in the Egyptian society requires an investigation into the relationship of this institution to the dynasties which governed Egypt from the Fatimid epoch on. Needless to say that such an attempt would fall beyond the purpose of this paper due its limitation. Instead, we focus on the role of al-Azhar under three Fatimid reigns :

1. The reign of al-Muiz
(341-365/953-975).
2. The reign of al-Aziz
(365-386/975-996).
3. The reign of al-Hakim
(386-411/996-1021).

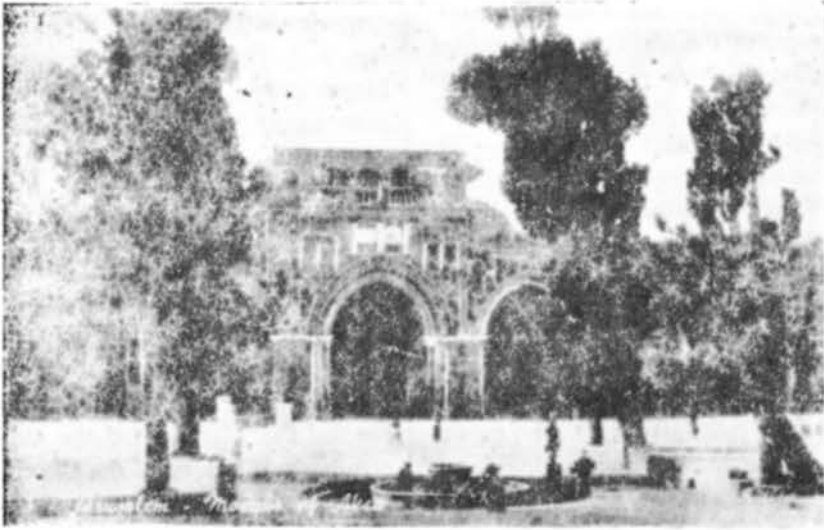
This is done in the hope that a closer analysis of al-Azhar under the three reigns would serve use starting point of further investigation.

To the extent that this limitation is justified and conducive to our understanding of al-Azhar, its nature and the purposes to which the Fatimids attempted to make use of it, is governed by the role al-Azhar played under those three Fatimid Khulafā. To be sure, without an

inquiry into the measures taken throughout the three reigns, it would not bring about as clearly as possible the genuine characters of al-Azhar.

One way to define al-Azhar's functional characteristics is to look at the position of Qādi al-Qudā who operated from al-Azhar and was linked up with the Khalīfah himself. He had not only to supervise jurisdiction at al-Azhar but also other mosques. His council of Ḥukm (judgment) was provided with Shuhūd (witnesses) who were selected among Ulemā and Fupahā (jurists). In addition to his supervisory role over al-Azhar's legal body, Qādi al-Qudā was in charge of some administrative and religious functions such as Iḥtisāb (markets' control), Imāmah (leading prayers), Khatābah (pulpit preaching) and Ifiā (giving law's interpretations). Moreover, he was responsible for the administrative affairs of al-Azhar and other mosques, including maintenance of the ceremonial services, Friday prayers, and even the endowments for educational, librarian and worshipping purposes.

During the Arab Muslim rule in Palestine followers of all the three faiths had free access to their holy places and enjoyed complete freedom of worship. Zionists were forbidden access only between 1948 and 1967 because of the state of war between Jordan and Israel; other jews were not barred from visiting Jerusalem and the Wailing Wall. ⁽¹⁾



"Al-Aqsa" Mosque — Jerusalem

(1) Report on Jerusalem, submitted by the Delegation of Jordan to "International Conference of Parliamentarians on the Middle East Crisis", Cairo, February, 2-5, 1970; The Palestinian problem, p. 37.

The Dome of the Rock stands on one of the most sacred spots in the world. It was built by the Umayyad Caliph Abd al-Malik Ibn Marwan in 961 A.D. on the same site where Caliph Umar built his mosque of wood. The monument is of such noble beauty that it stands unrivalled in the realm of sacred art. It is one of the two oldest and most impressive specimens of the early Muslim architecture, the other being the Grand Mosque of Damascus which has remained intact to this day. The temple area or the Haram al-Sharif, as it is called by the Arabs, has always been a place of great sanctity for the Muslims all over the world.⁽¹⁾

Jerusalem was captured by the Crusaders under Godfrey of Bouillon in July, 1099 A.D. who converted the Mosque into a church and renamed it Templum Dominici. They even built an altar on the Rock. But Sultan Saladin, in October, 1187 A.D., recaptured it.⁽²⁾

After the death of the Sultan, Jerusalem remained under Muslim rule for 731 years. It was ruled in turn by the Ayubites, Mamlukes and finally the Ottomans until 1918, when it was captured by the British forces led by General Allenby.

Indeed, The Muslims can be proud of a record of thirteen centuries of toleration of all minorities, including the Jews, who were better treated in Muslim countries than anywhere else. The Arabs could also be proud of thirteen centuries of faithful custody of the Christian holy places.

Even in 1917, General Allenby, upon entering the Old City of Jerusalem and being told that the Keys of the Church of the Holy Sepulchre had been kept for centuries by the Muslims for the daily opening and locking of the Church, observed that he could not be more than the Caliph Umar, and therefore the keys should continue to be in the hands of the Arab Muslims.

(1) Report of the Commission appointed by the British Government with the approval of the Council of the League of Nations, to determine the rights and claims of Muslims and Jews in connection with the Western or Wailing Wall at Jerusalem, December, 1930, published by the Institute for Palestine Studies, Beirut, 1968, p. 19.

(2) Encyclopaedia Britannica, 1970, Vol. XII, pp. 1006-1010; Encyclopaedia of Islam, Vol. II, pp. 1094-1104; H.G. Wells, Short History of the World, 1962, p. 195.

THE MUSLIMS AND JERUSALEM

By

AHMAD TAHA

The Second Islamic Summit, held in Lahore from 22 and 24 February 1974, having considered the present situation in the Middle East, declared that Jerusalem - Al - Quds - is a unique symbol of the confluence of Islam with the sacred divine religions. For more than 1300 years, Muslims have held Jerusalem as a trust for all who venerate it. Muslims alone could be its loving and impartial custodians for the simple reason that Muslims alone believe in all the three prophetic religions rooted in Jerusalem.

The Kings, Heads of States and Government and the Representatives of the Islamic countries and organizations proclaimed that no agreement, protocol or understanding which postulates the continuance of Israeli occupation of the Holy Arab City of Jerusalem or its transfer to any non-Arab sovereignty or makes it the subject of bargaining or concessions will be acceptable to the Islamic countries. They decide that Israeli withdrawal from Jerusalem should be a paramount and unchangeable

prerequisite for lasting peace in the Middle East.

The plain fact is that Jerusalem, the ancient capital of Palestine, enjoys the unique status of a Holy City for the three major world faiths, Islam, Christianity and Judaism. For the Arabs and the Muslims, it is enough to recall that, according to the Quran, it was from Jerusalem that the Prophet Muhammad (peace be upon him) began his famous nocturnal journey to Heaven. (1)

As Islamic tradition has it, this was the place where the Prophet led the congregational prayer of all the Prophets. It well to recall that Bait al-Maqdis is regarded as the spiritual home of the Muslims next to Mecca and Medina. In the early days of Islam, it served as the first Qibla of the Muslims, for they used to pray towards Jerusalem when Muhammad still lived in Mecca. After the Prophet migrated to Medina, he continued to pray towards Jerusalem for 16 months, until he was directed to face towards Mecca. (2)

(1) Walid Khalidi, *The Arab Case, 1967* (His Speech at the 5th Emergency Special Session of the U.N. General Assembly), p. 14.

(2) *Tafsir of Ibn Kathir*, Beirut, 1969, Vol. I pp. 192-193; *Tafsir of Qurtubi*, Cairo, 1967; Vol. II, p. 158.

to the changing phase of existence which can make itself appeal to every age. I have studied him - the wonderful man and in my opinion far from being an anti-Christ, he must be called the Saviour of Humanity. I believe that if a man like him were to assume the dictatorship of the modern world, he would succeed in	solving its problems in a way that would bring it the much needed peace and happiness : I have prophesied about the faith of Muhammad that it would be acceptable to the Europe of tomorrow as it is beginning to be acceptable to the Europe of today" (The Genuine Islam, Singapore, Vol. I, No. 8, 1936).
--	--

There can be no denying the fact that such barriers have always existed, and do exist even in the so-called enlightened ages and nations. Quran stresses the idea of the entire humanity being the one family, and calls to remove all the impediments :

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً » . (النساء : ١) .

(O mankind ! be careful of your duty to your Lord Who created you from a single soul and from it created its mate and from them twain hath spread a multitude of men and women) 4 : 1.

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ... » . (الحجرات : ١٣) .

(O mankind ! Lo ; we have created you male and female and have made you nations and tribes that you may know one another) 49 : 13

The Prophet said : “You all are Adam’s offspring, and Adam is of earth”.

Islam aims at uniting the entire humanity under one banner. It presents an ideology which satisfies the demands of stability and progress. A true and intellectual study of the two basic sources of the message of Islam; the Quran and the Tradition of the Prophet, reveals the original and pure teachings of the religion of Islam. It is a message of life and hope.

The basic problems of life remain the same in all ages and climates but the ways and means to solve them undergo change with the passage of time. The Quran contains the eternal Guidance given by the Lord of the Universe, Who is free from the limitations of time and space. Thus its basic guidance is permanent and eternal. But it gives the general principles applicable in different ages and circumstances in the way suited to the spirit and conditions of changing conditions and ages. That is why Islam always remains as fresh and modern and presents a complete way for a glorious future.

These are only some general features of Islam. A careful and detailed study of them have already appealed to hundreds of thousands of people in the past and present, and have made them affirm that Islam is the religion of truth and the right path for mankind; and this will continue to appeal them in the future.

The following impressions of George Bernard Shaw (1856—1950), one of the foremost intellectual-thinkers of the 20th Century, unfolds some of the major characteristics of Islam, he said : “I have always held the religion of Muhammad in high estimation because of its wonderful vitality. It is the only religion which appears to me to possess that assimilating capacity

it (only) that which it hath deserved. Our Lord : Condemn us not if we forget, or miss the mark : Our Lord : Lay not on us such a burden as Thou didst lay on those before us ! Our Lord, Impose not on us that which we have not the strength to bear ! Pardon us, absolve us and have mercy on us, Thou, our Protector, and give us victory over the disbelieving folk) 2 : 286.

« وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » . (الشورى : ٢٠)
(Whatever of misfortune striketh you, it is what your hands have earned. And He forgiveth much) 42 : 30.

In the meantime it awakens a sense of social responsibility in man, and organises humanbeings in a society, and enjoins the individual to subscribe to the social good. According to the principles of Islam, the Muslim should live in the midst of society and bear with patience the afflictions that come to him. It is reported that the Prophet Muhammad said : "These three things also constitute the parts of Faith; to help others even when one is himself hard pressed ; to pray ardently for the peace of all mankind; and to administer justice to his own self".

The social and collective character of Islam is clear from the basic concept of it - the entire universe was created by God Who is the

Lord and Nourisher of the universe. He created man and Has prescribed a certain code of life for him to follow during the period which he is to spend upon the earth. This code was preached by all the prophets of God who came to guide mankind to the right path.

After establishing the personal and social responsibility of man Islam awakens in him the sense of universalism and humanism. The message of Islam is addressed to the entire human race. According to the message of Islam all men are equal whatever be their colour, language, race or nationality. It banishes all artificial barriers of race, social status and wealth.

The first verse of the Opening Chapter of the Quran says :

« الحمد لله رب العالمين » .

(Praise be to Allah, Lord of the Worlds). The Holy Quran reiterates that the message of Islam is for the entire human race, and Prophet Muhammad is a messenger for whole of mankind :

« قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا ... » (الأعراف : ١٥٨) .

(O people ! I am the messenger of God to you all) 7 : 158,

« وما أرسلناك الا رحمة للعالمين »
(الحج : ١٠٧)

(We have not sent thee but as a mercy for all the nations) 21 : 107,

« لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوى عزيز » (الحديد : ٢٥) .

(We verily sent our messengers with clear proofs and revealed with them the Scripture and the Balance, that mankind may observe right measure; and He revealed iron, wherein is mighty power and (many) uses for mankind, and that Allah may know him who helpeth Him and His messengers, though unseen. Lo ! 'Allah is Strong Almighty) 57 : 25.

« قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون . قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والائمه والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون » .

(الأعراف : ٣٢ - ٣٣) .

(Say; Who hath forbidden the adornment of Allah which He hath brought forth for His bondmen, and the good things of His providing ? Say : Such, on the Day of Resurrection, will be only for those who believed during the life of the world. Thus do We detail Our revelations for people who have knowledge. Say : My Lord forbid only indecencies, such of them as are aparent and such as are within, and sin and wrongful oppression, and that ye associate

with Allah that for which no warrant hath been revealed, and that ye tell concerning Allah that which ye know not) 7 : 32—33.

« ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقفنا عذاب النار » . (البقرة : ٢٠١) .

(And of them (also is he who sayeth : "Our Lord ! Give unto us in the world that which is good, and in the Hereafter that which is good, and guard us from the doom of fire) 2 : 201.

On the other hand Islam establishes a balance between individualism and collectivism, for it approves the individual personality of man and holds everyone personally responsible and accountable to God. While it guarantees fundamental rights of the individual, does not permit anyone to tamper with them. The Holy Quran states the individual responsibility and accountability of man as follows :

« وأن سعيه سوف يرى » (النجم : ٤٠)
(And that his effort will be seen) 53 : 40,

« لا يكلف الله نفسا الا وسعها إهاما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا أصرا كما حملته على الذين من قبلنا ، ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » .

(البقرة : ٢٨٦) .

(Allah tasketh not a soul beyond its scope. For it (is only) that which it hath earned, and against

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

RAJAB 1394

ENGLISH SECTION

AUGUST 1974

ISLAM — A COMPLETE WAY OF LIFE

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

Islam provides guidance for all walks of life - individual and social, material and moral, economic and political, legal and cultural, national and international. It aims at establishing a balance between the two aspects of life; the material and the spiritual. It enjoins man to purify his soul and also to reform the mundane life, individual and collective. Thus, Islam does not admit any separation between material and moral or mundane and spiritual life. It teaches man that moral and material powers must be welded together and that spiritual salvation can be achieved by using the material resources according to the Will of God. In fact Islam enjoins man to devote all his energies to the reconstruction of life on sound foundations.

A unique feature of Islam is that it stands for life-fulfilment, not for

life - denial. It does not ask man to avoid things - material, but it holds that spiritual elevation to be achieved by living piously in the rough and tumble of life and not by renouncing the world. Then, Islam is a practical religion and does not indulge in empty and futile theorising. It declares that faith is not a mere profession of beliefs; it is the very mainspring of life. The Holy Quran strongly, clearly, and repeatedly states that religion is something to be lived, and not an object of mere lip-service and lip - praise. This basic feature of Islam is clear from the following verses :

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ... »
(الأنفال : ٢٤)

(O Ye Who believe ! Give your response to God and His apostle, when He calleth you to that which will give you life) 8 : 24.

مجلة الأزهر

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر من كل سنة

«الاعتناء»
إدارة المطابع الأزهرية
بالقاهرة
ت ٩٠٥٥٩٤

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«بذلك الاشتراك»
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ خارج الجمهورية
والمدارس والطلبة بغير ضريبة

الجزء السادس — السنة السادسة والأربعون — شعبان سنة ١٣٩٤هـ — سبتمبر سنة ١٩٧٤م

بسم الله الرحمن الرحيم

حسن الخلق

للأستاذ عبد الرحيم فودة

الخلق كما قيل : حال راسخة في النفس تصدر عنها الأفعال دون حاجة الى فكر وروية ، فمن كان الكرم خلقا فيه جاد بما في يده غير عابئ بالعواقب ، ولا شاعر بالتردد ، ولا ناظر الى جزاء ، ومن كان البخل خلقا من أخلاقه حرص على ما في يده • وضمن به • ومرض بالحرص عليه ، وما يقال في الجود والبخل يقال مثله في جميع الفضائل والرذائل اذا رسخت في نفوس الأخيار أو الأشرار وكانت قوة دافعة الى ما يفعلون من

خير أو شر ، وحالا لازمة لهم ، لا تتفك عنهم • ولا شك أن قيمة الانسان تقاس بحسن خلقه وحسن عمله وما يعود عليه وعلى المجتمع الذي يعيش فيه من هذين الأمرين ، فاذا ساء خلقه وعمله فقد قيمته الانسانية وصار آفة مخيفة ، وكان ممن يقول فيهم النبي صلى الله عليه وسلم : « شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء شره » ، ومن ثم كانت الأخلاق

هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله »

وقد قال صلى الله عليه وسلم : « أثقل ما يوضع فى الميزان يوم القيامة » تقوى الله وحسن الخلق » وسئل صلى الله عليه وسلم عن الشؤم فقال : سوء الخلق » ثم سئل عن اليمين فقال : « حسن الخلق .. » ومعنى الشؤم يشمل كل ما يسوء ويضر * ومعنى اليمين يشمل كل ما ينفع ويسر ، ولشر كل الشر فى سوء الخلق ، والخير كل الخير فى حسن الخلق *

وليس بعامر بنيان قوم اذا أخلاقهم كانت خرابا

وقد كان عمل النبي صلى الله عليه وسلم فى العرب ليؤهلهم الى ما وصلوا اليه من مكانة كما يقول الله : « هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين » وكما يفهم من قول جعفر بن أبى طالب للنجاشي فى الحبشة : أيها الملك كنا قوما أهل جاهلية ، نعبد الأصنام ، ونأكل الميتة ، ونأتى الفواحش ، ونقطع الأرحام ، ونسىء الجوار ، ويأكل القوي منا

الكريمة هى الغاية التى تستهدفها كل تربية سليمة ، بل هى الهدف الأكبر الذى تتجه اليه رسالات الأنبياء ، كما يفهم من قوله « صلى الله عليه وسلم : انما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » وقد جاء رجل بين يديه فقال : يا رسول الله : ما الدين ؟ فقال : حسن الخلق * ثم أتى اليه من قبل يمينه فقال : يا رسول الله ما الدين ؟ فقال : حسن الخلق * ثم أتى اليه من قبل شماله فقال : يا رسول الله ما الدين ، فقال : حسن الخلق * ثم أتى اليه من ورائه فقال : يا رسول الله ما الدين * فقال : أنا تفقه .. ؟ هو ألا تفضب *

وحسن الخلق كلمة عامة يدخل فى مفهومها كل ما هو حسن جميل من حالات النفس * كالعفة * والنزاهة * والشرف * والمروءة * والأمانة والصدق * والصبر * والشجاعة * والحلم والشهامة والكرامة * والغيرة على الحقوق * واحترام الحرمات * وكل ما أمر به الاسلام من فضائل تزكو بها النفس * وتسمو بها الروح ، وتصل المؤمن بالله وبالناس من حوله عن طريق الدين الذى ارتضاه . وقال فيه : « وأن

الضعيف ، فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولا منا ، نعرف نسبه • وصدقه • وأمانته • وعفافه • فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان ، وأمرنا بصدق الحديث ، وأداء الأمانة وصلة الرحم ، وحسن الجوار ، والكف عن المحارم والدماء ، ونهانا عن الفواحش ، وقول الزور ، وأكل مال اليتيم ، وقذف المحصنة ، وأمرنا أن نعبد الله وحده ولا نشرك به شيئا ، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام ، فصدقناه وآمنا به •

وقد وصل العرب بفضل هذه التربية والتزكية والتوجيه الرشيد السيد إلى المستوى الرفيع الذي

يشير إليه قول الله فيهم : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » وقوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » • صلى الله عليه وسلم ، ونفعنا بهديه ووفقنا إلى اتباعه • فقد كان عليه الصلاة والسلام القرآن مطبقا محققا ، وكان كما يقول الله فيه : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم المؤمنين رءوف رحيم » وكما يقول : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » ٢

عبد الرحيم فودة

انى لتطربنى الخلال كريمة
طرب الغريب بأوبة وتلاق
ويهزنى ذكر المروءة والندى
بين الشمائل هزة المشتاق
فاذا رزقت خليفة محمودة
فقد اصطفاك مقسم الأرزاق

حافظ ابراهيم

مِنة الأرض والمجتمع العبد في محاولات الإنسان للأستاذ أحمد موسى سالم

طريق بلا نهاية :

المسلمين أن يقيموا «مجتمع الفرسان»
بأخلاقه النبيلة ومشاعره الانسانية
ثم بعد صراع مع الاقطاع والكنيسة
والدين ظنوا بالثورة الفرنسية أنهم
سيقيمون مجتمع « الحرية والاخاء
والمساواة » ... ثم جاء القرن
العشرون بعنجهيته بعد نشوة الاستعمار
وترفع الاشتراكية ، وبقدراته العلمية
ووثباته في الفضاء فتساقبت أطرافه
للوعد بمجتمع « الرفاهية والأشياء
الجميلة وحقوق الانسان » ... ولكن
كل هذه المشروعات والآمل تحطمت
قبل أن تقوم ، وظهرت في موضعها
مجتمعات أخرى مناقضة لها تقوم
على الشقاء والقهر ، وعلى التمييز
والعدوان ، وهانحن هؤلاء نشهد
بأعيننا « مجتمع رواد الفضاء » تتساقط
آماله حطاما كمدنية تحترق في بهرة
الأنوار وضجيج الآلات ، وأهلها
نيام !

طوال خمسة وعشرين قرنا
هى عمر أوروبا منذ ظهور فلاسفة
الاغريق لم تنجح الفلسفات الأوربية
على تنوعها فى أن تقيم « المجتمع
الانسانى » الذى ينشده الناس
بفطرتهم ، وبوعيمهم للحرية واثارهم
لها ، ليؤكدوا المساواة وأهدافها بينهم
وفق شريعة للمعدل يمثل صدقها فى
الواقع وعند التطبيق •

لقد تمت أوروبا منذ عصر
الفلسفة والوثنية أن تقيم « المجتمع
الفاضل » ثم انصرفت الى الايمان
بالمسيحية فسعت الى اقامة مجتمع
« الراعى الصالح » ... ثم قمت
الحروب الصليبية لمدة قرنين شهد
فيهما الأوربيون مجتمع المسلمين
الزاهر فى لحظات غروبه فظن النبلاء
قدرتهم بمحاكاة تقاليد الفروسية عند

لقد تبخرت جميع الأحلام الطوباوية والدعائية من عصر الى عصر حول هذه المجتمعات التى يعاد تشكيلها بتجدد الفلسفات على أرض أوروبا • • فمن البداية ابتلعت الأمواج طبقات « الجمهورية الفاضلة » التى اخترعها عقل أفلاطون ، والتى تبين فى بحر التجارب الانسانية أنها خرافة لا تليق بعقل ، وأنها مهزلة عصرها !

تم ضاعت فى عصر الإيمان بالمسيحية على عهد السلطة الامبراطورية للبابوات فرصة اقامة « مجتمع الأخوة المؤمنين » فلقد تأكد طوال تجارب مريرة مدى ابتعاد رجال الكنيسة عن الحياة البسيطة والجماهيرية للمسيحية الأولى ، كما ثبت فى صراع طويل أن أكثر رؤساء الكنيسة عاشوا فى عليائهم حربا على الحريات ، وعلى نهضة العلم ، وعلى سلطان العقل ، وعلى ارادة الانسان •

فى مجتمع المسلمين ، وأرادوا لذلك أن يشكلوا بتقاليد الفرسان وبنخوة الفروسية ورحمتها مجتمعا جديدا يخفف من بأساء المستعبدين لهم ، والمعذبين بهم ، فقد ذهب ذلك الجهد بددا كما يذهب ضوء الشفق ، اذ هم لم يصدروا بهذه المحاكاة السطحية للمسلمين عن دين متبع ، ولا عن شريعة ملزمة ، ولا كانوا يفقهون ما يقدون ، أو يقصدون بهذا النبل المقتل الا زيادة التعالى الذى لم يضيفوا به الى مجتمعاتهم الا زيادة للشقاء والحيرة •

وعندما جاءت الثورة الفرنسية - ١٧٨٩ - لتمثل ذروة التشبع الأوروبى بالأفكر التحررية والعلمية والعقلية للحضارة العربية الاسلامية فيما بين عصر النهضة وعصر ثورة العلم والثورة الصناعية رفعت هذه الثورة بأصوات الغوغاء وأفكار المثقفين العقلانيين شعار « الحرية والاخاء والمساواة » بديلا من الدين والله والجنة ، ولكن هذه الثورة التى لم تكن أكثر من مسيرة فوضوية لتحطيم ما تبقى من سلطة الكنيسة لم تلبث أن تلاشت كفقاعة كبيرة تحت أقدام الغوغاء أنفسهم الذين ذهبوا الى كنيسة

واذا كان الملوك والنبلاء بعد رحلاتهم الدموية الطويلة الى أرض العرب فى تلك الحملات الصليبية الظالمة، وغير الدينية ، قد تأثروا الى ما تحت دروعهم وعظامهم بعظمة الأخلاق ونبل البشر

المجهول تصييه ، وأخذ الشك والاضطراب يسريان في الصفوف ، في حين ضعفت ثقة الطلائع والرواد من رجال الفكر وهم يبحثون عن معالم طرق غير موجودة ، هناك غاصت الآمال في مجتمع الوفرة والأشياء الجميلة في الجليد تاركة آثارها بالشك والقلق في الأدب ، وملقية ظلالها بالكآبة على الواقع ، حيث دهم الشقاء وسعه المتناقصات أول محاولة للعقلانيين الملحدون لبناء جنتهم المزعومة بغير إيمان على أرض هذا العالم وليس في العالم الآخر الذي لم يصدقوا به يوماً ما !!

ثم تبدأ محاولة أخرى في هذا القرن العشرين لبناء «مجتمع الرفاهية» في الدول الرأسمالية ، ومجتمع « الاشتراكية » الذي يقود الى « جنة الشيوعية » في الدول الماركسية ، فتكون البداية هي الحروب العالمية وشبه العالمية التي طرحت أثقالها ومآسيها ولا تزال على أكثر دول العالم والتي بلغت فظاعة أوزارها وتخريباتها ما لم يسبق له مثيل في جملة حروب التاريخ ، والتي امتدت آثارها لكي تنكئ في عصرنا هذا على سؤال يومي ، وفزع تقليدي : فهل تقع الحرب الذرية المدمرة لكل صور الحياة

نوتردام فوضعوا امرأة من شوارع باريس فوق المذبح بوصفها « الهة العقل » ، بل انها تحطمت وتحولت الى مذبحه بشعة أكلت فيها الثورة أولادها عندما انتهى انتصارها الزائف الى أيدي المثقفين العقلانيين وخطبائهم ، لكي يولد من بطن مذابحها أعجب وليد لها وهو نابليون ، وأغرب محرك لها في الخفاء وهو « الصهيونية » !!

وعندما أتيج لأوروبا أن تغرق فجأة وتغوص تحت شحنات الذهب والخدمات المسروقة من المستعمرات وأثمان الآلات المصدرة ... وعندما اشتدت المنافسة على خيرات العلم والصناعة على مساحة الصراع الأيديولوجي بين الرأسمالية والاشتراكية بعد اخراج المعتقدات الكنسية من الميدان ... وعندما بدأت عملية المزايدة على من يقيم « مجتمع الوفرة والأشياء الجميلة » المتاحة للجميع - بدأ الجيل الأوروبي الذي تصور أنه بلغ في نهاية القرن التاسع عشر يغوص ذهناً في شعور «سيطرة بخية الأمل ، لقد أخذ يستحسن خطاه وهي تتعثر به على منحدر طريق للعلم والمنجزات المادية لا يعرف مداه ، بينما أخذت الرعدة من زمهرير

وسلطة الناس والحكم الجمهورى والسواسية وقيمة الانسان ، ولكنهم لم يتعلموا قط ، أو لم يستطيعوا رغم محاولاتهم أن يتعلموا تلك الحقائق الأكبر فى كلمات : الله والدين والايمان ، وهى التى لا يقوم بغيرها مجتمع سليم مهما استند الى الحرية والعلم والعقل أو سلطة الجماهير وقيمة الانسان والمساواة فى الحقوق . . .

لقد استطاعت أوروبا أن تنتفض فى أغلالها بشدة منذ عصر النهضة تحت تأثير موجات التنوير النافذة التى أضاء بها الاسلام ظلمات العالم ، كما نجحت أوروبا منذ ذلك العصر فى أن تكسر طوق الوصاية والرهبنة ، وأن تتمرد على الصمت الطويل تجاه عمالقة التخلف فى حياتها من النبلاء والقساوسة . ولما كان انطباع الأوروبيين عن الدين فى تلك العصور هو رد فعل القهر الكنىسى المستقر والسائد فى كل معالم الحياة اليومية الفارغة والمرتعدة ، ولما كُن هذا الانطباع القاسى لا يمكن محوه بمجرد امتلاء العين والأذن من ذلك المثال الانسانى والعقلانى المشرق بمعنى الدين فى صورة الاسلام المتفجر بالحياة والحب والحضارة - فقد اندفع

البشرية أو لا تقع ؟ . . . لقد كانت هذه المآسى على أعتاب عصر فوق الصناعى لجأما كابحا لأى أمل فى مجتمع سعيد ، ومعو لا هداما لبناء أية جنة آمنة على سطح الأرض . . . لقد فجرت هذه المآسى منابع الشذوذ والأمراض النفسية ، وتحضير ومخاطبة الأرواح ، فى عصرنا الذى يمكن أن يسمى عصر العلم والخرافات ، أو عصر التكنولوجيا والمرض ، أو عصر الرفاهية والجوع . . . لقد كانت مآسى المجتمع المقترح من العسكريين الشرقي والغربي فاجعة الى حد أن أصبح العلمانيون والماديون « يكلمون أنفسهم » خبالا فى غرف تحضير الأرواح ، أو يتقلصون عن آدميتهم رعبا أمام قساوسة الحزب وقضاة التنظيم !

حضارة المسلمين :

خلال تلك الفترة الطويلة منذ عهود اليونان والرومان الى اليوم كان أعظم ما أفادته الشعوب الأوربية من مقومات الحضارة هو تلك الكلمات الكبيرة المعنى التى نقلوها نقلا غير مكتمل الجذور من خصائص الحضارة العربية الاسلامية . لقد تعلموا عن العرب كلمات الحرية والعلم والعقل والأمة

هو مصدر كل العلوم الطبيعية ، والعلوم الانسانية ، وأساس ما تقوم عليه فى المجتمع السليم حريات الانسان وحقوقه والتزاماته ، مجتمعاً ذلك فى رأس قوانين الحياة وهو حقيقة « لا اله الا الله » .

لقد كان الامبراطور « فريديريك الثانى » فى صقلية ينقش « لا اله الا الله » على جدران قصره ، وعلى صدر عباة ، ولكنه مع تمجيده الى حد الهيام والحماسة للعلم العربى المنبعث من حضارة الاسلام ، وعلوم الاسلام ، فان أنوار هذا القانون الأعلى المهيمن على الوجود بقيام الله الحق عليه فى كل صغيرة وكبيرة ، وفى كل سابقة ولاحقة ، لم ينفذ شئ منها قط الى أعماق قلبه ، أو مجرى فكره ، وبقي عالم الايمان الاسلامى أمام عينيه « عالماً شرقياً مهيباً محوطاً بالأسرار » لا يجرؤ أن يقترب منه ، ولا يملك أن يحاول اجتياز مداخله اليه . وهكذا كان رأى غالبية من كانوا أكثر منه أو أقل تمجيذاً للحضارة العربية الاسلامية ، وعرفانا بفضلها على أوروبا بالعلوم والحرية والنظرة الجديدة الى العقل والى الحياة ، من أبناء أوروبا فى مرحلة النهضة والتحرر .

المفكرون والذين بدأوا فى أوروبا يخرجون بالعلم العربى من أمة الكتابة والحساب والمعارف العامة لكى يتجمعوا مع نفحة الحياة الجديدة فى معسكر الانسانيين والعقلانيين والمتحررين فى ذلك الاتجاه الذى كان بطبيعته مضاداً للدين والكنيسة وللنظم القديمة السائدة

هكذا كان تأثير الحضارة العربية الاسلامية على أوروبا طوال مشرق شمسها عجبياً فى تغلغله اليها بمادة هذه الحضارة ، وكانت النتائج التى أسفر عنها هذا التأثير أعجب فيما انتهت اليه تراكماتها فى هذا القرن المنصرم بالخوف : قرن التكنولوجيا ، والتفجير الذرى ، والرفاهية الضائعة ، والقلق المكتوم . ذلك أن أوروبا لم توفر جهداً لتختطف وتنتزع من أيدي العرب ومن مكباتهم ما لم يكن يهتم العرب أن يقدموه لهم قبل غيره من العلوم الجديدة فى الرياضة والكيمياء والطب والفلك ، ومن المنهج العلمى الذى لا يقوم الكشف عن القوانين العلمية بغيره ، ولا يقع الاختراع واختراع الاختراع الا به . بينما كان العرب يفضلون لو أخذ عنهم الأوروبيون حقائق علم الايمان الذى

هكذا دخل العلم ، والمنهج العلمى ، والمبدأ القومى ، وأصول الفكر الاشتراكى من الحضارة العربية الاسلامية الى أنحاء أوروبا من اضيق الأبواب لا من أوسعها • لقد دخل تحت أقنيم جديدة فرضتها الضرورة على الأوروبيين وهى «الحرية واللمعة والمتعة» بدلا من الأقاليم التى ظلت ترتلها الكنيسة عليهم تحت صلصلة الأجراس والقيود • لقد دخل العلم العربى الى أوروبا ليس كما هو عند المسلمين كثمرة وازاءة لعقيدة راسخة فى القلب ، ورؤية صحيحة للعقل ، وانما كفكرة متجددة لحركة اليد ، وكوقود لا ينفد للاختراع والصناعة ، واعادة بناء الحياة لتكون هى هى الجنة الأولى والأخيرة فى حياة البشر الوحيدة على هذا الكوكب الصغير •

من أجل ذلك تكلم الاسانيون والعقلانيون والتحرريون فى مسيرتهم الكلامية والاحتجاجية والرفضية فى كل اتجاه الا الايمان • لقد فقدوا بطول القهر والعسف كل الثقة فى كل ما قيل لهم • وأخذت السعادة - بانعكاس مثالها عليهم من أرض المسلمين - تظهر لهم فى اطار وحيد من أجل ذلك تكلم الاسانيون والعقلانيون والتحرريون فى مسيرتهم الكلامية والاحتجاجية والرفضية فى كل اتجاه الا الايمان • لقد فقدوا بطول القهر والعسف كل الثقة فى كل ما قيل لهم • وأخذت السعادة - بانعكاس مثالها عليهم من أرض المسلمين - تظهر لهم فى اطار وحيد

هو « الحرية » التى اشتاقوا اليها بعد قيود ثقيلة لم تسلم فيها أقدامهم ، ولا أيديهم ، بل لم تسلم فيها حاسة واحدة من حواسهم ، حتى ارادة عقولهم ، وفطرة مشاعرهم • وبذلك أصبحت الحرية ، أو أصبح التحرر بعبارة أدق لا يعنى فى اندفاعهم بعيدا عن السلطان الطبقي والدينى الا اسقاط الماضى كله ، لكى تصبح الحرية وحدها فى أمل الجماهير المنفلتة من قيودها هى البديل من الدين ، ولكى تصبح « الجنة » الأرضية التى تقام على الحرية ، والتى تلمس باليد ، وتشم بالأنف ، والتى يعيش فيها المحرومون السابقون سعداء لأنهم « غير مؤمنين » الا بالحياة ، والأشياء الجميلة ، والمتعة - هى البديل من تلك الجنة التى حدثهم عنها القساوسة فى السماء ، وكانوا يتقاضون أثمانها سلفا من العصاة والمجرمين ببيع صكوك الغفران !!

لقد تعلمت أوروبا أن تقيم المباني كما يفعل المسلمون لكل المرافق التى تخدم الشعب ، والتى ترتفع بقيمة الانسان ، فأنشأت المكتبات ، والمساركن المجمعمة للعمال والناس ، وأدخلت الحمامات الى كل مسكن ، وحاولت

عليها الأعمال ، ويدرج فوقها العاملون .
من أجل هذا تقبل الشرقيون
الماركسيون أن يسدلوا ستار النسيان
على المعابد والمساجد ، وحرص
الغريون أن يدفعوا بكنائسهم الى ركن
قصي في أطراف المجتمع فلا يكاد
يحس بها أحد الا في لحظة الزواج
أو الموت !

مفتاح الجنة :

بذلك تكون أوروبا التي اهتزت
من أعماقها لمراى جنة الأرض التي
أقامها المسلمون على أوطانهم ، فنهضت
لتحاكيها بأدوات العلم ، وبالمنهج
العلمي ، وبالتصنيع الثقيل والواسع
والمتنوع قد فقدت مفتاح الباب الكبير
الى هذه الجنة ، وأضاعت الفكرة
المرشدة الى قدرات بنائها كما بناها
المسلمون بدعائمها وعجايبها فوق حبات
القلوب والسرائر ، وعلى وحدة
الأفكار والمشاعر ، وحول معين
الابتكار والابداع ، وعلى أنهار اليقين
والشهادة ، وهذا المفتاح هو الايمان
... هو علم الايمان ، وهو نبع
الحرية المتفجر من اخلاص العبودية
لله بالايمان *

توصيل المعرفة حتى الى غرف النوم
بأقل النفقات ، ولكنها انتزعت القلب
الضابط لاتجاهات ومؤشرات هذه
المرافق ، ولدلالات وأهداف هذه
المعرفة ، بعيدا عن صراعات النظم ،
وتدليسات القوى ، وذلك هو «المسجد»
أو المكان الجامع لعبادة الله ، ولتوثيق
كل العلاقات في الحياة مع الله . لقد
جهلت أوروبا وجهل مفكروها
العقلانيون ما للمسجد في قلب المدينة
ومرافقها من مهمة القلب نفسه في
ضبط حركة أجزائه ، وتوحيدها ،
وتأمينها ، وتوجيهها الى اتجاه واحد
سليم يرتفع به العلم والعمل والعيش
والجهاد في حركة المجتمع المتجانس
الى مستوى العبادة ...

لقد جهل العقلانيون والماديون في
محاولاتهم لبناء المجتمع الانساني وفق
معتقداتهم الدنيوية ما للمسجد ، أو
ما لمركز العبادة الجامعة لله ، من
قدرة الموازنة بين هدف العمل الدنيوي
في حياة الناس والمجتمع وبين الاتجاه
به الى ما هو أبعد في الغاية وفي
الزمان والمكان ، حتى يتوفر الصدق
في الأعمال ، ويتفجر الاخاء بين
العاملين ، وتزول الشبهات والظلمات
عن نهايات تلك الطرق التي تمضي

وكولونيا وبراغ التى اشتهرت فى تلك العصور بدراسة العلوم العربية • كان اسم هذه الجمعية « اخوان الحياة المألوفة » وكان هدفها استرجاع حياة الحوارين الأولين فى صورة الجمع بين حياتهم البسيطة الماثورة عنهم وبين اشتغالهم بأعمالهم وحرفهم العادية كالنجارة والنقش والبناء • لقد كان معنى هذا الاتجاه فى أزمة أوروبا العقلانية والدينية اشارة الى أن طريق الرشد هو أن يكون الايمان ثقافة عملية للجميع ، وحياة بسيطة وواعية للجميع ، وأن لا ينشطر المجتمع الى شطرين : مثقفين يشتغلون بالفكر ، وعمال بغير ثقافة ينقادون لفكر المثقفين ، كما حدث هذا الانشطار فى المرحلة التى خرج بها رجال الكنيسة فى تحالفهم مع الأباطرة عن تعاليم المسيح السليمة بحيث أصبح الوعظ حرفة وطبقة وسلطة • وكان تأثير التعاليم الاسلامية على جرهارد جروب قويا من طريق الجامعات ، ومنه امتد تأثير الأب توماس الذى وضع كتابا صغيرا مؤثرا سماه : « التمثل بالمسيح » ، وقد ترجم هذا الكتاب منذ تأليفه الى لغات كثيرة تزيد على عدد اللغات التى ترجم اليها أى كتاب آخر ما عدا الانجيل •••

وبذلك فان أوروبا لم تبلغ فى كل محاولاتها العديدة لبناء مجتمعات الرفاهية الا أن تبنى على حافة الضياع ، وفوق منحدرات طرق الموت ناطحات الشقاء المندلع ، وقواعد السيادة القاتلة على العالم ، وعلوما تطبيقية جديدة يتضاعف بها تحول الأدوات والأشياء المادية الى مرده تعلى ظهر البشرية وتندفع بها الى هاوية من غير قرار !

على أنه من الحكايات التى يكاد ينساها الأوروبيون اليوم من تاريخهم ، والتى قد يسخر أكثرهم منها أن محاولات جدية قامت لتشير على بساطتها الى امكان حصول الأوروبيين على هذا المفتاح ••• مفتاح الجنة ••• وذلك بالايمان الصحيح الذى يقود الى الايمان بالآخرة ، وبالايمان مع الآخرة بجنة السماء ، ومن ثم يمكن بشريعة الله التى لم تتغير قواعدها وأساسياتها اقامة جنة الأرض كما دعا اليها كل الأنبياء بين الناس فى هذه الحياة ، وعند الله بعد هذه الحياة • من هذه المحاولات محاولة الأب توماس الكمينى الذى قام فى أوائل القرن الخامس عشر بالحقاق بجمعية مسيحية اصلاحية أنشأها جرهارد جروب خريج جامعات باريس

ومع ذلك فإن صوت الأب توماس الصادق ضاع فى ضجيج الفلسفات الالحادية ، وذهب فى صراخ العقلانيين وهم يطلبون تحت الكثير من الشعارات ووسائل التعبير ادراك السعادة فى جنة على الأرض يتمتعون فيها بالحرية والملابس الجديدة والأشياء الجميلة ، حتى وان رفضوا عقيدة بنائها ، ومفتاح مقوماتها وهو « الايمان » ، بل ان السعادة عندهم لن تتوفر لهذه الجنة التى يبنونها محض العلم والتحرر الا بسبب تعقيمها ضد الايمان ***

وكذلك فشلت بعد ذلك محاولات مارتن لوتر وجون كلفن لاصلاح دينى تقترب به المسيحية اجتماعيا وانسانيا من دعوة المسيح فى الانجيل ، ومن دعوة محمد فى القرآن ، ومن حقيقة المثال الشاهد بالعمل على صدق هذه الدعوة فى مجتمع المسلمين •

أما الجنة الرأسمالية فى ذروة العصر التكنولوجى فلا تزال وقد اندلعت فيها حرائق الشهوات وضراوة الصراعات مجتمعا يتزايد فيه مرضى العصاب والذهان ، ويتكاثر فيه ضحايا الجريمة والخمر والجنس ***

وأما الجنة الشيوعية فلا تزال حلما خياليا • ذلك أن المجتمع الذى نجح الماركسيون فى اقامته ليس الا شكلا من أشكال رأسمالية الدولة التى

وبذلك مضى الفكر الأوروبى بالدوافع العقلانية وفوق موجة الفلسفات المادية والرأسمالية والقوى الصناعية يتسابق بالنظريات ، ويتناقض بالتطبيق وراء هدف تشييد « جنة الأرض » واقامة « مجتمع الرفاهية » • وسرعان ما بدأت المنافسة كبيرة بين

تقودها قيصرية الحزب ، واذا كانت الجرائم فى مثل هذا المجتمع أقل فان نسبة القهر أعظم ، ولا يزال الناس فيه رغم التنظيم والتلقين يحملون الكثير من أمراض الرأسمالية على حافة النشاط والتفيز ، بينما لا يتخرجون من أن يظهر مسيل لعابهم فى اتجاه جيرانهم الغربيين ، ومن أن يتأكد أنهم على الرغم من تبادلهم التهم فيما بينهم عن الردة والمراجعة والتحريف والتحريف الجديد فانهم يسيرون الى نفس الأهداف الرأسمالية وان يكن بطرق مختلفة !

هذه الجنة التى يزعمون الاقتراب الى زمانها على هذه الأرض ؟!

والآن نحن المسلمين الذين صنعنا وسط شقاء العالم هذه الجنة الأرضية التى يبنها الايمان صنعناها وشيدناها بقوة السعى الصادق ، واليقين الكامل بجنة أخرى عند الله ، ينتهى فيها الصراع ، ويتم فيها العلم ، ويسقط منها الخوف ، ويشيع فيها الرضوان جنة عرضها كعرض السماوات والأرض

نحن المسلمين ماذا ننتظر لبناء هذه الجنة الوارفة على أرضنا جنة المجتمع الانسانى السعيد بالايمان الصادق والعلم المتاح وبالتجربة التى عاشت بها الحضارة العربية الاسلامية أكثر من عشرة قرون أضاء فيها الاسلام كل العالم ؟

وهكذا فانه فى المجتمع الماركسى الأفضل حيث يجد كل مواطن عملا ، وكل فم لقمة ، فقدت الجماهير التى يعتلى صهوتها الحزب وأساليبه حريتها السياسية ، فماذا بقى من الأمل فى

احمد موسى سالم

دراسات قرآنية :

ليلة النصف من شعبان

”هل يفرق فيها كل أمر حكيم؟“

للأستاذ مصطفى محمد الطير

(حم . والكتاب المبين . انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين . فيها يفرق كل أمر حكيم . أمرا من عندنا انا كنا مرسلين . رحمة من ربك انه هو السميع العليم)
الدخان : ١ - ٦

البيان :

فيها ، وهي - وان لم تصل الى درجة الصحة في أحادها ، فان بعضها يقوى بعضا ، كما هو شأن الأحاديث الضعيفة اذا اجتمعت ، ولهذا تجعل العمل بها مشروعا غير بدعى •

وقد نقل عن كبار التابعين احياء ليلة النصف من شعبان ، عملا بتلك الأحاديث ، على ما سنوضحه ، أخرج الطبراني وابن حبان عن معاذ بن جبل - رضى الله عنه - قال : « قال النبي صلى الله عليه وسلم : يطلع الله الى جميع خلقه ليلة النصف من شعبان ، فيغفر لجميع خلقه الا لمشرك أو مشاحن » وبهذا المعنى أخرجه أحمد في مسنده ، وأخرج البيهقي في كتاب السنن ، وغيره بسنده قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان الله عز وجل يطلع الى عباده في

شعبان شهر كريم ، وهو مقدمة لشهر أكرم ، شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن ، وفرض فيه الصيام ، ولقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يخصه من بين الشهور بالاكثار من الصيام فيه ، ففي الصحيحين عن عائشة - رضى الله عنها - « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ، ويفطر حتى نقول لا يصوم ، وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم شهرا أكثر من شعبان ، فانه كان يصوم شعبان كله ، وكان يقول : « خذوا من العمل ما تطيقون ، فان الله لا يمل حتى تملوا » •

وقد جعل الله فيه ليلة مباركة ، هي ليلة النصف منه ، اذ وردت فيها أحاديث تدل على فضلها وفضل العمل

كل ليلة النصف من شعبان ، فيغفر للمؤمنين ، ويملي للكافرين ، ويدع أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه ، « وأخرج محمد بن عيسى بن حبان بسنده عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه : (أنه دخل على عائشة رضى الله عنها : فقالت عائشة : يا أبا سعيد : حدثني بشيء سمعته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أحدثك بما رأيته يصنع ، قل أبو سعيد : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج الى صلاة الصبح قال : « اللهم املأ سمعى نورا ، وبصرى نورا ، وبين يدي نورا ، ومن خلفي نورا ، وعن يميني نورا ، وعن شمالي نورا ، ومن فوقى نورا ، ومن تحتي نورا ، وأعظم لى النور برحمتك » قالت عائشة رضى الله عنها : « دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوضع عنه ثوبيه ، ثم لم يستم أن قام فلبسهما ، فأخذتنى غيرة شديدة ، ظننت أنه يأتى بعض صويحباتى ، فخرجت أتبعه ، فوجدته بالبيع ببيع الفرقد ، يستغفر للمؤمنين والمؤمنات والشهداء ، فقلت : بأبى وأمى : أنت فى حاجة ربك عز

وأخرج البيهقي عن العلاء بن الحرث ، أن عائشة رضى الله عنها قالت : « قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلى ، فأطال السجود ، حتى ظننت أنه قد قبض ، فلما رأيت ذلك قمت حتى حركت ابهامه فتحرك ، فرجعت فسمعته يقول فى سجوده : « أعوذ بعفوك من عقابك ، وأعوذ برضاك من سخطك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصى ثناء عليك ، أنت كما أثنيت على نفسك » فلما رفع رأسه من السجود وفرغ من صلاته قال : « يا عائشة أو يا حميراء (١) : أظننت أن النبى صلى الله عليه وسلم قد خاس بك (٢) ؟ » فقلت : لا يا رسول الله ، ولكنى ظننت أنك قد قبضت لطول سجودك ، فقال : « أتدريين أى ليلة هذه ؟ » قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : « هذه ليلة النصف من شعبان : ان الله عز وجل يطلع على عباده ليلة النصف من شعبان ، فيغفر للمستغفرين ،

(١) شك من الراوى فى صيغة النداء ، هل هى يا عائشة ، أم هى يا حميراء .

(٢) أى غدر بك .

وجل ، وأنا فى حاجة الدنيا ، ثم قصت عليه ما حدثت به نفسها ، فقال صلى الله عليه وسلم : « يا عائشة : أكنت تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله - قال - أتأني جبريل فقال : هذه ليلة النصف من شعبان ولله عز وجل فيها عتقاء من النار » ثم قال : « لا ينظر الله فيها الى مشرك ولا الى مشاحن ، ولا الى قاطع رحم ، ولا الى مسبل ، ولا الى عاق لوالديه ، ولا الى مدمن خمر » ثم وضع ثوبيه وقل : يا عائشة : أتأذنين لى فى قيام هذه الليلة ؟ قلت : نعم بأبى وأمى : فقام فسجد طويلا حتى ظننت أنه قد قبض ، فقممت أتمسه ، ووضعت يدي على باطن قدميه فتحرك ، وفرحت وسمعتة يقول فى سجوده : « أعوذ بعفوك من عقابك ، وأعوذ بك منك ، جل وجهك ، ولا أحصى ثناء عليك أنت كما أئنت على نفسك » ، فلما أصبح ذكرتهن له ، فقال : تعلميهن وعلميهن ، وأمرنى أن أرددهن فى السجود » •

صيام يوم النصف :

وجاء فى مشروعية صيام يوم النصف من شعبان وقيام ليلة ، ما أخرجه عبد الرزاق وابن ماجه ، من قوله صلى الله عليه وسلم : « اذا كانت ليلة النصف من شعبان ، فقوموا ليلها وصوموا نهارها ، فان الله عز

وفى رواية للدارقطنى عن عائشة قالت : « كانت ليلة النصف من شعبان ليلتى : بات رسول الله صلى الله عليه وسلم عندي ، فلما كان فى جوف الليل

وجل ينزل فيها لغروب الشمس الى سماء الدنيا فيقول : « ألا مستغفر فأغفر له ؟ ألا مسترزق فأرزقه ؟ حتى يطلع الفجر » والمراد من نزوله تعالى الى سماء الدنيا ، نزول ملك بأمره جل وعلا ، فيبلغ عنه تعالى أنه يدعو عباده ليستغفروه ويسترزقوه ، فيجيئهم الى ما يسألون ، فن النزول والطلوع من صفات الحوادث ، ومثل ذلك المجاز مستعمل لغة ، كقولهم : هزم الأمير الأعداء وهو في قصره ، يعنون : هزمهم قائده وجنوده بأمره •

احياء ليلة النصف :

واختلف علماء الشام في صفة احيائها ، فمنهم من استحب أن يجتمع الناس لذلك في المساجد ، وكان خالد بن معدان ونعمان بن عامر من التابعين ، يلبسان أحسن ثيابهما ويتبخران ويقومان في المسجد ليلتهما تلك ، ووافقهما على ذلك اسحاق بن راهويه •

ومنهم من كان يرى احياءها بالصلاة يفعلها المسلم لخاصة نفسه في بيته ، ولا يجتمع المسلمون لذلك في المساجد فذلك مكروه عندهم ، وبهذا قال فقيه أهل الشام وامامهم الأوزاعي وتحیی ليلة النصف بالصلاة بغير تعین عدد ، وبقراءة القرآن ، وذكر الله وتسيحه ودعائه والصلاة والسلام على رسوله ، وقراءة أحاديثه وسماعها ، وتفسير كتب الله وسماعه ، وشرح الأحاديث وسماعها ، ويحصل احيائها بمعظم الليل ، وقيل بساعة ، وقيل بصلاة العشاء في جماعة ، والعزم على صلاة الصبح في جماعة ، كما قاله بعض العلماء في احياء ليلتي القدر والعید •

كان التابعون من أهل الشام يجتهدون في احياء ليلة النصف من شعبان ، ومنهم خالد بن معدان ومكحول ، وعنهم أخذ الناس تعظيمه ، وقد أنكر ذلك أكثر علماء الحجاز ، ومنهم عطاء بن أبي مليكة ، ونقله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن فقهاء أهل المدينة ، وهو قول أصحاب مالك وغيرهم ، وقالوا ان ذلك بدعة ، وقد علمت أن أهل الشام يستندون الى مجموع تلك الأحاديث التي يقوى بعضها بعضا ، وبذلك تخرج عن البدعة الى السنة •

دعاء نصف شعبان :

ما يشاء ويثبت ، أى من صحف الملائكة « وعنده أم الكتاب » فلا محو فيها ولا اثبات ، فإن أم الكتاب هي علم الله أو اللوح المحفوظ وما يمحي أو يثبت في صحف الملائكة يكون موافقا لما جاء في أم الكتاب ، من التطورات التي تطرأ على أفعال العباد وفقا لأم الكتاب •

فليدع الانسان ربه ليلة النصف بما شاء مما هو بحاجة اليه مما ليس فيه اثم ، ولا يقيد برفع ضده من أم الكتاب ، فإن صادف دعاؤه ما فى أم الكتاب من تحقيقه حققه الله كما طلب ، وإن لم يكن قبول الدعاء واجبه فى أم الكتاب ، فإن الله سبحانه يكافئه على اللجوء اليه ، فيعطيه ثوابا عليه فى الآخرة ، أو يعطيه فى دنياه بدلا مما دعا به خيرا منه •

أدعية مأثورة :

ومن شاء دعاء مأثورا ففي السنة الكثير منه ، وفيما يلي بعضه ، وهو غير مقيد بليلة النصف من شعبان •

١ - الدعاء عند النوم : أخرج البخارى عن البراء بن عازب قال :

جرت عادة المطابع أن يفاجئوا الناس فى شعبان بدعاء معين مطلعهم « اللهم يا ذا المن ولا يمن عليه » الخ : ويذكروا له شروطا خاصة ، وقد اعتاد بعض أئمة المساجد أن يقرأوه مع الناس بشكل جماعى ، وهذا الأسلوب يعطى أنه دعاء مأثور عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وأن طريقته الجماعية كذلك مأثورة ، والأمر ليس كذلك ، فبما هو الا دعاء ابتكره بعض الناس وابتكر طريقته ، وشاع أمره وأمر طريقته بين الناس ، والواقع أن فيه أخطاء علمية ، مثل : « اللهم ان كنت كتبتنى عندك فى أم الكتاب شقيا أو محروما أو مطرودا أو مقترا على فى الرزق ، فامح اللهم بفضلك شقاوتى وحرمانى وطردى وتقدير رزقى وأثبتنى عندك فى أم الكتاب سعيدا مرزوقا موفقا للخيرات ، فانك قلت وقولك الحق فى كتابك المنزل على لسان نبيك المرسل : يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » وموضع الخطأ أن أم الكتاب لا محو فيما أثبتته الله فيها ، وإنما المحو والاثبات فى صحف الملائكة ، كما يشير اليه قوله تعالى : « يمحو الله

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ، ثم اضطجع على شقك الأيمن ، وقل اللهم أسلمت نفسي إليك ، وفوضت أمري إليك ، وألجأت ظهري إليك ، رهبة ورغبة إليك ، لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك ، آمنت بكتابك الذي أنزلت ، ونبيك الذي أرسلت ، فإن مت مت على الفطرة ، واجعلهن آخر ما تقول » .

٢ - الدعاء عند الانتباه من النوم : أخرج البخاري عن ابن عباس قل : « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يتهجد قال : اللهم لك الحمد : أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد : أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ، وقولك حق ولقاؤك حق ، والجنة حق والنار حق ، والساعة حق والنبون حق ، ومحمد حق ، اللهم لك أسلمت ، وعليك توكلت ، وبك آمنت واليك أنبت ، وبك خاصمت ، واليك حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنت ، » .

٣ - دعاء للصباح والمساء : أخرج البخاري عن شداد بن أوس ، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « سيد الاستغفار اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت ، خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أبوء لك بنعمتك ، وأبوء لك بذنبي ، فغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، أعوذ بك من شر ما صنعت : إذا قال حين يمسي فمات ، دخل الجنة - أو كان من أهل الجنة - وإذا قال حين يصبح فمات من يومه مثله » أي دخل الجنة .

٤ - استعاذة من الهم والدين - أخرج البخاري عن أنس بن مالك - من حديث رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : « اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن ، والعجز والكسل ، والبخل والجبن ، وضلع الدين وغلبة الرجال » والمراد من ضلع الدين ثقله .

٥ - استعاذة من البخل والجبن والفتن - أخرج البخاري عن مصعب قال : « كان سعد يأمر بخمس ، ويذكرهن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأمر بهن » اللهم اني أعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من

ومعنى أنها يفرق فيها كل أمر حكيم ، يفصل وبين كل أمر محكم لا يبدل ولا يغير ، وممن ذهب الى ذلك عكرمة ، واحتج بما جاء فى بعض الأحاديث ، من أن الآجال تنسخ فى ليلة النصف من شعبان ، حتى ان الرجل يتزوج وقد رفع اسمه فيمن يموت وأن الرجل يحج ، وقد رفع اسمه فيمن يموت ، والصحيح أن الليلة التى يفرق فيها كل أمر حكيم ، هى الليلة التى أنزل فيها القرآن ، كما يدل عليه صراحة قوله تعالى فى سورة الدخان : « انا أنزلناه فى ليلة مباركة » وبين الله عقب ذلك أن هذه الليلة المباركة التى أنزل فيها القرآن هى التى يفرق فيها كل أمر حكيم ، والليلة المباركة التى أنزل فيها القرآن ، والتى يفرق فيها كل أمر حكيم ، هى ليلة القدر حتما ، لقوله تعالى : « انا أنزلناه فى ليلة القدر » وما أدراك ما ليلة القدر « النخ و ليلة القدر فى رمضان ، لقوله تعالى : « شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن » فتحصل من كل ذلك ، أن كل أمر حكيم ، لا يفرق فى ليلة النصف من شعبان ، بل فى ليلة القدر من رمضان ، وهذا هو الذى ارتضاه جمهور العلماء ، وعلى رأسهم ابن عباس •

الجبن ، وأعوذ بك أن أرد الى أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا ، وأعوذ بك من عذاب القبر » •

٦ - دعاء شامل : أخرج البخارى عن عائشة رضى الله عنها أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول : اللهم انى أعوذ بك من الكسل والهزم ، والمأثم والمغرم ، ومن فتنة القبر وعذاب القبر ، ومن فتنة الغنى ، ومن فتنة النار وعذاب النار ، وأعوذ بك من فتنة الفقر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، اللهم اغسل عني خطاياى بماء الثلج والبرد ، ونق قلبي من الخطايا ، كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس ، وباعد بينى وبين خطاياى ، كما باعدت بين الشرق والغرب » •

هل يفرق فيها كل أمر حكيم :

ذهب بعض العلماء الى أن ليلة النصف من شعبان ، هى الليلة التى يفرق فيها كل أمر حكيم ، وهى التى جاءت فى صدر سورة الدخان « حم • والكتاب المبين • انا أنزلناه فى ليلة مباركة انا كنا منذرين • فيها يفرق كل أمر حكيم • • • الآيات

أخرج محمد بن نصر وابن المنذر
وابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قال
في ذلك : يكتب من أم الكتاب في
ليلة القدر ، ما يكون في السنة من
رزق أو موت أو حياة أو مطر ، حتى
يكتب الحاج : يحج فلان ويحج
فلان .

وروى هذا التعميم عن غير واحد
من السلف ، فهؤلاء جميعا قالوا : ان
كل مقدورات العام تنقل من أم الكتاب
الى الملائكة ليلة القدر ، ليقوم كل ملك
بتنفيذ ما يخصه منها بين خلق الله
تعالى ، والله أسأل أن يجنبنا الزلزل ،
ويوفقنا الى احسان العمل ؟

وممن ذهب الى ذلك الحسن :
أخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ،
عن ربيعة بن كلثوم قال : (كنت عند
الحسن فقال له رجل : يا أبا سعيد ،
ليلة القدر في كل رمضان هي ؟ قال :

مصطفى محمد الطير

نماذج من الرهال في الجهاد والزهد

للأستاذ أ. ب. الرضا المرامني

عقبة : حملت فلانا عقبة اذا
أركبته وقتا وأنزلته وقتا ، فهو يعقب
غيره في الركوب • أفاء الله علينا ،
الغنى ما يحصل للمسلمين من أموال
الكفار من غير حرب ولا قتال ،
قلائن جمع قلووس : الناقة • الحقيقة :
هي الزيادة التي تجعل في مؤخر
الرحل ، والوعاء الذي يجمع الرجل
فيه متاعه •

أسفرت الدعوة الإسلامية وما
اقتضته من كفاح وجلاد وخوض
للمعارك عن الكشف عن رجال تألقوا
في سماء التاريخ نجوما يهتدى بسيرهم
ويقتدى بمآثرهم في الفداء والبذل
والزهد في الدنيا وما من معركة من
معارك الإسلام الا انجلت عن صفوة
من هؤلاء يجيرك الاختيار منهم
والمفاضلة بينهم ، وما نحن أولاء في
هذا الحديث أمام نموذجين منهم مما
انجلت عنه غزوة تبوك ، حدث
أحدهما عن نفسه ، وكان حديثه عن

عن واثلة بن الأسقع رضى الله عنه
قال : نادى رسول الله صلى الله عليه
وسلم في غزوة تبوك فخرجت الى
أهلى فأقبلت وقد خرج أول صحابة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فطففت في المدينة أنادى : ألا من
يحمل رجلا له سهمه فاذا شيخ من
الأنصار فقل : لنا سهمه على أن نحمله
عقبة ، وطعامه معنا ، فقلت : نعم ، قال :

فسر على بركة الله ، فخرجت مع خير
صاحب حتى أفاء الله علينا ، فأصابني
قلائن فسقتهن حتى آتته ، فخرج
فقعده على حقيقة من حقائب ابله ثم
قال : سقهن مدبرات ثم قال : سقهن
مقبلات ، فقال : ما أرى قلائصك الا
كراما ، قلت : انما هي غنيمتك التي
شرطت لك ، قال : فخذ قلائصك
يا ابن أخي فغير سهمك أردت •

أخرجه أبو داود •

غريب الحديث

نفسه حديثا عن صاحبه فيما دار بينهما من حوار ، وهذا الصاحب أحد فقراء المسلمين وأحد جنود الاسلام استنفر للقتال فى غزوة تبوك ، وحين نادى الرسول للخروج اليها أقبل من حيث كان الى ساحة الحشد فوجد طليعة المسلمين من أصحاب الرسول قد سبقته ولما كان فقيرا لا يجد ظهرا يركبه يلحق بجماعة المقاتلين نادى فى حيه ينشد ظهرا يحتمله الى المعركة على أن يتبرع لمن يحمله بما عساه ينال من غنيمة فى غزوته هذه فوجد شيخا من الأنصار ذاهبا الى القتال مثله فعرض عليه أن يحمله على ما شرط فظاهر الشيخ بالقبول على ما شرط وعلى أن يركب كل منهما تلك الراحلة عقبه أى متعاقبين يركب أحدهما فترة وينزل فيركب الآخر لثلا يرهقا الراحلة يركوبهما معا واتفقا على ذلك وسارا على ما اتفوا من نصرة الله والجهاد فى سبيله وخاضا المعركة حتى انتهت بالنصر والغنيمة وأفاء الله على المسلمين من غنائم الأعداء خيرا وفيرا ، أصاب ذلك الفقير الذى لم يجد مركبا خالصا يحمله الى المعركة منه جملة من النياق الجيدة كانت سهمه ونصيبه من تلك الغنائم وأراد أن يفى بما عاهد

عليه الشيخ من أن يكون له كل نصيبه من الغنيمة فساق تلك القلائص الى ذلك الشيخ ليسلمها اليه تنفيذا لوعده وعرضها عليه ، وقال خذ تلك القلائص التى اشترطت أن تكون لك حين التمس منك أن تحملنى الى القتال فقال له الشيخ : سقهن «قبلات ومدبرات ليستين حسنهن وكرمهن فساقهن الرجل ، ثم قال الشيخ : انهن كريمات جيدات ، فقال الرجل هى من حقك كما اشترطنا ، فقال الشيخ للرجل : يا ابن أخى ما ذهبت معك للغزو حين التقينا واحتملتك على راحلتى واشتركنا فى القتال التماسا للمال والغنيمة وحطام الدنيا وانما خرجت لغرض أسمى وأجر أوفى وأبقى وهو نصرة دين الله والظفر برضاه ، ولا حاجة لى فى فلائصك وخذها أنت ولا تشب اخلاصى فى عملى بعرض من أعراض الدنيا لبقى خالصا لله كما انتويت حين خرجت * تلك هى قصة الرجلين ،والذى يمكن أن نستخلصه من هذه القصة من الأمور التى جعلت من هذين الرجلين نماذج مشرفة من الرجال ، ان هذين الرجلين كانا مؤمنين شجاعين أسرعا الى الاستجابة لنداء الرسول بالجهاد فى سبيل الحق ونصر الدعوة دون

أكرهه بسلطان القانون ودون انتظار لترتيب أو اعداد ، فقد كان المسلم من صحابة الرسول لأول الدعوة جنديا تحت السلاح وعند الطلب فى جميع الأوقات كما كانت تحكم عليهم أحوالهم حينذاك حتى استقرت الدعوة وتأسست الدولة وتوزع الاختصاص والمسئولية وأسند القتال الى طائفة خاصة من المسلمين ، وانهما تعاونوا فى وسائل الاعداد للحروب فقد ضحى الشيخ براحته فى الانفراد بركوب راحلته ليحمل معه أخا من المسلمين أراد القتال ولم يجد ما يحمله ، وتلك كانت حالة المسلمين فى حروبهم الأولى فلقد كان بعضهم يعير الآخر مالا حاجة له به من مال أو سلاح أو رواحل ، وفى الغزوة التى ورد فيها هذا الحديث تبرع عثمان رضى الله عنه بألفى دينار فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « اللهم ارض عن عثمان فانى عنه راض » ، وفيها ذهب جماعة الى رسول الله يطلبون منه أن يعد لهم رواحل يخرجون بها الى الحرب فلم يجد ما يحمله عليه فبكوا حزنا على أن فاتتهم فرصة الاشتراك فيها ، وفيهم نزل قوله تعالى : « ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون

أخرج اذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم • ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا ما ينفقون » •

وأىضا فان مما جعل من هذين الرجلين نماذج فى الرجال ، أن أحدهما كان وفيا بعهده فانه لما وقع فى سهمه من الغنيمة تلك القلائص الحسنة الكريمة استاقها كما أخذها وذهب بها الى الشيخ ليسلمه اياها كما اشترط ولم يطعمه فى شئ منها حسنها ولا كرمها كما لم يطعمه فيها الفقر والاعواز بل ذهب بها راضى النفس مستريح الخاطر وطلب الى الشيخ أن يأخذها من صاحبه ، وفى كلمة موجزة زاخرة بالمعاني الكريمة كشف لصاحبه عما أراد بحمله على راحلته ، فهو لم يرد بحمله اياه على ناقته حرث الدنيا فيأخذ نصيبه من الغنيمة ، وانما أراد حرث الآخرة ورضوان الله ، وما أحلى أسلوب الشيخ فى الرفض : غير سهمك أردت ، يعنى أن غايتى مما قدمت أسمى مما ظننت وأبعد مما قدرت • تلك هى الأمور التى أمكن استخلاصها من

الحديث والتي جعلت من هذين يكون مجاهدا شجاعا متعاوناً ، وفيما الرجلين نماذج من الرجال ، وهذا بوعده زاهداً في دنياه حريصاً على لو حرص المسلمون على تأثرها والنسج آخرته كما كان هذان الرجلان في على منوالها ، وما أخلق المسلم أن تصرفهما في رحلتها إلى غزوتها ؟

أبو الوفا المراغي

« من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً .
ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفوراً رحيماً » .

الأحزاب : ٢٣ ، ٢٤

مِنْ هَذِي السَّنَةِ :

صلة أرحام ذوى القربنى القاطعين

للأستاذ منشاوى عثمان عبود

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رجلاً قال : يا رسول-الله : ان لى قرابة أصلهم ، ويقطعونى ، وأحسن اليهم ، ويسئون الى ، وأحلم عنهم ، ويجهلون على ، فقال :

(أصلهم ويقطعونى (١)) الوصل ضد الهجران - والقطع الهجر والعقوق ، يقال : قطع فلان رحمه ، اذا هجرها وعقها ، والمعنى أتودد اليهم ، ويتعدون عنى .

(لئن كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل ، ولا يزال معك من الله تعالى ظهير عليهم ما دمت على ذلك) رواه مسلم .

(وأحلم عنهم ، ويجهلون على) يقال : حلم - بضم اللام - حلما بكسر الحاء ، صفح ، وستر ، فهو حلیم ، ويقال : جهل على غيره ، سفه عليه ، وأخطأ فى حقه ، ونال منه - وفى هذا قول الشاعر :

سبق التعريف به فى عدد ربيع الثانى من هذا العام .

ألا لا يجهلن أحد علينا
فنجهل فوق جهل الجاهلينا

اللفظة :

(قرابة) أى أقارب ، من استعمال المصدر فى الصفة ، أو الكلام على حذف مضاف ، أى ذوى قرابة ، وهى الرحم والنسب .

فالمراد بقول الرجل : (وأحلم عنهم) الخ أصبر على أذاهم ، وأتجاوز عن هفواتهم ، ويعتدون على ، ويلحقون بى الأذى .

(١) أصل (يقطعون) يقطعوننى ، بنون الرفع ونون الوقاية ، حذفت نون الرفع تخفيفاً .

(تسفهم المل) تسف - بضم التاء ، وكسر السين ، وتشديد الفاء ، مضارع أسف ، وأصله من سفت الدواء ، أسفه ، اذا أكلته غير ملتوت ، أى غير ممزوج بشيء من الماء ، قال فى المصباح : سفت الدواء وغيره من كل شيء يابس أسفه من باب تعب سفا ، وهو أكله غير ملتوت ، وهو سفوف مثل رسول ، واستففت الدواء مثل سففته اه •

(ما دمت على ذلك) المشار اليه ما ذكر من حسن صنيع الرجل الى قومه مع ما يلقاه منهم من سىء الأعمال •

البيان :

أقارب الانسان هم أحق الناس ببره وعطفه ، وعونه ومودته ، لذا أمرنا الله تعالى بالوفاء بحقهم ، فقال : « وآت ذا القربى حقه » (٢) •

قول الحماسى :

واذا العذارى بالدخان تقنعت
وابتمجلت نصب القدور فملت

وأوجب علينا صلتهم ، والاحسان اليهم ، فقال : « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً وبذى القربى » (٣) •

والاحسان الى الأقارب من أعظم الوسائل فى غرس بذور المحبة ، وتوثيق الروابط بين أفراد الأسرة ، وجعلها متآلفة ، متناصرة ، متماسكة البناء ، قوية الدعائم •

أى وضعت الخبز فى الملة - ومعنى قوله : (تسفهم المل) تجعلهم يسفون الرماد الحار ، وفى هذا دلالة على مدى ما يلحقهم من الائم والعذاب بسبب تقصيرهم فى حق من أحسن اليهم ، وايدائهم له •

(١) سورة التحريم آية رقم ٤

(٢) سورة الاسراء آية رقم ٢٦

(٣) سورة النساء آية رقم ٣٦

ولا يليق بشخص أن يمنع صلته لأقاربه إذا لقي منهم المهجر والقطيعة ، ولا أن يكف عن احسانه اليهم اذا تنكروا لمعروفه ، وقابلوه بالاساءة ، والايذاء •

قاسية ، وطعنة غائرة ، لا يرقأ لها دم ، ولا يندمل جرح ، وتتقاصر دونها ضربات السيوف والرماح ، كما قل الشاعر العربي :

وظلم ذوى القربى أشد مضاضة
على النفس من وقع الحسام المهند

ولما سمع النبي عليه الصلاة والسلام شكوى الرجل قال له : (لئن كنت كما قلت فكأننا تسفهم المل) وفى هذا أبلغ تصوير لما ينالهم من الاثم والعذاب بسبب جرمهم. فى حق من يقف منهم موقف المحسن الكريم، ويقفون منه موقف الغادر اللئيم.

وكان قوله صلى الله عليه وسلم :
(تسفهم المل) - تعبيرا عما يلحقهم من العذاب ؛ لأن تناول الرماد اليابس شاق فى حد ذاته ؛ اذ تنتشر أجزاءه فى الحلق ، ويتعسر ابتلاعها ، وتزداد المشقة اذا كان الرماد حارا ، وتتضاعف اذا أكره الانسان على أكله ، وفى قوله عليه الصلاة والسلام : (لئن كنت كما قلت) النخ - احتراس فى تلقى الشكوى ، واحتياط فى ايقاع الحكم ، حيث جعل مترتبا على فرض صحة ما قاله الشاكي •

يدلنا على ذلك ما ورد فى الحديث بشأن الرجل الذى جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره عن حاله مع قومه ، وأكد خبره ليثير الاهتمام به ، فذكر أنه ينهج مع أقاربه نهجا قويا حميدا ، ويعاملهم معاملة كريمة فاضلة : يصلهم ويحسن اليهم ، ويتجاوز عن زلاتهم ، وهم يقابلون ذلك بالامعان فى قطعه وهجره ، وتوجيه الاساءة اليه ، وظلمه والعدوان عليه •

وتصوير الرجل لشكواه على هذا النحو يدل على أنه كان شديد الضيق بما يلقاه من أهله - فان الشخص قد يحتمل الاساءة من الأجنبي ، ويهون عليه أمرها ، ذلك لأنه لا يتوقع منه صلة وبر ، ولا ينتظر رعاية واحسانا ، وأما القريب فإنه معقد الرجاء ، ومناط الأمل ، ولا سيما اذا كان ممن أسديت اليه معروفك ، فاذا صدر منه بعد هذا ايذاء لك كان مفاجأة أليمة ، وصدمة

ثم بشر صلوات الله وسلامه عليه هذا الرجل بأن الله تعالى سيكون معه بالعون والتأييد والنصرة عليهم ما دام ملتزما للمنهج السديد والمعاملة الكريمة - وفي هذا حث له على المضى فى طريق البر والاحسان ، وعدم الاكتراث بما يلقاه من عقوق وعدوان، فعلى القريب المسئء أن يكف عن اسائه ، ويرهب سوء عاقبه •

١ - أمر سبحانه بتقوى الأرحام عقب الأمر بتقواه ، وهذا ينبئ عن مدى العناية بها ، فقال : « واتقوا الله الذى تساءلون به والأرحام ان الله كان عليكم رقيبا » (٢) •

أى اتقوا قطعة الأرحام •

٢ - جعل القريب أخق بنصرة قريبه وميراثه ، فقال عز وجل : « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله ان الله بكل شئ عليم » (٣) •

٣ - اعتبر قطع الأرحام جرما كبيرا قرينا للافساد فى الأرض ، فقال تعالى : « فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا فى الأرض وتقطعوا أرحامكم » (٤) •

وعلى المحسن الى هذا القريب أن يستمر فى الاحسان اليه ، ورعاية شأنه ليطفر بكمال اعانة المولى سبحانه •

وقد تكون متابعة الاحسان الى القريب المسئء سببا فى افاقته من غيه ، وتطهير قلبه ، وايقاظ روح المودة عنده كما قال جلت حكمته : « ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هى أحسن فإذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم • وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم » (١) •

هذا ولما كان الأقارب هم اللبنة الأولى فى جسم الأمة - كانت رعايتهم عناية بها ، وتوفيرا لسلامتها وأمنها •

(١) سورة فصلت آية رقم ٣٤ ، ٣٥

(٢) سورة النساء آية رقم ١

(٣) سورة الأنفال آية رقم ٧٥

(٤) سورة محمد آية رقم ٢٢

٤ - حرم الجمع في الزواج بين المرأة وأختها ، وبين المرأة وعمتها ، وبين المرأة وخالتها ، قال تعالى في معرض ذكر المحرمات من النساء : « وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف » (١) . وروى ابن حبان في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن تزوج المرأة على العمّة والخالة ، وقال : (انكن اذا فعلن ذلك قطعن أرحامكن) أى انما نهى عن هذا الجمع لأن حصوله يترتب عليه قطيعة الأرحام .

٥ - حكم بحرية العبد اذا دخل في ملك قريب له محرم منه ، روى أحمد في مسنده ، وأبو داود والترمذى والحاكم فى المستدرک عن سمرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (من ملك ذا رحم محرم منه فهو حر) فإن من الجفاء والقطيعة أن تبقى ملكيتك لهذا القريب ، وحينئذ يكون الحكم بحريته برا به وصلة للرحم .

٦ - رغب في الصلة حيث جعلها وسيلة الى السعة في الرزق ، والبركة

في العمر ، والظفر بالثناء الحسن ، وبقاء الذكرى الطيبة ، روى البخارى ومسلم عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (من أحب أن يبسط له فى رزقه ، وينسأ له فى أثره فليصل رحمه) .

٧ - أكد الرغبة في الصلة ، اذ اعتبرها سبيلا للحصول على شرف الصلة به سبحانه ، والتمرض لعظيم فضله وكرمه ، وجعل القطع سببا فى البعد عنه ، والحرمان من عونه ورحمته ، روى البخارى ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ان الله تعالى خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم ، فقالت : هذا مقام العائذ بك من القطيعة ، قل : نعم ، أما ترضين أن أصل من وصلك ، وأقطع من قطعك ؟ قلت : بلى ، قال : فذلك لك ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اقرءوا ان شئتم « فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا فى الأرض وتقطعوا أرحامكم » أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم » (٢) .

(١) سورة النساء آية رقم ٢٣ .

(٢) سورة محمد آية رقم ٢٢ ، ٢٣ .

الى غير ذلك من الأوامر الحازمة ، ٧ - توجيه المؤمن الى أن يكون والتعليمات الرشيدة •
دائما على الهمة ، متزودا من الطيبات ،
وألحديث بعد ذلك يرشد الى
مقاصد سامية نكتفى منها بالأمور
وعقبات •
الآتية :

١ - للمظلوم أن يشكو ظالمه ، ٨ - التذكير بصفات المحسن الى
ويجهر بذكر مساوئه •
أقاربه ، وصفات المسئء اليهم ليحرض
المسلم على الأولى ، ويحذره من
الثانية •
٢ - على الحاكم أن يتلقى -بحذر-
كلام أحد الخصمين ، ويتثبت قبل
اصدار حكمه •
٣ - التسوية بصلة الرحم ، وأداء
حق القرابة •

٤ - تقبيل القطع للقريب ، والاساءة
اليه - ولاسيما اذا كان هذا القريب
واصلا محسنا •
١٠ - للمرشد والداعى الى الخير
أن يستخدم فى بيانه أسلوب التشبيه
لايضاح المفهوم ، وجلاء المعنى •

٥ - على القريب المسئء أن يكف
عن اساءته لمن أحسن اليه ، ليتقى سوء
العاقبة •
منحنا الله تعالى التوفيق لصلة
الرحم ، والوفاء بحقها ، وجعل ذلك
وسيلة الى شرف الصلة به سبحانه ،
حتى نكون أهلا لمزيد تكميمه ،
وجزيل عطائه •

٦ - كمال عون الله تعالى وتأييده
لمن أحسن الى قومه ، وصبر على
أذاهم •

منشاوى عثمان عبود

ما يثبت فيه حق الشفعة

للدكتور إبراهيم دسوقي الشهاوى

نقدم أولا المذاهب الفقهية - فيما
يثبت فيه حق الشفعة • ثم تتبع ذلك
بالتفصيل والمناقشة •
وكذلك اذا بيع مع العقار ما ليس متصلا
به ، ولم يكن من لوازمه ، ويتفرع
على ذلك ما يأتى :

١ - مذهب الحنفية :

(أ) اذا بيعت أرض مع سيارة ،
كان للشفعاء أخذ الأرض
دون السيارة ، لأنها غير
تابعة للأرض •

ثبت الشفعة عند الحنفية فى العقار
مطلقا • سواء أكان عينا مفرزة ، أم
كان جزءا شائعا ، كثلث ، وربع ،
وسواء أكانت العين مما يقبل القسمة ،
أم كانت مما لا يقبلها (١) •

(ب) اذا بيعت ضيعة بما عليها من
مخازن وحظائر ، وما فيها
من أشجار وزرع وثمر ،
وآلات زراعية ، فان حق
الشفعة يثبت فى جميع ذلك
من عقار ومنقول لجيران
الضيعة ، أو للشركاء فى حق
الشرب الخاص أو الطريق
العام ، أو هما معا •

ولا تثبت فى المنقول الا اذا كان
تابعا للعقار وبيع معه مطلقا ، سواء أكان
متصلا بما هو متصل به ، كالثمر على
الشجر ، أم كان غير متصل به ولكنه
من لوازمه ، كآلات الحرث والسقى
ونحوهما للأراضى الزراعية •

أما اذا بيع شئ من ذلك استقلالا
دون العقار ، فلا تثبت فيه الشفعة ،

(١) انظر مذهب الحنفية فيما يثبت فيه الشفعة فى البدائع ج ٥
ص ٥٧ ، المبسوط ج ١٤ ص ١٣٠

- (ج) اذا باع أحد الشركاء في بناء على أرض محكرة حصته ، لم يكن لشركائه حق أخذ حصته بالشفعة ، لأن البناء منقول ، ولا شفعة في المنقول الا اذا كن تابعا للعقار ومبيعا معه •
- وما تقدم يتبين لنا أن الشفعة تثبت عند الحنفية في الأعيان الآتية :
- ١ - العقار ، وهو الأرض خاصة ، سواء أكانت مما يقبل القسمة ، أم كانت مما لا يقبلها ، كطريق ضيق ، أو نهر صغير أو بئر •
 - ٢ - البناء والشجر اذا كانا تابعين للعقار وبيعا معه •
 - ٣ - الزرع والثمر اذا بيعا مع أصولهما ومع الأرض •
 - ٤ - كل منقول تابع للعقار وبيع معه ، وكان من لوازمه •
- ٢ - مذهب المالكية :
- تثبت الشفعة عند المالكية في الأعيان الآتية :
- ١ - العقار ، وهي الأرض خاصة ، اذا كانت مما يقبل القسمة بلا فساد على القول الأصح عندهم •
 - ٢ - البناء والشجر اذا كانا تابعين للأرض المقيمين عليها وبيعا معها •
- ٣ - مذهب الشافعية :
- تثبت الشفعة عند الشافعية في الأعيان الآتية :
- ١ - العقار ، وهو الأرض خاصة ، اذا كانت مما يقبل القسمة بلا فساد على القول الأصح عندهم •
 - ٢ - البناء والشجر اذا كانا تابعين للأرض المقيمين عليها وبيعا معها •

(١) انظر مذهب المالكية فيما تثبت فيه الشفعة في الشرح الكبير بحاشية الدسوقي ج ٣ ص ٤٢٢ ، الخطاب ج ٥ ص ٣١٨

٣ - الزرع والثمار اذا بيعت مع أصولها ومع الأرض •

النى لا يتكرر جذها ، ولا فى الثمار الظاهرة ، كما لا تثبت الشفعة فى الأرض التى لا تقبل القسمة ، أو قبلها بفساد (٢) •

فتبت الشفعة فى أصول الزرع الذى يتكرر جذه ، وفى الثمار غير الظاهرة ، ولا تثبت فى أصول الزروع التى لا يتكرر جذها ، ولا فى الثمار الظاهرة ، كما لا تثبت الشفعة فى الأرض التى لا تقبل القسمة ، أو قبلها بفساد على الأصح (١) •

٥ - مذهب الظاهرية :

تثبت الشفعة عند الظاهرية فى كل شىء ، سواء أكان منقولاً ، وسواء أكان المنقول تبعاً للعقار ، أم كان غير تابع له ، وسواء بيع مع العقار ، أم بيع مفرداً دونه ، وسواء أكان العقار مما يقبل القسمة ، أم كان مما لا يقبلها •

٤ - مذهب الحنابلة :

تثبت الشفعة عند الحنابلة فى الأعيان الآتية :

هذا ، والناظر فى المذاهب الخمسة فيما تثبت فيه الشفعة ، يتبين له أنها اتفقت على ثبوت الشفعة فى الأرض التى تقبل القسمة بلا فساد ، وعلى ثبوتها فى البناء والشجر اذا كانا تابعين للأرض المقامين عليها وبيعاً معها • استناداً الى الأدلة من السنة ، والاجماع ، والمعقول •

١ - العقار « وهو الأرض خاصة ، اذا كانت مما يقبل القسمة بلا فساد •

٢ - البناء والشجر اذا كانا تابعين للأرض المقامين عليها وبيعاً معها •

٣ - الزرع والثمار اذا بيعت مع أصولها ومع الأرض •

أما السنة :

فأولاً : ما رواه مسلم عن جابر - رضى الله عنه - أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « الشفعة فى كل

فتبت الشفعة فى أصول الزروع التى يتكرر جذها ، وفى الثمار غير الظاهرة ، ولا تثبت فى أصول الزروع

(١) مغنى المحتاج ج ٢ ص ٢٩٦ ، فتح العزيز ج ١١ ص ٣٦٦

(٢) المغنى والشرح الكبير للحنابلة ج ٩ ص ٨٢

شرك ، فى أرض ، أو ربع ، أو حائط ، ولا يحل له أن يبيع حتى يعرض على شريكه ، فيأخذ أو يدع ، فإن أبى فشريكه أحق به حتى يؤذنه » •

وأما المعقول ، فإن الشفعة قد شرعت لرفع الضرر الذى من شأنه أن يدوم بدوام ما فيه الجوار أو الشركة ، والأرض والبناء والشجر من شأنها أن يدوم ملكها ، فيدوم الضرر فيها ، فشرعت الشفعة لرفع هذا الضرر الدائم (٣)

وثانيا : ما رواه مسلم والسننى عن جابر رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة فى كل شركة لم تقسم ، ربة ، أو حائط ، لا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه ، فإن شاء أخذ ، وإن شاء ترك ، فإن باعه ولم يؤذنه فهو أحق به (١)

ويتبين لنا أيضا من عرض المذاهب الفقهية المتقدم أن الخلاف قائم بينها فى ثبوت الشفعة فى الأعيان الآتية :

١ - مالا يقبل القسمة ، أو يقبلها

بفساد •

ووجه الدلالة من الحديثين ، أن الربع المراد به الدار ، والحائط المراد البستان ، وقوله : « فى كل شركة لم تقسم » يدل على قبوله القسمة ، فالحديثان نص فى ثبوت الشفعة فى الأرض ، والدار والبستان ، وهما المعبر عنهما بالبناء والشجر •

٢ - البناء والشجر ، اذا لم يكونا تابعين للأرض المقامين عليها وبيعا مفردين دونها •

٣ - الزروع والثمار •

٤ - المنقول •

وأما الاجماع ، فقد قال ابن المنذر ، أجمع أهل العلم على ثبوت الشفعة للشريك الذى لم يقاسم فيما يبيع من أرض أو دار أو حائط « بستان » (٢)

دكتور : ابراهيم دسوقي الشهاوى

(١) شرح النووى على مسلم ج ١١ ص ٤٦ ، الشوكانى ج ٥ ص ٢٨٠ ، سبل السلام ج ٣ ص ١١١ ، الزرقانى على الموطأ ج ٣ ص ١٧٦

(٢) المغنى لابن قدامة ج ٥ ص ٤٦١

(٣) المرجع السابق ص ٤٦٣

الأخوة في الله

للدكتور عباس حلمي سماعيل

حرص الاسلام أقوى الحرص على
تثبيت دعائم الأخوة في المجتمع ،
ليسود بين الناس الحب والوئام ،
وتنمحي بينهم الكراهية والخصام ،
فيتآلفون ويتعارفون ، ويصبحون بنعمة
الله اخوانا ، ولفضل الأخوة في الله
قال الرسول صلى الله عليه وسلم :
« من أراد الله به خيرا رزقه خليلا
صالحا ، ان نسي ذكره ، وان ذكر
أعانه » • كما قال : « مثل الأخوين
في الله اذا التقيا مثل اليمين تغسل

احدهما الأخرى ، وما التقى مؤمنان
قط الا أفاد أحدهما من صاحبه خيرا »
وقال ترغيبا في الأخوة المؤمنة : « من
آخى مسلما في الله رفعه الله درجة
في الجنة لا ينالها بشيء من علمه » •
وقال أبو ادريس الخولاني لمعاذ :
« اني أحبك في الله ، فقال : أبشر
فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول : ينصب لطائفة من الناس
كراسي حول العرش يوم القيامة ،

وجوههم كالقمر ليلة البدر ، يفرزع
الناس وهم لا يفرزعون ، ويخاف
الناس وهم لا يخافون ، وهم أولياء
الله الذين لا خوف عليهم ولا هم
يحزنون » • فقل من هؤلاء يا رسول
الله ؟ فقال : ليسوا بأنبياء ولا شهداء ،
يغبطهم الأنبياء والشهداء • فقالوا :
يا رسول الله ، صفهم لنا ، فقال :
« المتحابون في الله ، والمتجالسون في
الله ، والمتزاورون في الله » •

وذات يوم ، والرسول جالس مع
أصحابه ، رنا بصره الحاني ، صوب
الأفق البعيد ، شوق ووجد ، قال :
يا ليتني قابلت اخواني ، قال الصحابة
رضي الله عنهم : ألسنا اخوانك
يا رسول الله ؟ فأجابهم : بل أنتم
أصحابي ، انما اخواني قوم يأتون
بعدكم ، يؤمنون بي كيمانكم ،
ويحبونني كحبكم من غير أن يروني ،
فياليتني قابلت اخواني • لقد اتسمت

ينتهى به المجلس ، ويشى الى كل من
يجلس اليه ، ويستشير أولى الرأى ،
وينزل عند آرائهم ، يحب الدعاة
البريئة ، ويتسم للنكتة اللطيفة ،
يصافح من يستوفقه ، فلا يترك يده
حتى يكون الذى استوفقه هو الذى
يترك يده • يتفقد أصحابه ، ويزور
مرضاهم ، ويشهد جنازهم ، ويستمع
الى مشاكلهم ، ويشاركهم فى أحزانهم
وأفراحهم ، لا يحمل ضغينة لأحد ،
ويرعرع فرص الحب لتبقى المحبة
ريانة نامية • لا يعرف فى الحق
صديقا ولا قريبا ، فالكل عنده سواء •
يزيل أذى الطريق ، ويرعى حقوق
جاره • ولا يوقف وفاء عند جاره ،
بل يطلقه لينداح ويتراحب ، حتى
يسع المؤمنين جميعا ، فان جميع
المؤمنين أخوة ، وكل مؤمن مطالب بأن
يرجو للآخرين ما يرجو لنفسه من
خير •

وما أجمل الآداب العامة التى
لخصها الشاعر صالح بن عبد القدوس
فى منتصف القرن الثانى الهجرى
(الثامن الميلادى) فىقول :

اختر قرينك واصطفه تفاخرا
ان القرين الى المقارن ينسب

دائرة الشعور بالاخاء الاسلامى ، حتى
أدركت الأجيال الوافدة ، ذلك أن
الرسول صلى الله عليه وسلم حمل
الاستعداد الكامل للأخوة المؤمنة ،
ولكأنما كن يستشف خلال الأيام
ضياح الأخوة وهوانها •

ومما يدعم روابط الأخوة التحلى
بخلق القرآن الكريم ، والتأسى
بالرسول صلى الله عليه وسلم ،
فيمشى المؤمن هونا ، ذريع المشية ،
خافض الطرف ، نظره الى الأرض
أطول من نظره الى السماء ، جل نظره
الملاحظة ، يندر من يلقى بالسلام ،
متواصل الفكرة ، طويل السكت ،
لا يتكلم فى غير حاجة ، يفتح الكلام
ويختتمه باسم الله ، كلامه فصل
لا فضول ولا تقصير • يعظم النعمة
وان دقت ، واذا غضب أعرض
وأشاح ، واذا فرح غص طرفه ، جل
ضحكته التسم ، اذا نطق فعليه البهاء ،
واذا صمت فعليه الوقار • يعطى عطاء
من لا يخشى الفقر ، ويعنى بلباسه
ونظافته ، ولا يتكلف فى لباس ولا
طعام ، يلبس ما يتيسر ، ويأكل
ما يجده ، ويكره أن يتميز على
أصحابه • يقبل معذرة المسىء ، ولا
يجابه أحدا بما يكره • يجلس حيث

واخفض جناحك للأقارب كلهم
بتذل واسمح لهم ان أذنبوا
ودع الكذوب فلا يكن لك صاحباً
ان الكذوب يشين حراً يصحب
وزن الكلام اذا نطقت ولا تكن
ثرثارة فى كل ناد تخطب

واحفظ لسانك واحترس من لفظه
فالمرء يسلم باللسان ويعطب

وارع الأمانة ، والخيانة فاجتنب
واعدل ولا تظلم يطب لك مكسب

واحذر مصاحبة اللئيم فانه
يعدى كما يعدى الصحيح الأجرب

واحذر من المظلوم سهماً صائباً
واعلم بأن دعاءه لا يحجب

ومما يقوى روابط الأخوة الانفاق
والبذل ، فأنفق أبو بكر ماله فى غزوة
مؤتة ، وفى شراء الأرقاء الذين
أسلموا • وتصدق عبد الرحمن بن
عوف بماله أكثر من مرة ، حتى أنه
كان يكتب قائمة بتوزيع ما عنده من
ثياب ومتاع على اخوته المحتاجين قبل
أن ينام ، فينفذ ذلك فى صباح اليوم
الثانى ، ثم ينزل الى السوق ليتجر ،
وليس له الا ثوبه الذى يلبسه •

وفى عام ١٨ هـ (٦٣٩ م) الذى
عرف فى شبه الجزيرة العربية بعام
الرمادة ، عندما بخلت السماء بالماء ،
وجادت الشمس بالحر ، فاحترقت
الأرض واسودت كأنها الرماد ،
وعجزت عن أن تخرج للناس
ما يأكلون ، بدأ الخليفة عمر بن
الخطاب بنفسه ، فجاع كما جاع الناس
وتناول من الطعام ما تغير به لونه ، ثم
بسط الموائد العامة ، وأخذ يطوف على
الناس ، فمر برجل يأكل بشماله ،
فقال : يا عبد الله كل بيمينك ، قال :
يا عبد الله انها مشغولة - ثلاث مرات
- قال : وما شغلها ؟ قال : أصيبت يوم
مؤتة ، فجلس عمر عنده يبكى ويقول
له : من يوضئك ؟ من يغسل رأسك
وئسابك ؟ فدعا له بخادم وأمر له
براحلة وطعام ، انها رحمة تكسر حدة
الألم ، وتجعل الحياة محتملة وطيبة ،
وأغيث الناس ، لما تبرع عثمان بن
عفان ، بقافلة محملة بالطعام والكساء •

يا معشر الناس ان تقوموا نقم ، وان تقعدوا تقعد ، فانما يقوم الناس لرب العالمين • ان الله فرض فرائض ، وسن سنن ، من أخذ بها لحق ، ومن تركها محق ، ومن أراد أن يصحبنا فليصحبنا بخمس : يوصل إلينا حاجة من لا تصل إلينا حاجته ، ويدلنا من العدل إلى ما لا نهتدي إليه ، ويكون عوناً لنا على الحق ، ويؤدي الأمانة إلينا وإلى الناس ، ولا يغتب عندنا أحداً ، ومن لم يفعل فهو في حرج من صحبتنا والدخول علينا • ومن خطبة له : ألا واني قد استعملت عليكم رجالاً لا أقول : هم خياركم ، ولكنهم خير ممن هو شر منهم ، ألا فمن ظلمه امامه فلا اذن له على (أى يدخل بغير استئذان) ومن لا فلا أرينه ، ألا واني منعت نفسي وأهل بيتي هذا المال ، فان ضننت به عنكم اني اذا لضنين ، وما أحد منكم تبلغني حاجته الا حرصت أن أسد من حاجته ما قدرت عليه ، وما أحد لا يسعه ما عندى الا وددت أنه بدى بى وبلغمتى الذين يلوننى ، حتى يستوى عيشنا وعيشكم •

والأمانة تؤدي دوراً عظيماً في تماسك الأخوة ، وكل مسئولية أمانة ، وقد تحملها عمر بن عبد العزيز ،

انها مسئولية لا يقدرها الا أهل العزم العظيم •

وتجلت الأخوة في الله بين الحاكم والمحكوم ، فيما كتبه على بن أبى طالب سنة ٣٥ هـ (٦٥٦ م) إلى محمد بن أبى بكر عندما استعمله على مصر ، يأمره بتقوى الله ، والطاعة في السر والعلانية ، وخوف الله عز وجل في المغيب والمشهد ، وباللين على المسلم ، والغلظة على الفاجر ، وبالعدل على أهل الذمة ، وبالنصاف للمظلوم ، وبالشدة على الظالم ، وبالعفو عن الناس ، وبالأحسان ما استطاع ، والله يجزى المحسنين ، وأمره أن يجبي خراج الأرض على ما كان عليه من قبل ، لا ينتقص منه ، ولا يبتدع فيه ، ثم يقسمه بين أهله على ما كانوا يقسمون عليه من قبل ، وأن يلين لهم جناحه ، وأن يحكم بين الناس بالحق •

ثم مضت الأيام والأعوام ، وجاء الخليفة الأموي عمر بن عبد العزيز سنة ٩٩ هـ (٧١٧ م) في وقت كانت النفوس فيه قد بدأت الانحراف عن سنن الخلفاء الراشدين ، فحرص على العدل • لما دخل المجلس لأول مرة ، قام الناس بين يديه ، فقال :

وبلغ من تفانى ابن عبد العزيز،
 فى تحمل الأمانة لخير أخوته فى الله ،
 أن وصفته زوجته فاطمة بنت عبد الملك
 فقالت : ان عمر كان قد فرغ
 للمسلمين نفسه ، ولأموارهم ذهنه ،
 فكان اذا أمسى ولم يفرغ من حوائج
 يومه ، وصل يومه بليته ، الى أن
 أمسى مساء ، وقد فرغ من حوائج
 يومه ، فدعا بسراجة الذى كان من
 ماله ، فصلى ركعتين ، ثم أقمى واضعا
 رأسه على يديه ، تسيل دموعه على
 خديه ، يشهق الشهقة يكاد يتصدع
 قلبه لها ، وتخرج لها نغمه ، حتى
 برق الصبح فأصبح صائما ، فدنوت
 منه فقلت : يا أمير المؤمنين ، أليس كان
 منك ما كان ؟ قال : أجل ، فعلك
 بشأنك ، وخلصني وشأني ، فقدت :
 انى أرجو أن أتعظ ، قال : اذن
 أخبرك : انى نظرت فوجدتني قد
 وليت أمر هذه الأمة ، أسودها
 وأحمرها ، ثم ذكرت الفقير الجائع ،
 والغريب الضائع ، والأسير المقهور ،
 وذا المال القليل ، والعيال الكثير ،
 وأشباه ذلك فى أفاصى البلاد وأطراف
 الأرض ، فعلمت أن الله سألني عنهم ،
 وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حجيبي فيهم ، فخفت ألا يقبل الله
 منى معذرة فيهم ، ولا تقوم لى مع

ويتضح ذلك عندما وفد عليه يريد من
 بعض الآفاق ، فدعا عمر بسمعة غليظة
 فأجبت نارا ، وأجلس الرسول
 وجلس عمر ، فسأله عن حال أهل
 البلد ومن بها من المسلمين ، وأهل
 العهد ، وكيف سير العامل ، وكيف
 الأسعار ، وكيف أبناء المهاجرين
 والأنصار ، وأبناء السبيل والفقراء ؟
 وهل أعطى كل ذى حق حقه ؟ وهل
 له شك ؟ وهل ظلم أحدا ؟ فأنبأه
 الرسول بجميع ما علمه ، حتى اذا
 فرغ من مسأله قال له : يا أمير
 المؤمنين كيف حالك فى نفسك
 وبدنك ؟ وكيف عيالك ؟ عندئذ نفخ
 عمر الشمعة فأطفأها وقال • يا غلام ،
 على سراج فدعا بفيلة لا تكاد تضىء ،
 فقال : سل عما أحببت • فعجب البريد
 للشمعة واطفائه اياها ، وسأله من
 سبب ذلك فقال عمر : يا عبد الله ، ان
 الشمعة التى رأيتنى أطفأتها انما هى
 من مال الله ومال المسلمين ، وكنت
 أسألك عن حوائجهم وأمرهم ، فكانت
 تلك الشمعة تقد بين يدي فيما
 يصلحهم وهى لهم ، فلما صرت
 لشأني وأمر عيالى ونفسي أطفأت نار
 المسلمين •

رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة ، فرحمت والله يا فاطمة نفسى رحمة دمعت لها عيني ، ووجع لها قلبي • فأنا كلما ازدددت لها ذكرا ازدددت منها خوفا ، فانمطى ان شئت أو ذرى •

كانوا يرون منه ما لم يروا من أبيهم فى حياته ، وكان الواحد منهم يتردد الى باب دار أخيه ويسأل ويقول : هل لكم زيت ؟ هل لكم ملح ؟ هل لكم حاحه ؟ وكان يقوم بها من حيث لا يعرفه أخوه •

وعمل العلماء بتعاليم دينهم من أجل الأخوة ، وكان من عمل بها الامام أبو حنيفة المتوفى سنة ١٥٠ هـ (٧٦٧ م) فقد أنفق الكثير على تلاميذه ، مما اكتسبه من التجارة ، وبلغ من ورعه ، أن شريكه باع صفقة من ثياب الخز ، وفيها ثوب معيب ، دون أن يطلع المشتري على عيب الثوب • وكان المشتري تاجرا غربيا ، فلم يعثر له على أثر ، فتصدق أبو حنيفة بقيمة الصفقة كلها ، تورعا أن يدخل عليه قيمة الثوب المعيب •

وقال الغزالي الذى اشتهر بقوة حجته منذ أواخر القرن الخامس الهجرى (الحادى عشر الميلادى) فى كتابه احياء علوم الدين : كان فى السلف من يتفقد عيال أخيه (أى

صديقه) وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحوائجهم ، ويتردد كل يوم اليهم ، ويمونهم من ماله ، فكانوا لا يفقدون من أبيهم الا عينه ، بل

ومن الظواهر البارزة فى المجتمع الاسلامى ، سيطرة الروح التعاونية ، محققة لغايات الأخوة ، ومدللة على سمو العاطفة الانسانية • من ذلك أن أحمد بن طولون بنى بمصر ، فى مدينة العسكر ، مارستانا سنة ٢٥٩ هـ (٨٧٣ م) وأعدده على نحو ما تعد المستشفيات الحديثة ، يعالج به المريض ويعطى له الدواء بدون مقابل حتى يشفى • ومن طريف ما يروى ، أن علامة الشفاء فى ذلك الوقت ، كان تقديم دجاجة ورغيف الى المريض ، فإذا استطاع أن يأكلهما ، عد علاجه منتها وخرج من المارستان • وبلغ من حسن سيرة ابن طولون ، أن ترجم له كل من ابن الداية والبلوى ترجمة مستقلة فى كتاب خاص •

وثمة شخصية أخرى مرموقة اتصفت بالرحمة ، ألا وهى شخصية السلطان العظيم ، ناصر الدنيا والدين ، يوسف صلاح الدين ، فقد أوقف

بدمشق وقفا ، لامداد الأمهات بالحليب اللازم لأطفالهن ، فجعل فى أحد أبواب قلعة دمشق ميزابا يسيل منه الحليب ، وميزابا آخر يسيل منه الماء المحلى بالسكر ، تأتي الأمهات يومين فى كل أسبوع ، فيأخذن لأطفالهن ما يحتاجون اليه من الحليب والسكر . وكان فى المستشفى الذى شيده السلطان المملوكى قلاوون بالقاهرة سنة ٦٨٤ هـ (١٢٨٥ م) فرقة خاصة للتمثيل الشعبى أمام المرضى ، فينسون الألم ، وفرقة من المنشدين ذوى الأصوات الجميلة ، يلقون الأناشيد بصحبة الموسيقى ، فى منتصف الليل ، من فوق مئذنة المسجد بالمستشفى ، ليخففوا من آلام المرضى الذين يؤرقهم الألم . هذا فضلا عما كان يوقف ، لتوظيف شخصين يمران كل يوم على المرضى ، ويتحدثان بصوت خافت يسمعه المريض ، بحيث يوهمانه أنهما يتكلمان بصوت عادى فيما بينهما ، يقول أحدهما للآخر : انى أرى اليوم فلانا أحسن منه بالأمس ، فيقول

الآخر : انى أرى اشراق وجهه وعينه أحسن مما كان يوم أمس . وهكذا ، بحيث يسمع المريض ذلك ، فيعتقد صحة ما يقولون . وتحدث الرحالة ابن بطوطة ، فى منتصف القرن الثامن الهجرى (الرابع عشر الميلادى) فى تحفة النظار فى غرائب الأمصار وعجائب الأسفار ، عن وقف بدمشق ، لاغاثة الأولاد الذين يكسرون ما يحملونه من الزبادى ، فى الطريق الى البيت ، يذهب الصبى الى قيم الوقف ، ليعرض عليه نموذجا مما كان يحمل ، فيعطيه عوضا عنها ، ويعود الى أهله وقد اتقى شر العقوبة .

وانه لحق وصدق أن يقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « والله فى عون العبد ما دام العبد فى عون أخيه » ، « مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » .

دكتور عباس حامى اسماعيل

الضبط الإدارى فى الإسلام :

الحسبة

للكنوز مصطفى كمال وصفى

(٩)

بصفة عامة يمكن أن نبلور الفروق بين عمل القاضى والمحاسب - فضلا عن الفارق الاجمالى فى طبيعة العمل^(١) والمتقدم ذكره - فيما يلى :

١ - أن المحاسب انما يحكم بالظاهر ، ولا يتكشف الباطن • ولكن اذا دلت أمارات ظاهرة على الباطن ، فان له أن يستيقن منه • وذلك لأن وظيفته تتعلق بصيانة ما ظهر من أمور الجماعة • والله سبحانه وتعالى يتولى السرائر • فان الاسلام - كعلاقة اجتماعية - يعنى بالظاهر من الأمور حرصا على الحريات ، ولا يتفحص بواطن الناس حتى لا يتحول الأمر الى تحكم ، هو - فى الواقع - شر أنواع التعسف وأشدّها • ولذلك فان

المحاسب فى صيانتة للاستقرار الاجتماعى والسلام العام وعوامل الأمن والهدوء والسكينة وما يرتبط بها من شئون الضبط الإدارى لا يحسن به أن يتدخل فى بواطن الأمور • وقد انتقد الامام الماوردى أحد المحسبين لأنه استخلف الداخل الى المسجد بنعله : هل نعله طاهر ؟ ونسبه الى الجهل وقال يكفيه أن يسأل فينفى ، وذلك أخذا بالظاهر ، لأن الأصل فى الكلام الحقيقة ولا دليل لديه على غير ذلك • وكذا الأمر فى عدم أخذ الناس بتهمة اذا رأى رجلا وامرأة يتساران أو فى خلوة ، فربما كانت زوجة أو محرما • نعم على المسلم أن يتقى الشبهات ، كما كان من شأنه صلى الله عليه وسلم لما رآه بعض الصحابة

(١) انظر عدد شهر « رجب » •

مع صفة أم المؤمنين - يعيدها الى المنزل بعد أن زارته في معتكفه بالمسجد - فقال لهما : هذه صفة • • وأن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم (صحيح - رواه البخارى) وللمحتسب أن يوجهه الى ذلك ، ولكن لا يعذره عليه ولا يلومه • فان دلت أمارات على أمر باطن في ذاته ، جاز له التفحص والتحرى اكتفاء بهذا الظاهر ، وليس فيه عدوانا على الحرية اذ يكفى أن تكون هذه الأمارات الظاهرة جدية حتى تعكر صفو الأمن الاجتماعى • وذلك كامرأة تتردد على رجل ترددا مريباً ، أو رجل يتردد عليها بما يريب فان ذلك يكفى لكى يضى على ظاهر الجماعة الاسلامية ، ما يعكر فضيلتها واستقامتها وقد كانت امرأة من بنى هلال ذات زوج تتردد على رجل (ذكره الماوردى) فرصده

أبو بكر وسهل بن معبد ونافع بن الحارث وزيد بن عبيد ، رضى الله عنهم ، فلما دهموها ولم يجدوا شيئاً حدهم عمر بن الخطاب للقفى لا للتهجم • وان كنت أحب أن يفصل اتیان هذه الأمارات عما بطن وراءها ، وأن يلام ويعزر عليها في ذاتها باعتبارها جرماً مستقلاً دون حاجة للتفحص فيما خفى • فان امرأة تتردد على غير محرم تستحق التعزير واللوم على هذا العمل في ذاته ، وكذا الرجل •

وأما القاضى فله أن يتحقق ويتفحص ويستجوب ، حتى يحصل على الوقائع كاملة ، لأنه بصدد منازعة يتطلب الأمر حكمه فيها • ولأن التقاضى وضع خاص ، أما الحسبة فوضع عام (١) لا يبيح مثل هذا الاجراء ، والا شق الأمر على الناس • •

(١) اقصد : أن الأوضاع الادارية هي أوضاع تنظيمية عامة ، فمركز السائر في الطريق أو الجالس في السوق هو من المراكز العامة التى تعرض للكافة ، فلا يجوز أن تعرض لكل سائر أو جالس بالتفحص والسؤال • • وأما الوضع القضائى فهو مركز فردى ، لأن الخصومة علاقة نسبة تنعقد بين طرفين مخصوصين بالذات لوقائع معينة ولذلك فلا بأس - بل يتعين - التفحص في هذه الحالة وصولاً للحق في وقائع مخصوصة لانزال حكم الشرع أو القانون في حدود هذه الوقائع •

مخصوصة • وقد اشترط البعض استعداد المحتسب فى أحوال مخصوصة ، كمنع ما يستنفر منه المازة فى الأسواق ، جعله أبو حنيفة موقوفا على الاستعداد اليه ، وكذا فى امتداد الأغصان الى ملك الجار ، ونحو ذلك من حقوق العبد المختصة به • وأما الذى نراه فى ذلك أن ما فيه حق الله سبحانه وتعالى ، كصلاة الجماعة فى المسجد والجمعة ، وما كان مشترك بين حق الله وحق العبد ، كالغش والتدليس يتولاه المحتسب بلا استعداد ، ولا محل للاستعداد لأنه من قبيل الدعوى العمومية التى ينوب المحتسب فيها ويكون هو نفسه المدعى العام باسم الجماعة • وأما ما هو حق خالص للعبد كاعتداء الجار على ملك جاره ، فالظاهر أنه يتطلب استعداد ولايته اذ شأن الجيران أحيانا التسامح والسعة ، لا أن يكون لظلم القوى للضعيف وخوف الضعيف منه ، وهذا أمر تقديرى ولا يكون من الشروط اللازمة والله أعلم •

٤ - أن المحتسب - فى الغالب - ممنوع من الاجتهاد فى الشرع ، جائز له ذلك فى العرف • بمعنى أنه ليس له أن يجتهد فى القواعد الشرعية

٢ - انه اذا تحولت العلاقة الى منازعة ، وأنكر الفرد ما نسب اليه ، فإن المحتسب يكف عنه ، ويتحول الامر الى القضى • ومثال ذلك أن يتأخر الصباغ أو الخياط فى تسليم الثوب الذى عهد به اليه لصباغته أو خياطته ، فيلجأ صاحب الثوب الى المحتسب ، فيقول الصباغ أو الخياط : ما سلمنى شيئا ، أو يقول : حبسته حتى يوفى • فعند ذلك تتحول العلاقة الى منازعة ، فليس للمحتسب فيها أن يستحلف الصباغ على التسلم ، أو أن يجرى حكمه على استحقاقه الحبس فى هذه الحالة • فهذا ليس من الأمور الظاهرة العامة التى يسمح بها العمل الإدارى ، بل هو فصل فى منازعة تتطلب عمل القضاء •

٣ - أن ولاية المحتسب لا تعقد حتى بالاستعداد (رفع الدعوى اليه) كما هو الشأن فى المنازعة القضائية ، وانما أغلب الأحوال أن يحتسب بلا استعداد من أحد • لأنه هو فى نفسه مدع عام للصالح الاجتماعى • وذلك كشأن سلطات الضبط القضائى فى القانون الحديث تحرك الدعوى العمومية بلا طلب أو اذن من المجنى عليه أو من ذى الشأن الا فى أحوال

بأن يجرى قياساً مثلاً أو استحساناً •
ولكن له أن يجتهد في العرف
والأحوال الجارية ، كما بينا في مسألة
امتداد أغصان الشجرة الى ملك
الجار • فان له أن يحكم في ذلك
بالعرف : فان سار العرف على التسامح
في هذا المكان في مثل هذا القدر من
الامتداد لم يتدخل ، وان جاوز حد
المسموح به عرفاً ، ودل الأمر على ظلم
واقترار فله أن يتدخل • وكذا في
تسليم الثوب أو دفع الدين ، فينظر
فيما اذا دل على ما تأخر به المدين قد
جاوز ما يسمح به العرف أو لم
يجاوز ذلك •

وعلى أية حال فمن المقرر أن
المحتسب أدنى درجة من القاضي •
وذلك لما رأينا من فوارق الولاية
ونوعها ؛ من حيث البحث في الباطن
والتحليف ، والاجتهاد في الشرع ،
فذلك كله للقاضي وليس للمحتسب •

ولكن ذلك لا يمنع المحتسب ان
يعقب على القاضي في حدود
اختصاصه ، فقد قال الماوردي :
« فان كن في القضاة من يحجب
الخصوم اذا قصدوه ويمتنع من النظر
بينهم اذا تحاكموا اليه حتى تقف
الاحكام ويستتضر الخصوم ،
فللمحتسب أن يأخذه مع ارتفاع
رتبه ، ولا يمنع علو مرتبه من انكر
ما قصر فيه • وقد مر ابراهيم بن
بطحاء والى الحسبة ببغداد بدار أبي
عمر بن حماد وهو يومئذ قاضي
القضاة فرأى الخصوم جلوسا على بابه
ينتظرون جلوسه بينهم وقد تعالى
النهار وهجرت الشمس (اشتد حرها)
فوقف واستدعى حاجبه وقال له :
تقول لقاضي القضاة : الخصوم جلوس
على الباب قد بلغتهم الشمس وتأذوا

وفي هذا خلاف : فان البعض
يشترط في المحتسب أن يكون ذا رأى
 واجتهاد • ومن قال بذلك - ومنهم
أبو سعيد الاصطخرى من أصحاب
الشافعي تقلد الحسبة ببغداد أيام
المقتدر - واشترط في المحتسب أن
يكون ذا رأى واجتهاد ، أجازة في
الاجتهاد في الشرع والعرف كالقاضي •
ومن لم يشترط ذلك ، وقال :
لا يشترط في المحتسب أن يكون ذا
رأى واجتهاد ، منع عنه الاجتهاد في
الشرع وأجازة له العرف • ومنهم من
منعه عنه في العرف كذلك ، وهذا

خروج المحتسب إليها بالسلطة والغلظة تجورا فيها ولا خرقا ، والقضاء للمناصفة ، فهو بالأناة والوقار أحق ، وخروجه عنهما إلى سلطة الحسبة تجوز وخرق ، لأن موضوع كل منهما مختلف عن الآخر .

وأما موضوعها ، وما تأمر به من معروف وتنهى عنه من منكر فى حقوق الله ، وحقوق العباد ، والمشارك بينهما فنعرض له فى الكلام على المرافق .

الحسبة الشعبية (المتطوعون) :

بيننا فيما سبق ما قيل من الفروق بين المتطوع والمحتسب الرسمى ، وأن هذه الوظيفة كانت شعبية بحتة ، ثم تطورت للرسمية لما هبط الإيمان .

وقيام المحتسب الرسمى لا يمنع الناس من الحسبة . لأنها واجب منصوص عليه فى الكتاب والسنة . وإنما يمنعهم عنها الواقع وهو أحد أمرين ، إما أن الناس يفسدو بينهم التكبر والتعالى ، فلا يقبل أحد نصيحة غيره ، بل يزجره عليها ويؤنبه أن أبداه ، أو أن ينساق الناس جميعا فى الآثام فيدارى بعضهم بعضا ، حتى لا يقال للناسح : « أنظر حالك وما تفعله » أو يسهلون ذلك لبعضهم

بالتنظار ، فأما جلست لهم وأما عرفتهم عذرهم فيصرفوا ويعودوا » .

٥ - أن للمحتسب أن يصدر الأوامر والتكاليف للخصوم : فيقول له افعل أو كف أو افعل بعضه وأقبل بعضه ، كما قال النبى صلى الله عليه وسلم لكعب بن مالك : أقبل شطره (نصف الدين) فلما قبل قال للمدين (عبد الله بن أبى حدرك) : « قم فافضه » وأما القاضى فيصدر حكمه فى المنازعة بما يطلبه الخصوم منه . ولا يتصرف ولا يترخص فيما لم يطلبوه ، لأنه لا يقيم نظاما عاما ، ولكن يفصل فى خصومة معينة . وهذا اجمالا ، فإن الوالى كما رأينا ينظر دعاوى قضائية ، والقاضى ترفع إليه دعاوى من قبيل الحسبة وذلك كالتفريق بين مسلمة تعاشر كافرا باسم النكاح ، فهذه دعوى يرفعها أى واحد حسبة لوجه الله ، وكذا فى الانفاق على اليتامى ومحاسبة الأوصياء والقامة ونحو ذلك ، فولايته فى هذه الأمور تقترب من الحسبة .

٦ - أن المحتسب يحتاج فى عمله إلى سلطة السلطنة والرهبة فيما يتعلق بالمنكرات ، وليس ذلك للقضاء ، لأن الحسبة موضوعة للرهبة ، فلا يكون

سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه •• فان آحاد المسلمين يستحقون هذا العز بالدين والمعرفة ، وما فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يحوج الى التفويض •

ومن المؤكد أن للأفراد المتطوعين للحسبة جميع مراتب الحسبة (١) ، الا ما قيل من عدم التعزير ، فانه للمحتسب • ولكن ان لم يكن ثمة محتسب ولا حاكم فلا شك أن للفرد أن يعزر ، وذلك كما في الواحات النائية والأماكن المنقطعة ، أو ان كن للفرد سلطة واقعية على من يأمره كأب على ولده أو سيد على خادمه ونحو ذلك •

ومراتب الحسبة خمسة : أولها التعريف ، وثانيها الوعظ بالكلام اللطيف ، وثالثها السب والتعنيف ، ورابعها المنع بالقهر بطرق المباشرة ، ككسر الملاهي وارقة الخمر ، واختطاف الثوب المنافي من لابسه ، واستلاب المصوب ورده الى صاحبه • خامسها التخويف والتهديد بالضرب ، ومباشرة الضرب له حتى يمتنع عما هو

حتى يتغاضون عن التناقد ، وهذا باب قوله تعالى : « كنوا لا يتساهون عن منكر فعلوه » أى بسبب تقاطع أوشاج النصيحة للتكبر أو الانسياق فى الأثم الزمام • وهو يؤدي الى اهلاك لقوله صلى الله عليه وسلم : « ألا أدلكم على ما هلك به قوم قبلكم ؟ كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه » •

وقد رد الامام الغزالي رضى الله عنه (١) على من قال : يشترط فى المحتسب أن يكون مأذونا من جهة الامام أو الوالى ، ولم يثبتوا الحسبة للأحاد من الرعية • فقال : « وهذا الاشتراط فاسد فان الآيات والأخبار التى أوردناها تدل على أن كل من رأى منكرا فسكت عليه عصى ، اذ يجب نهيه أينما يراه وكيفما رآه على العموم • والعجب أن الروافض زادوا على ذلك فقالوا : لا يجوز الأمر بالمعروف ما لم يخرج الامام المعصوم وهو الامام الحق عندهم •• (فلا يحضرون للقضاء اذن أو يطلبون رد الظلم والنصرة حتى يخرج الامام) •• فان قيل أن الأمر بالمعروف اثبات

(١) احياء علوم الدين الجزء الثانى باب الامر بالمعروف .

عليه ، كالمواظب على الغيبة والقذف ، وهذا قد يحوج الى استعانة الأعوان وجمعهم ، قد يجبر ذلك الى القتال والصدام ولذلك اشترط فيه اذن الامام أو تقليد ولاية الحسبة •

ونحن نبه الى ضرورة الرفق فى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر هذه الأيام ، فان أمور الدين قد خفيت على الناس ، وصار أفاضلهم وأحسنهم وسطا وخلقاً يفعلون أموراً تخالف صريح الدين وهم يحسبون أن ذلك مباح لهم ، وان موجبات الزمان تقتضى - والعياذ بالله - تطوير الدين • فصار هؤلاء يخالفون انسياقا وبحسن نية ، ولذلك وجب التلطف منهم وعدم تنفيرهم وأخذهم بوسائل العنف •• ولنصبر ونحتسب لأن المغالطة والمنع بالقهر ليست ميسورة والله سبحانه وتعالى هو المظهر للحكم فى كل وقت •

دكتور مصطفى كمال وصفى

وكذلك قيل أن العامى لا ينبغى له أن يحتسب الا فى جليات الأمور المعلومة ، كشرب الخمر ، والزنا الظاهر وترك الصلاة ، والفجور والفسوق بالمعاصى الظاهرة وأما ما يحتاج الى الاجتهاد ، فان العامى ان خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه ، ولكن ذلك لا يستدعى اشتراط الولاية والتعيين للحسبة ، فمن أفراد الجمهور علماء وفقهاء وأهل اجتهاد ، وانما كلام الشيخ (١) - - رضى الله عنه - على العوام الجاهل ، وليس على عموم المتطوعين • والاسلام

حق العامل وواجبه

للدكتور محمد رأفت عثمان

ستتكم في هذا المقال عن ناحيتين :
 هما حق العامل وواجبه في الشريعة
 الاسلامية ، ونقصد بالعامل هنا كل من
 يعمل لحساب غيره ، سواء أكان ذلك
 العمل لحساب الدولة ، أم لحساب
 الأفراد ، وهو ما نعر عنه هذه الأيام
 بالعمل في القطاع الخاص ، وسواء
 أكان ذلك العمل عملاً قيادياً أم غير
 قيادي ، فالعامل هو من يعمل لحساب
 الغير ابتداء من رئيس الدولة الى
 أصغر عامل فيها ••

تبارك وتعالى يقول فيه : « ثلاثة أنا
 خصمهم يوم القيامة : رجل أعطى بي
 ثم غدر ، ورجل باع حراً فأكل
 ثمنه ، ورجل استأجر أجيراً فاستوفى
 منه ولم يعطه أجره » (١) •

واذا ما انتقلنا الى الناحية الأخرى ،
 وهي ناحية واجبات العامل ، والعامل
 كما قلنا كل من يعمل لغيره ابتداء من
 رئيس الدولة الى أصغر عامل فيها ،
 فسنجد أن الاسلام يؤكد في هذه
 الناحية عدة مبادئ هامة •

فأما عن الناحية الأولى ، وهي ناحية
 حق العامل ، فإننا نجد الاسلام قد
 شدد في وجوب اعطاء العامل أجره ،
 وحرم أن يؤخذ من العامل جهده
 وعرقه ثم لا يعطى أجره ، وفي هذه
 الناحية يروى المصطفى صلى الله عليه
 وسلم حديثاً قدسياً عن رب العزة

من هذه المبادئ ، التحذير من
 الاستيلاء على شيء من المال العام
 بدون وجه حق ، وأن كل مال يأتي
 الى العامل بحكم وظيفته لا حق له فيه
 وانما هو مال من أموال الدولة ،
 ما دامت الدولة لم تبح للعامل شيئاً

(١) ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري للقسطلاني ج ٤ ص ١٥٩

منه ، ولقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أرسل رجلا ليتولى جمع الزكاة من بنى سليم ، وقدم الرجل أمر النبي صلى الله عليه وسلم بمحاسبته ، فقال الرجل : هذا لكم ، وهذا أهدي الى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فهلا جلست فى بيت أبيك وأمك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقا » ثم خطب الناس فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : « ما بال العامل نبعثه فيقول هذا لكم وهذا أهدي الى ؟ أفلا جلس فى بيت أبيه وبيت أمه فينظر هل يهدى اليه أم لا ؟ والذي نفس محمد بيده ، لا يأتى أحد منهم بشيء الا جاء به على رقبته يوم القيامة ، ان كان بعيرا له رغاء ، أو بقرة لها خوار ، أو شاة تيعر^(١) ثم رفع يديه الى السماء حتى ظهر بياض ابطنه صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : « اللهم هل بلغت ، اللهم هل بلغت ؟ »^(٢)

ومن هذه المبادئ أيضا التى تدخل فى نطاق واجبات العامل عدم جواز الرشوة وأكل أموال الناس بالباطل ، حتى تؤدى الأعمال العامة بنظافة ونقاء ، وحتى لا يؤدى عدمها الى ضياع حقوق الناس ، يقول الله تبارك وتعالى : « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالاثم وأنتم » ويقول عليه الصلاة والسلام أيضا : « من استعملناه على عمل فرزقناه رزقا ، فما أخذ بعد ذلك غلول » ويقول أيضا - محذرا من اختلاس أى مقدار ولو كان ضئيلا من المال العام - : « من استعملناه منكم على عمل فكنمنا مخيطا فما فوقه فهو غلول يأتى به يوم القيامة ، فيقوم رجل من الأنصار فيقول : يا رسول الله ، أقبل عنى عملك ، فيقول عليه الصلاة والسلام : وما ذلك ؟ فيقول الرجل : سمعتك تقول كذا وكذا ، فيقول النبي صلى الله عليه وسلم : « وأنا أقوله الآن ، ألا من استعملناه على عمل فليجيء بقليله وكثيره ، فما أعطى منه أخذ وما نهى عنه انتهى »^(٣)

(١) البعار : صوت الشاة .

(٢) ارشاد السارى ج ١٠ ص ١٣٩ ، ١٤٠ ، والأموال لأبى عبيد

القاسم بن سلام ص ٣٧٧

(٣) الأموال لأبى عبيد ص ٣٧٨

أما أن يكون هذا الشخص المهدي لا توجد خصومة بينه وبين أحد عند هذا القاضي أو هذا الحاكم ، أو هناك خصومة بينه وبين أحد عنده .

فإذا لم يكن هناك خصومة فإن الهدية حينئذ لا تكون حراما بل هي مكروهة .
وأما إذا كانت هناك خصومة ، فإن الهدية حينئذ تكون حراما على الحاكم وعلى المهدي سواء بسواء . (١)

ان الاسلام يريد أن يربى أتباعه على نقاء اليد وطهارتها ، وعلى عفة النفس والترفع عما ليس من حقها ، وقد حرص المسلمون الأول على هذه المقاصد ، واحتاطوا في هذه الناحية احتياطا عظيما ، يروى أن ثاني الخلفاء الراشدين عمر بن الخطاب أرسل الى عبد الرحمن بن عوف يطلب منه أن يقرضه أربعمائة درهم ، فتعجب عبد الرحمن من تصرف عمر ، وقال : أتستسلفني وعندك بيت المال ، ألا تأخذ منه ثم ترده ؟ فكانت اجابة الحاكم الورع : اني أتحوف أن يصيبني قدرى - أى يأتيني الموت - فتقول أنت وأصحابك : اتركوا هذا

تعلمون ، وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشئ ، والمرتشئ فى الحكم ، وفى رواية أخرى : « والرائش » فأما الراشئ فهو من يعطى الذى يعينه على الأمر الباطل ، وأما المرتشئ فهو الذى يأخذ ، وأما الرائش فهو السفير والصلة بين الذى يدفع والذى يأخذ ، حتى ولو لم يأخذ على سفارته أجرا ، فإذا أخذ أجرا فهو أبلغ فى الذنب .

وقد تكون الهدية الى من بيده أمر صورة مغلفة من صور الرشوة ، ولذلك بين العلماء أن الهدية للقاضي أو للحاكم اما أن تكون من شخص كان يهدى اليه قبل أن يولى هذا المنصب أم لا .

فإذا كانت من شخص كان يهدى اليه قبل توليته هذا المنصب ، فإن استدامة الاهداء اليه فى هذه الحالة ليس حراما .

وأما إذا لم يكن الشخص قد أهدى اليه قبل أن يتولى هذا المنصب فينظر ،

لأمير المؤمنين ، حتى يأخذ من ميزاني يوم القيامة ، ولكنى أتسلفها منك لما أعلم من شحك ، فإذا مت جئت فاستوفيتها من ميراثي (١) •

ونجد عمر في موقف آخر يستكثر على أبي هريرة أن يجمع في أمارته عشرة آلاف درهم ، فيخاطب أبا هريرة لما قدم من البحرين : يا عدو الله وعدو كتابه ، أسرت مال الله ؟ فيرد الصحابي الجليل أبو هريرة رضى الله عنه : لست بعدو الله ولا عدو كتابه ، ولكنى عدو من عاداهما ، ولم أسرق مال الله ، فيسأله عمر : فمن أين اجتمعت لك عشرة آلاف درهم ، فيرد أبو هريرة : خيلى تناسلت ، وعطائى تلاحق ، وسهامى تلاحقت ، فلم يقتنع عمر بما قاله أبو هريرة ، وكما هى عادة عمر من شدته على نفسه وعلى الناس فى الحق ، رأى أن احتمال ظلمه لأبى هريرة خير من احتمال التفريط فى حق المسلمين ، فقبض العشرة الآلاف من الدراهم منه ، يقول أبو هريرة : فلما صليت الصبح استغفرت لأمير المؤمنين (٢) •

فانظر الى أى مدى وصل المسلمون الأول فى تطبيق مبدأ « من أين لك هذا » منذ عشرات القرون ، ونحن الآن بعد هذه القرون التى مرت مع أننا جعلنا ذلك قانونا الا أننا لم نطبقه التطبيق الكامل بعد •

ثم أما بعد ، فن التاريخ يبين أن الناس الذين كانوا فى جاهليتهم لا يأنفون من السلب والنهب ، غيرهم الاسلام فأصبح الواحد منهم يراقب الله فيما يأتبه من أعمال ، فأتوا فى هذا بما يقارب الخوارق فى السلوك البشرى العادى •

يروى المؤرخون أنه لما دخل المسلمون « المدائن » فى بلاد الفرس ، وجمعوا ما وجدوه من أموال فيها بعد انتصارهم ، جاء رجل ليسلم ما وجدته ، وكان ما وجدته حقا كبيرا ، حتى قال الحاضرون : ما رأينا قبل هذا قط ، ما يعدله ما عندنا ولا يقاربه ، ولما سألو الرجل : هل أخذت منه شيئا ؟ قال : أما والله لولا الله ما أتيتكم به ، فعظم شأنه فى نظرهم ، فسألوه : من أنت ؟ فرفض أن يذكر اسمه ، وفضل

(٢) الأموال لأبى عبيد ص ٣٨٠

(٣) المصدر السابق ص ٣٨١ ، ٣٨٢

أن يظل مجهولاً عند الناس لأنه ما راقب إلا الله وحده ، وقال : لا والله لا أخبركم لتحمدوني ، ولكنني أحمد الله وأرضى بثوابه ، فزاد ذلك من مكانته عندهم ، فأرسلوا رجلاً ليتبعه حتى انتهى الرجل إلى أصحابه فسألهم عنه فعرف أنه عامر بن عبد قيس . (١)

على تجهيز الجيوش التي تدافع عن الوطن وتؤمن الفرد على حياته وأهله وماله ، وهي تنفق على المستشفيات والمساجد والمدارس ، وإصلاح الطرق ، وإعانة المحتاجين من بين أفراد الشعب ، وغير ذلك من المصالح التي توفر للناس الأمان وتعينهم في شتى نواحي حياتهم .

ان الأموال العامة لها حرمتها في شريعة الاسلام والاعتداء عليها كالاعتداء على الأموال الخاصة ، بل أشد ، لأن الضرر الذي ينتج من ضياعها أشد ، فمصارفها تمس حياة عامة الناس ومصالحهم ، فهي تصرف

ولهذا يجب أن يكون أمام كل مسلم يعمل قول المصطفى صلى الله عليه وسلم : « من استعملناه منكم على عمل فكتمنا مخيطاً فما فوقه فهو غلول يأتي به يوم القيامة » .

دكتور محمد رافت عثمان

(١) تاريخ الطبري ج ٤ ص ١٦ ، وماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين لأبي الحسن الندوي ص ٨٨

من أعلام القضاء في الإسلام :

شرح بن الحارث الكندي

للدكتور محمد إبراهيم الجبوشي

(٢)

في مجلس القضاء :

الملك الى أيام الحجاج فاستعفيت

الحجاج (١) •

وقد عقب النووي على ايراد هذا الخبر بقوله : وكان له يوم استغفائه مائة وعشرون سنة وعاش بعد استغفائه سنة •

وظل كل أيامه قاضيا على الكوفة الا سنة واحدة كان قاضيا على البصرة • ويقول ابن المديني : انه ولى قضاء البصرة سبع سنين في زمن زياد ، وولى الكوفة ثلاثا وخمسين سنة (٢) ومقتضى هذا الخبر أن زمن قضائه كان ستين سنة لا خمسا وسبعين •

وقد جاء في بعض المصادر أنه ولى القضاء وهو في سن الأربعين •

ما عرف تاريخ القضاء حتى الآن رجلا يقضى بين الناس مدى خمسة وسبعين عاما الا شريحا ، ولذلك صار لفظ القاضي لقبا له • فكان يدعى شريحا القاضي • وقد ظل على قضاء الكوفة منذ أيام عمر بن الخطاب ، حتى استعفى من الحجاج أيام خلافة عبد الملك بن مروان ، وكان ذلك قبل وفاة شريح بعام • وقد روى النووي في تهذيب الأسماء واللغات عن ميسرة عن شريح قال :

وليت القضاء لعمر وعثمان وعلى ومعاوية ويزيد بن معاوية ، ولعبد

(١) تهذيب الأسماء واللغات ج ١ ص ١٤٣ ، طبع المنيرية •

(٢) تهذيب الأسماء واللغات ج ١ ص ١٤٣

كيف تولى القضاء :

ويروى الشعبي في سبب توليه القضاء أن عمر رضى الله عنه أخذ فرسا من رجل على سوم ، فحمل عليه رجلا ، فعطب عنده ، فحاكمه صاحب الفرس •

فقال عمر : اجعل بينى وبينك رجلا •

فقال الرجل : انى أرضى بشريح العراقى فتحاكما اليه •

فقال شريح لعمر : أخذته صحيحا سليما فأنت له ضامن حتى ترده صحيحا سليما •

فأعجب عمر حكمه : فبعثه قاضيا على الكوفة (٢) •

ووضع له عمر دستورا للقضاء يسير عليه ، ووجهه الى مصادر الحكم التى ينبغى على القاضى المسلم أن يستلهمها حينما تعرض له قضية من القضايا ، وكان عمر بهذا التوجيه قد وضع الأسس ووجه القضاء الى

ومعروف أنه مات وله مائة وعشرون سنة ، فيكون مقدار مكثه فى القضاء ثمانين سنة الا أننا لو استبعدنا منها الفترة التى ظل فيها معطلا عن القضاء أيام غلبة المختار وابن الزبير اذا اعتبرناها ثلاث سنوات فقط حسبما جاء فى بعض الروايات يكون ما تبقى بعد ذلك خمسا وسبعين سنة قضاه فى مجلس الحكومة قاضيا • • وهذا ما نقله النووى عن ابن قتيبة فى المعارف ، والشيخ أبى اسحاق فى طبقاته (١) •

وقد روى النووى أن عمر استقضاه سنة اثنتين وعشرين •

ونقل عند الحديث عن تاريخ وفاته رواية تقول : انه توفى عام تسعة وتسعين ، ولو قمنا بعملية طرح لكان قد ظل فى القضاء سبعا وسبعين سنة •

وأما كان الأمر فقد قام بالقضاء هذه الفترة الطويلة التى يختلف تقديرها ما بين الستين الى السبع والسبعين •

(١) تهذيب الاسماء واللغات ج ١ ص ١٤٣

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٥

الينابيع التي ينبغي أن يستقضى منها
الحكم في الاسلام •

رأيت ثم تقدم فتقدم • وان شئت أن
تتأخر فتأخر ولا أرى التأخر الا خيرا
لك (١) •

وهذه الوصية أو الدستور قد
أوردته الكتب بروايات مختلفة اللفظ
الا أنها متحدة المعنى ، وان كان بعضها
أبين من بعض وسنختار بعضا من هذه
الروايات التي جاء بها الحافظ بن
عساكر في تاريخ دمشق وأكمل هذه
الروايات فيما أعتقد أن عمر كتب
اليه :

أما رواية الشعبي فتقول : اقض
بما استبان لك من كتاب الله ، فان لم
تعلم كتاب الله كله فاقض بما استبان
لك من قضاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فان لم تعلم كل أفضية
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فاقض بما استبان لك من أمر أئمة
المهتدين ، فان لم تعلم كل ما قضت به
الأئمة المهتدون فاجتهد رأيك واستشر
أهل العلم والصلاح (٢) •

إذا جاءك أمر في كتاب الله فاقض
به ولا تلفتك عنه الرجال ، فان أتاك
ما ليس في كتاب الله فنظر في سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاقض بها ، فإذا جاءك ما ليس في كتاب
الله ، وليس فيه سنة من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانظر ما اجتمع
عليه الناس فخذ به ، فان جاء ما ليس
في كتاب الله ، ولم تكن فيه سنة من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم
يتكلم فيه أحد قبلك فاختر أي
الأمرين شئت ، ان شئت أن تجتهد

وقد تأكدت مكانته في القضاء
بالشهادة التي منحها إياه أمير المؤمنين
على بن أبي طالب حينما قال لأصحابه :

(١) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٥

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٥

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٥

- اجتمعوا الى القراء (١) فاجتمعوا في
 رحبة المسجد فقال لهم : اني أوشك
 أن أفارقكم ، ثم جمل يسألهم ، ويقول
 لهم ما تقولون في كذا ؟؟
 ويقولون له : يا أمير المؤمنين ، كذا
 وكذا ؟
 فيخبرهم حتى ارتفع النهار
 وتصعدوا ونفذ ما عندهم ، وشريح
 جاث على ركبته لا يسأله عن شيء الا
 قال كذا وكذا .. ثم قال لشريح :
 أنت أفضى العرب (٢) •
 واستمر شريح في القضاء منذ ذلك
 التاريخ حتى قبل وفاته بعام •
 وقد روى الشعبي أن عمر رزقه
 مائة درهم على القضاء (٣) •
 وجرى له خلال ذلك أحداث
 ومواقف كشفت عن مدى تحريه
 للحق وحرصه على العدل ونزاهة
 القضاء ، لا يلويه عن ذلك قرابة
 أو سلطان أو جاه وقد مر بنا ما فعل
 بانه وأقاربه •
 فدعا قبرا مولاه والحسن بن علي
 وشهدا أنها درعه • •
 قال شريح : أما شهادة مولاك فقد
 أخذناها ، وأما شهادة ابنك لك فلا
 نجيزها • •

(١) المقصود بالقراء هنا الفقهاء •

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٥

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٥

فقال علي : نكلك أمك . أما سمعت
عمر بن الخطاب يقول :
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : الحسن والحسين سيدي شباب
أهل الجنة .

قال : اللهم نعم . . .
اني قدمت البصرة والخطط
موجودة فأردت أن أخط لي .

قال : أفلا تجيز شهادة سيد شباب
أهل الجنة ؟ والله لأوجهنك الى باقيا
تقضي بين أهلها أربعين يوما . ثم قال
لليهودي : خذ الدرع . . .

فقال اليهودي : أمير المؤمنين جاء
معي الى قاضي المسلمين ، ففرض عليه
ورضي ، صدقت والله يا أمير المؤمنين
انها لدرعك سقطت عن جمل لك
التقطتها ، أشهد أن لا اله الا الله وأن
محمدا رسول الله .

فقال علي : الدرع لك ، وهذا
الفرس لك ، وفرض له في تسعمائة
ثم لم يزل معه حتى قتل يوم صفين (١)

بين شريح وزياذ :

لما ولي زياذ العراق اصطحب معه
شريحاً الى البصرة وقال له : ان
قال ابن سيرين : القضاء بما قال
شريح ، وقول زياذ حسن (٢) .

(١) حلية الأولياء ج ٢ ص ١٣٩ ، ١٤٠ ، تهذيب تاريخ ابن عساکر
ج ٦ ص ٣٠٦ ، وابن حنبل ج ٦ ص ١٥٧ نشر الرفاعي .
(٢) العقد الفريد ج ٥ ص ٢٦٥

وعلى الرغم من كراهيته لزياد وعدم رضاه عن سياسته فى الناس القائمة على العنف والظلم والبطش والاستبداد فإنه لم يستسغ لنفسه أن يكتبه النصيحة حينما طلبها منه لما أصيب فى ذراعه وأشار عليه الأطباء بقطعها ••

والا لوددت أنه قطع يده يوما ، ورجله يوما ، وسائر جسده يوما يوما (١) •

ويضرب شريح بموقفه هذا المثل على صدق النصيحة والاخلاص فى رأى سواء كان طالبا حبيبا أو بغيضا •

صديقا أو عدوا لأن الأمر أمر دين وخلق وسلوك ••

وروى أن زيادا كتب الى معاوية يقول : ضببت لك العراق بشمالى ، ويمينى فارغة لطاعتك ، فولنى الحجاز ، فبلغ ذلك عبد الله بن عمر ، وكان مقيما بمكة ، فقال : اللهم اشغل يمين زياد ، فأصابه الطاعون أو الأكلة فى يمينه ، فجمع الأطباء ، فأشاروا بقطعها ، فاستشار شريحا ، فقال : أكره لك ان كنت لك مدة تعيش بلا يمين ، وان كان قد دنا أجلك أن تلقى ربك مقطوع اليد ، فاذا قال لك : لم قطعته قلت : بغضا للقائك وفرارا من قضائك ••

ومن يلتزم بمبدأ أخلاقى لا يجيد عنه حسب الحب والبغض وكان معروفا عنه أنه يستعمل الكناية والتعريض والدعابة فى محاوراته بين الناس واجاباته لأسئلتهم ، وكان يفهم عنه ذلك ، ذوو الذكاء والفطنة والعارفون بمنهجه وسيله ••

المزاح مع التزام الحق :

ومن ذلك أنه دخل على زياد يزوره فى مرض موته ، فلما خرج بعث اليه مسروق بن الأجدع يسأله :

كيف تركت الأمير ؟

قال : تركته يأمر وينهى •

فقال مسروق : ان شريحا صاحب تعريض فاسألوه • فسالوه ، فقال :

ومات زياد من يومه ، فلام الناس شريحا حيث نصح له ، لبغضهم لزياد •

فقال : استشارنى والمستشار مؤتمن ،

(٢) شذرات الذهب فى اخبار من ذهب لابن العماد الحنبلى ج ١ ص ٨٥ ، ٨٦ نشر مكتبة القدس ٣٥٠

- تركته يأمر بالوصية وينهى عن البكاء (١) •
- قال : وشرطت لها دارها ••
- قال : الشرط أملك ••
- قال : فاحكم الآن بيننا ••
- قال : قد فعلت ••
- قال : فعلى من حكمت ؟
- قال : على ابن أملك •
- قال : بشهادة من ؟
- قال : بينك وبين الحائط •
- قال : اسمع منى •
- قال : قل نسمع •
- قال : انى رجل من الشام •
- قال : مكان سحيق •
- قال : وتزوجت عندكم •
- قال : بالرفاء والبنين ••
- قال : وولد لى غلام ••
- قال : ليهنك الفارس ••
- قال : وأردت أن أرحلها •
- قال : الرجل أحق بأهله ••
- ويريد شريح أنه أقر على نفسه فأصدر حكمه بمقتضى اقراره وهو حوار سريع يدل على عقل ثابت وذهن متفتح ، ورأى راجح ، يزن الأمور ويقدر حقائقها •
- ومن هذا القليل ما رواه أبو نعيم : أن جده وأما تنازعا فى صبي وجاءا الى شريح وعرضا قضيتهما شعرا فأجابهما شعرا أيضا • وعلى الرغم من أن الشعر ضعيف يبدو عليه مسحة التلفيق الا أننا لا نستطيع الحكم بنفى هذه الواقعة ، ولا بأس من أن نشتها وما جرى فيها من حوار شعري لنقدم

(١) العقد الفريد ج ٢ ص ٢٨٩

(٢) العقد الفريد ج ٢ ص ٣١٧ ، ٣١٨

للقارىء لونا من ألوان الخصومات
الاجتماعية فى ذلك العصر وطريقة
علاجها ..

ولا فسـتـمـع منى
ولا تنظـرـتنى رده
تمـز النفس عن ابنى
وكبدى حملت كبده
ولئن كان الشك يتابنا فى اثبات
السياق الذى عرضت به القضية الا أن
القضية نفسها لاشك فى وقوعها لأن
مثل هذه المنازعات أمر مألوف الوقوع
فى مجتمع ليس غريبا علينا خصائصه
ومميزاته والقضية تقول :

ومن يظهرنى الود
ومن يحسن لى رفته
جاءت جدة صبي وأمه يختصمان
فيه الى شريح كل واحدة تقول أنا
أحق به ، فقالت الجدة :

قد سمع القاضى ما قلتما
وعفى القاضى جهد ان عقل
قال للجدة بنى بالصبي
وخذى ابنك من ذات العلل
أيا أمة أتيالك وأنت المرء نأتيه
اتاك ابن وأمام
وكلتانا تفدييه
فلو كنت تأيمنت
لما نازعتك فيه
تزوجت فهاتيـه
ولا يذهب بك التـيـه
فقال شريح رحمه الله :

طائفة من اقصياته :
قال أبو عمرو الشيبانى : كنت عند
شريح فأتاه قوم برجل عليه صك
فألا أيـهـا القاضى
قد قلت لك الجـدة

بخمسمائة درهم دينا • فقالوا : ان قال أبو عمرو : فلما رأيت جزعه مولى لنا مات وترك على هذا خمسمائة درهم دينا ونحن وارثو مولانا • • أنك معيل ، فما عيالك • • ؟

قال : زوجة وأولاد ذكور واناث •

فقال له شريح : ما تقول ؟

قلت له : فما زوجتك حرة أو أمة ؟

فقال : حرة •

فرجعت الى شريح ، فقلت : يا أبا أمية ، ألا ترى ما يقول هذا الرجل ؟

قال : وما يقول ؟

قلت : يقول لى أولاد أحرار من

امراة حرة •

فقال : ردتم الى ، فرددتهم ، فأعاد الكلام ، فاعترفوا به •

وقالوا : نعم له أولاد أحرار •

فقال : ولد حر من امراة حرة ، فابن الأخ الحر أولى بالميراث منكم ، والله لا تبرحوا حتى تعطوه ما فى أيديكم من ميراث أخيه ، فانتزع ذلك منهم ودفعه اليه (٢) •

وجاء رجل فقال : ان امرأتى توفيت ولم تترك ولدا ، فما لى من ميراثها ؟

فقال : كان أخى حرا مولى لهؤلاء • • وكان موسرا ، وأنا عبد لقوم آخرين ، وكان أعطانى هذه الدراهم أنتفع بها ، فمات أخى وترك مالا كثيرا ورثه هؤلاء فقلت لهم : دعوا لى هذه الدراهم فانى معيل •

فكلهمهم شريح وقال لهم : لا عليكم أن تدعوا له هذه الدراهم ، وسائر مال أخيه لكم ، وقد ذكر عيله • • فأبوا •

وقالوا : خذ لنا بحقنا • •

فقال لهم شريح : اتقوا الله ، وافعلوا • •

فأبوا وقالوا : خذ لنا بحقنا • •

فقال له شريح : ادفعتها لهم ، فانك عبد لا ميراث لك • •

فقاموا من بين يديه على ذلك •

فقال : النصف •

قال : أتبيعها ؟

فمضى ، ثم عاد ، ومعه خصوم له
فى هذه المسألة ، فإذا هى من عشرة
أسهم يجب له منها ثلاثة أسهم (١) •

قال : لذلك أخرجتها •

قال : كيف حملها ؟

قال : الحائط احمل عليه ما شئت •

قال : كيف حلبها ؟

قال : قرب الحلب وشأنك •

قال : كيف الوطاء ؟

قال : افرش ونم •

قال : كم الثمن ؟

قال : ثلاثمائة درهم •

فكان الرجل بعد ذلك يقول :
انظروا الى قاضيكم سألته فأعطاني
النصف ، وحاكمت اليه فما أعطاني
النصف ولا الثلث •

وكان شريح يقول له : يا عدو
نفسه اذا رأيتنى ذكرت حكما جائزا •
واذا رأيتك ذكرت رجلا فاجرا يظهر
الشكوى ويكتم حقيقة القضاء (٢) •

من نوادره :

عرض ناقة على السوق لبيعها ،
فسامه بها أعرابى •

فاستراها منه ونقده الثمن • ثم
قال له شريح : ان عرضت اليك حاجة
فسل عن أبى أمية فى مسجد الكوفة •
فلما مضى بها فإذا هى بطيئة السير ،
قليلة الحلب ، فأتاه فإذا هو فى مجلس
القضاء •

فقال له : كيف سيرها ؟

فقال : خذ الزمام بسمالك والسوط
بيمينك وعليك الطواف •

فقال له : لم أر فيها شيئا مما وصفت
فأدناه وأفهمه ما قال له ، ثم أقاله (١) •

وفى رواية أنه سأله : ما هذا ؟

ويروى الشعبى أنه جاءته امرأة
تشكو وتبكي بكاء حارا ، فقال له :

قال : ناقة تمشى على أربع ••

(١) وتفسير ذلك أنها تركت زوجها وأمها وأختها لأمها وأبيها وأختها
لامها •

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٩

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٢

يا أبا أمية ما أظن الا أنها مظلومة •
فقال شريح : وما يدريك يا أبا عمرو ،
ان أخوة يوسف جاءوا أباهم عشاء
يكون (١) •

خرج شريح الى مكة ، فشيعة
قوم ، مضى معه بعضهم الى النجف ،
ثم ودعه وانصرف ، ومضى معه قوم
آخرون الى أبعد من ذلك ، فلما
أرادوا أن يودعوه قال :

أما أصحاب النجف فقد قضينا حقهم
بالطعام ، وأما أنتم فأغنيكم ، ورفع
عقيرته وغنى ••

إذا زينب زارها أهلها

حشدت وأكرمت زوارها

وان هي زارتهم زرتها

وان لم يكن لي هوى دارها (٢)

وكان شريح يدرك مدى المسؤولية
الملقاة على عاتقه ، ويعرف أن منصب
القضاء منصب شديد الخطر لأنه يتعلق
بحقوق الناس ، وادراكا منه لهذا
الموقف الدقيق كان اذا جلس للقضاء
يقول : سيعلم الظالمون حظ من
نقصوا ، ان الظالم ينتظر العقاب وان
المظلوم ينتظر النصر ، ونظر يوما الى
رجل يقوم على رأسه فرآه يضحك ،
فقال له : ما يضحكك وأنت تراني

وكان يضرب به المثل في الحيلة
والدهاء ، حتى قيل : شريح أدهى من
ثعلب وقد سئل الشعبي عن قصة هذا
المثل فقال : خرج شريح أيام الطاعون
الى النجف فكان اذا قام يصلى جاءه
ثعلب فوقف تجاهه ، وأخذ يشغله عن

(١) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٢

(٢) عيون لأخبار ج ٤ ص ٩١ طبع دار الكتب •

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٢

(٤) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٢

أثقل بين الجنة والنار ، وكان يقول : وأحمد اذ وفقني للاسترجاع لما
أصبحت وشطر الناس على غضاب (١)
وكان اذا غضب أو جاع قام ولم
يقض بين أحد ••

وقال الشعبي : رأيت على ظهر كفه
قرحة ، فقلت له ما هذه ؟
وقال : أبا أمية قضت والله بجور ••

قال : وكيف ؟ ويحك •
قال : كبرت سنك ، واختلط
عقلك ، وارثي ابنك •

وقيل له : ألا تريها الطيب ؟
فقال : هو الذي أخرجها ••
فقال شريح : لا جرم ، لا يقولها
أحد بعدك ، ثم أتى الحجاج ، فقال :
والله لا أقضي بين اثنين •

قال والله لا أعفك أو تبغيني
رجلا ••
فقال شريح : عليك بالعفيف
خيرا (٢) •

وكان يقول : ما أصيب عبد بمصيبة
الا كان لله عليه فيها ثلاث نعم : أن
لا تكون في دينه ، وألا تكون أعظم
مما كانت ، وأنها لا بد كائنة فقد كانت ،
واني لأصاب بالمصيبة فأحمد الله عليها
أربع مرات : أحمدته اذ لم تكن منها ،
وأحمدته اذ رزقني الصبر عليها ،
وتوفي بعدها بعام تقريبا وفي تاريخ
وفاته خلاف : قيل سنة ثمانين هجرية ،
وقيل ست وسبعين وقيل ثمان وسبعين ،
وقيل اثنتين وثمانين ، وقيل ثلاث
وتسعين • وقيل سبع أو تسع وتسعين ،
وأكثر الروايات على أن وفاته كانت

(١) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣٠٨

(٢) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣١١

(٣) تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٣١٠

سنة ثمان وسبعين عن مائة وعشرين من خبرتها وبلت خيرها شرها وحلوها
سنة • ومرها ••

وقال يحيى بن قيس الكندى : رحم الله شريحا فقد كان المثل
أوصى شريح أن يصلى عليه فى الجبانة ، وأن لا يؤذن به أحد ، وأن
لا تتبعه صائحة ، وأن لا يجعل على قبره تابوت ، وأن يسرع به السير ،
وأن يلحد له (١) •

وهكذا انطوت هذه الحياة العريضة ، وخبا ذلك العقل الوقاد ،
وهذا هذا القلب الحى ، ودفنت هذه التجارب التى عركت الحياة واكتسبت

د • محمد ابراهيم الجيوشى

متى يَكُونُ البَيْعُ لازماً؟

للدكتور محمد محمد الشقراوى

لزوم البيع معناه عدم امكان فسخه والرجوع فيه لواحد من المتعاقدين بعد اتمامه .. واتمامه عند الحنفية ومن تابعهم كالمهادوية والامامية وأكثر المالكية يكون بالايجاب والقبول من غير توقف على امتداد المجلس الذى حدث فيه العقد .. فحدوث القبول ينهى العقد ، ويجعله لازماً ، ويبطل كل خيار فى ابرامه أو نقضه ، .. اللهم الا اذا كان خياراً مشروطاً فى صلب العقد ، بأن يقول البائع أو المشتري للآخر : على أن يكون لى الخيار ، وحينئذ يمتنع لزوم العقد ، ومن حق كل واحد ممن شرط لنفسه أو لغيره الخيار أن ينقضه فى غضون الأيام الثلاثة التالية للعقد عند أبى حنيفة والشافعى وزفر ولا يجوز أكثر من ذلك .. لقول الرسول صلى الله عليه وسلم لجبان بن منقذ وكان يخدع فى البياعات : « اذا بايعت فقل لا خلافة (اى لا خديعة) ولى الخيار ثلاثة أيام » (١) ولا يجوز أكثر من ذلك ، وعند أبى يوسف ومحمد : يجوز اشتراط الخيار لأية مدة معلومة استدلالاً بحديث ابن عمر رضى الله عنهما : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أجاز الخيار الى شهرين » ولأن حكمة شرعية الخيار اتاحة الفرصة للمتبايعين للمراجعة والمشاورة وقد تحتاج الى أكثر من الثلاثة الأيام ، وأبو حنيفة اعتمد على حديث جبان بن منقذ لأنه أشهر ، وكان جبان هذا مصاباً بجرح نافذ الى أم رأسه ، وكان قد ثقل لسانه نتيجة لهذا ، فكان

(١) رواه الحاكم فى المستدرک والشافعى والبيهقى وابن ماجه والبخارى فى تاريخه الأوسط والأكثر على توثيق ابن اسحاق راوى الحديث ورجع مالك عما قال فيه كما فى الروض الأنف وكذلك رواه ابن أبى شيبة .

يشتري الشيء ويراجعه فيه أهله لغلاء ثمنه فيقول : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خيرني في بيعي .. وهكذا تظهر فائدة الخيار المشروط مع العقد .. أو بعده حتى لو قل أحدهما بعد البيع بأيام لصاحبه : جعلتك بالخيار .. صح هذا ، والتحق هذا الخيار اللاحق بالبيع السابق على الخلاف المذكور بين أبي حنيفة وصاحبيه .. وكل هذا من أجل توفير أكبر قدر ممكن من فرص التأمين التعاملي بين الناس ، وقطع الطريق على المخادعين والانتهازيين الذين يعلقون آمالهم في الربح على الصفقة الخاطفة ، أو البيعة الخادعة ، أو المغالطة السريعة ، فالبيع اللازم هو ما لا خيار فيه من الخيارات كلها سواء كانت خيار شرط ، أو خيار رؤية .. أو خيار عيب .. والفرق بين الثلاثة : أن خيار الشرط الذي ذكر مع العقد أو بعده يمنع ابتداء حكم البيع ، وهو ثبوت حق البائع في الثمن والمشتري في الثمن ، وخيار الرؤية يمنع تمام الحكم ، والشافعي لا يصحح العقد بدون رؤية لأنه يبيع المجهول ، أما خيار العيب فانه يمنع لزوم الحكم

(١) رواه الخمسة الا ابن ماجه والدارقطنى وابن خزيمة وابن الجارود نقلا عن سبل السلام ج ٣ : ٤

بمعنى أن المشتري اذا اطلع على عيب فى المبيع فهو بالخيار ان شاء أخذه بجميع الثمن ، وان شاء رده .

هذا اذا كان يباع قد شرط فيه الخيار شرطا ، ونطق به صراحة .. أما البيع الذى لا خيار فيه من الخيارات الثلاثة الماضية وهو موضوع هذا البحث فان الايجاب والقبول وحدهما يجعلانه لازما لكل واحد من المتعاقدين غير قابل للفسخ ولا للعودة فيه ، ويعتبر القبول .. تفرقا بالأقوال ، وهو المراد من التفرق فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى سنذكره عند أبي حنيفة ومن هذا حذوه ، والحديث رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنهم : « أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : البائع والمبتاع بالخيار حتى يتفرقا ، الا أن تكون صفقة خيار » ولا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقبله « (١) » ، وروى مثله الشيخان واللفظ لمسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا ، أو يخير أحدهما الآخر ، فان

خير أحدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع ، أما الشافعي وأحمد فيريان أن المراد بالتفرق في الحديث هو تفرق الأبدان وعلى ذلك فمن حق كل واحد من المتبايعين بعد الإيجاب والقبول •• أن يرجع في البيع وأن ينقضه ولا يلزمه إلا إذا فارق جسده جسد صاحبه والتفرق في كل حال بحسبها وهو ما يسمى عادة تفرقا ففى المنزل الصغير بخروج أحدهما وفى الكبير بالتحول من مجلسه الى آخر بخطوتين أو ثلاث (١) • وهكذا : واستدل الشافعي ومن معه بما يأتى :

أولا : أن حقيقة المتبايعين المذكورين فى الحديث لا تطلق الا عليهما فى حال التحاور فى البيع أما قبل ذلك أو بعد ذلك فهو اطلاق مجازى •

ثانيا : قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » والعقد : ما انعقد طرفاه بالإيجاب والقبول والأمر بالوفاء يتنافى مع نقضه بعد قبوله •

ثالثا : قوله تعالى : « لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة عن تراض منكم » والتراضى لا يحدث الا بعد الإيجاب والقبول من غير توقف على تخيير فى المجلس •

رابعا : قوله تعالى : « وأشهدوا اذا تباعتم » والأشهاد لنفى التجاحد ، والبيع يحدث قبل الخيار فلو كان

أولا : الحديث السالف الذكر وهو متفق عليه لأن هناك رواية أخرى تقول : « حتى يتفرقا عن مكانهما » •

ثانيا : ان التفرق عرض ولا بد أن يقوم بجوهر وهو الأبدان •

ثالثا : يسمى المتبايعان متبايعين بعد انتهاء القبول وهو من الحقيقة عند جمهور أهل البلاغة وليس من اللازم اطلاق المتبايعين على المتعاقدين حال التفاوض وتبادل الكلام •

(١) سبل السلام ج ٣ : ٢

(٢) المصدر السابق •

ويشتري كل منهما من الآخر وهو لا يدري ماذا مع صاحبه ، ويجعلان مجرد البند بيعا بدون صيغة وكل منهما محرم (٢) . وهذا معنى قول مالك في هذا الحديث الذي فيه التفرق : « ليس لهذا الحديث حد معروف » .

سابعا : التفرق يطلق بالاشتراك اللفظي على الأقوال والأبدان : أى على المعاني والأعيان ويترجح الأول لعدم افضائه الى الجهالة التى يفضى اليها الثانى .

ثامنا : التفرق وان كان عرضا لا مانع من اسناده الى غير الأعيان وهو سائق شائع (٣) مضار كالحقيقة قال تعالى : « وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » وقال : « لا نفرق بين أحد من رسله » والمراد التفرق فى الاعتقاد .

تاسعا : قالوا : ان مالكا نقلت عنه رواية تشهد للحنفية ولكنه لم يعمل

هناك خيار قبول بعد البيع لما كان للاشهاد أثر .

خامسا : أن الفسخ بعد الايجاب والقبول فى المجلس فيه ابطال حق الغير وهو لا يجوز .

سادسا : التفرق المذكور فى الحديث محتمل للتفرق بالأقوال وللتفرق بالأبدان ولا مرجح للأبدان الا رواية « حتى يتفرقا عن مكانهما » ولم تثبت هذه الرواية كما ذكر ابن عبد البر (١) والحنفية رجحوا التفرق بالأقوال : أى بعد الانتهاء من القبول لأن التفرق بالأبدان فيه جهالة . . . اذ ليس له وقت معلوم ولا غاية معروفة فيصير شيئا يبيع الملامسة والمنازمة وهو مقطوع بفساده ، وبيع الملامسة : أن يقول الرجل للرجل أبيعك ثوبى بثوبك بدون نظر الى أى الثوبين ولكن الثوب يلمس ولا يقلب ولا يتأمل فيه ويجعل مجرد اللمس بيعا بدون صيغة ، وبيع المنازمة : أن يقول أحدهما للآخر : انبذ الى ما معك ، وأنبذ اليك ما معى ،

(١) سبل السلام ج ٣ : ٤

(٢) سبل السلام ج ٢ : ٢٣٩

(٣) العناية وفتح القدير ج ٥ : ٨٢

واحد من المتبايعين نقض البيع ما دام لم يتفرقا بالأبدان •

ثانيا : أن حكمة الخيارات أيا كانت هي توفير الضمانات الكفيلة بحفظ الحق بالنسبة لمن ليس له دربة ولا دراية بالبياعات ومن تكثر مغالته فيها •

كيف يكون البيع صحيحا ومشروعا ؟

لكي يكون البيع صحيحا ومشروعا وتترتب عليه آثاره التي يقتضيها من استقرار الملك ، الى تخليصه من الجهالة • الى اكتساب الملكية بعد انعقاده ، وتحررها من أى استغلال غير مشروع • لا بد أن يكون خاليا من كل شرط لا يقتضيه العقد ، ولا يتلاءم مع آثاره التي رتبها الله تعالى عليه •

ومن هنا نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم « عن بيع وشرط ، وعن بيع وسلف » فقد أخرج الحاكم في علوم الحديث من رواية أبى حنيفة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع وشرط » ، وروى الخمسة عن عمر وهذا بسنده ، وصححه الترمذى وابن خزيمة والحاكم ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يحل سلف وبيع ،

بها وهي حجة للحنفية لا عليهم اذ ترك العمل بما روى المجتهد ليس حجة على مجتهد غيره •• بل ان مالكا عنده هذا المجتهد محجوج بما رواه ، ومخالفة الراوى لما روى لا توجب عدم العمل بروايته عند مجتهد آخر لأن عمل مالك هنا مبني على اجتهاده ، وقد يظهر له ما هو أرجح عنده مما رواه وان لم يكن أرجح في نفس الأمر •

عاشرا : يحتجون بالقياس على النكاح والخلع والعق على مال وغير ذلك اذ كل منها عقد معاوضة ، وهو يتم بالايجاب والقبول بلا خيار مجلس •• بل بمجرد اللفظ الدال على الرضا •• فكذا في البيع •

وبعد

فمن هذا الاستقصاء لأدلة المذهبين في لزوم البيع ظهر ما يأتي :

أولا : البيع المجرد من خيارات الشرط والرؤية والعيب يصير لازما غير قابل للنقض بعد الايجاب والقبول عند الحنفية ومن وافقهم والتفرق المذكور في الحديث يراد به عندهم التفرق بالأقوال أى بعد القبول •• وعند الشافعية يمتد الخيار في المجلس بعد الايجاب والقبول ومن حق كل

ولا شرطان في بيع ، ولا رُبَّح ما لم يضمن ، ولا بيع ما ليس عندك (١) » ولذلك البيع المشروط بشرط غير ملائم صور متعددة ، وألوان متنوعة كلها تحمل طابع الحظر والفساد ، في شرعة الله العادلة التي تتوخى تحقيق التوازن بين حقوق كل من البائع والمشتري بحيث لا يرجح كفة أحدهما على الآخر اعتساف في شرط ، ولا انتهازية في حاجة ، ولا تحيل على ربا .. ومن هذه الصور : أن يبيع البائع شيئا ما ويشترط على المشتري ألا يبيعه مطلقا .. وهي محاولة لتقييد حرية المشتري فيما اشتراه باشتراط شرط ما أنزل الله به من سلطان ، ولا يقره عقل ولا برهان ... اذ المشتري حر التصرف فيما اشتراه ، وليس من حق البائع بعد إبرام العقد أن يتدخل في منافع السلعة التي انتقلت الى المشتري ، ولا أن يفرض عليه فيها شرطا ولا قييدا تعسفيا .. ولا يحسب أن الشروط بصفة عامة واجبة الوفاء ، لازمة النفاذ .. بل ان الشروط التي هي محل

تقدير واحترام الشريعة هي ما وافقتها ، ولم تحل ما حرم الله ، أو تحرم ما أحل الله ، أما هذه فهي حيلة باطلة ، وخداع مردود .. يخالها الرائي بحسب ظاهرها شرطا بريئا ، وهي في باطن أمرها تحيل ماكر ، وتصرف خبيث ، قال عليه الصلاة والسلام : « المسلمون على شروطهم الا شرطا أحل حراما ، أو حرم حلالا » (٢) .

ومثل ذلك يقال في البيع والسلف ، فان السلف وهو الاقراض للمال بدون فوائد ولا أرباح والذي يجب أن يكون أولا وآخرا لوجه الله ، لا يتغى به الا رضاه ، وما عنده من نواب ، وما أعده لذوى الأريحية والمروءة من فضل وكرم جزاء ما يسروا به من عسر المعسرين ، وفكوا به من ضائقة المأزومين .. هذا السلف يجب في منطق الشريعة أن يتحرر من اشتراط شروط جالبة لربح ، أو محققة لميزة ، أو داعية الى منفعة ، ومن أجل ذلك جاء نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن البيع والسلف

(١) سبل السلام ج ٢ : ٣٣٣

(٢) رواه الترمذى وقال حسن فتاوى ابن تيمية . صحيح ص ٣٣٣ ج ٣ من مجموعة

•• لأن السلف حينئذ لم يخلص لوجه الله وانما كان وسيلة لفاية أخرى هو انجاز صفقة بيع أو شراء تؤدي الى منفعة ، فصدق عليه قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « كل قرص جر نفعا فهو ربا »

وقيل في تصوير البيع والسلف المنهى عنه : أن يريد شخص شراء سلعة ويؤجل دفع ثمنها فيزيد في سعرها من أجل هذا التأجيل ، ثم يستقرض الثمن كله من البائع ليعجله اليه •• ثم يؤدي بعد الأجل ما عليه من دين •• وهذه حيلة ظاهرة في أكل الربا •

أواق •• في كل عام أوقية ، فأعنيني • فقلت : ان أحب أهلك أن أعد المال لهم ، ويكون ولاؤك لي (أى بعد أن تعتقها عائشة) فعلت ، فذهبت بريرة الى أهلها فقالت لهم ، فأبوا عليها •• فجاءت من عندهم ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس فقالت : انى عرضت عليهم ذلك فأبوا الا أن يكون لهم الولاء •• فسمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرت عائشة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : خذوها واشترطى لهم الولاء فانما الولاء لمن أعتق ففعلت عائشة ، ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله تعالى ، ما كان من شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط ، قضاء الله أحق ، وشرط الله أوثق ، وانما الولاء لمن أعتق ، وعند مسلم : قال : « اشترىها وأعتقها واشترطى لهم الولاء » ••

ومن البيوع المحظورة : أن يشترط في البيع شرطان ، ويسمى هذا أيضا « شرطا في شرط » وقد نهى عنه النبي عليه الصلاة والسلام ، وقد فسر هذا بقصة بريرة التي وقعت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد روى الشيخان واللفظ للبخاري عن (١) عائشة رضي الله عنها قالت : « جاءتني بريرة (وهي مولاة لعائشة) فقالت : انى كاتبته أهلى (هم جماعة من الأنصار كانوا يملكونها) على تسع

وخلاصة هذه القصة أن ملاك بريرة اشتروا على عائشة رضي الله عنها حينما رغبت في شرائها منهم

خذيها واشترىها منهم وادفعى لهم الأواقي التسع واشترطى الولاء لنفسك عليهم .. فتكون اللام فى قوله : « واشترطى لهم الولاء » بمعنى على كما فى قوله تعالى ، « وان أسأتم فلها » أى عليها .. أو يكون المعنى : اشترطى يا عائشة الولاء لهم حتى تستطيعى شراءها واعتاقها وربط ولائها بك ، لأن اشتراط الولاء لهم حينئذ لا قيمة له ، ولا اعتداد به ، ولا التفات اليه بعد أن صار مضادا لما علموه من الرسول صلى الله عليه وسلم من حكم الولاء ونظامه وأنه لا يكون ولن يكون بحال من الأحوال الا للمعتق المباشر فهو زجر لهم ولا يفهم من ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد طلب من عائشة أن تخذعهم باشتراط الولاء لهم ، وتغترر بهم .. حتى تشتريها وتعتقها وتجبر ولائها لها .. لأن الاسلام يأبى الخداع والحيلة الماكرة ، والغرر الموهم .

وقيل فى تصوير الشرطين فى البيع أن يقول البائع : بعت هذا نقدا بكذا ، ومؤجلا بكذا وهذه الصورة موضع نظر عند الفقهاء فمنهم من حرمها ومنهم من أباحها ، ويتصل بهذا ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه

شرطين أولهما : أن تشتريها وتعتقها اذ لا ولاء الا بعد عتق ، ثانيهما : أن يكون الولاء لهم لا لعائشة على الرغم من أنها هى التى أعتقتها لا هم ، وعلى الرغم من أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان قد بين لهم أن الولاء - وهو العلاقة التى بين المالك والعتيق ولها مميزات وخصائص - لا يكون الا لمن أعتق بصورة مباشرة من دون أن يكون لمن سبقه من المالكين حق فيه ، ولا اشتراط له ، ولا تطلع اليه ، ولكن المالكين يريدون أن يتخطوا كل هذه الحدود المبنية ، وأن يشترطوا فى بيع بريرة شرطا فى شرط ، أو شرطين فى بيع ، وهما العتق لبريرة من جانب عائشة ، والولاء لهم بعد أن تعتقها عائشة ، ولما كان هذا مخالفا لنظام الاسلام فى الولاء .. فقد وقف الرسول صلى الله عليه وسلم فى الناس واستنكر هذا الافتئات على حقوق الشريعة ، وهذا التناول من الملاك الى ما ليس من حقهم ، واعتبره شرطا باطلا ، حتى ولو لم يكن شرطا واحدا فى واقعه ، وانما كان مائة شرط أو تزيد .. لأن شروط الله أقوى وأوثق من شروط الناس ، وقضاء الله وحكمه أنفذ وألزم من قضاء الناس وأحكامهم ، ولذلك قال لعائشة :

بعتك دارى على أن تبغنى فرسك فاذا
صارت دارى ملكا لك صار فرسك
ملكاً لى . . . وهو فاسد لما فيه من
تعليق البيع بشرط مستقبل يجوز
وقوعه وعدم وقوعه ، وهذا يؤدى الى
عدم استقرار الملك ، ويفضى الى
المنازعة .

ولم يتوسع فى استعمال الشروط
مع البيع الا أحمد بن حنبل رضى الله
عنه فانه لم يمنع منها الا ما كان مخالفا
لمقصود العقد مثل أن يبيع بشرط
الفسخ أو الإخراج من ملك المشتري
وذلك بناء على أن الأصل فى العقود
والشرط : هو أن يشترط البائع على
قام الدليل من الشرع على منعه وقد
خالفه فى هذا الأصل الحنفية وأكثر
الشافعية وأصحاب مالك فقالوا :
الأصل فيها الحظر الا ما ورد الشرع
بإجازته ، ولكل أدلة لا يتسع لها هذا
المقال الموجز .

وقيل فى تفسير النهى عن البيع
والشروط فيها عنده هو الإباحة الا ما
المشتري ألا يبيع السلعة ولا يهبها ،

قال : « نهى النبى صلى الله عليه وسلم
عن بيعتين فى بيعه » (١) قال الشافعى
له تأويلان : أحدهما أن يقول بعتك
هذا بألفين مؤجلا ، وبألف نقدا ،
فأيهما شئت أخذت به ، والشافعى
يفسد هذا البيع لما فيه من إيهام
وتعليق ، وقد فسر به كذلك أيضا
أبو عبيد القاسم بن سلام . . (٢) ،
ويرى بعض الفقهاء ومنهم الكمال بن
الهمام أن كون الثمن على تقدير النقد
ألفا ، وعلى تقدير التأجيل ألفين ليس
فى معنى الربا ، لأن كل واحد منهما
عقد منفصل عن الآخر وهو ليس
بفاسد ، وقد أوله صاحب الهداية :
بأن يبيع الرجل لآخر دارا على أن
يسكنها سنة مثلا ، أو دابة على أن
يستخدمها شهرا ، لأن السكنى
والخدمة ان قابلهما جزء من الثمن
الكلى كانتا اجارة فى ضمن البيع ،
وان لم يقابلهما شيء من الثمن كانتا
إعارة فى ضمن البيع ، فصدق عليهما
« بيعتين فى بيعه » وقد نهى الرسول
صلى الله عليه وسلم عن ذلك . . .
والتأويل الثانى للشافعى : أن يقول :

(١) رواه أحمد والنسائى وصححه الترمذى وابن حبان .

(٢) فتح القدير ج ٥ : ٢١٨

وحجة الحنفية : أن حديث النهى عن البيع والشرط عام ، وحديث بريرة خاص وقد تعارضا فيرجح العام لأنه مانع والخاص مبيح بناء على قاعدتهم الأصولية « أن ما فيه الإباحة منسوخ بما فيه النهى » وخلاصة كلام الحنفية فى البيع والشرط : أن كل شرط لا يتنافى مع مقاصد العقد لا يفسده مثل شرط الملك للمشتري فى الثمن مثلا ، وكل شرط لا يقتضيه العقد ويتعارض مع آثاره المشروعة بأن كان فيه منفعة لأحد المتعاقدين أو للمعقود عليه إذا كان من أهل الاستحقاق يفسده كالشرط بالألا يبيع المشتري ما اشتراه مثلا إلا إذا كان شرطا أجازاه العرف العام ولم يعارضه نص خاص ، لأن الثابت بالعرف قاض على القياس مثل بيع النعل بشرط التشريك ، وكل شرط لا يقتضيه العقد ولا منفعة فيه لأحد من المتعاقدين ولا للمعقود عليه بأن لم يكن من أهل الاستحقاق ، لا يفسد البيع لأنه لا يفضى الى منازعة ، كما عرف فى بيان أسباب الشرائع وذلك مثل شرط ألا يبيع المشتري الدابة لأنه لا مطالب بهذا الشرط فلا يؤدى الى ربا ولا منازعة ، أما الحنابلة فقد أجازوا كثيرا من

وقيل أن يقول : بعثك هذه السلعة بكذا على أن تبيعنى السلعة الفلانية بكذا - كما ذكر فى الفيت - وفى النهاية : معنى لا يحل بيع وسلف : أن يقول بعثك هذا بألف على أن تسلفنى ألفا فى متاع ، أو على أن تقرضى ألفا ، لأنه يقرضه حينئذ ليحاييه فى الثمن .. فمن جهة يكون قرضا جبر نفعا وهو ربا ، ومن جهة أخرى تكون هذه محاباة لولا السلف ما تمت ، وهى لا يعلم قدرها على وجه التحديد ، فتدخل فى حد الجهالة المفضية الى المنازعة وهى مفسدة للبيع .

قد استثنى الشافعى من البيع والشرط المحظور مسألة واحدة وهى أن يبيع البائع عبدا أو أمة ويشترط عتقها .. لما فى هذا من تيسير الحرية لطلابها فإن الشريعة تسعى من جانبها الى فتح منافذ واسعة وعميقة للتحرر من سلطة المالكين وقد جعل الشافعى حديث النهى عن البيع والشرط مخصوصا بهذه المسألة استدلالا بقصة بريرة السابقة فإن الرسول ما رد منها الا الولاء ، أما الحنفية فلم يخصصوه واعتبروا أن البيع بشرط العتق يبيع فاسد فلو أعتقه المشتري بعد ما اشتراه بشرط العتق صح البيع عند أبى حنيفة ،

الشروط مع العقد وهي التي لا
تعارض مع الغرض الأساسي من العقد
•• فجوزوا أن يشتري المشتري
الجارية مثلاً بشرط ألا يبيعها المشتري
إلا لبائعيها الأول •• كما يصح أن
يشتري دفع مثل الثمن الأول في هذه
الحالة استدلالاً بما روى عن عمر
وابن مسعود وامرأته زينب ،
واحتجاجاً بأن الرسول صلى الله عليه
وسلم اشترى بعير جابر رضي الله عنه
واستثنى منه ظهره ليحمله (١) إلى
المدينة

د. محمد محمد الشرقاوي

(١) مجموعة فتاوى ابن تيمية ج ٣ : ٣٤٤

حماية الإسلام للنفس الأدمية

للمكنون محمد جمال الدين عواد

البر والبحر ورزقناهم من الطيبات
وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً »
وأخرج البخاري عن ابن عمر : قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في
حجة الوداع : (ان الله قد حرم عليكم
دماءكم وأموالكم وأعراضكم الا بحقها
كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في
شهركم هذا - ألا هل بلغت) (١) •

وعن أبي هريرة في حديث عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
(كل المسلم على المسلم حرام دمه
وعرضه) (٢) أخرج مسلم وقال
الله تعالى : (ولا تقتلوا النفس التي
حرم الله الا بالحق) (٣) •

والحق الذي تزهق به النفوس هو
ما فسرته النبي صلى الله عليه وسلم في

ان الله سبحانه كرم الانسان خلقه
بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له
ملائكته وسخر له ما في السموات وما
في الأرض جميعاً منه وجعله خليفته
عنه وزوده بالقوى والمواهب ليسود
الأرض وليعمر الى أقصى ما قدر له
من كمال مادي وارتقاء روحي •

ولا يمكن أن يحقق الانسان
أهدافه ويبلغ غايته الا اذا توافرت له
جميع عناصر النمو وأخذ حقوقه
كاملة ولا شك في أن في مقدمة هذه
الحقوق حق الحياة وهذا حق واجب
للانسان من حيث هو انسان بقطع
النظر عن لونه أو دينه أو جنسه أو
وطنه أو مركزه الاجتماعي قال تعالى :
« ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في

(١) نصب الراية ج ٤ ص ٣٢٥

(٢) سبل السلام ج ٤ ص ١٩٤

(٣) الآية ٣٣ من سورة الاسراء •

قوله عن ابن مسعود رضى الله عنه (لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلاث : الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة) متفق عليه (١) •

ولقد تواعد القرآن الكريم من ينتهك حرمة هذا الحق فقال عزاسمه (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما) (٢) •

فهذه الآية تقرر أن عقوبة القاتل فى الآخرة العذاب الأليم والخلود المقيم فى جهنم والغضب واللعة والعذاب العظيم ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنه لا توبة لقاتل مؤمن عمدا للآية التى ذكرناها وهى آخر ما نزل ، قال ابن عباس ولم ينسخها شئ - لأن لفظ الآية الخبر والأخبار لا يدخلها نسخ ولا تغيير لأن خبر الله تعالى لا يكون الا صدقا (٣) •

ولما دل عليه عموم الآية السالفة الذكر : من خلود قاتل المؤمن عمدا فى النار : ذهب بعض العلماء منهم المعتزلة الى عدم قبول توبته وقوفا عند ظاهره - وفى معناها من الأحاديث كقوله صلى الله عليه وسلم : « كل ذنب عسى الله تعالى أن يفره الا الرجل يموت كافرا أو الرجل يقتل مؤمنا » (٤) وقد روى ذلك عن ابن عباس وزيد بن ثابت والضحاك وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من أعان على قتل مؤمن بشطر كلمة لقى الله عز وجل مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله) - رواه أحمد وابن ماجه (٥) • ذلك أن القتل هدم لبناء أراداه الله وسلب لحياة المجنى عليه واعتداء على عصبة الذين يعتزون بوجوده ويتنعمون به ويحرمون بفقده العون وكما حذر الاسلام من قتل المسلم للمحافظة على حياته حذر كذلك من قتل الذمى - فقد جاءت

(١) سبيل السلام ج ٣ ص ٢٣١

(٢) الآية ٩٣ من سورة النساء •

(٣) المغنى الحنبلى ج ٧ ص ٦٣٦

(٤) نيل الأوطار ج ٧ ص ١٩٦

(٥) نيل الأوطار ج ٧ ص ١٩٦ ، تفسير الألوسى ج ٥ ص ١٠٤ ، ١٠٥

الاحاديث مصرحة بوجود النار لمن قتله - فقد روى أحمد والبخاري والنسائي وابن ماجه عن عبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاما » وروى محمد بن الحسن رحمه الله باسناده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أقاد مؤمنا بكافر وقال عليه الصلاة والسلام (أنا أحق من وفي ذمته) وتأسيا بهذا الهدى الكريم قال صاحب البدائع معبرا عن مدى احترام الاسلام لدماء أهل الذمة - (وأن تحقيق معنى الحياة في قتل المسلم بالذمي أبلغ منه في قتل المسلم بالمسلم لأن العداوة الدينية تحمله على القتل خصوصا عند الغضب (١) •

على أن الباحث المتأمل في هدى السماء يرى أنه لم يترك الانسان لنفسه مضيقا بل حذره ونهاه من سفك دم نفسه رعاية لهذه الحماية الخالدة : قال تعالى : « ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيما » ولم يكن قتل الانسان لنفسه الا نوعا من

قتل النفس التي حرماها الله وهو جدير في نظر العقل أن يكون أقطع أنواع القتل لأن حرص الانسان على حياته أمر طبيعي وليس من شأنه أن تتور عليه عوامل الغضب والانتقام واذا كان جزاء من اعتدى على حق حياته هو ما علمناه من الآيات والاحاديث التي وردت في ذلك فان الرسول صلى الله عليه وسلم يصور لنا جزاء هذا المنتهك بصورة تفعل في النفوس مالا تفعله الاحاديث السابقة فمن ذلك ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا ومن شرب سما فقتل نفسه فهو يتحساه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا ومن تردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا » (٢) •

ومن ذلك ما روى عن أبي هريرة قال : شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما فقال لرجل ممن يدعى الاسلام (هذا من أهل النار)

(١) البدائع ج ٧ ص ٢٣٧

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ١١٨

الموحدين من النار متواترة المعنى كما يعرف ذلك من له المام بكتب الحديث : فهي تدل على خروج كل موحد سواء كان ذنبه القتل أو غيره (٣) •

وبجانب ما ذكرناه من حماية هناك حماية أخرى لا بد منها وقد كانت تلك هي قتل القتائل جزاء وفاقا لما قدمت يداه • والاسلام لا ينظر الى هذه العقوبة على أنها انتقام من القتائل وقصاص للعدالة فحسب بل ينظر إليها على أنها وسيلة للزجر وصيانة لحق الانسان في الحياة وضمان لاستقرار العمران وفي هذا يقول القرآن الكريم في عبارة موجزة لطيفة : (ولكم في القصص حياة) الآية • قال صاحب تفسير المنار فالآية الحكيمة قررت أن الحياة هي المطلوبة بالذات فان القصص وسيلة من وسائلها لأن من علم أنه اذا قتل نفسا يقتل بها يرتدع عن القتل فيحفظ الحياة على من أراد قتله وعلى نفسه والاكتفاء بالدية لا يردع كل أحد عن سفك دم

فلما حضرنا القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فأصابته جراحة فليل يا رسول الله الرجل الذي قلت له آتفا انه من أهل النار قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم (الى النار) فكاد بعض المسلمين أن يرتاب فيبينما هم على ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن به جراحا شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال (الله أكبر أشهد أني عبد الله ورسوله فنادى في الناس أنه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وأن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر) (١) •

فقد دلت هذه الأحاديث الشريفة على التخليد في النار لمن قتل نفسه - لكن قد تواترت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان (٢) •

وقال الشوكاني في نيل الأوطار ما نصه : ان الأحاديث القاضية بخروج

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ١٢٥

(٢) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٣٧

(٣) نيل الأوطار ج ٧ ص ٢١٠

خصمه ان استطاع فان من الناس من
يئذل المال الكثير لأجل الايقاع
بعدوه - وفي الآية من براعة العبارة
وبلاغة القول ما يذهب باستبشاع
ازهاق الروح في العقوبة ويوطن
النفس على قبول حكم المساواة اذ لم
يسم العقوبة قتلا أو اعداما بل سماها
مساواة بين الناس تنطوى على حياة
سعيدة لهم (١) •

ومما تقدم ذكره يتضح لنا جليا أن
الاسلام يحترم الحياة الانسانية
احتراما كاملا وأنه قد شرع العقاب
من القاتل لحماية حق الحياة بقطع
النظر عن جنس القتل وسنه ومنزلته
ودينه •

والله سبحانه أعلم •

د. محمد جمال الدين عواد

القواعد الدستورية في الإسلام

للدكتور عبد العزيز عبد الرزاق صبري

قبل أن نعرض للقواعد الدستورية أولا - مبدأ الشورى :

في الاسلام • نرى لزاما علينا أن نوضح أن الدستور هو مجموعة القواعد التي تنظم شكل الدولة ونظام الحكم فيها وكيفية توزيع السلطات بين هيئاتها المختلفة وتضع الضمانات الأساسية لحقوق الأفراد وتحدد الواجبات المفروضة عليهم • وبالتالي جميع القواعد والمبادئ التي تنبثق عنها قوانين الدولة بأسرها • وأهم هذه الضمانات والمبادئ • مبدأ الشورى، ومبدأ الحرية ، ومبدأ المساواة والعدالة •

فاذا ما رجعنا الى الشريعة الاسلامية وجدنا أن أصول هذه المبادئ كلها ثابتة في القرآن الكريم ومنه تلاًّ نورها وشقت طريقها الى مختلف دساتير العالم • وهذا هو ما سنتابعه الآن :

والشورى هي عبارة عن أخذ رأى ذوى الكفاية والخبرة من أهل الحل والعقد فى كافة الأمور التي يترأى لولى الأمر أنها تصل بمصالح الدولة والشعب سواء من الناحية السياسية أو الاجتماعية أو الاقتصادية أو الثقافية ونظرا لأن الشورى هي من الأسس القويمة التي يقوم عليها بناء المجتمع المثالى السليم • لذلك فقد نادى بها الشريعة الاسلامية وجاءت بهانصوص القرآن الكريم فقال الله تعالى فى كتابه العزيز فى سورة آل عمران « فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم فى الأمر فاذا عزم فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين » - آية ١٥٩ - وقال عز

وجل أيضا فى سورة الشورى : الأمر ويكون رأيها فى بعض الأحيان
 « والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما
 رزقناهم ينفقون » آية ٣٨ - وعلى

هذا الأساس كانت الشورى هى الدعامة التى يركز عليها أصل من أصول التشريع الأربعة المعتمدة فى الاسلام • وهو الاجماع ، اذ لا يكون الاجماع على أمر الا بعد تمحيصه وتقليب وجوه الرأى فيه بين أهل الحل والعقد حتى تلتقى آراؤهم جميعا على رأى معين • فيقال إنه هو الذى انعقد عليه الاجماع •

ولقد أخذت معظم الدساتير الوضعية فى مختلف دول العالم الاسلامية وغير الاسلامية بمبدأ الشورى وذلك عن طريق النص فيها على تكوين مجالس نيابية تكون العضوية فيها بطريق التعيين من الملك أو رئيس الدولة • أو بطريق الانتخاب أو بالطريقتين معا وتضم عادة نخبة ممتازة من أهل الرأى والكفاية والخبرة فى مختلف الشئون السياسية والاجتماعية والاقتصادية • وتكون مهمتها الأساسية ابداء الرأى فى كافة ما يعرض عليها من المسائل من جانب الحكومة أو ولى

ومن دساتير الدول غير الاسلامية التى أخذت بمبدأ الشورى وذلك على سبيل المثال فقط لا على سبيل الحصر • الدستور الفرنسى الصادر سنة ١٧٨٩ والدستور الانجليزى الذى يرجع أصله

ومن هذه الدساتير فى الدول الاسلامية • الدستور المصرى الصادر فى سنة ١٩٢٣ والذى استبدل فيما بعد بدستور سنة ١٩٥٦ • وكذلك الدستور اللبنانى الذى نص فيه على انشاء مجلس يسمى مجلس النواب وبالمثل الدستور السورى الصادر سنة ١٩٥٠ • والذى نص فيه أيضا على انشاء مجلس نيابى هو مجلس النواب والدستور الأردنى الصادر سنة ١٩٥٢ والدستور العراقى سنة ١٩٥٨ • أما المملكة العربية السعودية فقد اتخذت من القرآن الكريم دستورا لها وبالتالى فقد أخذت بمبدأ الشورى فنص فى القسم الرابع من دستور المملكة الحجازية الذى أعلنه جلاله المغفور له الملك عبد العزيز آل سعود على تأسيس مجلس يسمى مجلس الشورى فى عاصمة الحجاز وهى مكة المكرمة •

ورواحه • ثم فى أقواله وأفعاله وآرائه • أى أنه يكون حراً فى اقامته وترحاله وأن يفعل ما يشاء ويبدى من الأقوال والآراء ما يشاء ولكن ذلك كله بشرط واحد هو أن لا يتعدى حدود الشرع أو القانون بمعنى أنه اذا ما أتى فعلاً يعد جريمة عوقب من أجله • واذا ما تفوه بأقوال أو آراء من شأنها إثارة الفتن والقلق أو اشاعة الفحشاء بين الناس فانه يمنع من ذلك بالقوة وينزل به العقاب الرادع • ولذلك نرى أن الصحافة وهى المرأة التى تنعكس عليها آراء ذوى الرأى والمفكرين من الأمة فى مختلف دول العالم تتمتع دائماً بحرية كاملة فى حدود القانون أيضاً أى أنها تكون حرة فى نشر ما تشاء وما تراه صالحاً للنشر بشرط أن لا يكون من شأنه التحريض على إثارة القلاقل والفتن أو الخروج على القانون أو اشاعة الفحشاء بين الناس أو نشر الآراء والأفكار الهدامة التى تودى بالمجتمع وتقوضه من أساسه •

واذا قلنا ان الانسان يجب أن يكون حراً فى حدود القانون والشرع • فان هذا القيد هو جزء لا يتجزأ من الحرية ذاتها ؟ اذ مؤداه تحرير

الى العهد الأعظم الذى منحه الملك جون لشعبه سنة ١٢١٥ م • ثم دستور الولايات المتحدة الأمريكية الصادر سنة ١٧٧٤ والدستور الايطالى الصادر سنة ١٩٤٧ وغيرها •

وكل هذه الدساتير تنص على تشكيل مجالس نيابية تقوم الى جانب رئيس الدولة والحكومة للاسترشاد برأىها فى المسائل الفنية التى تحتاج الى الكفاية والخبرة وتمس مصالح الدولة والشعب • وليس هذا سوى مبدأ الشورى الذى كان للشريعة الاسلامية فضل السبق فى اقراره على نحو ما سبقت الاشارة اليه •

ومن المبادئ الدستورية أيضاً التى جاء بها الاسلام • مبدأ الحرية بأنواعها • ثم مبدأ العدالة والمساواة بين الناس •

والحرية تشمل الحرية الشخصية والحرية الدينية وحرية التملك • وهذه الحرية بأنواعها هى من المبادئ الجوهرية التى أرسست الشريعة الاسلامية قواعدها •

فأما الحرية الشخصية فهى أن يكون الشخص حراً فى تنقلاته وغدوه

والنفس من سيطرة الأهواء والشهوات وجعلها خاضعة لسلطان العقل والإيمان • وهذه هى الحرية الحقيقية • ولذلك دعا الاسلام الى تحرير النفوس من هذه السيطرة وندد بالذين يتبعون أهواءهم • فقال

النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » وقال عليه السلام أيضاً : « ليس الشديد بالصرعة (أى الذى يصرع الرجال) انما الشديد من يملك نفسه عند الغضب » •

وأما الحرية الدينية فهى أن يكون الشخص حراً فى دينه وعقيدته • ولكننا نبادر هنا فنقرر أنه ليس معنى ذلك أن يكون الانسان حراً فى أن يرتد عن دين الاسلام بل انه ان فعل ذلك أهدر دمه ولكن معناه احترام حرية العقيدة احتراماً كاملاً ومنع الاكراه فى الدين • وقد نفى القرآن

الكريم بصريح النص أن يكون الاكراه طريقاً للدين • ومنع المؤمنين من أن يكرهوا أحداً على الدين • وخطب النبي صلى الله عليه وسلم بهذا النص المانع فى قوله تعالى فى سورة يونس : « أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » - آية ٩٩ -

وقال تعالى : « لا اكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم » سورة البقرة آية ٢٥٦

وقد عمل الاسلام على حماية عقيدة الذين يستظلون بظله أو يعقدون معه عهداً أو لا يثيرون عليه حرباً • بل انه سهل لهم القيام بشعائر دينهم • وقد قرر فقهاء المسلمين فيما استنبطوه من نصوص قرآنية وأحاديث نبوية ومن أعمال الرسول وصحابته قاعدة تقول : « أمرنا بتركهم وما يدينون » وبهذه القاعدة المجمع عليها بين فقهاء المسلمين حميت حرية العقيدة فى ظل الاسلام •

وأما حرية التملك فهى أن يكون الانسان حراً فى أن يملك ما يشاء وأن يتصرف فى ملكه كيف يشاء دون أن يعتدى على ملك غيره أو يسيء استعمال حق ملكيته •

ولا يعترض فى هذا المجال بأن الاسلام يبيح الرق • وهو أمر يتعارض مع الحرية الشخصية ، اذ يرد على ذلك بأن الرق ما أبيع فى الاسلام على أنه مبدأ من مبادئه ، ولم يرد نص

عمداً أو من يقتل مؤمناً خطأ ، فعلى كل من هؤلاء عتق رقبة •

هذا هو مبدأ الحرية الذى سبق الاسلام الى ارساء قواعده وأخذته عنه جميع دساتير العالم •

وأما المساواة فمعناها أن يكون جميع الناس سواء فيما لهم من حقوق وما عليهم من واجبات ، وقد قال الله تعالى فى سورة النساء : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة » آية ١ ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الناس سواسية كأسنان المشط » كما قال عليه السلام أيضا : « كلكم لآدم وآدم من تراب لا فضل لعربى على عجمى الا بالتقوى » ، كذلك لا تفاضل بين الناس بالألوان ، فالاسلام لا يقر التفرقة العنصرية ، بل ان الأبيض فى نظره كالأسود على سواء لا تفاضل بينهما الا بالتقوى - وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الجنة لمن أطاعنى ولو كان عبدا حبشيا والنار لمن عصانى ولو كان شريفا قرشيا » ، كما يروى أن رجلا من أصحاب الرسول عليه السلام عير آخر بسواد أمه بأن قال له يا ابن السوداء ، فغضب النبي صلوات الله

فى القرآن الكريم باباحته ، ولم يثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم أنشأ رقبا على حر فى حياته عليه السلام ، وانما أجاز الرق فى أضيق الحدود فى حالة الحرب ، ومن باب المعاملة بالمثل اذا ما استرق أعداء المسلمين أسراهم ، وهو ما فعله الصحابة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم عندما وجدوا أن الأعداء كانوا يسترقون الأسرى • وقد قال تعالى فى سورة البقرة : « فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » - آية ١٩٤ - وقد كان هناك فارق شاسع بين رق الاسلام ورق أعدائه ، فالريق فى الاسلام يعامل أرفق معاملة ، ولا تسقط عنه كل حقوقه ، ولا فرق بينه وبين الحر فى المعاملة الا من حيث ملكية رقبته - ومن أقوال الرسول عليه الصلاة والسلام : « من قتل عبده قتلناه ومن جدعه جدعناه » • كما أن الاسلام جدعه جدعناه • • كما أن الاسلام فتح باب العتق على مصراعيه واعتبره من أقرب القربات الى الله تعالى فجاء فى سورة البلد قوله تعالى : « فلا اقتحم العقبة • وما أدراك ما العقبة • فك رقبة » بل ان الاسلام جعل العتق كذلك كفارة الكثير من الذنوب كمن يحنث فى يمينه أو يفطر يوما فى رمضان

وسلامه عليه وقال : « لقد طفح الكيل ، لقد طفح الكيل ، لقد طفح الكيل ، ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل ، ولا فرق بين دين ودين فى تكريم الانسان حيا أو ميتا » .

الله عليه وسلم : « من مشى مع الظالم خرج من الاسلام » وقوله عليه الصلاة والسلام أيضا حكاية عن ربه : « يا عبادى انى قد كتبت العدل على نفسى فلا تظالموا » .

وأما العدالة فهى اعتبار الناس جميعا سواء فى المعاملة ، وان كان ثمة تفاضل فبالأعمال والجزاء عليها ان خيرا فخير وان شرا فشر . ولقد نادى الاسلام بالعدالة وجعلها الدعامة الأساسية التى تقوم عليها كل علاقة انسانية فى ظله ، ونزلت الآيات الكريمة تترى فى كتاب الله للحث على اقرار العدالة حتى بين الأعداء ، فقد قال الله تعالى فى كتابه العزيز فى سورة المائدة : « ولا يجرمكم شتان قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى » آية ٨ - وقال تعالى فى سورة النساء : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم » - آية ١٣٥ - كما قال جل وعلا كذلك فى سورة النحل : « ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى » - آية ٩٠

وواضح من مدلول هذه الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة أن الاسلام ينادى بالمعاملة بين الناس على قدم المساواة ، والابتعاد عن الظلم والمفاضلة بين الناس بلا مبرر ، وقد كان الخلفاء الراشدون وفى مقدمتهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، يحرصون كل الحرص على اقامة العدل بين كل من يستظلون بظل الاسلام حتى ولو كانوا من غير المسلمين . وكان رضى الله عنه يث العيون على ولاته ليعرف مقدار اقامتهم للعدل فى رعاياهم ، وأول ما يهتم بالسؤال عنه هو معاملتهم لأهل الذمة ، كما كان رضى الله عنه لا يمتنع عن القصاص ممن يظلمهم حتى ولو كان هو الوالى نفسه ، ويروى فى هذا أن ابن عمرو بن العاص والى مصر تسابق مع شاب مصرى فسبقه الشاب ، فعلاه ابن عمرو بالسوط وقال له : « أتسبق ابن الأكرمين » ، فشكا الشاب القبطى الى عمر فأحضر عمروا وابنه ، وأمر

ومن الأحاديث المتضافرة التى تحث على العدل والنهى عن الظلم قوله صلى

الشاب القبطى أن يضرب ابن عمرو حتى يشتفى لنفسه فضربه وعمر يطلب الزيادة منه كلما سكت ويقول له : « زد ابن الأكرمين » •

وكما أخذت الدساتير الوضعية عن الشريعة الإسلامية مبدأ الشورى ، فقد أخذت عنها أيضا مبدأ الحرية والعدالة والمساواة ، وعلى سبيل المثال ما نص عليه الدستور الأردنى فى المواد من ٥١ الى ٥٣ منه على أن : « للأردنيين الحقوق الأساسية من مساواة وحرىات مختلفة وعدالة اجتماعية » ، كذلك نص الدستور اللبنانى فى المادة التاسعة منه على أن : « حرية العقيدة مطلقة ،

وأن الدولة تكفل حرية إقامة الشعائر الدينية وغيرها من الحقوق الأساسية الأخرى » وكذلك الدستور المصرى فقد نص فى الباب الثالث على : « المساواة بين المصريين دون تمييز بينهم بسبب الجنس أو الأصل أو اللغة أو الدين أو العقيدة ، وكذلك الحرية الشخصية ، وحرية الرأى والمساواة بين المصريين جميعا فى الضرائب والتكاليف المالية » • وهكذا لم يخل أى دستور من دساتير العالم من تلك المبادئ القويمة التى جاءت بها الشريعة الإسلامية وأصبحت نبراسا للعالم كله.

الدكتور عبد العزيز صبرى

كنوز في أرض و بجر مصر

للأستاذ محمد كمال السيد

تنقل هنا من كتب التراث بعض فقرات قد تثير الطريق أمام العاملين في شئون التعدين عما في أرض وبحر مصر من خيرات مجهولة أو كنوز مدفونة •

وربما كان هذا التباطؤ يرجع الى قلة المهندسين المتخصصين ، فأقبال الطلبة على أقسام التعدين بكليات الهندسة محدود ، لعدم وجود مقابل مجزى لعملهم في الصحراء في مناطق نائية عن المدينة ووسائل الترفيه •

ولا أقطع جزءا بوجود شيء ، فلست من العالمين بهذا العلم، ولكنه استعراض لأقوال بعض القدماء من علماء العرب، ولا ينكر ما كان لهم من نشاط علمي مذكور في شتى نواحي المعرفة •

ونحن الآن مقبلون على عهد نشيط من التنمية الاقتصادية الجادة ويهمنا استغلال كل ما في أراضينا وبحارنا من خيرات •

الحديد :

والتعدين في مصر الآن لا يسعنا أن نقول الا أنه متباطئ والحجة نقص الامكانيات ، والحجة مرفوضة ، فأولى خطوات التعدين هي البحث ، والبحث عن المعادن - فيما عدا البترول - لا يكلف كثيرا ، فاذا وصلنا الى تحقيق وجود معدن معين ، فهنا التدبر في امكانيات استغلاله •

ورد في تقويم النيل لأمين باشا سامي (ج ٢ ص ٣٦٥) ما يأتي : صدر في ٢٢ ذى القعدة سنة ١٢٤٥ هـ (١٨٣٠/٥/٢٦ م) أمر من محمد علي الى رئيس الديوان الخديوى نصه : (علم من ناظر المهمات الحربية بناء على ما ورد من ابراهيم باشا سر عسكر مورة وجود معدن حديد بين

الحديد شرقى النيل أمام مركز الفشن بمحافظة بنى سويف • وبينت فى المذكرة الأسباب التى دعتنى الى ترجيح هذا الاحتمال ، وهى اسباب منطقيه وتاريخية أكثر منها علمية :

١ - يوجد شرقى النيل أمام بندر الفشن قرية اسمها دير الحديد تابعة لزام الحية^(١) مركز الفشن ، كما أنه يوجد هناك جبل الحديد البحرى ، وجبل الحديد القبلى ، وهذه الأسماء قديمة وتاريخية ، وما وصفت الأسماء القديمة ارتباطا بل لابد لمسميات حقيقة •

٢ - ثبت وجود خام الحديد بجبل القلالة (جنوب غربى السويس) ، ولو أنه بنسبة ضئيلة غير اقتصادية ، وجبل القلالة متصل بجبل الحديد البحرى الذى يصل أمام مركز الفشن •

٣ - يوجد على مسافة بضعة كيلومترات شرقى قرية دير الحديد المذكورة آثار معبد قديم من عهد رمسيس الثانى ، والمعابد لا تنشأ عادة الا فى مناطق عامرة بالسكان ، فلا بد

وادى حلفا واسنا • وأنه اذا خلط بحديد كسر المدافع والجلل ينتج منه معدن أصفر ••• ويأمر باجراء العمل تحت مباشرة الخواجة دالماس والمهندس غالوه ، وارسال فرن للجهة المذكورة ، وآخر لمحل المعدن الكائن أمام الفشن السابق استكشافه ، وعمل شيشانى (يعنى معدلات) عن هذا ، وذلك ، مع استعمال الفحم الحجري ، وارسال بيان واضح فيه بيان ما يصرف وما ينتج من المعدن الأصفر) •

وبعد ثورة يولييه سنة ١٩٥٢ بدى فى استغلال الموقع الأول عند أسوان لتشغيل مصنع الحديد والصلب فى حلوان ، ولا يزال الموقع الثانى عند الفشن بدون استغلال ، وهو لا يبعد عن حلوان بأكثر من ١٥٠ كيلومترا •

وعندما كنت مقررا للجنة الصناعة للاتحاد القومى بمحافظة بنى سويف سنة ١٩٦٠ ، تقدمت بمذكرة الى مؤتمر الاتحاد القومى للجمهورية العربية المتحدة باقليمها الشمالى والجنوبى - وكانت الوحدة بين مصر وسوريا قائمة - باحتمال وجود خام

(١) الحية قرية قديمة ترجع الى عهد الفراعنة واسمها الفرعونى هيبثن •

أنه كان هناك عمران بهذه المنطقة •
 ويحدثنا التاريخ أن الحيشين سبقوا
 المصريين الى اكتشاف الحديد
 واستعماله فى الأسلحة الحربية ، مما
 أعطاهم التفوق العسكرى ، ثم أمكن
 للمصريين معرفة سر الحديد ،
 فاستعادوا تفوقهم ، وكان هذا فى عهد
 الدولة الحديثة من تاريخ مصر
 الفرعونية التى بدأت بالأسرة السابعة
 عشر التى طردت الهكسوس •

وقد ذكرنا قرب هذه المنطقة لحلوان •
 وتبنى محافظ بنى سويف الفكرة ،
 وأرسل من أخذ عينة لتحليلها ، وأثبت
 الفحص المبدئى وجود مادة الكاولين
 احدى مشتقات الحديد ، وتستعمل
 فى عمل الطوب الحرارى الذى تبنى
 به المداخن وأفران المصانع ، وغير
 ذلك •

ثم عثرت فى تقويم النيل على الفقرة
 السابق ذكرها فازددت اقتناعا بالفكرة •

٤ - ما حدثنى عنه الكثيرون ممن
 ارتادوا هذه المنطقة عن لون التراب
 هناك أنه مائل للحمرة •

وبعد اتصالات عديدة بالمسؤولين
 وقدراك ومتهم المرحوم الدكتور رياض
 حجازى وكيل وزارة الصناعة لشئون
 التعدين ، قامت بعثة سنة ١٩٦٣ وأثبتت
 وجود الحديد هناك وبنسبة طيبة •

ومضت هذه السنوات دون أن نجد
 لهذا أى أثر أو مجهود •

المردود :

واستكمالا لموضوع المذكرة
 المذكورة ، يوجد طريق أمام محافظة
 بنى سويف عبر الصحراء الشرقية
 ينتهى شرقا الى منارة زعفرانة على
 خليج السويس ، بالقرب من رأس
 بكر أحد حقول البترول ، وطول

وطالبت فى المذكرة بقيام بعثة
 تعدينية للبحث عما فى هذه المنطقة
 من خيرات مع ترجيح وجود الحديد ،
 وأتينا كنا فى عهد الاستعمار نبحث عن
 المعادن غالبا عند شواطئ البحر الأحمر
 لتكون سهلة التصدير للخارج ، أما
 الآن ونحن فى مجال التصنيع فيجب
 أن نركز اهتمامنا أولا فى البحث عنها
 بجوار الوادى الأهل بالسكان ،
 لاستعمال ما يكتشف فى مجال
 التصنيع ، لما فى ذلك من سهولة
 النقل النهري ، مع تيسير الحياة
 للمهندسين والعاملين فى حقل التعدين ،

قيد استيراده ارتفع سعره في الداخل
ارتفاعا كبيرا •

وجدير بالذكر أن جميع الرخام
المستعمل في جامع محمد علي بالقلعة
جميعه من محاجر بنى سويف •

تكرير البترول :

كما طالبت في المذكرة المذكورة أنه
عند التوسع في صناعة تكرير البترول،
ينشأ مصنع للتكرير بنى سويف ،
ينقل اليه بترول رأس بكر وغيره في
خط أنابيب مع الطريق المذكور ، بدلا
من نقله الى السويس لتكريره، وكانت
صناعة التكرير قائمة في السويس قبل
العدوان ، فتكون بنى سويف مركزا
للتوزيع في الصعيد ، ولما في مصانع
التكرير من صناعات تبعية يكون من
السهل قيامها •

ومن جهة أخرى فمن الناحية
الاستراتيجية يحسن توزيع مصانع
التكرير ، لاحتمالات التخريب
أو التعطيل مع وجود العدو الاسرائيلي
والمطامع الاستعمارية •

غاز طبيعى :

ذكر الجبرتي في أواخر أخبار
سنة ١٢٥٥ هـ (١٨١٠ م ص ٨٠٦
من طبعة الشعب) :

هذا الطريق من النيل للبحر الأحمر
١٣٠ كم تقريبا ، وكان يعرف بطريق

المهرين حيث كانوا يستعملونه في
تهريب المخدرات ، وبالقرب من نهايته
الشرقية توجد محاجر قديمة للمرمر
وهو من أفخر أنواع الرخام ، وكانت
هذه المحاجر مستعملة في أيام
الرومان ، ثم أهملت لبعد مسافتها ،
كما أنه يوجد بهذا الطريق خمس
عيون ماء صالحة للشرب (خريطة
قديمة لمصلحة المساحة المصرية سنة
١٩٠٣) •

فطلبت تعبيد هذا الطريق لاماكان
استغلال محاجر المرمر ، وانشاء
مصيف لمحافظة بنى سويف والصعيد
على البحر الأحمر ، ولتنشيط صيد
الأسماك البحرية لتوفير الأغذية •

والمرمر والرخام والجرانيت جميعها
متوفرة في أنحاء الجمهورية ، ويمكن
إذا نشطت صناعتها من تقطيع وصقل
وتشكيل ، أن تكون مصدر إيراد كبير
من العملات الصعبة ، سواء من أوروبا
أو الدول العربية والافريقية •

وكنا الى عهد قريب نستورد حاجتنا
من الرخام من ايطاليا وبلجيكا ، فلما

(وفىها ، وهو من الحوادث الغريبة أنه ظهر بالتل الكائن خارج رأس الصوة المعروفة الآن بالحطابة قبالة الباب المعروف بباب الوزير ، فى وهدة بين التلول ، نار كامنة بداخل الأتربة ، واشتهر أمرها ، وشاع ذكرها ، وزاد ظهورها فى أواخر هذه السنة ، فيظهر من خلال التراب ثقب ، ويخرج منها الدخان بروائح مختلفة كرائحة الخرق البالية ، وغير ذلك ، وكثر تردد الناس للاطلاع عليها أفواجا ، نساء ورجالا وأطفالا ، فيمشون عليها وحولها ، ويجدون حرارتها تحت أرجلهم ، فيحفرون قليلا ، فتظهر النار مثل نار الدمس فيقربون منها الخرق والحلفاء ونحو ذلك . فتدق النار فيها وتورى ، ويصعد منها الدخان ، وان غوصوا فيها خشبة أو قصبة احترقت ، ولما شاع ذلك ، وأخبر بها كتخدا بك ، نزل اليها (١) بجمع من أكابره وأتباعه وغيرهم ، وشاهد ذلك ، فأمر والى الشرطة بصب الماء عليها ، واهالة الأتربة من أعلى التل فوقها ، وأحضروا السقائين ، وصبوا عليها بالقرب ماء كثيرا ، وأهالوا عليها

والآتربة ، وبعد يومين صارت الناس المتجمعة والأطفال يحفرون تحت ذلك الماء المصبوب قليلا ، فتظهر النار ، ويظهر دخانها ، فيقربون منها الخرق والحلفاء واليدكان فتورى وتدخن ، واستمر الناس يغدون ويروحون للفرجة عليها نحو شهرين ، وشاهدت ذلك من جملتهم ، ثم بطل ذلك) ١هـ .

وذكر المقرئى فى الخطط (ج ١ ص ١٨٠ فى الكلام على تنيس على بحيرة المنزلة :) (وفى ليلة الجمعة ١٨ ربيع الأول سنة ٣٩٧ هـ = ١٢/٧/١٠٠٦ م) شاهد أهل تنيس تسعة أعمدة من نار تلتهب فى آفاق السماء ، من ناحية الشمال ، فخرج الناس الى ظاهر البلد يدعون الله تعالى حتى أصبحوا ، فخبث تلك النيران) ١ هـ .

الزمرد ومعادن اخرى :

فى القاموس المحيط والمصباح المنير أن الزمرذ بالذال المعجمة أى (المنقوطة) وأن نطقها بالذال المهملة تصحيف . وأن الزمرذ هو الزبرجد .

(١) كتخدا معناها الوكيل - وحرفتها العامة الى كيخيا - وكتخدا بك وكيل الباشا الوالى - وهى وظيفة أقرب لوظيفة رئيس الوزارة - وكان الباشا الوالى محمد على وكتخدا بك محمد بك لاطاوغلى .

وقوله نزل اليها يعنى من القلعة التى كانت مقرا للحكم .

ذكر المقرئ في الخط ج ١ (ص ١٩٤) في الكلام عن البجة :
 (اعلم أن أول بلد البجة من قرية تعرف بالخربة معدن الزمرذ في صحراء قوص وبين هذا الموضع وبين قوص نحو من ثلاث مراحل)
 ثم قال نقلا عن الجاحظ (أنه ليس في الدنيا معدن الزمرذ غير هذا الموضع • وهو يوجد في مغاير بعيدة مظلمة يدخل إليها بالمصاييح وبحبال يستدل بها على الرجوع خوف الضلال • ويحفر عليه بالمعاول • فيوجد في وسط الحجارة وحوله غشيم دونه في الصبغ والجوهر) •
 ثم قال : (وبلدانهم - يعني البجة - كلها معادن ، وكلما تصاعدت كانت أجود ذهباً وأكثر • وفيها معادن الفضة والنحاس والحديد والرصاص وحجر المغناطيس والمرقسيتا والحمست والزمرذ وحجارة شطب • فإذا بليت الشطبة منها بزيوت أوقدت مثل الفتيلة ، وغير ذلك مما شغلهم طلب معادن الذهب عما سواه) •
 وقال المقرئ أيضاً في الخط (ج ١ ص ٢٣٣) في الكلام عن قفط نقلا عن المسعودي : (ومعدن الزمرذ في عمل الصعيد الأعلى من مدينة قفط ومنها يخرج الى هذا المعدن • والمعدن الذي هو فيه يعرف بالخربة • • الخ) •
 كما ذكر (ج ١ ص ٤١٥) أنه وجد في تركة السيدة عبدة بنت المعز لدين الله (توفيت سنة ٤٤٢ هـ أي بعد أبيها بسبع وسبعين سنة) أردب من الزمرذ •
 وقال القلقشندي في صبح الأعشى (ج ٢ ص ١٠٣) أن الزمرذ يكون بالذال المعجمة أو الدال المهملة • وقال (ومعدنه الذي يتكون فيه في التخوم بين مصر والسودان خلف أسوان من البلاد المصرية يوجد في جبل هناك ممتد كالجسر فيه معادن • وبينه وبين قوص ثمانية أيام بالسير المعتدل • ولا عمارة عنده ولا حوله قريبا منه • والماء عنده على مسيرة نصف يوم أو أكثر في موضع يعرف بغدير أعين • فمنها ما يوجد قطعاً صغاراً كالحصى منبثة في تراب المعدن • وهي الفصوص • وربما أصيب العرق منه متصلاً فيقطع • وهو القصب وهو أجوده (يعني قضيب الزمرذ) •
 وقال القلقشندي أيضاً نقلاً عن أبي الفدا أن صلاح الدين لما استولى على قصر الفاطميين بعد موت العاضد

آخر خلفائهم وجد به قصبه من
الزمرذ طولها أربع أذرع أو نحوها •
وقضب الزبرجد أو الزمرذ
يذكرنا بقول أبى نواس :
تأمل فى نبات الأرض وانظر
الى آثار ما صنع المليك
عيون من لجين شاخصات
بأبصار هى الذهب السيك
على قضب الزبرجد شاهدات
بأن الله ليس له شريك
وذكر القلقشندي أنواع الزمرذ
وتفاوتها فى القيمة • وأعلاها ما اشتدت
خضرته • وبمقارنته ما ذكره عن
قيمه وقيمة الماس • نجد أن ثمن
القيراط من الجيد من الزمرذ ضعف
ثمن القيراط من الماس •

فهل يعاد البحث الآن بعد التقدم
العلمى فى وسائل التعدين ؟؟

ولا بأس أن نذكر بعض ما كان
يعتقده القدماء من خواص الزمرذ نقلا
عن القلقشندي أنه اذا نظرت اليه
الأفعى انفقاً بصره • خصوصا الذبابى
منه (أعلى أنواعه قيمة وأشدها
خضرة) • وأنه من أدمن النظر اليه
أذهب عن بصره الكلال • ومن تختم
به دفع عنه داء الصرع • ولذلك كانت
الملوك تعلقه على أولادها • واذا كان
فى موضع لم تقربه ذوات السموم •

واذا سحل منه وزن ثمان شعيرات
وسقيته شارب السم قبل أن يعمل
السم فيه خلصه منه • واذا تختم به من
به نفث دم أو اسهال منع ذلك • واذا
علق على المعدة من خارج نفع من
وجعها • وشرب حكاكه ينفع من
الجذام !! •

وقال : ولم يزل العمل فى هذا
المعدن الى اثناء الدولة الناصرية
محمد بن قلاوون (النصف الأول من
القرن الثامن الهجرى - الرابع عشر
الميلادى) فترك لكثرة كلفته ١٠ هـ
أقول : ولا أظن أن مكان الزمرذ
مجهول • فى خريطة لمصلحة
المساحة المصرية سنة ١٩١٣ لمصر

الزبرجد :

وفى كتاب كنز الاختصاص ودره
العواص فى معرفة الخواص تأليف
فخر الدين على الجلدكى (مخطوط
بدار الكتب طب تيمور رقم ٢٨٨
ص ١١٩) أن حجر الزبرجد فيه
الأخضر المغلوق ، ويقال انه يوجد مع
الزمرد حيث كان فى معدنه • وقيل
انه يوجد ببعض الآثار القديمة بغير
الاسكندرية فى بقايا كنوز شداد
وعاد !!

اللؤلؤ :

قال المقرئى فى الخطط (ج ١
ص ٢٠٢) فى الكلام عن صحراء
عذاب : أن عذاب على ساحل البحر
الأحمر • وبينها وبين قوص ١٧ يوما •
وكانت طريقا للحجاج فى وقت من
الأوقات يركبون منها البحر الى جدة ،
وفى بحر عذاب مغاص اللؤلؤ فى
جزائر قريبة منها • يخرج اليه
العواصون فى وقت معين من كل سنة
فى الزوارق حتى يوافوه بتلك
الجزائر • فيقيمون هناك أياما • ثم
يعودون بما قسم لهم من الحظ •
والمغاص فيها قريب القعر • ١ هـ •

اعتبره القلقشندى غير الزمرد -
فخلف بذلك صاحبى القاموس
والمصباح - وذكره فى صبح الأعشى
(ج ٢ ص ١٠٦) فقال : (انه يتكون
من معدن الزمرد ولذلك يظنه الناس
نوعا منه • الا أنه أقل وجودا منه) •
ونقل عن أحمد بن يوسف التيفاشى
من علماء القرن الثامن الهجرى أنه
فى هذا الزمان فانه لا يوجد هذا
المعدن أصلا • وانما الموجود بأيدى
الناس فصوص تستخرج من الآثار
القديمة بالاسكندرية • وأجوده
الأخضر المعتدل الخضرة الحسن
المائية الرقيق المستشف الذى ينفذه
البصر بسرعة ودونه الأخضر المفتوح
اللون •

وفى كتاب خواص الأحجار تأليف
شمس الدين محمد الفسانى (مخطوط
بدار الكتب طبعيات تيمور رقم ١١٣
ص ٢٤) أن حجر الزبرجد أخضر
منلق اللون • وأخضر معتدل اللون •
وهو أجودها • وليس فيه شئ من
خواص الزمرد • ولكن ادمان النظر
اليه يجلو البصر •

المرجان :

الاسكندرية المحروسة • وذكروا أنه
من نوع فى هذا البحر بهذه المدينة
أعنى الاسكندرية • ثم قال : وأجوده
ما كان أحمر بصا من غير سواد
فيه • ١ هـ •

والمرجان تصنع منه بعض أدوات
الزينة والتماثيل المختلفة ومقابض
بعض الأدوات المنزلية فيكون لها لون
أحمر جذاب فضلا عن صلابته •

فهل فى شواطئنا بالبحر الأبيض
ثروة من المرجان مثل البحر
الأحمر ؟؟ •

وفق الله ولاه الأمور الى ما فيه
زيادة الخير للبلاد

محمد كمال السيد

فى كتاب كنز الاختصاص السابق
ذكره للجسدكى ص ١٠٦ : أن
المرجان يسمى بالرومية قزولر (١) •
وبالسريانية اليد • وبالعربية المرجان
وهكذا أنزل بالقرآن • وقال قتلا عن
ارتطماليس أن هذا الحجر يستخرج
من البحر بساحل افريقية • هناك
تجتمع التجار • ويقاولون أهل تلك
الأرض بالنصف حتى ينتجوا لهذا
العمل • واختلفوا فى كيفيته • قال
الحكماء انها شجرة تنبت فى قرار
البحر • ثم تشعب شعبا كالشعب
أغصان الأشجار • الا أن هذه ليست
لها أوراق ولا ثمرة • • • وقال انه
ممن رأى هذا الحجر سعة قدر ثلاث
أواق أو أكثر مع الحكاكين بشعر

(١) فيها تحريف فالمرجان بالانجليزية Coral من اللاتينية Coralum

أو الاغريقية Korallion

كلمات شاع فطراً استعملها

للأستاذ عباس أبو السعود

بحمدك اللهم أن جعلتنا من حماة
الفصحى التى شرفتها ، فأنزلت بها
كتابك الحكيم ، وقضت له من يتلوه
صباح مساء ، ووعدت بصيانتة على مر

الأزمان وتعاقب الملوان ، حيث قلت :
«انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون»
كما نثنى عليك أن جعلته سراجاً
يضئ لنا سبل الصواب •

وبعد فكل ميدان من ميادين الحياة
عرضة للزلات ، ومجال قد تتعر فيه
الخطوات ، وبخاصة ميدان الكلام •

وها هى ذى لغتنا العربية لم تسلم
من الدخيل حتى فى زمن شبابها ، فقد
وجدت فى بعض أشعار العرب القدامى
ألفاظ أعجمية معربة ، بيد أن اللحن
فى الاعراب ، والخطأ فى قوانين اللغة
لم يجدا آئذ طريقاً الى تناسجهم
من منظوم ومثور ، ولكن لما كثرت
الفتوحات الاسلامية ، واختلط العرب

من أجل هذا هب كثير من أئمة
اللسان يحاربون ما أصاب لغتهم من
الفساد ، ويعملون على استئصال شأفته ،
فرأيت لزماً على أن أشارك فى توطيد
صرحها العظيم ، وذلك بأن أدلى دلوى
بين دلاء أولئك الذى أخذوا على
عواتقهم أن يوقفوا سريان هذا الداء

الويل ، ويدروا عنها هذا الضيف الثقيل •

البضائع ، وهذا خطأ ، لأن الفعل لم يرد عن العرب بوزن فُعل ، وإنما الذى ورد عنها هو الفعل الثلاثى ، والفعل الرباعى المبدوء بالهمز فالثلاثى قد يكون لازما ، وقد يكون متعديا ، فمن اللازم قولهم : هجم عليه هجوما ، اذا انتهى اليه بغته ، أو دخل بغير اذن ، وهجمت عين فلان هجما وهجوما اذا غارت ، ومن المجاز قولهم : هجم عليهم البيت اذا سقط وانهدم ، وهجم الشتاء اذا دخل ، وهجمة الشتاء شدة برده ، وهجمة الصيف شدة حره •

ومن المتعدى قولهم : هجم الرجل خادمه اذا طرده ، وهجمنا عليهم الخيل اذا أطلقت ، والريح تهجم التراب على الدار ، أى تلقيه عليها ، وهجم الحالب ما فى ضرع البقرة ، أى استقصى ما فيه من اللبن •

ويقال : اهجم اهلك ، وأهجمها أى احلبها وأرحها •

ومن الرباعى المهموز قولهم : أهجم القوم ابلهم اذا أراحوها ، وأهجم الله تعالى المرض عن فلان فهجم ، أى أبرأه من مرضه فأفلق وفتر •

تناولت بالنقد كثيرا من تعبيرات أولئك الذين يدعون أنهم فرعوا منابر الثقافة اللغوية ، وبرزوا فى صفوف المنشئين ، والحق أنهم واهمون فى دعواهم ، اذ شاعت على ألسنتهم هنوات حين يتحدثون فى الاذاعة أو (التلفزيون) كما ذاعت على أسلات أفلامهم أخطاء حين ينشرون لأنفسهم مقالات فى الصحف والمجلات •

فأصلحت من ذلك طائفة من وعائها أطاعته أئنة الكلام ، وكان قوله فى البلاغة ما قالت حذام ، انه حينئذ يستطيع أن يأتى فى تناجه بأخلاق الغالية ، ويرقى بديباجته الى الدرجة العالية ، فتجد الفحولة والجزالة ، وترى المعانى الدقاق ، وترى الفصاحة والاشراق ، ومن نأى عما رسمت له ، لبس الملام ، وجعل عرضه غرضا لسهام الأقوام والأفلام •

من ذلك :

١ - أنهم يقولون : هاجم فلان فلانا ، وهاجمت صحيفة الأهرام هذا التاجر ، لأنه امتنع عن بيع ما عنده من

٢ - ويقولون : فلان وزير للتعمر ، يقصدون بناء المساكن ونحوها ، وهذا التعبير فاسد ، لأن التعمر هو اطالة العمر ، تقول : عمر الرجل عمرا من باب فهم ، وعمرا بالضم أى عاش زمانا طويلا ، ومنه قولهم : أطال الله عمرك بالضم والفتح •

والعمران بالضم اسم للبيان ، والعمار بالفتح والتشديد كثير الصلاة والصيام والقوى الايمان مأخوذ من قولهم : عمر فلان ربه اذا صلى وصام ، أما العمار بالضم فهم سكان الدار من الجن •

ويقال : عمره الله تعمرًا فهو معمر أى طول عمره ، ومن هذا قوله تعالى : « وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا فى كتاب » وقوله : « يود أحدهم لو يعمر ألف سنة » وقوله : « ومن نعمه ننكسه فى الخلق » فالمعمر بصفة اسم الفاعل هو الله سبحانه ، والمعمر بصفة اسم المفعول هو الذى أطيل عمره •

والصواب فى تأدية المعنى المتبغى أن يقال : وزير العمارة •

٣ - ويقولون : تكتل القوم تكتلا ، وجنودنا متكتلون ضد الأعداء ، يقصدون أنهم مجتمعون وصاروا يدا واحدة كالكتلة ، والفصح أن التكتل لا صلة له بهذا المعنى الذى يدعونه وإنما هو ضرب من المشى كما فى مختار الصحاح ، وقال صاحب القاموس : التكتل مشية القصار ، وقال ابن منظور فى لسان العرب : فلان يتكتل فى مشيه اذا قارب فى خطوه كأنه يتدحرج •

أما المعنى الذى يقصدون اليه فهو مأخوذ من قولهم : عمّرت الخراب أو الدار من باب كتب فهو عامر أى معمور ، كماء دافق بمعنى مدفوق ، والاسم العمارة بالكسر ، قال تعالى : « إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر » وقال : « أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام »

وقال ابن سيدة : تكتل الرجل فى مشيته ، وهى من مشى القصار الغلاظ ، والمكتل بصفة اسم المفعول هو الشديد القصير ، والدور المجتمع ، والرجل الغليظ •

ويقال : كتل الشيء من باب فر
إذا تلرز وتلرز فهو كتل ، قول :
وفي مراع جلدها منه كتل
وانكتل فلان اذا مضى ، وكتله
الله ، أى قتله •

٥ - ويقولون : ضحى فلان كذا
على مذهب أغراضه ، وهذا التعبير من
صنيع الأعاجم ، وفيه غلطتان : احدهما
أن ضحى بالمعنى الذى يريدونه
لا يتعدى الا بالباء ، تقول ضحى فلان
بشاة ، والأضحية بالضم أو بالكسر
والياء مشددة : شاة يضحى بها ، جمعها
الأضحى ، كالأضحية وجمعها الضحايا ،
كالقضايا والأضحية وجمعها الأضحى ،
وبه سمي يوم النحر •

وهناك ضحى متعد ولكن بمعنى
آخر ، تقول : ضحى فلان قومه اذا
غداهم ، وضحى ابله اذا رعاها ضحاء
وضحيناً بنى فلان مثل صبحناهم ،
والضحاء بالفتح قرب انتصاف النهار ،
والغلطة الأخرى هى أن الأغراض
ليس لها مذابح ، وانما هى خاصة بما
يذبح من الحيوان ، والفصحى فى
تأدية هذا المعنى أن يقال : ضحى فلان
بكل مرتخص وغال فى سبيل تحقيق
أغراضه •

٤ - ويقولون : الحمد لله الذى
انتصر جيشنا على الأعداء ، والحمد
لله الذى عاد الحجاج سالمين ، وكلا
التعبيرين خطأ صراح ، لأن صلة
الموصول فى كل منهما خالية من
الضمير الذى يربطها بالموصول الواقع
صفة للفظ الجلالة •

قال ابن السكيت : يقال الحمد لله
اذ كان كذا وكذا ، ولا يقال الحمد
لله الذى كان كذا وكذا ، حتى تقول :
به ، أو بأمره ، أو بصنعه •

أى تقول : الحمد لله اذ انتصر
جيشنا على الأعداء ، واذ عاد الحجاج
سالمين ، أو تقول : الحمد لله الذى
انتصر الجيش بتوقيفه ، أو بأمره ،
أو بصنعه ، وكذا يقال فى التعبير
الثانى ، وأنثى تكون الصلة قد استوفت
الرباط ، وهو الهاء العائدة على لفظ

٦ - وشاع على ألسنتهم وأسنه أفلامهم قولهم في جمع التهئة : « يتوارى من القوم من سوء ما بشر به » .

٧ - ويقولون : صيف فلان بمكان كذا تصييفا فهو مصيف بالتضعيف ، وهذا التعبير فاسد ، والفصح أن يقال : صاف بمكان كذا ، أو اصطف ، أو تصيف ، إذا أقام به زمن الصيف ، كما يقال : شتا به إذا أقام به زمن الشتاء ، فهو صائف ، ومصطف ، ومتصيف ، وهذا المكان يصيفه ، ومصطافه ، ومتصيفه .

ويقال : صاف السهم عن الهدف يصوف ويصيف صوفا وصيفا إذا

عدل عنه ومال ، وصاف الكش صوفا فهو صاف ، وصاف ، وأصوف ، وصائف ، وصوف كفرح فهو صوف وزان كفف ، وصوفاني ، وهي صوفانية إذا كثر صوفهما .

ويقال : أصاف فلان إذا دخل في الصيف ، فهو مصيف بكسر الصاد ،

وأصاف أيضا إذا ولد له بعد كبره ، ورجل مصيف بالكسر إذا لم يتزوج حتى كبر ، وأرض مصيف إذا تأخر نباتها ، وكذا إذا كثر بها مطر الصيف

وكلا الجمعين على وزن تفاعل بكسر العين ، وهذا لا يستقيم ، لأنه لم يكن في اللغة جمع تكسير على هذا الوزن . والصواب أن يجمع كل منهما جمع مؤنث سالما لأنه مختوم بالتاء ، فيقال : التهئات والتعزيات ووزن التهئة تفعلة ، ومثلها تجزئة ، وتبرئة ، وتنشئة ، وتوطئة .

فكما لا يقال في جمعها : التجازى ، والتبارى ، والتناشى ، والتواطى ، لا يجوز أن يقال في جمع التهئة التهاني .

ووزن التعزية تفعلة أيضا ، ومثلها التربة ، والتزكية ، والتسمية ، والتوصية ، والتورية ، فكما لا يقال في جمع هذه الألفاظ : الترابى ، والتزاكى ، والتسامى ، والتواصى ، والتواري ، لا يجوز أن يقال في جمع التعزية : التعازى .

أما وزن تفاعل المشار اليه سابقا فانما يكون للمصدر ، تقول : تهادى الأصدقاء تهاديا ، وتباهوا تباهيا ، وتساموا تساميا ، وتواصوا تواصيا ،

أما صيف بالتضعيف فله معنى في زمن القيظ ، وهذا ثوب مشت أي
 آخر ، تقول : صيفني الثوب اذا كفاك
 لصيفتك ، وهذا الطعام يصيفني أي
 يكفيك في الصيف ، وتقول : هذا
 قميص مصيف أي ينفع في زمن
 الصيف ، وهذا جلباب مقيظ أي ينفع
 مصيف مقيظ مشتي ؟
 عباس أبو السعود

فِي نَوْرِ اللَّهِ

للأستاذ محمد محمود عبد العال

رباه ليلى التائبين دموع
تهمى وقلب خاشع وسميع
تسمو به الآمال فى كنف الهدى
بعد الشتات فهن فيك جميع
ترجو شواطىء أمنه ويقينه
حيث الشواطىء روعة وخشوع
رباه فى ليل السكون بما حوى
فزعت اليك بما هم ضلوع
لتقيل عثرتنا وتمحو اثمنا
منك الهداية يا كريم تضيوع
.....
رباه والأفلاك باهرة الرؤى
مبجانتك اللهم مبدع خلقها
عبثا نحاول حصر أفلاك السما
أنت المحيط بها ومصدر نورها
هى بعض آيات لأعظم خالق
تمحو ظلام الليل .. يا لجمالها

انى لأنظرها تسبح ربها
لغة العبادة فى ثنايا ضوئها
رباه كيف يضل أصحاب النهى
والكون ألسنة تشيد بربها
.....
فى خلقك الانسان أجلى قدرة
رباه جلت قدرة الخلاق
أودعته عقلا يسير بهديه
هو منك بعض مظاهر الاغداق
والروح من نور الاله وديعة
فى الطين تنبض بالجنى الدفاق
.....
هذى الأنامل لا تشابه بينها
مبحان صانعها العظيم الباقي
رباه وفقنا على درب الهدى
واغمر عبادك بالسنا الألاق ..
محمد محمود عبد العال

انباء و آراء

لاستاذ على الخطيب

« هذا المبدأ الاسلامى •

هل (اشرق) فى (الغرب) ؟ !

أخبر أبو حميد الساعدي - رضى
الله عنه قال :

استعمل النبي - صلى الله عليه
وسلم - رجلا من بنى أسد ، يقال له
ابن الأتيية - على صدقة (١) ، فلما
قدم ، قال : هذا لكم وهذا أهدي الى ،
فقام النبي - صلى الله عليه وسلم -
على المنبر ... فحمد الله وأثنى عليه
ثم قال :

« ما بال العامل نبعثه فيأتني يقول :
هذا لك وهذا لى ، فهلا جلس في
بيت أبيه وأمه فينظر : أيهدى له أم
لا ؟ !!

والذى نفسى بيده لا يأتني بشيء الا
جاء به يوم القيامة يحمله على رقبتة :
ان كان بعيرا له رغاء ، أو بقرة لها
خوار ، أو شاة تيعر ، ثم رفع يديه

حتى رأينا عفرتي ابطينه : ألا هل
بلغت ... » ثلاثا •

وقد أو ضحت رواية أخرى أن
النبي - صلى الله عليه وسلم - أمر
من يحاسبه فجعل يقول : ... هذا
الذى لكم وهذه هدية أهديت الى •
انظر صحيح البخارى كتاب الهبة
وكتاب الأحكام وانظر عليهما فتح
البارى •

وواضح أن الحديث الشريف
فى الرجل الذى يضعه منصب الدولة
نفسه فى مكان مرموق فيهدى اليه
بحيث لو لم يكن فى نفس المكان
ما عرفه أحد •

وقد نشر الأهرام فى ٢٢/٦/١٩٧٤
الخبر التالى مختصرا :

(١) أى يجمع فريضة الزكاة •

أو فعلوا ذلك لتقرير التعايش السلمى
بين الاسلام واليهودية ، أو رعاية
لشعور المسلمين غير العرب •

لا ••• ان الحق فى غير هذا •

ان اليهود اذا قرروا ذلك فمن أجل
افساد نظرة الطلبة المسلمين الى
الاسلام •

نفس عمل دنلوب وتزيهر •

ان يريدون الا هدم الاسلام فى
قلوب الناشئة •• ليضحوا بعد ذلك
أعداء للاسلام موالين لمن عاداه ، فيتم
التحريف لهم وهم فى سن مبكرة
لا يدركون فيها الأخطاء المقصودة ،
وليس الى جانبهم آباء يدركون
ما تفعل اسرائيل ، اما لأنهم على غير
ثقافة بالدين أو لشغلهم بلقمة العيش ،
ومن أمثلة التشويه :

(أ) آيات محرفة ، منها :

١ - (هو الذى جعل الأرض
ذلولاً (١)) وصوابها : (هو الذى جعل
لكم (•••)) •

فوجئت وزارة الخارجية الأمريكية
بكميات من الجواهر تقدمها صاحباتها
لتسليمها أو تسجيلها • وكانت كل
المتقدمات من زوجات كبار
المسؤولين •• لأن هناك قانوناً - فى
الولايات المتحدة - يمنع أى شخص
رسمى ، أو زوجته من قبول هدية
تزيد قيمتها عن ٥٠ دولار ، الا بعد
تسجيلها فى الخارجية مع السماح
بالاستمرار فى استخدامها بصفة
شخصية على أن تقدم الى الوزارة بعد
أن يترك الشخص الرسمى منصبه ،
حيث تعتبر بعد ذلك من أملاك الدولة •

**لماذا أقرت اسرائيل تدريس الدين
الاسلامى :**

كتب الأستاذ وهبى سليمان الأليانى
يقول :

بعد ست عشرة سنة قرر اليهود
اعادة دروس الدين الاسلامى ، ربما
بدر الى ذهن القارىء أن هناك ضغوطا
أجنبية جعلت اليهود يتخذون هذا
القرار ، أو أن اليهود فعلوا ذلك تزلفا
الى السكان المسلمين فى فلسطين

(١) كتاب سنابل من حقول الادب ج ٢ للصف السادس تأليف
سامى شريفة •

- ٢ - (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج (١)) وصوابها (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم فإذا أفضت من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام) •
- ٣ - تهوين أمر الحديث الشريف •
- ٤ - تشويه لأحكام الاسلام والغرض منها •
- (ج) تشويه التاريخ الاسلامي ، من ذلك :

- ٣ - (وانكحوا من النساء ما شئتم مثنى وثلاث ورباع) وصوابها (وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) •
- أن عبد الملك بن مروان اهتم بإنشاء الأبنية فبنى المسجد الأقصى وقبة الصخرة ليلهي الناس عن الحج الى مكة •

- هذا فضلا عما لفقوه ونسبوه الى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، هذا قليل من كثير •
- (ب) تشكيك في السيرة النبوية وادعوا أنه قاله عن القرآن •

يتناول :

- ١ - المسخ لتاريخ النبي صلى الله عليه وسلم •
- ٢ - ادعاء أن النبي - صلى الله عليه وسلم - نهاية في سلسلة الحكماء الذين نبذوا عبادة الأصنام في المحيط العربي •
- وقد قدم الأستاذ ماجد عرسان الكيلاني في كتابه (التحدى الصهيوني في التعليم العربي بإسرائيل) نماذج كثيرة لهذه الجريمة المنكرة ، وقد قدمنا في بحثنا هذا نماذج منها •
- رزقنا الله جميعا حسن الفقه وصدق الفهم والعمل •

حدثني عنه راحل عزيز من الرجال
زامله حتى نالا العالمية معا من الأزهر
القديم ، وكان زميل صباه وشقيق
روحه « فضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى
مجاهد عبد الرحمن » - رحمه الله -
الذي كان رئيسا لقسم الفقه المقارن
بجامعة الأزهر ، قال :

كان من الممكن جدا أن يكون
د . حب الله كغيره ممن لهم نفس
الظروف ، ولكنه عانى - وهو في
السلك الدبلوماسي أو بعده - أوضاع
المسلمين ومآسيهم فدخلت أعماق
روحه .

رحم الله الشقيقين ، وخفف عنا
حدة الذكريات .

عمل د/حب الله عقب اجازته
ب « الدكتوراه » من جامعة لندن
« سكرتيرا » لسفارة مصر بباكستان
أول انشاء هذه الدولة الاسلامية ،
وكان علوبة باشا سفير مصر لديها ،
ثم تقلب في مناصب الأزهر حتى
استقبل مغرب الشمس خلفا وراء
ظره « الجاه العريض » وكان أحد
عشرة من العالمين الكبار الذين يختار
لهم « الكونجرس الأمريكي » صورة
تعلق بأروقه .

« أيها الراحل العظيم .. وداعا »

مات فضيلة الدكتور حب الله
أمين مجمع البحوث الاسلامية الأسبق
ومدير المركز الاسلامي بلندن رحمه
الله .

مات هذا الرجل فأنار حديث
الرجال .

فاذا كانت حصيلتنا قليلة في الرجال
ذوى الخبرة الاسلامية العميقة على
مدى سعة العالم الاسلامي المعاصر
بما له من حال وما عليه من مشاكل .

وكانت قليلة في الرجال ذوى
الخبرة الضافية بالسياسة التى توجه
عالم اليوم وحنكتها فى أروع صورها
المؤدبة .

فان حصيلتنا أقل فى الرجال
الجامعين للخبرتين فى غير كرازة أو
ابتزاز ، وعلى غير عنت ، وعلى شرف
حساس نظيف .

وقد مات « د . حب الله »

فأضحى « الأقل » على وشك
« عدم » .

ولم ينس - رحمه الله - طوال حياته - سفيرين كانا - في رأيه - أنقى وأرفع طراز بذل لوطنه : علوبة « باشا » وكامل عبد الرحيم (بك) •

ألا يموت د • حب الله ليتجدد المغنى وتسطع النجوم فى خير الدارين الى رحمة الله هؤلاء الرجال ، وداعا أيها الراحلون •

وداعا ينزف من القلب ويتراكم به فكانت الصفوة لديه هؤلاء الرجال: الأسى •

وداعا أيها الراحل العظيم د • حب الشيخ مصطفى مجاهد ، علوبة « باشا » ، كامل عبد الرحيم « بك » •

الله ، وتحية بارة لكل تقدير عشت به ، واجلال رفيع لكل تكريم أحطت به نفسك •

وداعا أيها العظيم • وكل أولئك قد مات ، وترك الدكتور حب الله « مغنى » مقفرا ، و « أفقا » بغير نجوم •

على الخطيب

بسم الله الرحمن الرحيم

« ولا يصدنك عن آيات الله بعد اذ أنزلت اليك وادع الى ربك ولا تكونن
من المشركين .

ولا تدع مع الله الهاء اخر لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه له الحكم
واليه ترجعون » .

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل اول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٤

الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

١٩٥٨١٩٧٤-٢٠٠٢

The use of gold and silver plates or utensils for food is also forbidden to Muslims. The Prophet has said : "The use of gold and of pure silk is forbidden for men, allowed for womenfolk". There are some exceptions. So, the use of silk as military dress is permitted. The use of gold also for dental surgery. The caliph 'Uthman had his teeth covered with gold ; and a certain 'Arfajah ibn As'ad reports that the Prophet himself had allowed him to have a nose made of gold to replace the one he had lost in a war, the artificial nose made of silver having rotten.

DRESS AND COIFFURE

The use of cloth made entirely of natural silk is forbidden to

Muslim men. also garments of a red colour. The Prophet grew a beard and recommended the Muslim to do likewise.

Muslim women should wear a dress which covers their body in a proper manner, avoiding high jumpers, decollete, transparent stuff showing nudity of the body. They should not try to resemble men in dress coiffure; avoid all that is characteristic of glamour girls. Further when they celebrate the service of worship, they should cover their head. The Prophet has recommended women to wear pantalons. Their gowns should never be higher than the middle of the tibia, preferably down to the ankles (as we read in a Hadith reported by Abu Dawud, Tirmidhi, Ibn Hanbal, and many others).

(to be continued)

who were on his right hand, ended with those on the left.

Prayers to God are to be constant, for each and every act of our life, be that for natural needs or deliberate acts, even as the most solemn of them, viz, the preparation for the service of worship. Formulas of prayer, used by the Holy Prophet for some such occasions have been referred to above (s 166/b). Others could be found in detailed and more voluminous works.

FOOD AND DRINK

The most important points in this respect are the following:

Pork, (flesh and fat) is forbidden in all its forms, in the same way as alcoholic drinks. A misunderstanding requires to be dissipated: The word Khamr, used by the Quran, although it meant originally the wine made of grape-juice, yet already in the time of the Prophet the term signified any alcoholic drink irrespective of the material. So when the verse of Khamr was revealed Muslims of Madinah split their stocks of all kinds of alcoholic drinks, and not merely those of wine. It is to note that in Madinah it was from date fruits that fermented drinks were manufactured. As to meat, a Muslim cannot consume animals or birds not ritually slaughtered. The Quran (5:3) says:

“Forbidden unto you (for food) are carrion, and blood, and swine-flesh, and that which hath been dedicated unto any other than God, and the strangled, and the dead through beating, and the dead through falling from height, and that which hath been killed by goring of horns, and the devoured of the wild beasts, saving that which ye make lawful by the death-stroke of slaughtering, and that which hath been immolated unto idols ... but whosoever is forced by hunger, not by will to sin, for him lo! God is forgiving, Merciful. “Even lawful animals and birds, if slaughtered by non-Muslims, remain unlawful to consume except when slaughtered by members of those communities who possess a divinely revealed Book (Christian and Jews for instance), provided they observe rules of their religion in matter of ritual slaughtering. A chicken strangled by a Christian does not become lawful any more than one strangled by a Muslim himself.

The ritual of slaughtering is performed by pronouncing the formula Bismillaah (with the name of God), and cutting the throat i.e., the tube of respiration, the tube of food and drink, and the two jugular veins ; not touching the spinal column, much less serving the head or skinning the animal before it is completely dead.

firm saying in the life of this world and in the Hereafter, and God sendeth wrong-doers astray, and God doeth what He will." And again (cf. 89/27-30): "O thou soul at peace, return unto thy Lord, content in His good pleasure! Enter thou among My bondmen! Enter thou My paradise! "

It is forbidden to spend lavishly on graves, which should be as simple as possible; one should rather spend the amount on the poor and the deserving, and pray God that the recompense of this charity may go to the deceased person.

GENERAL HABITS

Apart from the daily services of worship and the annual fasting, certain practices are recommended to Muslims. The most important is the continual persual of the text and the commentary or translation of the Quran meditating over its contents, in order to assimilate them in one's life. What can be more blissful than to invoke the Word of God:

One should say Bismil-laah (i.e. with the name of God) when commencing any and every action, and alhamdu lil-laah (i.e. thank God) after terminating it. When something is intended or promised for the future, say immediately insha-al-laah (if God willing).

When two Muslims meet, they greet by saying Salaam alaik (or as-Salaam 'alaik). One can reply likewise, or say Wa' alaiku-mus-salaam. These are more comprehensive than the formulas good morning good evening, etc. which are the remnant of the days of ignorance.

One should develop the habit of glorifyng God when going to sleep and when rising up (sub haa-nal-laah is the simplest formula), and also invoking the mercy of God on the Prophet, for instance in the following formula: Al-laa-humma sal-li 'alaa muhammad wa baarik wa sallim i.e., O God, incline to Muhammad, bless him and take him in thy safegurad).

The Prophet preferred the right side: When putting on the sandals, the right foot first, the left one afterwards, and just the contrary when putting them off; when putting on a shirt, the right arm first, the left one later; when combing, the right half of the head first, the left one later; when entering a house or a mosque, the right foot first, the left one later, but when entering the bathroom or the W.C., the left foot first, and while coming out of it, the right foot first. When putting off a dress, foot-wear, etc., the left arm or the foot first. When distributing something, he began with those

DEATH

A Muslimon on his death-bed tries to pronounce the formula of the faith : "There is no God if not God Himself, Muhammad is the Messenger of God." People around the patient also help by repeating it to the person in his death panga. It is called talqeen. Before the body gets stiff, one places the hands as if in the service of worship, either crossed on the chest, or letting stretch on the sides.

The body of the dead person is washed and cleaned, when possible, before burial. It is shrouded in three simple sheets of cloth, after the usual dress is taken off. When bathing, water is poured for first time mixed with soap or similar material; for the second time the traces of such material are washed off; and the third time water mixed with a certain quantity of camphor, is poured on the whole body. When bathing is not practicable, then tayammum suffices (for which see later under ablutions 552). After enshrouding the dead body, a funeral service is celebrated (for method see later). This service can be performed in the absence of the body, which might have received burial elsewhere in the world. The grave is dug parallel to Mecca, in so far as this is practicable and the

head of the dead is turned slightly to the right side, so that it faces the Kha'bah. While placing the dead body in the grave, one pronounces the formula : "With the name of God and on the religion of the Messenger of God". Muslims believe that the dead person is visited in the grave by two angels, who put to him certain questions as to his beliefs. Hence after the burial, one pronounces on the grave a text, as if initiating the dead how to reply. The translation is given below :

"O male — or female — servant of God, remember the covenant made while leaving the world, that is, the attestation that there is no God if not God Himself, and that Muhammed is the Messenger of God, and the belief that Paradise is a verity, that hell is a verity, that the questioning in the grave is a verity, that the Doomsday shall come, there being no doubt it; that God will resuscitate those who are in graves, that thou hast accepted God as thy lord, Islam as thy religion, Muhammad as thy Prophet the Quran as thy guide, the Kha'bah as thy direction to turn to for the service of worship, and that all the believers are thy brethren. May God keep thee firm in this trial. "(For the Quran 14/27, says :) "God confirm those who believe by a

for the food of an adult for the whole day is given to some poor person. The second festival takes place at the time when the Hajj is being celebrated at Mecca. On this occasion, well-to-do people sacrifice a goat or a sheep, which is partly distributed among the poor, and partly consumed in the family.

In connection with monetary matters, it may be borne in mind that a Muslim is not authorized to participate in transactions based on interest on loans or in games of chance, lotteries and similar speculative things. No body pays interest voluntarily. Demanding interest on loans advanced to private individuals should be avoided. The question of bank interest on savings is complicated, and depends on the mechanism of the administration of each bank. If the bank is usurious, profits accruing from its gains are also illicit; yet in certain countries it so happens that there are no other banks, and if one refuses to take the interest, the bank remits such unclaimed amounts to institutions which are sometimes injurious to Islam, such as missionaries who seek the apostasy of Muslims. Therefore, one should recover the interest on one's deposits from the bank, but instead of spending it on one's own person or family, utilize it for charitable purposes.

The great jurist Sarakhsi says : "gains accruing from illicit means must be got rid by giving them away in charity."

Insurance with government agencies and with mutual aid societies is lawful, with capitalistic companies, no.

MARRIAGE

A Muslim male may marry not only a Muslim woman but also a woman of Jewish or Christian faith (Quran 5/5); but not an idolatress polytheist or atheist. A Muslim woman is not allowed to marry for even (or even remain in marriage of) a non Muslim, of no matter which category. (Quran 2/221).

In the case of the conversion of a married man to Islam if his wife is Jew or Christian and does not want to be convinced with her husband, the marriage continues undisturbed. If the wife is of the prohibited categories, and persists in her religion conjugal life must cease immediately; she should be given a reasonable time to think over, and in the final resort divorce will have to take place.

In the case of married woman embracing Islam, when the husband is not Muslim, conjugal life ceases immediately, and after a reasonable delay given to the husband the wife should demand judicial separation.

the 10th and the 11th and 12th of the month are passed at Mina, during which time Satan is lapidated symbolically every day, and one also makes a short visit to Mecca in order to perform the circumambulation of the Ka'bah and Sa'ee or traversing 7 times the distance between Safa and Marwah rocks, close to the Ka'bah. For the formulas of prayers during the circumambulation (called tawaf) and for that of Sa'ee which prayer is repeated both when going from Safa to Marwah and when returning from Marwah to Safa.

From the time of putting on the ihram, till its putting away, one must constantly respond to God's call, by reciting the formula of the talbiyah, particularly after every service of prayer.

In the Umrah, one does not pass the time in 'Arafat, Muzdalifah and Mina, but makes only the tawaf and Sa'ee. For this ritual, when putting on ihram dress, even residents of Mecca must go outside the city, and perform tawaf and Sa'ee, after which a shaving of head brings one back to normal life.

The zakaat is a tax on different kinds of savings and hoardings and also growing properties, such as agriculture, commerce, mineral exploitation, herds of sheep, goats, cows and camels pasturing in public meadows,

and savings of money. It is this last item which is left nowadays not only in non-Muslim countries but even in Muslim countries for individual Muslims to pay as a private charity, the rest being imposed by local governments. Thus, if a person has saved a certain amount (200 dirhams or silver coins of the time of the Prophet, their equivalent being about five pounds or 14 dollars), and a whole year passes over it, he has to pay 2 and a half per cent as tax. If he is indebted, the amount of debt is deducted from the savings for purposes of calculating the taxable amount. The distribution of Zakaat is made directly, or through institutions if such should exist in a locality. According to the Quran, this tax is intended for the benefit "of the needy, of the poor, of those who work for this tax : collecting and disbursing of it, people whose hearts are to be won for Islam, for freeing the necks (of slaves) the heavily indebted, for a cause in the path of God, and hospitality to wayfarers and strangers" (cf. supra s351-9) Quran 9/60). One may apply the whole of one's annual zakaat to a single item or to several of them.

Another tax is payable on the occasion of the two annual festivals. At the end of the month of fasting, an amount sufficient

lation that had come to the unlettered Prophet of Islam relating to reading and writing. The child is made to repeat them word for word. Here is the translation :

With the name of God, the Most Merciful, the All-Merciful :

Read with the name of the Lord Who createth,

Createth man from a clot.

Read : And thy Lord is the Most Bounteous,

Who teacheth (man) by the pen,

Teacheth man that which he knew not.

When the child is capable of doing it, he is taught how to pray, learning gradually by heart the relevant texts, of which we shall speak latter in detail. From his or her seventh year, parents must apply sanctions so that the child gets accustomed to prayer.

To fast is obligatory, even as prayer, when a child reaches the age of puberty. In Muslim families, however, the child gets accustomed to it earlier. In fact it is an occasion of great rejoicing and festivity, when the child observes the first fast in the month of Ramadan. Generally at the age of twelve the child begins to fast for only one day in the first instance, increasing the nu-

mber gradually in the years to come, so that the child gets accustomed to bear the strain of the fast for an entire month. This happens when he becomes a major.

The Hajj is obligatory only once in life, provided one has the means. It is performed in the second week of the 12th lunar month Dhul-Hijjah when people gather in Mecca, pass about a week in different places in the outskirts of the city, at Arafat, Muzdalifah and Mina. Official guides instruct every individual pilgrim in the performance of the different rites. Visiting the Kabah at any other time of the year is called umrah

Details as under :

For the hajj, men must give up their usual dress, and put on the ritual uniform, ihram, consisting of an unsewn loin cloth, and another sheet of cloth to cover the shoulders, the head remaining naked. (Women conserve their usual dress, which must be decent : cover their arms and legs down to ankles). Foreigners must put on ihram outside the haram or city-limits of Mecca, before entering the city, but the Meccans must do that in the city itself. One goes then to 'Arafat, where the whole day of the 9th of Dhul Hijjah is passed in prayers and meditation : the night is passed at Muzdalifah;

script is written with all its signs of vocalization, it is incomparably superior to any and every script in the world, from the point of view of precision and absence of ambiguity not to speak of its great aesthetic and economic values (it being a sort of short-hand writing).

Next comes the involuntary birth, when a child is born in a Muslim family. Immediately after the midwife should have completed her task, one pronounces the adhaan in the right ear of the child, and the iqaamah in the left one, so that the first thing the child hears is the attestation of the faith and the call to worship of its Creator and for its own well-being. The adhaan¹ or the Call to the Prayer is as follows : "God is Great" (repeated four times), "I attest that there is no God if not God Himself" (twice), "I attest that Muhammad is the Messenger of God" (twice), "Rise up to worship." (twice), "Rise up to well-being" (twice), "God is Great" (twice), "There is no God if not God Himself" (once). The iqaamah² or the establishment of the service of worship is formulated in the following terms :

"God is Great, God is Great, I attest that there is no God if not God Himself, I attest that Muhammad is the Messenger of God, Rise up to Worship, Rise up to well-being, Lo, the service of worship is ready, Lo, the service of Worship is ready, God is Great, God is Great, There is no God but God Himself."

EARLY LIFE

When the hairs of the child are cut for the first time, their weight in silver or its equivalent in current money is distributed among the poor. If one has the means, a goat or a sheep is also slaughtered to entertain the poor and friends. It is called 'aqe-eqa.

No age limit is fixed, yet circumcision is practised on a male child in his early age. For adult converts this is obligatory.

When a child arrives at the age to commence his studies, some time after the fourth year, a family feast is organized, when the child takes his first lesson. As a good omen, one recites before the child the first five verses of chapter 96 of the Quran, consisting of the very first reve-

1. The adhaan is usually pronounced loudly from above a minaret. In the morning service, after the formula "rise up to wellbeing", one adds twice the phrase "The service of worship is better than sleeping (as-Salaatu Khairum minan-naum). The Shi'ite school replaces it by the formula "rise up to good deeds" (Haiya 'alaa Khairil amal).

2. As to iqaamah, it is pronounced first on the moment preceding the service.

DAILY LIFE OF A MUSLIM

By

DR. MUHAMMAD HAMIDULLAH

BIRTH

If a religion is not reserved for any particular race or confined to any country, but intended for entire humanity, then there are two kinds of births : voluntary and involuntary.

There is first the voluntary birth, or conversion of an adult in full consciousness of his act and out of his free choice, relating to what the Prophet Muhammad said : "declaration by tongue and affirmation by heart." One takes first a bath, as shower bath preferably, in order to purify the body symbolically of the dirt of ignorance and disbelief; then one declares, usually in the presence of two witnesses, the following formula : "I attest that there is no God if not God Himself, and I attest that Muhammad is the Messenger of God" (ashhadu alla ilaaha illal-laah wa ash-hadu anna muham-madar-rasoolul-laah).

The Prophet used to ask a new convert what his name was; and if this had any un-Islamic trait, he changed it and gave the person concerned a new and more convenient name. Thus, if a man was named "Worshipper of the

Ka'bah," or "Worshipper of the sun," or "the dissipated one," or "one in error," etc., the prophet would not tolerate such appellations. Now-a-days the convert usually takes a new forename in Arabic, the mother-tongue of the wives of the Prophet, who are the Mothers of the faithful and therefore of the faithful - and therefore the mother-tongue of every Muslim.

Arabic being the spiritual mother-tongue of every Muslim, it is his social duty to learn it, at least its alphabets so that he should be able to read the Quran in the original. Since all time, converts have attached so great an importance to it, that they have even adopted the Arabic script in their local languages. Such is the case with Persian, Turkish, Urdu, Malay, Pashtau, Kurdish, Spanish, Lithuanian, Afrikaans, etc. It is strongly recommended as a social duty etc. It is strongly recommended that new entrants to Islam should master the Arabic script and employ it — at least in their inter-Muslim correspondence, — when writing in their local languages. In fact, when the Arabic

In the case of animals the Nisab is for camels five, for bulls or cows thirty, and for goats forty. In the case of cereals, the Nisab is five 'wasaq' which comes to 26 maunds and 10 seers, according to two different calculations; that is to say nearly a ton in the first case and about two third of a ton in the second. In the case of animals, also detailed rules are laid down and animals of a particular age were taken as Zakāt when the herd reached a specified number.

In the case of all things on which Zakat is payable, whether

cereals, live-stocks or other articles of merchandise, all detailed rules are laid down in the Islamic Jurisprudence. It must be collected and distributed accordingly by the state or on a national basis, and it, thus, should not be left to the personal choice of the person to calculate and spend his Zakat as he likes, unlike the voluntary charity. The duty of the collection and distribution of Zakat devolves on the Muslim community as a whole, and the institution of Zakat must take the shape of a national Muslim institution in every country where there is a Muslim population.

with the Holy Quran, or taking the message of the Holy Quran to distant corners of the world, is the greatest jihad of Islam, the latter being the greatest need of this age. Hence it will be seen that institution of Zakat, while chiefly aiming at the amelioration of the condition of the poor, and the redressing the wrongs inflicted by capitalism, has also in view the defence and advancement of the Muslim community as a whole."

A persual of the following points would give a general idea regarding the property on which Zakat is payable and the rate at which Zakat must be paid. Zakat is an annual charge on property which remained in the possession of a person for a whole year when its value reached a certain limit, called the 'Nisab'. The Nisab (rate) differed with different kinds of property. With the exception of cattle wealth, Zakat is levied at almost a uniform rate, on the accumulated wealth. It is intended to do away with the inequalities of capitalism. As wealth has a tendency to accumulate and Zakat aims as its partial redistribution in such a manner that the community as a whole, may derive advantage from it.

A part of the massed wealth or capital of every individual is

taken away annually and distributed, as already noted. Thus Zakat would be payable on all cash hoardings or hoardings in gold or silver as well as on any form of capital, whether in shape of cash or kind. Stock in trade should be treated in a similar manner, that is to say Zakat should be paid on the yearly profit only, not the stock itself.

Although there is a slight variation in the Nisab, or the rates, given in the relevant sources, would show that Zakat levied at a uniform rate, in the case of all things on which Zakat is payable. The difference in Nisab with different kinds of property shows that uniform rate has been kept in view. As already mentioned, Zakat will be levied on property of a certain value, which remained in the possession of a person for a whole year. The required value in the case of gold is 20 mithqals or $7\frac{1}{2}$ tolas (nearly 3 oz.) and in the case of silver is 200 dirhams or $52\frac{1}{2}$ tolas (nearly 21 oz.). The Nisab of cash is the same as that of silver or gold, according as the cash is held in silver or gold. In the case of merchandise of all kinds the value was calculated on the basis of the silver standard. Regarding the ornaments made of gold or silver the Nisab is that of gold or silver.

of Zakat is maintained, and hence they are separated from others by a mention of the establishment. The other groups falling in this class are also of persons who stand in need of help for some sufficient reason. There are *al-mu'allafati qulubu-hum*, those whose hearts are made to incline to truth, that is, people who are in search of truth but unable to find means to have access to it on account of poverty. In this category would also fall new converts to Islam who are deprived of the means of their subsistence because of their conversion. Then there are the captives, or those who have been deprived of their liberty, and are unable to regain it by their own exertion. The freeing of slaves falls in this category. Then there are the debtors who are unable to pay their own debts, and, lastly, there are the travellers who are stranded in a foreign country or in a distant place, and are unable to reach their homes.

There are two other heads of expenditure of Zakat, the first of which is the maintenance of an establishment and office for the collection of Zakat. This shows that Zakat was meant to be collected at some central place, and then distributed, and the maintenance of people who did this work was a charge after this head. The holy Quran therefore,

does not allow the giving away or spending of Zakat according to the individual's choice. The collection of Zakat, in spite of the remuneration paid for it is regarded as an act of merit, and according to one hadith the collector of Zakat is equal in merit to one who takes part in jihad or in war to defend religion.

The establishment charge being a corollary of the nationalization of the institution of Zakat, the only item of expenditure besides the help of those in need, for one reason or another, is, what is called *fi sabili-llah*, or in the way of Allah, which is accepted generally as meaning warriors defending the faith. While such warriors are undoubtedly the most important national need of a community, it is equally true that they are an exception and not the rule, and hence the significance of the words *fi sabili-llah* cannot be limited to them. But there is another paramount need of the Muslim community which is called *jihad Kabir* or the great jihad, in the Holy Quran : "And if We had pleased, We would have raised a warner in every town. So do not follow the unbelievers, and strive against them a mighty striving (*jihad-an kabiran*) with it" (25 : 51-52). The personal pronoun *it* as the context clearly shows, refers to the Holy Quran, therefore striving

amelioration of the condition of the poor and the needy individuals of the society.

By this means wealth is made to circulate in the body-politic of Islam, just as blood circulates in a living organism. The institution of Zakāt thus becomes a means for the upliftment of the nation as a whole. The Holy Quran describes the main eight heads of the expenditure of Zakāt, in the following verse :

« انما الصدقات للفقراء والمساكين
والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب
والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة
من الله والله عليم حكيم » . (التوبة : ٦٠) .

It means : "The alms are only for the poor and the needy, and those who collect them and those whose hearts are to be reconcealed, and to free the captives and the debtors, and for the cause of Allah, and (for) the wayfarers; and obligatory duty imposed by Allah. Allah is Knower, Wise" 9 : 60.

The significance of the word Sadaqat (alms) in this verse is made clear by the concluding words of it, where it is called a Fariza (an obligatory duty) which word is applicable to the institution of Zakāt only. A detailed explanation as regards these heads of expenditure spoken of here, and their classes, may be quoted from the Comprehensive Discussion of Principles and Practices of Islam by Maulana

Muhammad Aly — The Religion Of Islam :

"It will be seen that six kinds of people fall under the first head. The first are fuqara, pl. of faqir, derived from fakr which means the breaking of the vertebrae of the back, and faqir therefore means literally a man who has the vertebrae of his back broken or one afflicted by a calamity. Apparently it refers to disabled people who, on account of some defect, are unable to earn their living. The second are masakin, pl. of miskin, which is derived from sakana meaning it became still or motionless. Miskin therefore signifies one caused by poverty to have little power of motion. There exists a good deal of difference as to the real distinction between the two words faqir and miskin; but keeping the literal significance in view, the real distinction appears to be that faqir is one who is disabled from earning on account of some physical disability, while miskin is one who, though fit to earn sufficient, is unable to do so on account of poverty or lack of resources. The miskin is the needy man who if given a little help can earn livelihood for himself. The unemployed would fall in this category.

These are the two chief classes for whose benefit the institution

« ... وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
وأقرضوا الله قرضاً حسناً ... »
(الزمل : ٢٠)

It means : “..... and establish worship and pay the poor-due, and (so) lend unto Allah a goodly loan” 73 : 20.,

« انما يعمر مساجد الله من آمن بالله
واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم
يغش الا الله فمضى أولئك ان يكونوا من
المهتدين » . (التوبة : ١٨) .

“He only shall tend Allah’s sanctuaries who believeth in Allah and the Last Day and observeth proper worship and payeth the poor-due and fearth none save Allah. For such (only) is it possible that they can be of the rightly guided” 9 : 18.

Zakat is also spoken of as the basic principle of every religion and the basic ordinance of all prophets. The Quran speaks of Abraham and his posterity :

« وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا
اليهم فعل الخيرات وأقام الصلاة وآتاء
الزكاة وكانوا لنا عابدين » .
(الانبياء : ٧٣)

It means : “And We made them chiefs who guide by Our command, and We inspired in them the doing of good deeds and the right establishemnet of worship and the giving the poor due, and they were worshippers of Us (alone)” 21 : 73.

« وجعلنى مباركا اين ما كنت واوصانى
بالصلاة والزكاة ما دمت حيا » .
(مريم : ٣١)

“And hath made me bless who-soever I may be, and hath enjoined upon me prayer and almsgiving so long as I remain alive” 19 : 31.

According to the Quran Salat (Prayer) and the service of humanity through charity have always been among the principal aims and objects of religion. The institution of Zakāt, however, has been brought to perfection, along with the perfection of religion, in Islam.

The institution of Zakta not only solving the problem of distribution of wealth, but at the same time, developing the higher sentiments and building up character on which alone can be laid the foundations of a stable society and a stable human civilization. Islam accomplishes both objects, by its institutions of Zakāt or poor-rate. Zakāt acts not noly as a leveling influence but also as a means of developing the higher sentiments of man, the sentiments of love and sympathy towards his fellow-man.

Every possessor of wealth in the Islamic society is required to contribute annually a fixed portion of his wealth to a common fund which is managed by the state or by the Muslim community, where there is no Muslim state. This fund is utilized by the state or community for the

The very words used in the Holy Quran to denote charitable deeds are an indication of the conception of charity in Islam. The most frequently recurring words for charity are zakāt which means purification or growth. Sadaqah which is derived from the root Sidq meaning truth, and Infāq which means spending benevolently.

Charity is of two kinds, voluntary and obligatory. Obligatory charity is generally mentioned under the name of Zakat. Voluntary is generally mentioned in the Holy Quran as Sadaqah or Infāq or Ihsān. The Holy Quran is full of injunctions on this subject. And hardly a page is turned which does not bring to the mind the grand object of the service of humanity as an important goal of man's life.

Charity, in its widest sense, is mentioned in the very beginning of the Holy Quran, as one of the principal pillars on which the structure of Islam stands :

« الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة
ومما رزقناهم ينفقون . والذين يؤمنون بما
أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة هم
يوقنون . أولئك على هدى من ربهم وأولئك
هم المفلحون . (البقرة : ٢ - ٥) .

It means : "Who believe in the unseen, and establish worship, and spend out of what We have bestowed upon them; And who believe in that which is revealed

unto thee (Muhammad) and that which was revealed before thee, and are certain of the Hereafter. These depend on guidance from their Lord. These are the successful" (2 : 3-5).

The main principles of Islam, as laid down here are five; three theoretical and two practical. The three theoretical principles are : believe in God, believe in Divine revelation, and believe in the Hereafter. The two practical are : keeping up prayer and spending out of what God has given to man.

The relation in which prayer stands to charity is made clear by the order in which the two are mentioned. It should be noted that when prayer and charity are spoken of together, and this combination is of frequent occurrence in the Quran, prayer always takes precedence of charity. Prayer is the means of the realization of the Divine in man. While the spending out of whatever has been given to him stands for charity in a broad sense. Prayer, therefore, is the first step because it leads to the second, that is charity. In this sense prayer prepares man for the service of humanity. The two commandments, to keep up prayer and to give Zakāt, often go together, and this combination of the two, shows the importance of Zakāt in Islam :

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

SHAABAN 1394

ENGLISH SECTION

SEPTEMBER 1974

THE INSTITUTION OF ZAKAT IN ISLAM

By

DR. MOHADDIN 'ALWAYE

The word Zakat is derived from 'Zaka' which means 'grew'. The other derivations of this word, as used in the holy Quran, carry the sense of purification. The idea of purity and that of the growth of human faculties, and success in life, are connected together. The Holy Quran has spoken of purification of the souls, and its being real success in life.

« خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » . (التوبة : ١٠٣)

It means : "Take alms of their wealth, wherewith thou mayst purify them and mayst make them grow, and pray for them. Lo : thy prayer is an assuagement for them. Allah is Hearer, Knower." 9 : 103. and

« وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا . فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا . قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا » . (الشمس : ٧ - ٩)

"And a Soul and Him who perfected it. And inspired it what is wrong for it and what is right for it. He is indeed successful who causeth it to grow". 91 : 7-9

According to the famous Arabic lexicographer Rāghib, Zakāt is wealth which is taken from the rich and given to the poor, being so called because it makes wealth grow, or because the giving away of wealth is a source of purification. In fact both these reasons hold true. The giving away of wealth to the poor members of the community, while, no doubt, a source of blessing to the individual, also increases the wealth of the community as a whole, and at the same time it purifies the giver's heart of the inordinate love of wealth which brings numerous sins in its train.

مُدير المجلّة
عبد الرّحيم فودة
« نَدَى الاِشْتِرَاكِ »
٥٠ - في جمهورية مصر العربيّة
٦٠ - خارج الجمهورية
وللمدريّين والطلّاب تخفيض خاصّ



مجلة شهرية جامعيّة
تصدر عن مجمع البحوث الإسلاميّة بالأزهر
في أواخر كل شهر من كل سنة

« المحتويات »
إدارة المجمع بالأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٩١٤٩

الجزء السابع - السنة السادسة والأربعون - رمضان سنة ١٣٩٤ هـ - أكتوبر سنة ١٩٧٤ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

العمل في رمضان

للأستاذ عبد الرّحيم فودة

- ١ - يستقبل المسلمون شهر رمضان بما يستحق من ترحيب واهتمام وجد ، ويرون في هلاله طالع يمن وخير وبركة ، فقد كان صلى الله عليه وسلم يرى فيه ذلك • كما يفهم من قوله فيه : « اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام • ربى وربك الله هلال رشد وخير » وكان عمله في هذا الشهر كعمله في غيره جهادا متصلا • وحركة دائبة • وسعيا الى الخير في كل سبيل اليه ، بل كان عمله فيه أعظم وأكثر منه في غيره •
- ٢ - فصيام رمضان لا يبرر التهاون في العمل • أو التفريط فيه • أو الإقلال منه • بل هو على العكس من ذلك • يثير الرغبة فيه • والحرص

١٧٧٤

عليه • لأن الثواب عليه أكرم وأعظم •
 واحتمال المشاق فيه صبر وجهاد •
 وقد قال تعالى : « انما يوفى الصابرون
 أجرهم بغير حساب » وقال صلى الله
 عليه وسلم : « جاهدوا أهواءكم كما
 تجاهدون أعداءكم » •

٣ - أما ما قيل من أن نوم الصائم
 عبادة فلا يفهم ان صح سنده ونسبته
 الى النبي صلى الله عليه وسلم على
 معنى طلب الاخلاص الى النوم ،
 والركون الى الكسل والزاحة ، وانما
 يفهم على معنى أنه اذا كان النوم فيه
 عبادة ؛ فان العمل عبادة أكبر وأكثر
 خيرا وثوابا ، ويفهم كذلك على معنى
 أن هذا الشهر خير • حتى ما يكون
 فيه من نوم يستجيب به الصائم ،
 ويستريح فيه من عناء العمل ، ولعل
 مما يؤيد ذلك قول النبي صلى الله
 عليه وسلم : « اذا دخل شهر رمضان •
 فتحت أبواب الجنة • وغلقت أبواب
 النار • وصفدت الشياطين ، ونادى
 مناد : يا باغي الخير هلم ، يا باغي
 الشر أقصر » فان معنى هذا الحديث
 أن أبواب الخير تفتح في هذا الشهر ،
 وأن أبواب الشر تغلق به ، وأن

الشياطين لا تجد فيه حرية الحركة
 لافساد العباد ، ولا ترى فيه مجالها
 الواسع لنشر الفساد ، ومعناه كذلك
 أن من ينبغي الخير فعليه أن يطلبه
 بالعمل له في هذا الشهر ، وأن من
 ينبغي الشر فعليه أن يحجم عنه ولا
 يطمع فيه • لأنه سيجد الطريق اليه
 صعبا والعقاب عليه شديدا •

٤ - وهكذا نجد في هذا الشهر
 الفرصة المواتية المناسبة للاستزادة من
 الخير ، اذ أن الصيام فيه يخلص
 الانسان من تأثير شهواته ، ويحرره
 من مألوف عاداته • ويرتفع بقيمته ،
 وهمته ، وعزيمته ، وارادته الى مستوى
 المؤمنين الصادقين الأقوياء ، وبذلك
 يكون قوة نافعة في المجتمع وطاقة
 دافعة الى التقدم ، وقد قال صلى الله
 عليه وسلم : « المؤمن القوى خير وأحب
 الى الله من المؤمن الضعيف » ، وقال
 عليه الصلاة والسلام : « اغتسم خمسا
 قبل خمس : « شباك قبل هرمك ،
 وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل
 فقرك ، وفراغك قبل شغلك ،
 وحياتك قبل موتك » •

٣ - أما ما قيل من أن نوم الصائم
 عبادة فلا يفهم ان صح سنده ونسبته
 الى النبي صلى الله عليه وسلم على
 معنى طلب الاخلاص الى النوم ،
 والركون الى الكسل والزاحة ، وانما
 يفهم على معنى أنه اذا كان النوم فيه
 عبادة ؛ فان العمل عبادة أكبر وأكثر
 خيرا وثوابا ، ويفهم كذلك على معنى
 أن هذا الشهر خير • حتى ما يكون
 فيه من نوم يستجيب به الصائم ،
 ويستريح فيه من عناء العمل ، ولعل
 مما يؤيد ذلك قول النبي صلى الله
 عليه وسلم : « اذا دخل شهر رمضان •
 فتحت أبواب الجنة • وغلقت أبواب
 النار • وصفدت الشياطين ، ونادى
 مناد : يا باغي الخير هلم ، يا باغي
 الشر أقصر » فان معنى هذا الحديث
 أن أبواب الخير تفتح في هذا الشهر ،
 وأن أبواب الشر تغلق به ، وأن

٥ - فالعمل في رمضان كالعمل في غيره من حيث هو مطلوب وواجب ليتحقق به مع الايمان الخير والثواب والحياة الطيبة كما يفهم من قول الله : « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » بل ان العمل في رمضان أكثر ثوابا • وأعظم بركة • وأرجى للخير منه في غيره • والله ولى التوفيق

عبد الرحيم فودة

قال عز وجل :

« ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون . اذ تقول للمؤمنين ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين . بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين . وما جعله الله الا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم » .

(سورة آل عمران الآيات : ١٢٣ - ١٢٦)

دراسات قرآنية :

لا عرج في الزينة وطيبات الرزق

للأستاذ مصطفى محمد الطير

« قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده
والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا
في الحياة الدنيا .. » .

(٣٢ : الأعراف)

به في أنفسهم من الثياب الجميلة ،
أو في بيوتهم من الرياش والطنافس ،
ونحو ذلك .

وقد أنكر الله في هذه الآية ،
ما كان يزعمه بعض المشركين العرب ،
من أنه تعالى حرم لبس الثياب أثناء
الطواف بالبيت ، وكان هذا الإنكار
بأبلغ أسلوب وأشمله ، حيث لم يجعل
الإنكار موجهاً الى خصوص ما زعموه ،
من تحريم الله الطواف بالبيت وهم
مسترون ، بل جعل الإنكار موجهاً
الى تحريم التزين بفاخر الثياب ،
وما هو في حكمه من اتخاذ الرياش
والأثاث في البيت ، ليعلم أنه اذا كان
الله لم يحرم مثل ذلك في حج
أو غيره ، فانه لا يعقل أن يحرم ستر
العورة احتشاماً أمام الله وأمام الناس

أيها القارئ الكريم :

بيننا لك في العدد السابق أن الاسلام
يندبك الى اتخاذ الزينة عند ارادة
الصلاة ، في المسجد أو سواء ، كما
يندبك الى القصد في المطاعم ، وعدم
الاسراف فيها ، حفاظاً على صحتك
الجسدية والروحية ، واليوم نتحدث
لك في شأن حكم التزين مطلقاً ،
للصلاة وغير الصلاة ، كما نتحدث
لك في شأن حكم الطيبات من الرزق ،
شارحين قوله تعالى : « قل من حرم
زينة الله التي أخرج لعباده .. »
الآية .

البيان

المقصود من زينة الله التي أخرجها
لعباده ، ما يتجمل به الناس ويزدانون

عند الطواف ، بل الذي يعقله العاقلون أن يوجب الستر ، صيانة للصورات ، واحتشاما وتصونا من عرضها أمام أعين الطائفين رجالا ونساء ، ومنعا لاثارة الفرائز في أثناء الطواف ، وما تستتبعه بعد ذلك من الموبقات •

فيفهم من قوله تعالى : « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده » أنه لم يحرم ستر العورة أثناء الطواف ، بل شرع لهم ما هو أوسع من وجوب سترها ، وهو التزين بالثياب والرياش الفاخرة ، في أنفسهم وفي بيوتهم ونحوها ، ومن ذلك اتخاذ المراكب النفيسة ، وإن كان المطلوب في الحج التقشف في الثياب على النحو المعروف •

وروى أن الحسين رضي الله عنه ، أصيب وعليه جبة خز •

وكان طاووس يخالف في شمول الإباحة للحرير ، تقييدا لاطلاقها في الآية بما جاء في السنة من تحريمه على الرجال ، روى عنه أنه قرأ هذه الآية وقال : لم يأمرهم الله سبحانه بالحرير ولا الديباج ولكنه كان إذا طاف أحدهم وعليه ثياب ، ضربوه وانتزعت منه ، فأنكر عليهم ذلك ، وسواء أخذنا بهذا الرأي أم بذاك ، فإنه يحرم أن يكون التجميل بالثياب

روى أن عليا كرم الله وجهه ، بعث ابن عباس إلى الخوارج ، فلبس أفضل ثيابه ، وتطيب بأطيب طيبه ، وركب أحسن مراكبه ، وخرج إليهم ، فلما رأوه في زينته هذه قالوا : يا ابن عباس : بينا أنت خير الناس ، إذ أتيتنا في ثياب الجبايرة ومراكبهم ، فتلا هذه الآية : وعن ابن عمر أنه قال : إذا وسع الله عليكم فأوسعوا •

(١) الخبز الحرير •

(٢) أي مصبوغين بالمشق ، وهو صبغ أحمر ، يقال ثوب ممشق وممشوق ، أي مصبوغ بالمشق •

نساء وجوارى ، فأزين نفسى ، حتى لا ينظرون الى غيرى •

أما ما ورد فى مسلم من حديث عمر أنه رأى حلة سيرة تباع على باب المسجد فقال : يا رسول الله : لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود اذا قدموا عليك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « انما يلبس هذا من لا خلاق له فى الآخرة » فان الرسول لم ينكر فيه التجميل بهذه الحلة ، الا لما فيها من الخطوط الصفراء التى تبعث على الخيلاء ، فان حلة السيرة ، هى الحلة ذات الخطوط الصفراء ، ولذا قال : (لا خلاق لهم فى الآخرة) أى لا نصيب لهم فيها ، لما تبعث عليه من العجب ، ويدل لذلك ما تقدم من خروجه مرة وعليه رداء قيمته ألف درهم ، وأنه صلى الله عليه وسلم حث على أن يظهر العبد نعمة الله عليه ، وبين أنه تعالى يحب ذلك ، كما تقدم •

وقال خالد بن شاذب : شهدت الحسن وقد أتاه فرقد ، فأخذ الحسن بكسائه فمده اليه ، وقال الحسن : يا فرقد يا ابن أم فريقد : ان البر ليس فى هذا الكساء ، ان البر ما وقر فى الصدر وصدقه العمل : ١ هـ

الفاخرة لقصد الفخر والخيلاء ، وانما يكون للتجميل بنعمة الله واظهار فضله ونعمته ، مع التواضع والخشوع ، وقد ورد فى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « اذا أنعم الله على عبد ، أحب أن يرى نعمته عليه » •

قيل لبعض من يرى التجميل بالثياب الفاخرة : أليس عمر - رضى الله عنه - كان يلبس قميصا مرقعا بعدد من الرقع ؟ فقال : انه كان يفعل ذلك لأنه كان أمير المؤمنين ، ويريد أن يقتدى به عماله ، وربما لم يكن لهم مال ، فتمتد أيديهم الى المسلمين ، ليلبسوا فاخر الثياب ، ومما يدل على اباحة التجميل بذلك أن النبى صلى الله عليه وسلم خرج يوما وعليه رداء ثمنه ألف درهم ، ولكنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يفعل ذلك الا قليلا ، فقد كان غالب حاله التقشف والزهد ، كما هو معروف من كتب السمائل ، وكتب السنة •

وكان أبو حنيفة رضى الله عنه يرتدى برداء قيمته أربعمائة دينار ، وكان يأمر أصحابه بذلك ، وكان محمد بن الحسن من أصحابه ، وكان يلبس الثياب النفيسة ويقول : ان لى

المتجمل ، فانه لم يستطع أن يصرفها الى التقوى ، وأن يضبط نفسه ، الا بالتقشف ، ومن ثم قالوا : ان الغنى الشاكر خير من الفقير الصابر ، والمطيع مع الصارف عن الطاعة ، خير من المطيع مع عدم الصارف عنها •

ومع هذا فقد كان الغالب عليهم لبس الثياب المتوسطة ، قال أبو الفرج: كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة، لا المترفة ولا الدون ، ويتخيرون أجودها للجمعة والعيد ولقاء الاخوان، ولم يكن تخير الأجود عندهم قبيحا •

وأما اللباس الذي كان يزرى بصاحبه ، فانه يتضمن اظهار الزهد والفقر ، وكأنه لسان يشكو من الله تعالى ، ويوجب احتقار اللابس ، وكل ذلك مكروه منهى عنه •

فان قال قائل : تجويد اللباس هو النفس ، وقد أمرنا بمجاهدتها ؛ وتزين للخلق ، وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا للخلق •

فالجواب : أنه ليس كل ما تهوى النفس يذم ، ولا كل ما يترزين به للناس يكره ، وانما ينهى عن ذلك اذا كان الشرع قد نهى عنه ، أو كان على

وخلاصة ما تقدم أن فرقد كان يلبس ثوبا خشنا أو مرقعا نقشا وزهدا ، فأخذ الحسن بطرفه ، ولامه على لبس مثل ذلك الثوب مما يزرى بلبسه ، ويحمل الناس على احتقاره ، وأفهمه أن البر انما هو في التقوى لا في مثل ذلك ، وأن التقوى ما وقر في الصدر وصدقه العمل •

طريقة السلف في اختيار الثياب

كان كثير من السلف الصالح على نحو ما رأيت من أنهم كانوا يحبون اظهار نعمة الله عليهم ، ولا يرون بأسا بالتجمل بثياب قيمة كما تقدم بيانه ، ويرون أن قوله تعالى : «ولباس التقوى ذلك خير» لا يمنع من ذلك ، ولهذا كانوا مع تجملهم بالثياب ، على أرفع درجات التقوى ، وانما يكون لباس التقوى خيرا من لباس الزينة ، اذا كان التجمل به خاليا من التقوى ، ولذا وقعت المفاضلة بينهما ، أما مع التقوى فلا مفاضلة ، اذ التقوى حاصلة عند صالحهم ، من تجمل منهم بفاخر الثياب ومن لم يتجمل ، ولا شك أن التقوى مع التجمل خير منها مع عدم التجمل ، لأن التقى المتجمل استطاع أن يضبط نفسه ، مع وجود ما قد يصرفه عن التقوى ، بخلاف التقى غير

وجه الرياء في باب الدين ، فان
الإنسان يجب أن يكون جميلا ، وذلك
حظ النفس لا يلام فيه ، ولهذا يسرج
شعره وينظر في المرأة ، ويسوى
عمامته ، ويلبس بطانة الثوب الخشنة
الى داخل ، وظهارته الحسنة الى
خارج ، وليس في شيء من هذا
ما يكره .

« والطيبات من الرزق »

ذلك ، أى أنه تعالى لم يحرم الطيبات
من الرزق ، كما لم يحرم زينته التي
أخرجها لعباده ، ليستروا بها
ويزدانوا :

وطيبات الرزق نعم ما طاب كسبا
وطعما .

وقال ابن عباس : يعنى بالطيبات
ما حرم الله من البحائر والسوائب
والوصلات والحوامى : وابن عباس
بقوله هذا يرى أن الآية رد على

ما كان يفعله أهل الجاهلية ، من
تحريم أنواع من الماشية ، كما هى
رد عليهم في كشف العورة في الطواف
وقد مر بك في مقال العدد السابق ،
بيان المراد من البحيرة والسائبة ، أما
الوصيلة فهي الناقة التي وصلت بين
عشرة أبطن ، ومن الشياه ما وصلت

روى مكحول عن عائشة قالت :
كان نفر من أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، ينتظرونه على الباب ،
فخرج يريداهم ، وفي الدار ركوة
فيها ماء ، فجعل ينظر في الماء ويسوى
لحيته وشعره ، فخرج يريداهم ، فقلت
يا رسول الله : وأنت تفعل هذا ؟
قال : نعم اذا خرج الرجل الى اخوانه ،
فليهيئ من نفسه ، فان الله جميل
يحب الجمال .

وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« لا يدخل الجنة من كان في قلبه
مثقال ذرة من كبر ، فقال رجل : ان
الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ،
ونعله حسنة ، قال : ان الله جميل
يحب الجمال » .

سبعة أبطن - عناقين عناقين (١) - فإن ولدت عناقا وذكرًا معها ، قيل للعناق وصلت أخاها الذكر ، فلا يذبح لآلهتهم من أجلها (٢) ، وذكر البيضاوي في تفسير الوصيلة من الشياه ، أن مشركي العرب كانوا اذا ولدت الشاة أنثى فهي لهم ، وان ولدت ذكرًا فهو لآلهتهم ، وان ولدتهما قالوا وصلت الأنثى أخاها ، فيجعلونه لهم ، ولا يذبحونه لآلهتهم ، والحامي : هو الفحل من الابل اذا خرج من صلبه عشرة أبطن ، فيحرمون ظهره على أنفسهم فلا يركبونه ، ولا ينتفعون منه بشيء ، ولا يصدونه عن ماء ولا مرعى ، ويقولون : قد حمى ظهره ، أى حفظه ومنعه من الركوب ، بما قدم لهم من النسل ، وكانوا ينسبون تحريم هذه

وقد اختلف في الاعراض عن طيبات الرزق وتناولها ، فقال قوم يستويان ، لأنها مباحات وليست قربات ، وقال آخرون : تركها أفضل ، لأنه وسيلة الى الزهد فى الدنيا وقصر الأمل فيها ، وترك التكلف لأجلها ، وذلك مندوب اليه ، والمندوب قرينة ، وكرهه آخرون لقوله تعالى : « أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا واستمتعتم بها » (٤) .

والتحقيق أنه لا كراهة فى شيء من ذلك ما دام لا يضر الجسم ، ولا يجهد الجهاز الهضمى ، ولا يضيق به الكسب ، وبخاصة ما كان بغير كلفة ، فإنه لم ينقل عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ولا حام .. « (٣) »

(١) العناق الأنثى من ولد المعز ، والمراد أن الشاة من الغنم أو المعز اذا ولدت سبع مرات متتاليات فى كل بطن منها أنثيان ، وولدت بعدها ذكرًا وأنثى ، جعلوا الأنثى سببا فى منع ذبحه لآلهتهم ، وقالوا أوصلت أخاها ، وكانت الأنثى لهم ، والذكر لآلهتهم عند الانفراد .

(٢) ولا يشرب لبن الأم حينئذ الا الرجال دون النساء .

(٣) الآية (١٠٣) .

(٤) سورة الأحقاف آية : ٢٠ .

عليه وسلم أنه امتنع عن طعام قدم إليه من أجل كونه طيباً، بل صح أنه كان يأكل اللحم والحلوى والعسل والبطيخ والرطب •

ففيها نصيب كما كان لهم في الدنيا ، فان الدنيا دار امتحان بالنعم والتكاليف ، فلذا كانت مشتركة فيها ، أما الآخرة فهي دار جزاء ، فلا ينعم بالخير والثواب سوى المؤمنين •

« كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون » أى مثل ذلك التفصيل لهذا الحكم نفصل سائر الأحكام ، لقوم يعلمون ما فيها من الأحكام والمعاني فيعملون بها - والله تعالى هو الموفق والمعين •

مصطفى الطير

وانما يكره التكلف لما فيه من التشاغل بشهوات الدنيا عن مهمات الآخرة ، والله تعالى أعلم - « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا » أى قل لهم أيها الرسول : هذه النعم مباحة للذين آمنوا في حياتهم الدنيا ، فعليهم أن يستبقوها بالشكر : « خالصة يوم القيامة » أى جعل الله هذه الطيبات في الآخرة خالصة لهم ، ينعمون بها في الجنة وحدهم ، وليس للكافرين

حوار نبوي حول الصيام

للإستاذ أبو الرضا الراعي

صاحب رسالة لابد أن يكون معلما
 يبشر بمبادئه ، ويعرف بحقائقها وقيمها
 ويشرح أهدافها وما ينتظر منها من
 خير ، ولقد كان صلى الله عليه وسلم
 معلما بقوله وعمله لا يضمن في ذلك
 بوقت أو جهد ، متواضعا مع جلالته
 وعظمته يستوقفه من يشاء من المسلمين
 أيا كان قدره وخطره ليستفهم ويستعلم
 فيستجيب له لا يضيق ولا يضجر ،
 وكان أحيانا لا ينتظر من يسأله بل
 يتدبره للإرشاد والتوجيه اذا وقف على
 ما يستوجب ذلك ، كما رأينا هنا في
 حوارهِ مع الباهلي حين سأله عما غيره
 وذهب برونقه ونضارته التي كانت
 عليه حين رآه من قبل فأجابه الباهلي
 بما أجاب •

ولقد أثار حوار النبي مع الباهلي
 قضية عامة تتعلق بمقاصد التشريع
 الاسلامي وقضية أو قضايا خاصة
 تتعلق بموضوع الصوم ، أما فيما يتعلق

عن مجية الباهلية عن أبيها أو عمها
 أنه أتى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ثم انطلق فأتاه بعد سنة وقد
 تغيرت حالته وهيئته فقال : يا رسول
 الله أما تعرفني ؟ فقال : ومن أنت ؟
 قال : أنا الباهلي الذي جئتكم عام
 الأول • قال : فما غيرك وقد كنت
 حسن الهيئة ؟ قال : ما أكلت طعاما
 منذ فارقتك الا لبيل • فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : فلم عذبت
 نفسك ؟ ثم قال : صم شهر الصبر
 ويوما من كل شهر ، قال زدني فان
 لي قوة ، قال : صم يومين ، قال :
 زدني ، قال : صم ثلاثة ، قال :
 زدني ، قال : صم من الحرم واترك ،
 صم من الحرم واترك ، صم من الحرم
 واترك ، وقال بأصابعه الثلاثة فضمها
 ثم أرسلها أخرجه أبو داود •

رسول الاسلام محمد صلى الله
 عليه وسلم صاحب رسالة ومعلم ، وكل

بالقضية العامة أغنى قضية مقاصد التشريع فقد نبه الرسول بما قاله للباهلى حين استنكر حالته وهيئته الى أنه ليس من مقاصد الشريعة فى افتراض الصيام أو غيره من الأحكام ارهاق النفوس وتعذيبها وانما مقاصده اصلاح النفوس وتهذيبها وان يكن فى بعض الأحكام مشقة فبالقدر الذى تحتمله النفوس السوية والأجسام القوية ، وبالقدر الذى ترى أنه لابد منه فى تقويم النفوس وتهذيب الغرائز ، وقد حرص الاسلام فى قرآنه وسنته على ابراز هذا المعنى وتأكيدہ فى كثير من الآيات والأحاديث ، وحسبنا فى هذا المقام اشارة الرسول عليه الصلاة والسلام الى خطأ الباهلى فيما أخذ به نفسه من مواصلة الصيام حتى أهزل جسمه وغير هيئته وأبهم على الرسول شخصيته وقوله له : لم عذبت نفسك ؟ ، وانها لكلمة من الرسول الى الباهلى تضمنت الروح التشريعى العام التى قام عليها بناء الاسلام ، وهى روح اليسر والمساهلة والمقاربة التى يشرحها بعض الشرح قوله صلى الله عليه وسلم : ان الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الا غلبه ، فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بشئ من الغدوة والروحة وشئ من الدليجة •

لقد رأى النبى صلى الله عليه وسلم فيما فعل الباهلى بنفسه من مواصلة الصيام الذى أضعفه تعذيبا فلفقه بلطف الى أن الشريعة لا تقر التعذيب ولا تكلف به وانما تكلفه بما فى الوسع والطاقة وتراعى أحوال الناس فتكلف كلا ما يطبق ، وانها لترفع التكليف مطلقا عمن تزول عنه أهلية التكليف لعاراض من العوارض الجسمية أو العقلية مما ترى أنها معفية منه •

ولقد كانت الاشارة الى هذا المعنى كالمقدمة للحديث عن الموضوع الخاص بالصوم ، وقد ذكر الحديث أنواعا من الصيام المشروع يمكن اجمالها فى عنوانين : صيام مفروض، وصيام متطوع به ، أما الصيام المفروض : فهو صيام رمضان الذى هو أحد أركان الاسلام ، وهو فرض على كل مسلم بالغ قادر لا يسقط عنه أو يؤجل له الا بعذر من الأعذار التى قررتها الشريعة ، وهو الشهر الذى سماه الحديث شهر الصبر ، وتسميته شهر الصبر واضحة ، ففى صومه حبس النفس مع الله تعالى ، وحبسها عن شهوات الطعام والشراب والنساء وعن لغو الكلام وعن سائر الآثام ، هذا فيمن صام ، أما من لم يمثل أمر الله

وسئل عن صوم يوم عرفة فقال يكفر
السنة الماضية والقادمة وصام يوم
عاشوراء ، وأمر بصيامه وقال يكفر السنة
الماضية وقال : لئن بقيت الى قابل
لأصومن التاسع والعاشر ، وكان يتحرى
صوم الاثنين والخميس ، وحجب فى
صيام ستة من شوال ، وكان يصوم
ثلاثة أيام من كل شهر هى الثالث
عشر والرابع عشر والخامس عشر
المعروفة بالأيام البيض •

ولم يصم الثلاثة الأشهر سردا يعنى
رجب وشعبان ورمضان - كما يفعله
الناس الآن ولا صام رجباً قط ولا
استحب صيامه بل روى عنه النهى عن
صيامه كما قال العلامة ابن القيم نقلاً
عن ابن ماجه وقد خص رسول الله
فى الحديث هنا الثلاثة الأشهر الحرم
بالعناية فكرر نص الحكم بصيام
بعضها توكيداً ودفعاً لما عساه يفهم من
صيامها جميعها تعظيماً لها ، فقال : صم
الحرم واترك ثلاث مرات ، وأشار
بأصابعه الثلاثة فضمها ثم أرسلها ،
والإشارة بالأصابع الثلاثة يعنى أن
المراد بالثلاثة الأشهر هذه ، هى
الثلاثة المتتالية من الأشهر الحرم وهى :
ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ، أما
الشهر الرابع منها فهو رجب ، ومعنى

بالصيام وفسق عن طاعته فقد فوت على
نفسه فضيلة الصبر وفاته أجر
الصابرين •

وصيام رمضان ، ومكانه فى بناء
الاسلام ، وسر التكليف به ليس فى
حاجة الى بيان فكل مسلم يعرف أنه
جزء من حقيقة الاسلام لا يتم اسلام
المرء الا به كالصلاة والزكاة والحج
مما أصبحت معرفته من ضرورات
الدين يعنى مما لا يحتاج فى بيان
وجوبه الى أدلة أو براهين •

والنوع الثانى الذى تعرض الحديث
للكلام فيه من الصيام هو : الصوم
المتطوع به ، والتطوع بالصيام مشروع
ومحبوب ، ويستحب للمسلم فى كل
فرصة وفى كل وقت وهو مأجور عليه
ما عدا أياماً حرم الاسلام أو كره
الصوم فيها كيومى العيدين ويوم الشك
على ما وردت به الأحاديث وبينه
الفقهاء ، وقد كان النبى يصوم كثيراً ،
فيصوم حتى يقال : انه لا يفطر ،
ويفطر حتى يقال انه لا يصوم وقد
ورد أنه اختص أياماً بكثرة الصوم
فيها فصح عنه أنه كان يصوم كثيراً فى
شهر المحرم وشهر شعبان وأنه كان
يصوم العشر الأوائل من ذى الحجة

يصوم رفقا به ، ولقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم : «اياكم والوصال» مرتين ، ف قيل : انك تواصل ، قال : اني أبيت يطعمني ربي ويسقيني ، فاكلفوا من الأعمال ما تستطيعون وقد كان رسول الله يتفرس أحوال السائلين عن الصيام ، فكان يأمر أحيانا بصيام يوم من الشهر وبصيام يومين أو ثلاثة ، والذي يتبع ما ورد من الأحاديث في صيام التطوع يجد أساس التقدير والاباحة هو الامكان والاعتدال وفي هذا الحديث نجده قد أمر الباهلي بصيام يوم من كل شهر فلما استزاده الباهلي لقدرته على أكثر منه جعله يومين ثم ثلاثة حين أحس منه القدرة على الصوم كما نجده قد استكر منه أولا أن يصوم دائما لما رأى من آثار الضعف عليه حتى تغيرت حالته وهيته •

ان الصوم عبادة في الاسلام وفيما قبله من الأديان الا أنها عبادة توزن بميزان الاسلام في القصد والاعتدال ومراعاة الأحوال وقد يعوض عن كميتها وكيفيةها في مراعاة آدابها وأسرارها وكم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع والعطش •

ابو الوفا المرائي

صم الحرم واترك يعنى لا تصمها جميعا بل صم منها وأفطر ولا تصمها جميعا متتالية •

ان الصوم عبادة فيها مشقة وبقدر المشقة يكون الجزاء ؛ هذا حكم الدين وقتنون العدل ، وهذا ما استقر في أذهان المسلمين وطمعا في هذا الجزاء يحب المسلمون الصوم ويحرصون عليه ويستهنون فيه بالصعاب ولا يباليون مايتوقع من أخطاره ، يصومون رمضان ويحرصون عليه حرصهم على أعز عزيز عندهم ، ويرى المسلم أن في الافطار فيه طعنا في ايمانه ونقصا في دينه ونزولا بخطرته وقدره ومروءته والعجب في أمر رمضان أن يتحول فجور الفاجر فيه الى تقى وعبادة وتوبة وانابة ويكون رمضان مرحلة الى حياة جديدة من الطهر والاستقامة ويصوم المسلمون في غير رمضان ما أحب الشارع صيامه من الأيام كما ذكرنا ويزيدون فيه كل ما قدروا عليه ، والشارع يجيز ذلك ويحتسب للمسلم أجره ، غير أن الذي لا يجيزه الشارع أن يحمل الصائم نفسه ما لا طاقة له به ؛ ولذلك كره صوم الدهر ، وصوم الوصال وهو أن يواصل صيامه يومين لا يفطر فيهما ، وكره للضعيف أن

من هذه السنة :

الجزء الأول للصائم

للأستاذ منسأوى عثمان عبود

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : وغاية ، نظرا لاطلاع الناس عليه ،
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فيتعجل منهم التقدير والثناء •

قال الله عز وجل : « كل عمل ابن آدم له الا الصيام ، فانه لى ، وأنا أجزي به ، والصيام جنة : فاذا كان يوم صوم أحدكم ، فلا يرفث ، ولا يصخب ، فان سابه أحد ، أو قاتله فليقل : انى امرؤ صائم ، والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، للصائم فرحتان يفرحهما : اذا أفطر فرح ، واذا لقي به فرح بصومه •

(الا الصيام فانه لى) المراد أنه عبادة خالصة لى ، لا يطلع عليها غيرى ، ولا حظ فيها لنفس الصائم •
(وأنا أجزي به) أى أضعاف الجزاء عليه من غير عد ولا حساب •
(والصيام جنة) الجنة بضم الجيم الوقاية والستر ، ومعنى كون (الصيام جنة) أنه وقاية من المعاصى ، أو من النار ، أو من جميع ذلك •

متفق عليه ، واللفظ للبخارى •
(فاذا كان) كان هنا تامة بمعنى وجد •

راوى الحديث : سبق التعريف به فى عدد ربيع الثانى من هذا العام •
(فلا يرفث) بضم الفاء وكسرها اذا كان الماضى رث بفتح الفاء •

اللفظة :

(كل عمل ابن آدم له) أى كل عمل صالح صدر منه له فيه حظ
واذا كان الماضى رث بكسر الفاء فان المضارع يرفث بفتحها ، والرفث

الفحش فى القول ، والمراد نهى الصائم عن أن يتكلم بالكلام الفاحش •

(ولا يصخب) الصخب بفتح الخاء الصياح والخصومة •

بفتح الخاء ، قال الخطابى : وهو خطأ ، وحكى القاسى الوجهين ، وبالغ النووى فى « شرح المهذب » فقال : لا يجوز فتح الخاء ، واحتج غيره لذلك بأن المصادر التى جاءت على - فعول - بفتح أوله قليلة ذكرها سيبويه وغيره ، وليس هذا منها ، واتفقوا على أن المراد به تغير رائحة فم الصائم بسبب الصيام ، أه •

تهيهيد :

لما كان بعض هذا الحديث قدسيا رأيت من المفيد أن أعطى القارىء فكرة عن الفرق بين القرآن الكريم ، والحديث القدسى ، والحديث النبوى ، فأقول :

(وان سابه أحد أو قاتله) السب الشتم والطعن ، ومعنى (قاتله) نازعه ، أو خاصمه ، (فليقل انى أمرؤ صائم) امرؤ بمعنى رجل ، وهو فى اللغة من الغرائب ، لأن عينه تتبع لأمه فى الحركات الثلاث دائما ، تقول : هذا امرؤ ، ورأيت امرءا ، ونظرت الى امرئ •

(والذى نفس محمد بيده) صيغة قسم يراد بها التأكيد للكلام بعدها •

أجمع العلماء على أن لفظ القرآن ومعناه من عند الله تعالى أنزلهما على رسوله الأعظم صلى الله عليه وسلم ، وعلى أن معنى الحديث القدسى منزل من عند الله تعالى ، وعلى أن الحديث النبوى لفظه من عند الرسول عليه الصلاة والسلام •

(لخلوف فم الصائم) يقال : خلف فم الصائم تغيرت رائحته ، ويكون المضارع منه يخلف بضم اللام على وزن يدخل ، و (خلوف) تغير رائحة فم الصائم ، وهو بضم الخاء واللام كما صححه أهل التحقيق من المحدثين جاء فى فتح البارى ج ٤ ص ١٠٥ ط السلفية بعد ضبط الكلمة على النحو - ما نصه :

واختلفوا فى لفظ الحديث القدسى ، هل هو منزل من عند الله تعالى كالمعنى ، أو أن لفظه من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم ؟

قال عياض : هذه الرواية الصحيحة ، وبعض الشيوخ يقوله

واليك تعريف كل واحد من هذه الأنواع المذكورة ، ليتضح الفرق بينها •

واليك تعريف القرآن :

تعريف القرآن : هو كلام الله تعالى ، المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، المنقول الينا بالتواتر ، المتعبد بتلاوته ، المتحدى بأقصر سورة منه •

الفرق بينه وبين القرآن :

تعريف الحديث القدسي : هو قول أضافه الرسول صلى الله عليه وسلم الى الله سبحانه وتعالى ، مثاله : صدر الحديث الذى معنا ، وهو ما رواه البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله عز وجل : (كل عمل ابن آدم له ، الا الصيام ، فانه لى ، وأنا أجزي به) •

وجه تسميته بالحديث القدسي : نسب هذا القول الى القدس (وهو الطهارة والتنزيه) لأنه صادر من الله عز وجل ، حيث أنه المتكلم به أولاً ، والمنشئ له •

وسمى حديثاً ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحاكى له عن الله تعالى ، بخلاف القرآن الكريم ، فانه لا يضاف الا الى الله سبحانه ، فيقال فيه : قال الله تعالى : ، ويقال فى الأحاديث القدسية :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال الله تعالى ، أو قال الرسول صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى •

الفرق بينه وبين القرآن :

على القول بأن الحديث القدسي نزل بلفظه ومعناه يفرق بينه وبين القرآن بأمور :

١ - القرآن الكريم شرع الله تعالى لنا التعبد بتلاوته ، بخلاف الحديث القدسي فلم يتعبدنا بتلاوته •

٢ - أسلوب القرآن معجز قصد به التحدى ، وليس كذلك الحديث القدسي •

٣ - القرآن لا تجوز روايته بالمعنى ، وأما الحديث القدسي فتجوز روايته بالمعنى عند جمهور المحدثين •

٤ - القرآن يحرم على المحدث مسه ، وتحرم تلاوته على الجنب والحائض والنفساء ، بخلاف الحديث

القدسي ، فلا يحرم على المحدث مسه ، مسه على المحدث ، وتلاوته على الجنب ولا على الجنب والحائض والنفساء والحائض والنفساء - ولم يقل أحد من تلاوته • العلماء بشيء من هذا •

وعلى القول بأن الحديث القدسي نزل بمعناه فقط ، فانه يكفي في التفرقة بينه وبين القرآن أن الحديث القدسي نزل من عند الله تعالى بمعناه فقط •

والقرآن الكريم نزل باللفظ والمعنى •

الراجع من القولين :

يترجح القول بأن الحديث القدسي نزل بمعناه فقط لما يأتي :

أولا : لو كان الحديث القدسي منزلا بلفظه لكان له من الخصائص والقداسة ما للقرآن - فانه لا وجه للتفرقة بين لفظين منزلين من عند الله تعالى •

فيلزم في الحديث القدسي : التبعد بتلاوته ، وأن يكون أسلوبه معجزا ، وألا تجوز روايته بالمعنى ، ويحرم

ثانيا : وجود فرق بين القرآن والحديث القدسي في المقصد والغاية من انزالهما ، فان القرآن لما كان مقصودا منه مع العمل بمضمونه شيء آخر - وهو التبعد بتلاوته ، والتحدى بأسلوبه - كان لهذا انزاله بلفظه •

والحديث القدسي لم ينزل للتبعد بتلاوته ، ولا للتحدى بأسلوبه ، بل لمجرد العمل بمضمونه ، وهذه الفائدة تتحقق بانزال معناه فقط ، فلا وجه للقول بانزال لفظه ، وأما ماورد في اسناد الحديث القدسي الى الله تعالى بصيغة : قال الله تعالى كذا ، أو يقول الله كذا - فانه يمكن تأويله بأن المراد نسبة مضمونه ، لا نسبة لفظه ، كما تقول حينما تعبر عن المراد بيت من الشعر : يقول الشاعر كذا ••

وأنت طبعا تذكر هذا القول بلفظك أنت لا بلفظ الشاعر • (١)

(١) النبأ العظيم بتصرف •

الحديث النبوي :

صفة الوضوء ، وهيئة الصلاة ، وعدد ركعاتها ، وكيفية أعمال الحج وغير ذلك •

ما صدر عن الرسول صلى الله عليه وسلم من أقوال ، كالأوامر والنواهي ، وكذلك يشمل الحديث النبوي ما صدر عنه صلى الله عليه وسلم من أفعال ليست جبلية ، وتقريرات •

وأما تقريراته صلى الله عليه وسلم فمثل أن يفعل بين يديه فعل ، أو في غيبته ، ثم يعلم به ، فيسكت عنه ، فيدل ذلك على مشروعية هذا الفعل - لأنه لو لم يعتبر كذلك لكان سكوت الرسول عن الانكار تأخيروا للبيان عن وقت الحاجة ، وهو لا يجوز ، ومن أمثلة التقرير ما ثبت في رواية الشيخين عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخل على النبي صلى الله عليه وسلم مسرورا ، فقال : (ألم ترى مجززا المدلجي ؟ دخل على ، فرأى أسامة وزيدا عليهما قطيفة قد غطيا رءوسهما ، وقد بدت أقدامهما ، فقال : ان هذه الأقدام بعضها من بعض)

مثال أمره عليه الصلاة والسلام ما رواه أبو داود والحاكم عن عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين ، واضربوهم عليها وهم أبناء عشر ، وفرقوا بينهم في المضاجع) ومثاله من الحديث الذي معنا قوله صلوات الله وسلامه عليه : (فليقل اني امرؤ صائم) •

ومثال نهيه ما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (لا تحاسدوا) الحديث ••

وقد كان المنافقون طعنوا في نسبة أسامة الى زيد ، لأن أسامة كان أسود ، وكان أبوه زيد أبيض ، فأقر الرسول صلى الله عليه وسلم قول المدلجي •

ومثاله من الحديث الذي معنا قوله عليه الصلاة والسلام : (فلا يرفث ، ولا يصبخ) وأما أفعاله فمثل ما نقل عنه صلوات الله وسلامه عليه من

قسم استنبطه الرسول صلى الله عليه وسلم باجتهاده - الا أنه عليه الصلاة والسلام لا يقر على اجتهاد خطأ - وهذا القسم ليس كلام الله قطعاً •

وقسم تلقى الرسول صلى الله عليه وسلم مضمونه بوحي ، فينبه للناس بكلامه ، ولما لم يرد تصريح بنسبة معنى الى الله تعالى أضيف الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم نظراً لأنه هو القائل له ، ومرتبته على نحو خاص •

وأما الحديث القدسي فانه ورد فيه التصريح بنسبته لله تعالى ، فصح أن يسمى قدسيا بهذا الاعتبار مراعاة للوارد •

• الحديث موصول

منشاوى عثمان عبود

الفرق بين الحديث النبوى وبين القرآن ، وبينه وبين الحديث القدسي :

الفرق بين القرآن وبين الحديث النبوى الذى هو قوله عليه الصلاة والسلام - واضح - فان الأول كلام الله تعالى ، والثانى كلام الرسول صلى الله عليه وسلم •

وأما الفرق بين الحديث النبوى وبين الحديث القدسي - فعلى القول بأن الحديث القدسي نزل بلفظه يكون الفرق واضحاً أيضاً •

وعلى القول بأنه نزل بمعناه فقط - كما ترجح - يتضح الفرق بعد ملاحظة ما يأتى :

الحديث النبوى باعتبار معناه ينقسم

الى قسمين :

بَسَائِرُ النَصْرِ فِي مَعْرَكَةِ بَدْرٍ

للدكتور محمد سيد طنطاوي

للمذكرات قيمتها في حياة الأمم ،
فهي تهدى القلوب ، وتشد العزائم
وتبعث الآمال في النفوس ، وتحمل
العقلاء من الناس على الاعتبار
والاعتاظ .

أولى بشارات النصر في غزوة بدر،
تلك الرؤيا التي رأتها عاتكة بنت
عبد المطلب قبيل المعركة بأيام قليلة
فقد ترتب على هذه الرؤيا أن فزع
أهل مكة منها فزعا شديدا وأخذوا
يتوقعون أن سرا مستطيرا سيحل بهم
عما قريب .♦♦

وملخص هذه الرؤيا ، أن السيدة
عاتكة ، استدعت أخاها العباس بن
عبد المطلب وقالت له : « يا أخي والله
لقد رأيت الليلة رؤيا أفزعني وتخوفت
أن يدخل على قومك منها شر ومصيبة
فاكتم عني ما أحدثك به .♦♦♦

لقد رأيت راكبا قد أقبل على بعير
له حتى وقف بالأبطح ، ثم صرخ
بأعلى صوته : ألا أنفروا يا أهل مكة

وذكرى غزوة بدر عزيزة على
نفوس المؤمنين ، لأنها تسوق لهم أروع
أمثلة البذل والتضحية والاخلاص ،
ولأنها الغزوة التي سماها الله في
كتابه بيوم الفرقان ، لتفريقها بين الحق
والباطل ، وقد بشر النبي - صلى الله
عليه وسلم - من حضرها برضى الله
ومثوبته فقال : « لكان الله قد اطلع
على أهل بدر فقال : « اعملوا ما شئتم
فقد غفرت لكم » .

وفي غزوة بدر مجال خصيب
للحديث المستفيض عن أسبابها
وأحداثها ونتائجها والدروس التي
تؤخذ منها .♦♦ الا أني سأقصر كلامي

جدع أنف بعيره ، وحول رحله ،
وشق قميصه ، وجعل يصرخ ويقول:
يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة ،
أموالكم مع أبي سفيان قد تعرض لها
محمد في أصحابه لا أرى أن
تدركوها ، الغوث الغوث (١) » •

وتحقق ما رأته عاتكة ، فقد خرج
أهل مكة بخيلائهم وغرورهم يقودهم
أبو جهل الى مصارعهم المقدورة ،
وهزيمتهم المحتومة •

خرجوا والغرور قد ملأ قلوبهم ،
حتى أنهم رفضوا أسلحة ومعونة قدمها
لهم • • خفاف الغفارى قائلين له :

• • لقد قضيت الذى عليك ، ولئن
كنا انما نقاتل الناس فما بنا من ضعف
عنهم ، ولئن كنا انما نقاتل الله - كما
يقول محمد - فما لأحد بالله من
طاقة • •

خرجوا ورؤيا عاتكة مائلة فى
أذهانهم ، فتخيف قلوبهم ، وتبعث
الرعب فى نفوسهم ، وتجعلهم
يتوجسون شرا من وراء هذا الخروج

لمصارعكم فى ثلاث • • • ثم صعد على
جبل أبى قيس وتناول صخرة ثم
ألقاها ، فأقبلت تهوى ، حتى اذا كانت
بأسفل الجبل فتفتت ، ولم يبق بيت
من بيوت مكة الا ودخله قطعة منها
• • فقال لها العباس : يا عاتكة ان هذه
لرؤية مفزعة فاكتميا ولا تذكرها
لأحد •

ولكن العباس حدث بها صديقه
الوليد بن عتبة ، والوليد ذكرها لأبيه
عتبة ، ثم شاع خبرها فى مكة ، وصارت
حديث الناس فى أنديةهم •

وكان من آثار ذلك أن قال أبو جهل
للعباس : يا بنى عبد المطلب ، أمارضيتم
أن يتنبأ رجالكم حتى تنبأ نساؤكم !!
لقد زعمت أختك عاتكة فى رؤياها أن
الراكب قول : انفروا يا أهل مكة
لمصارعكم فى ثلاث ، فستربص بكم
هذه الثلاث ، فان يك حقاً ما قالت
فسيكون ، وان تمض تلك الثلاث ولم
يحصل من ذلك شئ فسنكتب عليكم
كتاباً أنكم أكذب بيت فى العرب •

وقبل أن تمضى هذه المدة ، أقبل
« ضمضم بن عمرو الغفارى » وقد

(١) سيرة ابن هشام - بتصرف وتلخيص - ج ٢ ص ٢٤٥ : طبعة
المكتبة التجارية •

الأيام ، ومن هنا كانت أولى بشائر
النصر للمؤمنين •

* * *

وأصاب قريشا منها ماء لم يقدروا على
أن يرحلوا معه (١) • ، وكان امداد
المؤمنين بالملائكة ، تثبيتا لقلوبهم ،
وتقوية لعزائمهم ودفاعا عنهم ، والقاء
للرعب في قلوب أعدائهم ، وفي هذا
كله أعظم البشارات لجند الله في
بدر •

أما البشارة الثانية والثالثة والرابعة،
فتمثل في غشيان النعاس للمؤمنين
وفي نزول الأمطار عليهم ، وفي تثبيت
الملائكة لهم •

وقد حكى القرآن ذلك في قوله
تعالى : « اذ يغشيكم النعاس أمنة منه
وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم
به ويذهب عنكم رجز الشيطان
ويلربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام •
اذ يوحى ربك الى الملائكة أنى معكم
فثبتوا الذين آمنوا سألقي في قلوب
الذين كفروا الرعب فأضربوا فوق
الأعناق واضربوا منهم كل بنان • ذلك
بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق
الله ورسوله فان الله شديد
العقاب (٢) • »

* * *

وتتجلى البشارة الخامسة في حيازة
المسلمين للماء دون المشركين فقد

لقد كان نوم المؤمنين قبيل المعركة
راحة لأبدانهم ، وأمانا لهم من عدوهم
الذى يفوقهم عدة وعددا ، واستهانة
بجموعه وحشوده ، اذ لو كانوا
يخشون بأسه لما اطمأنوا الى النوم •

وكان نزول المطر نعمة لهم ، لأنهم
أخذوا منه ما يحتاجون اليه في
شئونهم المختلفة ، ومهد لهم الأرض
وثبتها تحت أقدامهم فسهل تنقلهم فيها
- عن عروة بن الزبير قال : « بعث

الله السماء ، وكان الوادى دهسا -
أى لنا - فأصاب رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - وأصحابه منها ماء
كبد لهم الأرض ولم يمنعهم من المسير

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٩٢ طبعة الحلبي •

(٢) سورة الأنفال : الآيات ١١ - ١٣

ولقد أحس المسلمون بعد حيازتهم للماء قيل بدء القتال بالطمأنينة والسعادة تسريان في جوارحهم ، اذ المياه من الأشياء الضرورية للمحارب لاسيما في حرب مجالها بالصحرَاء كما هو الحال في غزوة بدر •

* * *

وأما البشارة السادسة فكانت على لسان رجل مشرك هو « عمير بن وهب الجمحي » وذلك أن المشركين قبل بدء المعركة قالوا لعمير : « أحرز لنا أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - أى انظر لنا كم عددهم - فركب فرسه وجعل يجول حول معسكر المسلمين ، ثم رجع الى قومه فقال لهم : ثلثمائة رجل يزيدون قليلا أو ينقصون ، ولكن امهلونى حتى أنظر للقوم كمين أو مدد ؟ ثم أخذ يتجول يفرسه فى الوادى ويقترب من المسلمين ثم يتعد عنهم فلم ير أحدا سواهم ، فعاد الى قومه ليقول لهم : ما وجدت شيئا ، ولكنى - يا معشر قريش - قد رأيت البلىا - أى الابل - تحمل النايأ ،

ترتب على ذلك أن أصبح المسلمون يملكون من المياه ما يفيهم ويشبع حاجتهم بينما صار المشركون لا يجدون منه ما يسد ضرورتهم •

ويرجع الفضل فى حيازة المسلمين للماء دون المشركين ، الى « الجباب ابن المنذر » فانه قال للنبي - صلى الله عليه وسلم - عندما نزل على أدنى ماء من بدر - يا رسول الله : أرايت هذا المنزل أمزلا أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه ، أم هو الرأى والمكيدة والحرب ؟ فقال له رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « بل هو الرأى والمكيدة والحرب » •

فقال الجباب : يا رسول الله ، فان هذا ليس بمنزل فانهض بالناس حتى نأتى أدنى ماء من القوم - أى أقرب ماء من مياه بدر الى المدينة - فننزله - ثم نغور ما وراءه من المياه والآبار ، ثم نبني عليه حوضا فنملؤه ماء فنشرب ولا يشربون • فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « لقد أشرت بالرأى » •

ثم أمر بتنفيذ ما أشار به « الجباب ابن المنذر » بعد أن تبين له صوابه وسداده •

الروح المعنوية التي استولت على الفريقين قبل المعركة وخلالها •

فان الذي يستقرىء التاريخ يتبين له بوضوح أن فريق المشركين فى معركة بدر كان مختلف الكلمة ، مشئت الارادة ، واهن العزم ، مززع الثقة فى نفسه ، لا يعرف الهدف الذى من أجله خرج للقتال •• فبعضهم قاتل عصبية ، وبعضهم قاتل رياء ومفاخرة ، وبعضهم نصح بعدم القتال ، وبعضهم أحجم عنه والمعركة على الأبواب ••

فها هو ذا - مثلاً - الأخنس بن شريق يمنع بنى زهرة من الاشتراك فى غزوة بدر ، فيقول لهم : « يا بنى زهرة قد نجى الله لكم أموالكم ، فاجعلوا بى جنبها وارجعوا فانكم انما خرجتم لتمنعوا أموالكم وقد نجت » فرجعوا ولم يشهدوها • وها هو ذا أبو سفيان - سيد قريش وزعيمها - يرسل الى قومه من يقول لهم :

« •• يا قوم انما خرجتم لتمنعوا يدكم ورجالكم وأموالكم وقد نجاها

نواضح يشرب تحمل الموت الناقع (١) قوم ليس معهم منعة ولا ملجأ الا سيوفهم ، والله ما أرى أن يقتل رجل منهم حتى يقتل رجلا منكم ، فإذا أصابوا منكم أعدادهم فما خير العيش بعد ذلك ، فروا رأيكم (٢) •

ولك أن تتصور - أيها القارىء الكريم - مبلغ التأثير السيء الذى أحدثه هذا القول فى نفوس المشركين ، رجل منهم يخوفهم من قتال المؤمنين ويسوق لهم من العبارات المخذلة ما يربب قلوبهم ويوهن قوتهم ، ويضعف روحهم ، اذ يؤكد لهم أن أصحاب محمد - صلى الله عليه وسلم - يحملون لهم الموت الذى لا مفر لهم منه الا بترك القتال ، حقا انها لنعمت البشارة للمؤمنين ، أرسلها الله لهم على لسان رجل من أعدائهم ، ان شهد لهم بالثبات والاقدام •• والفضل ما شهدت به الأعداء •

* * *

والبشارة السابعة - وهى من أهم البشارات فى ظننا - تتجلى فى تفهم

(١) أى الابل التى يسقى عليها الماء تحمل لكم الموت الثابت الذى لا مفر لكم منه .
(٢) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٦١ طبعة المكتبة التجارية •

الايمان وصدق العزيمة ، واتحاد الكلمة ، ووضوح المقصد الذى يقاتلون من أجله والطاعة التامة لقائدهم - صلى الله عليه وسلم - والحرص البالغ على الفوز باحدى الحسنين : النصر أو الشهادة فى سبيل الله •

لقد كان منهم من قال لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « يا رسول الله : امض لما أمرك الله فنحن معك ، فوالذى بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد • » •

كان منهم من ألقى - قبل المعركة - بتمرات فى يده ، ثم اقتحم صفوف المشركين ، وهو يهتف ويقول : « ركضا الى الله بغير زاد » •

وكان منهم من قال لابنه : آثرنى بالخروج وأقم مع أهلِكَ ، فأبى الابن على أبيه ذلك وهو يقول : « لو كان غير الجنة لآثرتك بها » •

وهكذا نرى أن جبهة المسلمين - قيل غزوة بدر وخالها - كانت كالبنان المرصوص يشد بعضه بعضا وكانت روحهم المعنوية فى أسمى درجات الاقدام والاخلاص •

الله فارجموا » وها هو ذا « عتبة بن ربيعة » يقف خطيبا فى قومه فيقول لهم : « يا معشر قريش ، انكم والله ما تصنعون شيئا بلقائكم لمحمد وأصحابه ، والله لئن أصبتموه لا يزال الرجل ينظر فى وجه رجل يكره النظر اليه ، قتل ابن عمه ، أو ابن خاله أو رجلا من عشيرته ••• يا قوم : انى لأرى قوما مستميتين لا تصلون اليهم وفيكم خير ، فرجموا واعصوها اليوم برأسى وقولوا : جبن عتبة وأنتم تعلمون أنى لست جباناً » ، وبهذا نرى أن جبهة المشركين فى بدر كانت مفككة الأوصال متنازعة الرأى ، لا يجمعها هدف واضح ، ولا تضمها قيادة موحدة ، بل بعض أفرادها - كأبى جهل وأشياعه - يحرضون على القتال ، وبعضهم - كأبى سفيان وأنصاره - يرون عدم القتال ، وبعضهم انسحب من المعركة وهى على الأبواب كبنى زهرة وبنى عدى بن كعب • وذلك كله من أكبر دلائل الهزيمة وانخسار •

فاذا ما ألقينا بعد ذلك نظرة سريعة على الروح المعنوية التى سيطرت على المسلمين قبل المعركة وخالها ، وجدناها فى الدرجة العليا من قوة

بيما كانت حالة المشركين في أسوأ
درجات التفكك والتنازع والانهيار
وكفى بذلك بشارة للمؤمنين •
« انا لننصر رسلنا والذين آمنوا في
الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد » •
أما بعد :

فهذه : بعض البشارات التي ساقها
الله للمسلمين قبيل غزوة بدر وأثناءها
•• وهناك بشارات أخرى لا يتسع
المجال لذكرها ، وكلها كانت تدل على
أن النصر سيكون للمسلمين ، وقد تم
ذلك بفضل الله ورعايته لجنده
نسأل الله أن يوفق المسلمين
للانتفاع بما في غزوة بدر من عظات
وعبر وأن يعيدها عليهم وهم في صلاح
من أمرهم ، وانتصار على أعداء الله
وأعدائهم .
د . محمد سيد طنطاوى

القيمة الاجتماعية في فريضة الصوم الأساذ مجبى لها سم فرعلى

تبدو فريضة الصوم أكثر أركان الاسلام اتصافا بالطابع الفردى ، ذلك عند النظرة العجلى • الجماعة ، وتقوم على أساس المراقبة الذاتية ، فى علاقة خالصة بين المسلم وبين ربه •

فشهادة التوحيد تقتضى قولاً ، واعلانا ، يعلن به المرء اسلامه على الناس لكى يكون واحدا من الجماعة الاسلامية : تجرى عليه سنتهم ، وتشريعاتهم ، وتكون له حقوقهم ، وعليه واجباتهم • وهذه فى الحقيقة احدى مميزات فريضة الصوم •

ولكنها لا تمثل كل جوانبها ولا تحيط بكل أبعادها • فكما أن لفريضة الصوم طابعها الفردى الأصيل ، كان لها طابع اجتماعى أصيل أيضا ، بل انها لتنفذ الى أعماق العلاقات الاجتماعية من حيث تحقق خصائصها الفردية التى أشرنا اليها • وفريضة الزكاة أخذ وعطاء ، لا يكون الا فى وسط اجتماعى •

وفريضة الحج شعيرة اجتماعية فى أغلب جوانبها • وبيان ذلك :

(١) أنه ما من مجتمع يقوم أو يستمر - فضلا عن أن يرقى أو يتقدم - اذا اقتصر نظامه على المظاهر الخارجية التى تتمثل فى القوانين ، والهيئات ، والمؤسسات ، أما الصوم فيبدو فريضة ينفرد بها المرء أمام نفسه ، فهى امساك ، أو امتناع عن شهوات محددة فى وقت محدد ، لا أثر فيها للتعامل مع

خالصة بين المسلم وربه • واتى هذا المعنى كانت الاشارة فى قوله تعالى فى حديث قدسى : « كل عمل ابن آدم له الا الصيام فانه لى وأنا أجزى به » •

واذن فالمسلم القائم بفريضة الصوم عضو فى مجتمع ربيت فيه عادة محاسبة النفس ، بصرف النظر عن محاسبة المجتمع • فهو من ثم فرد يطمئن اليه المجتمع فى التزامه الذاتى بقوانينه ونظمه •

(٢) ولما كان الصوم يحقق هذه الغاية فانه فى نفس الوقت يمهد لقيام ولاء الفرد للمجتمع على أساس من الحرية والاقتناع • ومن هنا تتضح نظرة الاسلام الى الحرية ويتأكد حرصه على التوفيق بين الحرية الشخصية والمصلحة الاجتماعية ، واقامة العلاقات الاجتماعية على أساس من الرضا والاخلاص •

(٣) وكما أن المجتمع فى حاجة الى الفرد القادر على محاسبة نفسه وان غفلت عنه عيون الرقباء فى المجتمع • • هو فى حاجة كذلك الى الفرد القادر على كف شهوات النفس ، وتهذيب

والماديات بكافة أشكالها • انه ليجتاج من أول لحظة عمل فى تأسيسه • • الى نوع من الاخلاص والولاء ، لا تكفله القوانين ، ولا توفره المظاهر الخارجية ، بل لابد أن يكون هذا الاخلاص وهذا الولاء فيضا تفيض به نفس الفرد ، وشعورا تشع به جوانحه : دون ضغط أو قسر •

ولكى يصل المجتمع الى تحقيق هذه الغاية فى دخيلة الفرد وضميره لابد له من أسلوب فى التربية لا يلجأ فى تأسيسه الى قهر السلطة أو تأديب القانون • لابد له من أسلوب فى التربية يعتمد على ايقاظ الضمير ، وتعويد الفرد على محاسبة نفسه ، وعلى الاحساس بأنه مسئول عن أعماله أمام قوة غير منظورة ، قوة تعلم ما تخفى الصدور •

وليس كالصيام أسلوب فى التربية يحقق هذه النتيجة التى لا يستغنى عنها مجتمع سليم •

ان الصيام كما قلنا امساك معين فى وقت معين ، لا يطلع عليه الناس ، ولا يمكنهم أن يتابعوه بالملاحظة فى كل حين ، وانما يتمثل فى علاقة

نوازعهما فى حاجة الى الفرد
القادر على الامتناع عما هو مباح ...
لفظ من الظروف التى تتعرض لها
المجتمعات ، بسبب الحرب ، أو
التمية ، أو الوباء ، أو الكوارث
المختلفة . فى مثل هذه الظروف
يكون على الأفراد أن يتنازلوا عن
حقوقهم ، وأن يتحملوا من التبعات
والواجبات ما لا يتحملونه فى الأحوال
العادية .

ومن المؤكد أنه لا سبيل - أمام
المجتمع - الى تعويد أفرادها على التنازل
عن حقوقهم ، واعدادهم لمواجهة
ظروف الحرمان الطارئ من قوى
السلطة أو القانون .

انه عندما تطرأ هذه الحالة قد يلجأ
المجتمع الى تغيير القانون لكى يتناسب
معه ، لكن الأمر الذى - ربما -
يغيب عن المسؤولين عن قيادة المجتمع
أنهم لن يجدوا عند ذاك نفوسا
مستعدة للقانون الجديد ، ان النفوس
لا تتغير فى سرعة تغير القانون ،
والقانون لا ينجح فى مهمته اذا صادف
نفوسا معرضة .

الارادة على قبول الحرمان ، عن
اختيار ورضا وتسليم .

وفريضة الصوم تقدم أعلى نموذج
لتربية الارادة : ارادة النفس التى
تقبل الحرمان فى سعادة ورضا
واخلاص ، ولا تترقب الفرص
أو تلمس الثغرات للخروج على
ما يفرضه النظام العام ، أو تحتمه
الضرورات العابرة ، وانما تفعل ذلك
بدافع من تقوى الله . ولعل الاشارة
كانت الى ذلك فى قوله تعالى : « يا أيها
الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما
كتب على الذين من قبلكم لعلكم
تتقون » . والآية هنا تشير الى ضرورة
الصيام لكل الأمم ولكل المجتمعات
كوسيلة الى تربية النفس على تقبل
الحرمان فى سبيل طاعة الله وتقواه .

(٤) وان النظر الى السياق الذى
وردت فيه الآية السابقة ليؤكد المعنى
الاجتماعى الذى تشتمل عليه فريضة
الصيام .

فقد سبقتها آيات فى التشريع
والمعاملات المالية :

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم
القصاص فى القتل الحر بالحر والعبد

واذن فلا سبيل غير تربية الارادة
من قبل أن تدهم الداهية ، تربية

بالعبء والأنثى بالأنثى فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان « الى آخر الآية ١٧٨ ، ١٧٩ من سورة البقرة •

أيام معلومة في الفريضة •

وأيام معلومة في الصوم المسنون ، أو المندوب •

وآيات الوصية : « كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين » الى آخر الآيات ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ من سورة البقرة •

وأيام معلومة في الصوم المحرم •

وله آداب معلومة : في السحور •

في تعجيل الفطر ، في الاجتهاد في العبادة في العشر الأواخر من رمضان •

وهنا تأتي آيات فريضة الصوم : ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ثم تعقبها آية تحريم أكل الأموال بالباطل ١٨٨ من نفس السورة •

ومن شأن ذلك كله أن يحقق ظاهرة « الاجتماع » و « المشاركة في السلوك والأداء » •

وهو تعميق للجانب الاجتماعي ، وتوثيق للروابط الاجتماعية •

معنى هذا أن السياق يدلنا على أن الصوم له مكانه الأصيل في النظام الاجتماعي والعلاقات الاجتماعية •

(٦) ولا يكمل الصيام بغير آداب اجتماعية جاء بعضها في قوله صلى الله عليه وسلم : « الصيام جنة » فاذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب ولا يجهل ، فان شاتمته أحد أو قاتله فليقل اني صائم : مرتين •

مغنى هذا أن السياق يدلنا على أن الصوم له مكانه الأصيل في النظام الاجتماعي والعلاقات الاجتماعية •

(٥) وهناك من القرائن الأخرى التي تحيط بالصوم ما يؤكد الجانب الاجتماعي فيه •

فهو أيام معلومة ، ولو كان شعيرة فردية لأطلقت فيه الأيام •

انه أيام معلومة ، وتوقيت محدد ، يحقق ظاهرة الاجتماع على أدائه •

هذا الحديث يؤكد ما قلناه من الارتباط الوثيق بين المعنى الفردي للصوم ، وبين المعنى الاجتماعي فيه :

أنظر الى قوله صلى الله عليه وسلم : « يوم صوم أحدكم » ؟! هنا يبدو الفرد في حالة صومه خارجا من فرديته ، منطلقا الى أنواع من الرعاية الاجتماعية لا يكمل صومه الا بها •

وانظر أيضا الى قوله صلى الله عليه وسلم : « فليقل انى صائم » ، هنا يبدو الالتزام الاجتماعى منبثقا من ضمير الفرد ، راجعا اليه •

واذن فقد تبين لنا أن فريضة الصوم تقوم بوظيفة اجتماعية هامة من حيث تربي في النفس فضيلة محاسبة الذات ، وتقوى فيها إرادة مغالبة الشهوات ، وتدريبها على تقبل الحرمان مما هو مباح وتتطلب عادات اجتماعية معينة ، وتستلزم آدابا اجتماعية محمودة • وبذا يكون لهذه الفريضة أثرها العميق فى العلاقات الاجتماعية كما أن لها عمقها الفردى على السواء ، وبالله التوفيق ؟

يحيى هاشم حسن فرغل

(٧) وأخيرا فلعل تأخير فرض صوم رمضان الى السنة الثانية من الهجرة مما يكشف عن أصالة الجواب الاجتماعى فى فريضة الصوم • ذلك حيث « يبرز » المجتمع الإسلامى ، ويخرج المسلمون من دور التشتت والفردية التى كانت غالبة عليهم قبل

مه أعلام القضاء في الإسلام :

بشر بن الوليد الكندي

للدكتور محمد إبراهيم الصميم الجبوري

اسمه بشر بن الوليد بن خالد
أبو الوليد الكندي أحد الذين ولوا
القضاء ببغداد في عهد الخليفة المأمون •
وقد بلغ من الثقة بفقهه أن ابن
عينة كان يحيل إليه ما يرد عليه من
مسائل مشكلات ، فقد روى عن بشر
نفسه أنه قال : كنا نكون عند ابن عينة
فكان اذا وردت عليه مسألة مشكلة
يقول : ها هنا أحد من أصحاب
أبي حنيفة ؟
فيقال : بشر •
فيقول : أجب ، فأجيب •
وكان ابن عينة يقول تعقيا على
ذلك : التسليم للفقهاء سلامة في
الدين •

كان بشر عالما من أعلام المسلمين ،
وكان عالما متدينا خشنا في الحكم يمتاز
بسعة الفقه والورع ، وكان من
أصحاب أبي يوسف المقدمين عنده •
وقد عاش بشر عمرا طويلا حتى
أصيب بالفالج في أواخر حياته ، وكان
كثير الصلاة والعبادة ، فقد روى أنه
كان يصلي كل يوم مثنى ركعة حافظ

على المداومة عليها حتى بعد اصابتها وأعز بيت بيتته
بالبالج • بيت بنته له ارم

وكان بشر على ما يبدو رجلا كريما سخيا بماله فبسط اليد سريعا
الى مواساة المحتاجين والمعسرين ،
وكان سمحا يعفو عن زلات المسىء •

وكن قاضيا يقظا واعيا يتحرى العدل ويحرص عليه قدر طاقته ، ولا
يبالى - فى سبيل ما يعتقد أنه الحق -
ما يلاقى من العنت واسخاط ذوى الجاه والسلطان والتعرض لأذاهم
وكيدهم الواضح والخفى •

وكان يحلى كل ذلك علم واسع ، وفقه متبصر ، وقدرة على الابانة
والتعبير ، وخلق عال ومروءة شهدت بها أفعاله ، وقد أغرت تلك الخصال
شاعرا مثل ربعة بن ثابت الرقى أن يثنى عليه بهذه القصيدة الصادقة
التعبير ، الرقيقة الحاشية ، الناصعة
البيان •

بشر يجود بماله جود السحابة بالديم
وأبو الوليد هوى الندى لما ترعرع واحتلم
وكانه زهر الربيع اذا تفتح أو نجم
ختم الاله لبشرنا بالخير منه اذا ختم

عمرته كندة دهرها وبني فأتقن ما انهدم
بشر يجود برفده عفووا ويكشف كل غم

بشر يقول اذا قصد ت تريد جدواه هلم
م قال : لا فى حاجة لا ، بل يقول : نعم ، نعم
وهو العفو عن المسىء وعن قبائح ما اجترم

نام القضاة عن الأنام وعين بشر لم تنم
وحكيم أهل زمانه فيما يدبر وما حكم
وكانه القمر المنير اذا بدا جلى الظلم
وكانه البحر الخضم اذا تقاذف والتطم

وكانه زهر الربيع اذا تفتح أو نجم
ختم الاله لبشرنا بالخير منه اذا ختم

وكان اعتزازه بنزاهة القضاء واستقلال القاضى مثلاً يحتذى ويضرب للناس فلم يبال بسلطان الخلافة ولا بمنزلة يحيى بن أكرم عند الخليفة المأمون ولم يوار فى الاعلان عن رأيه بصراحة فى يحيى بن أكرم حينما اشتكى منه للمأمون ، وهذه أحداث تلك القصة المثيرة كما رواها صاحب تاريخ بغداد تشير الى ما كان يتحلى به بشر من الشجاعة ، والنزاهة ، والقدرة على مخالفة رأى الخلافة والاعلان عن هذه المخالفة فى صراحة ووضوح غير ملق بالا لما يناله من أذى ، أو يحل به من سوء ، فقد شكاه يوما يحيى بن أكرم الى المأمون قائلاً : انه لا ينفذ قضائى

وقال بشر : يا أمير المؤمنين ، سألت عنه بخراسان فلم يحمد فى بلده ولا فى جواره • وما كاد المأمون يسمع اجابته حتى صاح به غضباً : أخرج ولما خرج بشر ، انتهر يحيى الفرصة ليكيد له عند الخليفة فقال : يا أمير المؤمنين ، قد سمعت فأصرفه •

فأجاب المأمون اجابة تدل على بعد نظر وتقدير لقيم الرجال واعتزاز بما فيهم من أصالة وشجاعة فى الحق : ويحك هذا لم يراقبنى فيك ، كيف أصرفه ؟ وأبى أن يفعل •

وهذا الحادث يدل على مدى تمسك بشر باستقلال القضاء وعدم خضوعه لرغبات ذوى الجاه والسلطان ولو كانوا فى منزل ليس بينهم وبين الخليفة حجاب ، حتى ولو جاءوا بالخليفة شفيحاً •

ومع أن يحيى بن أكرم كان رجل الدولة المدلل فان ذلك لم يمنع بشر أن يرد حكمه ، لأنه لم يثبت عنده أنه أهل للأخذ برأيه وامضاء قضائه •

وكان يحيى بن أكرم عند الخليفة المأمون ولم يوار فى الاعلان عن رأيه بصراحة فى يحيى بن أكرم حينما اشتكى منه للمأمون ، وهذه أحداث تلك القصة المثيرة كما رواها صاحب تاريخ بغداد تشير الى ما كان يتحلى به بشر من الشجاعة ، والنزاهة ، والقدرة على مخالفة رأى الخلافة والاعلان عن هذه المخالفة فى صراحة ووضوح غير ملق بالا لما يناله من أذى ، أو يحل به من سوء ، فقد شكاه يوما يحيى بن أكرم الى المأمون قائلاً : انه لا ينفذ قضائى وكان يحيى رجل الخلافة الذى لا ينازع وكان ذا دالة على المأمون مقدما عنده حتى على ولده ، فأجلسه المأمون على سريرته وبعث يستحضر بشر بن الوليد فى هذا المجلس الذى يرى فيه من تكريم الخلافة ليحيى ما لم تكرم به شخصاً آخر ، وحضر بشر فى هذا المجلس وسأله الخليفة المأمون قائلاً : ما ليحيى يشكوك ، ويقول : انك لا تنفذ أحكامه ؟

فحبس ، ووكل ببابه الشرط ، ونهى أن يفتى أحدا بشيء ، وظل على هذه الحال حتى ولى جعفر بن أبي اسحاق الخلافة بعد أبيه المعتصم فأمر بإطلاقه ، وسمح له أن يفتى الناس ويحدثهم •

وقد عاش بشر حتى كبرت سنه ، ولهذا أمسك أصحاب الحديث عن الرواية عنه لأنه كان قد اختلط في آخر عمره •

وفي شهر ذى القعدة سنة ٢٣٨ هـ توفى بشر بن الوليد الكندي القاضي ببغداد ، ودفن في مقابر باب الشام ، وترك للناس مثلاً طيبة في الشجاعة والتمسك بالحق والجهر بما يعتقد ورفض الاستجابة للضغوط مهما كان مركز أصحابها ، فرحم الله بشرا وجزاه خير الجزاء •

دكتور محمد ابراهيم الجيوشي

وقد كان لهذه الشخصية القوية أثر في موقف بشر من آراء الدولة وعدم انسياقه في تيارها ، فهذا أبو قدامة يقول : لا أعلم ببغداد رجلاً من أهل الأهواء من أهل الرأي الراضية إلا كانوا معينين على أحمد بن حنبل (يقصد في فتنه خلق القرآن) ما خلا بشر بن الوليد الكندي ، ولذلك لم ينبج بشر من الاتهام بعدم اعتناق رأى الدولة في خلق القرآن ، تلك الفتنة التي اشتعلت أيام المأمون والمعتصم ، ومن أجل ذلك حبس ومنع من الفتوى ، وأوقف الشرط على بابه •

وقد روى محمد بن سعد أن بشر ابن الوليد الكندي روى عن أبي يوسف القاضي كتبه واملاءه ، وولى القضاء ببغداد في الجانبين جميعاً ، فسعى به رجل ، وقال : انه لا يقول القرآن مخلوق ، وكان ذلك في عهد المعتصم فأمر به أن يحبس في منزله

المدخل إلى الزكاة

للأستاذ السيد من قرون

الاسلام في هذا الأمر حتى قالوا في ذلك شعرا كثيرا وحسبي أن أذكر قول أبي تمام ، لأن قوله يرضى أولى الألباب • قال :

ولو كانت الأرزاق تأتي على الحجا
هلكن اذا من جهلهن البهائم
لكن الأديان لم تخضع للحيرة ،
وعالجت الفقر بقوة ، وقد حكى
القرآن مواقف الديانات مبينا أنها
تدعو الى الزكاة كما تدعو الى الصلاة ،
فيقول على لسان عيسى بن مريم :
« وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت
حيا » •

ومن وصايا الله تعالى لبني اسرائيل :
« وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة »
والدين الاسلامي تصدى لمشكلة الغنى
والفقر ، وعالجها علاجا جذريا ،
وجعل لها ركنا من أركان الاسلام
الخمسة هو « الزكاة » ويتميز الدين
الاسلامي في هذا العلاج الناجع أنه لم
يقف عند حد العظة والانداز ،
والتخويف بالآخرة وكفى ، ولكنه

(الغنى والفقر) ، المشكلة الخالدة
التي شغلت الانسانية قديما وحديثا ،
فلم يخل جيل من الأجيال ، ولا وطن
من الأوطان من حديث النعيم
والحرمان ، والفقر هو عدو البشرية
الأول منه تشكو ، وله تحارب ، ومن
أجله تحلم بالسعادة ولا تراها الا في
المال ، ولو أعطيت قدرة سليمان على
فهم لغة الطير والجن والانسان ،
وطفت بأنحاء المعمورة فلن تجد انسانا
خلا فكره من مشكلة الغنى والفقر ،
ومنذ خفق قلب الشاعر ، فقال الشعر ،
وأمسك القلم الكاتب فسطر النثر ،
والكلام يزيد ولا ينقص عن النعماء
والفراء ، وحفظوا بنى آدم بين هذا
وذاك ، فمشيئة الله ، وطبيعة الحياة
التي أرادها ، ومطالب المعدات التي
خلقها كل أولئك اقتضى أن يكون هذا
فقيرا وهذا غنيا ، لاختلاف المواهب
والمذاهب والسلوك ، وتصريف الحيل ،
واقتناس الفرص ، وقد احتار شعراء

جعله تشريعا تقوم أجهزة الدولة بتنفيذه ، ولم يكن ذلك من أول أمره ، ولكنه تدرج فيه حسب منهجه في التحريم والتحليل ، والأوامر والنواهي •

لذلك كانت الآيات الينية تجيء داعية الكفار الى الايمان ، وترك عبادة الأوثان وتقرن هذا بالحض على طعام المسكين ، وفك رقاب الأرقاء ، وحسن معاملة اليتيم ، وتعيب عليهم رياءهم في بذل المال ، انما بذل المال المحمود هو الذى يكون دليلا على قلب رتقه الايمان ، ونفس قومها الاسلام ، والسور المكية كثيرا ما تقرن الحض على اطعام المسكين بالايمان بيوم الدين ، فيقول تعالى : « أرأيت الذى يكذب بيوم الدين • فذلك الذى يدع اليتيم • ولا يحض على طعام المسكين (١) » ويقول : « ثم فى سلسلة ذرعتها سبعون ذراعا فاسلكوه • انه كان لا يؤمن بالله العظيم • ولا يحض على طعام المسكين » (٢) •

ويقول : « وويل للمشركين • الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون » (٣) فالحض على طعام المسكين دليل الايمان وقرينه ، ونلاحظ أن الزكاة هنا استعملت بمعنى الصدقة ، اذ لم تكن فى مكة جباة وزكاة ، ويقول الله فى شأنهم وتكالبهم على المال والضمن به ، والتنويه بمكاته : « فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمن • وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى أهانن • كلا بل لا تكرمون اليتيم • ولا تحاضون على طعام المسكين • وتأكلون التراث أكلا لما • وتحبون المال حبا جما • » (٤) وحين يرشدهم الى النجاة من النار الموصدة على العصاة يضع أمام أعينهم الواقيات منها ، ويربطها فى قرن واحد ، منها الايمان حتى يكونوا من أهل اليمين واليمن ، ولا يكونوا من أهل الشمال والشؤم ، فيقول تعالى : « فلا اقتحم العقبة • وما أدراك

(١) سورة الماعون آية : ١ ، ٢ ، ٣

(٢) سورة الحاقة آية : ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤

(٣) سورة فصلت آية : ٦ ، ٧

(٤) سورة الفجر الآيات : ١٥ - ٢٠

بعد الغنى ، فكانت الآيات القرآنية والأحاديث النبوية تحث المسلمين على الصدقة ، واشراك اخوانهم في أموالهم الى أن يأتي الله بالفرج •

ويسترعى انتباهنا أن نرى في الآيات هنا الأمر بالانفاق في سبيل الله بجانب الأمر بالتصدق على الفقراء والمساكين واعانة المهاجرين ، وظهر الترغيب والترهيب في صور أخاذة نفذة تروغ المؤمن ، فيستجيب لها ، ويكاد يخرج من ماله كله لولا عظات النبي في هذا الشأن ، وكان الرسول صلوات الله وسلامه عليه المثل الأعلى في الانفاق وبذل المال وصلة الرحم واکرام الضيف « ولكم في رسول الله أسوة حسنة » وفي سورة البقرة آيات في نهاية البلاغة والتصوير لما يناله المنفق في سبيل الله ، وفي رفع المشقة عن المساكين والفقراء ، وقرأ معي هذه الآية : « مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم » (٢) تر سعادة لا تحد ، وخيرات لا تحصى لمن ينفق في سبيل الله ، ويبين الله في أول السورة - البقرة - أن

ما العقبة • فك رقبة • أو اطعام في يوم ذى مسغبة • يتيما ذا مقربة • أو مسكينا ذا متربة • ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالرحمة • أولئك أصحاب المينة • والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة • عليهم نار مؤصدة » (١) •

هكذا كنت الدعوة في مكة تعالج أمر الفقر والفقراء ، وتحرير العبيد ، وكفالة اليتيم تجيء بها مقرونة بالايمان بالله وآياته ويوم الدين • وكان الذين امنوا كأبى بكر وغيره ينفذون هذه الدعوة ، فيشترون الرقيق الذى يعانى من سادته ما يعانى ، وقصة بلال وسيدته خلف بن أمية شاهد صدق على ما نقول ، فلما كثر تعذيبه في رمضاء مكة اشتراه أبو بكر ثم أعتقه ، ولم يكن المجتمع في مكة يطبق عليه الفقر بكلتا يديه ، بل كان فقر الفقير محتملا فيها ، فلما انتقلت الدعوة الاسلامية الى يثرب بعد الهجرة ، واجتاحت الفاقة المهاجرين الذين تركوا أوطانهم وديارهم وأموالهم لكفار قريش اتخذت وسائل كثيرة للقيام بواجب هؤلاء المهاجرين الذين عرفوا الجوع بعد الشبع ، والحاجة

ما ينفقونه هو من عند الله ، وأسلافنا يقولون : الله رازق حقيقة ، وابن آدم رازق تجوزا • قال تعالى : « ألم • ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين • الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون » (١) والمنفقون هنا وصفوا بثلاث صفات لا يحتاج المؤمن بعدها إلى بشارة وسعادة ، فالإيمان بالغيب حظ القلب ، وأقام الصلاة حظ البدن ، « ومما رزقناهم ينفقون » حظ المال ، وبعض المفسرين يرى أن المراد بالانفاق هنا الزكاة المفروضة لأنها جاءت مع الصلاة وهي فرض ، ويرى بعضهم أنها الأموال الواجب أداؤها لا الزكاة ، لأن الزكاة المفروضة تجيء بلفظها ، وأنا أميل إلى الرأي الأخير فالأمر بالانفاق في المدينة في أول أمرها يكاد يكون فرضا لحاجة المسلمين إلى نفقات الحرب والسلام •

وفرض الصوم على المسلمين في السنة الثانية للهجرة ، فانفتحت به آفاق جديدة من الاشراقات الالهية ، وقد من الله على الذين استضعفوا في الأرض ، فصاموا ، والتقوا في السابع عشر منه مع كفار قريش في غزوة

بدر ، فانتصروا انتصارا تاريخيا له م بعده ، قتلوا سبعين رجلا من صناديد قريش ، واسروا مثلهم ، ففدوا أنفسهم بمال كثير ، ومن قصر عنه ماله علم عشرة من أبناء المسلمين ، واستقبل المسلمون أول عيد لهم - وهو عيد الفطر - في فرحة شاملة ، ونعمة تامة ، وشاء الرسول أن يكون العيد عيدا للفقراء ، ففرض صدقة عيد الفطر على كل من يملك قوت يومه عن نفسه وعن من يعولهم وبذلك زادت البهجة ، وتبادلوا التهئة ، وشكروا لله على ما هداهم وأعطاهم •

ولم ينسوا أن تكون أيامهم مع فقرائهم على نهج يوم العيد ، يتصدقون ويتقربون حتى يزيلوا فقر الفقير ما وجدوا إلى ذلك سبيلا ، وما زال أهل الصفة يعانون مشقة الحياة ، وضراوة صيحات المعدة ، وكانوا (٢) نحو أربعمائة من مهاجري قريش لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عشائر ، فكانوا في (صفة المسجد) وهي سقيفته يتعلمون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار ، وكانوا يخرجون في كل سرية يبعثها رسول الله ، فمن كان عنده فضل أتاها به

(١) البقرة : الآيات ١ ، ٢ ، ٣

(٢) الكشف تفسير للذين احصوا الآية .

- ١ - أنه لا يدخل الجنة كافر • اذا أمسى ، وكثيرا ما شاركهم رسول الله طعامه • وفيهم نزلت الآية : « للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الحافا وما تنفقوا من خير فان الله به عليم » (١) فوضع كل قادر من المسلمين ماله أمامهم لمسح الضر عنهم •
- ٢ - ولا يحج بعد العام مشرك • هذا ضرب من علاج مشكلة الفقر ، فيه تقرب الى الله ، وفيه رعاية حق الأخوة ، وفيه الحفاظ على أنفس لها في الجهاد مكان وامكان سيجي • أو انه •
- ٣ - ولا يطوف بالبيت عريان ، وفي سورة براءة قد فرضت الزكاة المعلومة ، وقد جاء الأمر بها مقرونة بالصلاة في نحو من ثلاثين موضعا ، وقد بين الله في تلك السورة مصارفها ، قال تعالى : « انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم » (٢) ، وجاء فيها : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم » وكانت الجزيرة العربية قد أسلمت ، وجاءت وفودها الى رسول الله بالمدينة يبايعونه ، ويتعلمون منه فرائض الدين الحنيف ، وفي مقدمتها الصلاة والزكاة •
- ولم تمض أعوام قلائل حتى فتحت مكة ودخل الناس في دين الله أفواجا وأصبح المسلمون يتولون أمر الكعبة ، وفي العام التاسع من الهجرة حج المسلمون وكان أمير الحج عامئذ أبو بكر الصديق ، ونزلت سورة براءة ، فأرسل الرسول الى مكة على ابن أبي طالب ليقرأها ويعلن الى العالم أجمع :
- ١ - أنه لا يدخل الجنة كافر •
- ٢ - ولا يحج بعد العام مشرك •
- ٣ - ولا يطوف بالبيت عريان ، وفي سورة براءة قد فرضت الزكاة المعلومة ، وقد جاء الأمر بها مقرونة بالصلاة في نحو من ثلاثين موضعا ، وقد بين الله في تلك السورة مصارفها ، قال تعالى : « انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم » (٢) ، وجاء فيها : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم والله سميع عليم » وكانت الجزيرة العربية قد أسلمت ، وجاءت وفودها الى رسول الله بالمدينة يبايعونه ، ويتعلمون منه فرائض الدين الحنيف ، وفي مقدمتها الصلاة والزكاة •
- روى القرطبي في تفسيره ، قال الضحاك : كانت النفقة قربانا يتقربون بها الى الله عز وجل على قدر جهدهم حتى نزلت فرائض الصدقات والناسخات في براءة • وابن العربي (٣)

(١) البقرة آية : ٢٧٣

(٢) التوبة آية : ٦٠

(٣) لا يستمد من حديث خالد بن أسلم - البخاري •

يعتبر آية «خذ من أموالهم صدقة ٢٠٠»
 ناسخة لآية: «والذين يكنزون الذهب
 والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله
 فبشرهم بعباب أليم» *

ومن هنا عملت الدولة الإسلامية
 على تطبيق نظم الزكاة بعناية ورعاية ،
 ولا تهاون فيها ، وقد بين رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما يجب فيه
 الزكاة من المال والزروع والثمار
 وعروض التجارة ، وزكاة الماشية
 (الابل والبقر والغنم) بيانا شافيا حتى
 لا يضل المسلمون بعده ، وبذلك شارك
 الفقراء الأغنياء ، وصار المجتمع
 الاسلامي مجتمعا الحب والاخاء
 فالفقير لا يشعر بالضعفة حين يأخذ هذا
 المال ، والغنى لا يشعر بالضعف حين
 تؤخذ منه الزكاة ، فكل يستجيب
 لداعي الله ، وهم جميعا يرجون رضا
 الله • ولما انتقل رسول الله الى
 الرفيق الأعلى ، وامتنع كثير عن اخراج
 الزكاة حاربهم أبو بكر حتى فاءوا الى
 أمر الله ، فقد قال قولته المشهورة :

«لو منعوني عقالا لجاهدتهم عليه» *

والحق أن المجتمع الاسلامي في
 عصوره الأولى كان له من الزكاة

والصدقات والقربات والوصايا
 والكفارات والأوقاف والغنائم والفيء
 ما جعله مجتمعا بعيدا عن مشكلة الفقر
 والغنى تصديقا لقول النبي صلى الله
 عليه وسلم في رواية عن أبي هريرة :
 «لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم
 المال ، فيفيض حتى يهم رب المال
 من يقبل صدقته ، وحتى يعرضه ،
 فيقول الذي يعرضه عليه : لا أرب
 لى » فالزكاة في الدين الاسلامي علاج
 لا نظير له ، فاذا عدنا اليها ، وأقمناها
 كما أقامها أصحاب محمد زالت
 الشكوى ، ولم تتطعم البلاد الاسلامية
 الى المذاهب الاقتصادية التي ظهرت في
 عصرنا هذا وقد ألهم الله شوقي التقوى
 حين خاطب رسول الله فقال :

الاشتراكيون أنت أمامهم
 لولا دعاوى القوم والغلو

داويت مثدا وداووا طفرة
 وأمر من بعض الدواء الداء

هذا مدخل نلج منه الى الزكاة
 وآثارها ، ومن أراد أن يلم بها تفصيلا
 فعليه بكتب الفقه والحديث فيها كل
 العطاء *

عن أبي هريرة وأبي سعيد
 الخدرى - رضى الله عنهما - قالا :
 خطبنا رسول الله - صلى الله عليه
 وسلم - فقال : « والذى نفسى بيده »
 - ثلاث مرات - ثم أكب ، فأكب كل
 رجل منا يبكى ، لا يدرى على ماذا
 حلف ، ثم رفع رأسه ، وفى وجهه
 البشرى ، فكانت أحب إلينا من حمر
 النعم ، قال : « ما من عبد يصلى الصلوات
 الخمس ، ويصوم رمضان ، ويخرج
 الزكاة ، ويجتنب الكبائر الا فتحت له
 أبواب الجنة ، وقيل له : ادخل
 بسلام » •
 أعاننا الله ووفقنا الى هذا النهج
 الحميد

السيد حسن قرون

الأعيان التي اختلفت الفقهاء ، في ثبوت الشفعة فيها

للمكتوب ابراهيم دسوقي السنهاوى

قلنا اجمالاً فى العدد السابق ، ان علماء الفقه الاسلامى اختلفت آراؤهم فى ثبوت الشفعة فى الأعيان الآتية :
١ - ما لا يقبل القسمة • القول الأول : لاثبت الشفعة فيما لا يقبل القسمة ، كالطريق الضيق والطاحون والحمام ، ذهب الى ذلك المالكية والشافعية والحنابلة (١) •

٢ - البناء والشجر اذا لم يكونا تابعين للأرض المقامين عليها وبيعاً مفردين دونها • القول الثانى : ثبت الشفعة فيما لا يقبل القسمة ، ذهب الى ذلك الحنفية والظاهرية (٢) •

٣ - الزروع والثمار • وقد استدل أصحاب القول الأول بالسنة والمعقول :
٤ - المنقول •

ونأخذ هنا فى تفصيل الآراء فى هذه النقاط •

١ - الشفعة فيما لا يقبل القسمة :
اختلف الفقهاء فى هذه الجزئية على قولين :
أما السنة ، فما رواه البخارى عن جابر رضى الله عنه قال : انما جعل النبى صلى الله عليه وسلم الشفعة فى كل ما لم يقسم ، فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة (٣) •

(١) الخطاب ج ٥ ص ٣١٥ ، فتح العزيز ج ١١ ص ٣٧٩ ، المغنى ج ٥ ص ٤٦٥ ، منح الجليل ج ٣ ص ٥٨٧
(٢) المبسوط ج ١٤ ص ٩٣ ، المحلى لابن حزم ج ٩ ص ٨٢ ، اعلام الموقعين ج ٢ ص ٨٧
(٣) المغنى ج ٥ ص ٤٦٥

والحديث قد حصر الشفعة فيما لم يقسم مطلقاً ، سواء أكان قابلاً للقسمة أم كان غير قابل لها ، فتثبت الشفعة فيما لا يقبل القسمة كما ثبت فيما يقبلها •

أما استدلالهم بالمعقول ، فهو أن الشفعة إنما شرعت لدفع ضرر القسمة ، وهو ما يترتب عليها من المؤن وضيق المرافق ، وهذا إنما يتأتى فيما يقبل القسمة ، فما لا يقبلها لا شفعة فيه ، لانتفاء ما شرعت لأجله (١) •

ورد هذا الاستدلال ، بأن الشفعة كما شرعت لرفع ضرر القسمة ، شرعت أيضاً لرفع ضرر الجوار والشركة ، ولاشك أن ضرر الشركة موجود فيما لا يقبل القسمة ، فتشريع فيه لرفع هذا الضرر •

واستدل القائلون بثبوت الشفعة فيما لا يقبل القسمة بما رواه مسلم عن جابر رضي الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الشفعة في كل شرك ، أرض ، أو ريع ، أو حائط » •

ووجه الدلالة من هذا الحديث ، أن قوله : « في كل ما لم يقسم » المقصود به مما هو قابل للقسمة ، بقرينة قوله : « فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة » ، ولاشك أن ما وقعت فيه الحدود وصرفت فيه الطرق هو القابل للقسمة ، فيكون الحديث قد قصر الشفعة على كل ما يقبل القسمة ، وعليه فيكون غير القابل للقسمة خارجاً عما قصرت عليه الشفعة ، فلا تثبت فيه •

ورد هذا الاستدلال ، بأننا لا نسلم أنه يلزم من كون ما وقعت فيه الحدود وصرفت فيه الطرق هو القابل للقسمة ، أن يكون المقصود بما لم يقسم ما كان قابلاً لها ، لجواز أن يكون المقصود بما لم يقسم ، ما لم تحصل فيه القسمة ، سواء أكان قابلاً لها ، أم لم يكن قابلاً لها ، فيكون مفهومه أنه لا شفعة فيما حصلت فيه القسمة • ولا يلزم من كون ما حصلت فيه القسمة قابلاً لها ، أن يكون ما لم تحصل فيه قابلاً لها أيضاً ، فقد يكون قابلاً لها ، وقد لا يكون قابلاً لها •

ووجه الدلالة من هذا الحديث : أن قوله : « فى كل شرك » عام يتناول ما يقبل القسمة وما لا يقبلها ، فتكون الشفعة ثابتة فيما لا يقبل القسمة ، لدخوله فى عموم الحديث •

وقد رد هذا الاستدلال بأن عموم هذا الحديث مخصص بحديث « الشفعة فيما لم يقسم » ، لأن المقصود به ما لم يقسم مما يقبل القسمة ، ويكون المراد به ثبوت الشفعة فى كل شرك قابل للقسمة •

يقبلها لدفع الضرر الأعلى من باب أولى •

٢ - الشفعة فى البناء والشجر مفردين : اختلف الفقهاء فى ثبوت الشفعة فى البناء والشجر اذا لم يكونا تابعين للأرض المقيمين عليها وبيعا مفردين عنها على قولين :

القول الأول : عدم ثبوت الشفعة فيهما ، وقد ذهب الى ذلك الحنفية والشافعية والحنابلة (١) •

ودفع هذا الرد بأن حديث الشفعة فيما لم يقسم ، عام أيضا ، لأن ما لم يقسم يتناول ما يقبل القسمة وما لا يقبلها ، ولا دليل على أنه خاص بما يقبل القسمة •

القول الثانى : ثبوت الشفعة فيهما ، وقد ذهب الى ذلك المالكية والظاهرية وأحمد فى رواية عنه (٢) •

الأدلة :

استدل القائلون بعدم ثبوت الشفعة فى البناء والشجر اذا لم يكونا تابعين للأرض المقيمين عليها وبيعا مفردين عنها ، بأن البناء والشجر ليسا مما يدوم بقاؤهما ، فكانا كالمنقول ، والمنقول لا شفعة فيه ، لأن ضرره ليس بدائم ، وانما تثبت الشفعة فيهما اذا بيعا مع الأرض تبعا لثبوتها فيها •

هذا ، والراجح ما ذهب اليه الحنفية والظاهرية من ثبوت الشفعة فيما لا يقبل القسمة ، لأن الشفعة شرعت لدفع ضرر الشركة والمجاورة ، وضرر ذلك فيما لا يقبل القسمة أشد وأبلغ منه فيما يقبلها ، فاذا شرعت فيما يقبلها لدفع الضرر الأدنى ، شرعت فيما لا

(١) المبسوط ج ١٤ ص ١٣٠ ، المغنى ج ٥ ص ٤٦٤ ، فتح العزيز ج ١١ ص ٣٦٦
(٢) الخطاب ج ٥ ص ٢١٨ ، المحلى لابن حزم ج ٩ ص ١٢

واستدلال المالكية بأن البناء والشجر ثابتان فكأننا كأرض ، وقد ثبتت الشفعة فيها لطول الضرر بطول البقاء ، فتثبت فيهما أيضا لذلك •

واستدل الظاهرية بما رواه مسلم والنسائي عن جابر رضى الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة في كل شركة لم تقسم ، ربعة أو حائط ، لا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه ، فان شاء أخذ ، وان شاء ترك ، فان باعه ولم يؤذنه فهو أحق به « (١) » •

ووجه الدلالة من الحديث الشريف ، أن قوله : « قضى بالشفعة في كل شركة لم تقسم ، ربعة أو حائط » يفيد عموم الشفعة في كل ربعة ، وفي كل حائط ، سواء أكانت الربعة أو الحائط من التابع للأرض ، أم كانت من غير التابع لها ، وسواء أكانت مبيعة مع الأرض ، أم كانت مبيعة مفردة دونها ، والمراد بالربعة البناء ، وبالحائط البستان ، وهما المعبر عنهما بالبناء والشجر •

هذا ، والراجح ما ذهب اليه المالكية والظاهرية من ثبوت الشفعة في البناء والشجر اذا بيعا مفردين دون الأرض ، لأنه يطول بقاؤهما ، فيطول ضررهما ، والشفعة انما شرعت لدفع الضرر الذى يطول بقاؤه ، والمراد بطول البقاء ما يعتبر عادة عند الناس أنه يطول ، ولاشك أن البناء والشجر يطول بقاؤهما في الأرض بالنسبة الى غيرهما كالزروع والثمار ، فان بقاءها عادة وطبعا أقل من بقاء البناء والشجر ، كما أن البناء والشجر عادة وطبعا أقل من بقاء الأرض ، فالعبرة في طول البقاء بما يعتبر عادة أنه طول ، كما في البناء والشجر ، أو طبعا كما في الأرض •

ونحب أن نلفت النظر الى أنه لا فرق عند المالكية بين أن تكون الأرض التي أقيم عليها البناء أو الشجر ملكا للمغارس أو الباني وباعه بدونها ، أو غير مملوكة لهما ، بأن كانت موقوفة أو معارة •

فإذا أعار شخص قطعة من أرضه
 لجماعة يبنون عليها ، أو يغرسون
 فيها ، أو رأى ناظر وقف أن أرض
 الوقف قد تهدم ما فيها من بناء ،
 وليس للوقف مال يصلح به ذلك
 البناء ، فأعطاه لمن يبنى عليها ، أو
 يغرس فيها ، على أن يكون البناء أو
 المغروس ملكا للباني أو الغارس ،
 ويعطى ناظر الوقف حكرا نظير ذلك

في كل شهر أو سنة يصرفه على
 على المستحقين ، ثم باع أحد الشركاء
 نصيبه من البناء أو المغروس الكائن
 على الأرض المعارة أو الموقوفة ، كان
 لشريكه الأخذ بالشفعة دون ناظر
 الوقف والمعير (١) ٢

د . ابراهيم دسوقي الشهاوى

(١) انظر الشرح الصغير ج ٢ ص ٢٠٧ ، الشرح الكبير بحاشية
 الدسوقي ج ٣ ص ٤٣١ ، عبد الباقي ج ٦ ص ١٧٦

دراسة

عمه مصحف عثمان الررع بالمسجد الحسينى بالقاهرة
للدكتور بيبك السيد

- ١ -

المؤيدة والأخرى المعارضة (الخطط
ج ٢ ص ٢٤٦ - ٢٥١ ط ٠ بولاق
١٢٧٠ هـ) ، كما أورد البرزنجى مثل
هذا (نزهة الناظرين ص ٤٦ و ٧٣)

هذا المصحف الشريف المكتوب
بالخط الكوفى والمودع خزانه المخلقات
النبوية المباركة بالمسجد الحسينى
بالقاهرة هو أقدم وأكمل المصاحف
المخطوطة التى تعرفها الدنيا الآن •

- ٢ -

أما المحدثون وأحدهم الشيخ محمد
بخيت المطيعى المتوفى فى الثلاثينيات ،
والذى شهد ذلك المصحف ، فقد
استنبط من وجود بعض العلامات بين
السور وعلى الأعشار أنه ليس من
المصاحف العثمانية ، وأنه على الأرجح
منقول من هذه المصاحف وعلى رسم
بعضها (الكلمات الحسان ص ٣٢) •

وقد تواتر عند الجمهور أن هذا
المصحف هو أحد المصاحف الأئمة
المعروفة التى كتبت فى عهد الخليفة
الراشد عثمان بن عفان عند الجمع
الثانى للكتاب العزيز •

كذلك رأى مثل هذا الرأى الأثرى
حسن عبد الوهاب المتوفى من سنوات
قليلة ، والذى قرر أنه ذهب الى رأيه

ولكن بعض الباحثين القدامى لم
يتابعوا الجمهور فى هذا الرأى ، وقد
أورد المقرئ طائفة من الروايات

« لأسباب كثيرة ، أهمها : قاعدة الخط والزخرف فانها لا تتفق والقرن الأول ، وأيضا فان نسبة مصحف عثمان لازمت كثيرا من المصاحف الموجودة في قرطبة وفي بلاد المغرب ، وفي بلاد الشام والحجاز ٠٠٠ » (تاريخ المساجد الأثرية ج ١ ص ٩٣) •

- ٣ -

وإذا كان النقد الداخلى *Entrinseque* وهو الذى يتناول المخطوطات من حيث النص لا يصلح للمصاحف الخطية ، لأنها جميعها سلمت على مدى القرون - والحمد لله - من التحريف والتصحيح ، فان النقد الخارجى *Extrinseque* ، وهو الذى يختص ببحث المخطوطات من حيث الخط والاملاء ونوع الرق والمداد الخ ٠٠٠ يمكن الاستفادة منه فى تقرير ما اذا كان ذلك المصحف من مصاحف عثمان أو لم يكن •

وهذا النقد الخارجى يرينا أن دواعى الشك عند أولئك الباحثين القدامى والمحدثين لا تكفى لنقض

ما تواتر من أن ذلك المصحف الشريف هو من مصاحف عثمان :

فالخط المكتوب به ذلك المصحف هو الخط الكوفى ، وهو المجوف الواسع جدا ، والخالى من النقط والشكل ، وهو الذى كان على وجه اليقين متبعا على عهد عثمان ثم ان رسمه يوافق فعلا ما نعلمه عن رسم المصحف العثمانى المدنى أو الشامى ، فمثلا رسم فيه « من يرتد » (سورة المائدة ٥٤) بدالين ، أى بفك الادغام ، وهى فيهما كذلك •

أما النقش الزخرفى البسيط الذى بين السور وعلى الأعشار والمكون من دوائر محوطة بنقوش ، فيها ما هو على شكل سلسلة ، فلا جدال فى أنه استحدث فى عصور متأخرة ، ولكنه فى رأينا لا ينفى أن يكون المصحف الأسمى من المصاحف العثمانية •

وكذلك بالنسبة لما هو مكتوب فى آخر هذا المصحف بخط كوفى أحدث من الخط الأسمى ، وذلك ابتداء من قوله تعالى : « وامرأته حمالة الحطب »

(سورة المسد / ٤) ، فان هذه التكملة الجديدة فيما نرى - لا يصح أن تحمل على الشك في قدم الأصل بل ان حرص المحدثين عليها هو - في نظرنا - من دلائل تقديسهم للأصل ، وعنايتهم بتعويض ما يكون انفصل عنه من صفحات لأى سبب •

ويعزز رأينا أنه ثبت ثبوتا قاطعا أنه كانت تجرى فعلا على هذا

المصحف بعض التجديدات ، فعلى أحد وجهى صندوقه ما نصه : « جدد هذا المصحف الشريف المعظم الذى من اذا حلف به صادقا نجا ، وكان له من كل ضيق فرجا ، ومن حلف به فاجرا كف وهان ، وأصبح فى ذل ومقت وخذلان ، بخط من رتب سورة وآياته وأجزائه ، ومن ختمه فى كل ركعة من صلاته وبه اقتدى من سماه نبينا الأمين : ذا النورين ، زوج بنتيه ، ورفيقه فى الدارين ، من استحييت منه ملائكة الرحمن ، أمير المؤمنين عثمان بن عفان •

وهى أوفى من مخطوط طشقند ، فهذه وان تكن صفحاتها مثل مخطوطتنا فى الحجم والخط ، وعدد الأسطر ، تنقصها فى أولها أوراق غير قليلة ، فيما روى الثقات الذين شهدوها وفحصوها •

ونسختنا تفوق نسخة دار الكتب ، لأن فى هذه الأخيرة نحو نصف القرآن مكتوبا بخط أحدث بكثير من الخط الأسمى ، وعلى ورق وليس على رق •

أمر وتشرف بتجليده السلطان الأشرف قانصوه الغورى ، كان الله

ومن هنا ، نرى أن هذه النسخة الشريفة هي أغلى أثر إسلامي في الدنيا ، وأن من واجب المسلمين أن يحيطوها بكل ما في طاقتهم من عناية ، حتى لا تصاب بالاهمال أو الضياع مثلما أصيب باقي زميلاتها العثمانية الأئمة .

وقال المقرئ : « وظل هذا المصحف محفوظا عند الموحدين يحملونه في أسفارهم » (ج ١ ص ٣٥٦) •

وذكر ابن الجزري المتوفى سنة ٨٣٣ هـ أنه رأى في زمانه مصحف أهل الشام وأنه رأى بمصر مصحفا عثمانيا أيضا •

قال المقرئ في (فتح الطيب) عند كلامه على قرطبة : « انه كان فيها المصحف العثماني ، وهو متداول بين أهل الأندلس ، قال : « ثم آل الى الموحدين ، ثم الى بنى مرين • »

وروى المقرئ ما قيل من أن هذا المصحف هو الكوفي أو البصري •

وذكر أيضا أنه رأى على ظهر المصحف المدني مكتوبا ما نصه :

« هذا ما أجمع عليه جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منهم زيد بن ثابت ، وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص • » (وذكر العدد الذي جمعه عثمان رضى الله عنه ، من الصحابة على كتب المصحف) •

وذكر محمد بخيت أنه : « كان يوجد باقليم الصعيد مصحف كتب بالخط الكوفي وعليه أثر الدم على قوله تعالى : (فيسكتفكم الله وهو السميع العليم) (سورة البقرة / ١٣٧) يقال انه مصحف عثمان ، وانه هو الذى كان يقرأ فيه وقت قتله » (الكلمات الحسان ص ٣٢ ، ٣٣) ويمضى بخيت ، فيقول : « وقد رأيناه ببلدة تسمى البهنسا بمديرية المنيا بمركز بنى مزار ، ولكنه فقد الآن بأيدي الخائنين ، ولا يدري مكانه » (نفس المرجع) •

ولا شك أن المسلمين اليوم يؤسفهم ويخجلهم علميا وتاريخيا أن لا يعرفوا الآن مكان واحد من هذه المصاحف •

وقد قيل في التأريخ لوجود نسختنا ويقول الأثرى حسن عبد الوهاب بمصر انه : « كان قد حضر الى مصر رجل من أهل العراق ، وأحضر معه مصحفا ذكر أنه مصحف عثمان بن عفان رضى الله عنه ، وأنه الذى كان بين يديه يوم الدار ، وكان فيه أثر الدم ، وذكر أنه استخرجه من خزائن المقتدر ، ورفع المصحف الى عبد الله ابن شبيب المعروف بابن بنت وليدة القاضى ، فأخذه أبو بكر الخازن ، وجعله فى الجامع ، وشهره ، وجعل عليه خشبا ونقوشا ، وكان الامام يقرأ فيه يوما ، وفى مصحف (أسماء) يوما ، ولم يزل على ذلك الى أن وقع هذا المصحف واقتصر على القراءة فى مصحف (أسماء) ، وذلك فى أيام العزيز بالله لخمسة خلون من المحرم سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة ، (أنظر ابن دقماق : الانتصار لواسطة عقد الأمصار • ج ٤ ص ٧٢ - ٧٤ ط • بولاق ١٣٠٩ هـ ، والمقرئى : الخطط ج ٢ ص ٢٥٤ ط • بولاق ١٢٧٠ هـ) •

ويقول الأثرى حسن عبد الوهاب عن المصحف : « قد عرفنا مصدره ، فقد كان بالمدرسة التى أنشأها القاضى الفاضل سنة ٥٨٠ هـ (١١٨٤ م) بدرب ملوخيا (حارة قصر الشوك) بالقرب من المشهد الحسينى ، وبقي الى أن استحوذ عليه السلطان الملك الأشرف قانصوه الغورى » (المساجد الأثرية ص ٩٢) •

وليس يصح فى الأذهان أن يكون المسلمون قد اتخذوا طوال هذه القرون ، فاعتقدوا حكومات وشعوبا أن هذا المصحف من مصاحف عثمان وما هو كذلك •

والرق المسطورة عليه نسختنا هو الآن - وخاصة فى أطرافه - فى حالة من البلى تستوجب أقصى الحذر والعناية •

ومع أننا نثق بالقلة القليلة من المصريين الذين درسوا ترميم المخطوطات المسطورة على الرق ، فان خوفنا الشديد على تلك المخطوطة الشريفة التى لا يمكن تقديرها بأى

مال يدعوننا الى التماس أعلى الكفايات الفنية فى العالم كله لترميمها •
المصحف الترميم الذى ينفى الخوف
على صحائف الرق من التفتت عند
مسها •

وربما كان من المناسب أن تستوفد
الوزارة من هيئة الأمم المتحدة واحدا
من أساطين خبراء ترميم المخطوطات
العالمين لتولى هذه المهمة الفنية العالية •
والميكرو فيلم فى هذه الحالة سيكون
هو المعروف باسم ميكرو فيلم الأمان
'Microfilm de Securire' وسيكفل
- فى حالة تلف الأصل - لا قدر
الله - الحصول على صور جديدة منه •

ونشترط أن تجرى عملية الترميم
فى نفس غرفة المخلفات النبوية
الشريفة ، حتى لا يخرج المصحف
الكریم من مكانه ، وأن يشترك مع
الخبر العالمى بعض العالمين فى ترميم
المخطوطات فى دار الآثار العربية
والمتحف المصرى ودار الكتب والوثائق
القومية •
على أننا - فى هذا المقام - نبه
الأجيال الى وجوب الحذر من أن يقوم
أعداء القرآن بتزوير الميكرو فيلم اذا
حصلوا عليه وذلك عن طريق
استخراج نسخ جديدة ، ثم احدث
تغيرات فيها ، ثم تصويرها من جديد
على الميكرو فيلم ، وهو لا يستطيع
اظهار أماكن القشط والتغير •

وفى خصوص تصوير هذا المصحف
على الأفلام الدقيقة Microfilmage
فإننا - مع ايماننا بضرورة هذا التصوير
لاعتبارات أهمها توقي أخطار الحروب
نقترح الارجاء ريثما يتم ترميم
نسأل الله تعالى أن يبارك لنا فى
القرآن العظيم وأن يهدينا الصراط
المستقيم •
دكتور لبيب السعيد

فتح مكة بين المقدمان والتأنيج

للأستاذ موسى صالح شرف

فقال له : يا رسول الله • هذه قريش قد سمعوا بمسيرك فخرجوا ومعهم العوذ المطفيل (١) • قد لبسوا جلود النمر • وقد نزلوا بذى طوى يحلفون بالله لا تدخلها عليهم أبدا •

وحرصا من الرسول الكريم على السلام وتأكيد أنه جاء معتمرا • طلب ممن يعرف من المسلمين ، أن يسير بهم من طريق غير طريق قريش • فتقدم حمزة بن عمرو الأسلمي • وسلك بهم طريقا وعرا حتى اذا بلغوا ثنية المرار بركت « القصواء » ناقة رسول الله • فقال الناس خلأت (٢) • فقال رسول الله ما خلأت • ولكن حبسها حبس الفيل عن مكة • لا تدعوني قريش اليوم الى خطة يسألوني صلة الرحم الا أعطيتهم اياها •

فى ذى القعدة من العام السادس للهجرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة يريد العمرة ، بعد أن مضى عليه ست سنوات لم يزر فيها مكة ولم يعتمر ولم يحج ، فاشتاق اليها فخرج فى هذه السنة معتمرا واستنفر المسلمين ليخرجوا تحوطا أن تتعرض له قريش بحرب أو يصدوه عن البيت وساق معه الهدى معلما •

وعلمت قريش بنأى خروج الرسول ومن معه ، فكبر عليهم أن يدخل محمد مكة ولو كان معتمرا وزائرا للبيت وصمموا على الوقوف دون ذلك •

قال ابن اسحق : فلما كان النبی بعسفان • لقيه بشر بن سفيان الكعبي

(١) العوذ : النياق ذات اللبن والمطافيل الأمهات من النياق التي معها أولادها •

(٢) بركت من غير علة •

الذين لم يسلموا ميلا الى الاسلام •
فلما كان يوم الفتح أسلموا كلهم
لما قد تم لهم من الميل •

وشاء القدر أن يضيف الى هذه
المقدمات ذات الشأن واقعة أخرى
تشكل السبب المباشر في فتح مكة •
وينتهي الأمر بتلك المقدمات كلها الى
الفتح المبين •

لقد حرص الرسول أن يطبق
نصوص معاهدة الحديبية تطبيقا دقيقا •
لكن القدر في مساره أبى الا أن تقوم
قريش بنقض العهد • اذ أخذت
تحرص أعداء الاسلام على معاداة
الرسول والمسلمين من ناحية ومن
ناحية أخرى ظهرت قريش بنى بكر
على خزاعة التي كانت في حلف مع
رسول الله • اذ جاءت قريش مع
بنى بكر الى خزاعة ليلا وهم آمنون
وقتلوا منهم بين العشرين والثلاثين من
رجالهم •

وفكر الرسول عليه الصلاة والسلام
كثيرا في أمر قريش هذه لأنه يعلم
جيда أنها رأس العرب • ومكة مثابة
الناس • ولا يمكن أن يخضع العرب
الا اذا خضعت قريش • ولا تنقاد
القبائل بسهولة الا اذا انقادت مكة •

وجرت الاتصالات بين الفريقين
انتهت « بصلح الحديبية » المعروف
تاريخيا والذي كان خيرا وبركة على
الاسلام والمسلمين • اذ حقق من
النتائج ذات البال الشيء الكثير •

نقل الامام النووي عن العلماء أن
المصلحة المترتبة على هذا الصلح هي
ما ظهر من ثمراته الباهرة • وفوائده
المتظاهرة التي علمها النبي صلى الله
عليه وسلم وخفيت على المشركين •
فحمله ذلك على موافقتهم على الشروط
التي أمروها • ذلك أنهم قبل الصلح
لم يكونوا يختلطون بالمسلمين • ولا
تظهر عندهم أمور النبي صلى الله عليه
وسلم كما هي • ولا يجتمعون بمن
يعلمهم بها مفصلة • فلما كان الصلح
اختلفوا بالمسلمين وجاءوا الى المدينة •
وجاء المسلمون الى مكة وخلوا بأهلهم
وأصدقائهم وغيرهم ممن يستنصحونهم
وسمعوا منهم أحوال النبي ومعجزاته
الظاهرة • وأعلام نبوته المتظاهرة
وعاينوا بأنفسهم كثيرا من ذلك •

فمالت أنفسهم الى الايمان حتى بادر
خلق كثير منهم الى الاسلام قبل فتح
مكة ، فأسلموا فيما بين صلح الحديبية
وفتح مكة • كخالد بن الوليد ،
وعمر بن العاص وغيرهما ، وازداد

مكانه وتعجب أبو سفيان وسألها لم
يا أم حبيبة ؟

فترد عليه في عزة وقوة : « هذا
فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولا يجلس عليه رجل مشرك
مثلك » .

ويثور أبو سفيان ويترك ابنة
غضبان أسفا ويتوجه الى رسول الله
وصحبه فيعرض عنه الرسول عليه
الصلاة والسلام ولا يستمع الى
وساطته أحد من المسلمين !!

وعاد أبو سفيان الى مكة يجبر وراءه
أذيال الفشل والخيبة وتضطرب
الأحوال في مكة وتموج أرضها
بالخوف وتطير أفئدة أهلها من الفزع
ويتنهر الرسول عليه الصلاة والسلام
هذه الفرصة ويصمم على ضرورة فتح
مكة .

وعبأ الرسول صلى الله عليه وسلم
القوى . وغادر المدينة يوم الأربعاء
بعد العصر لعشر ليال خلون من شهر
رمضان سنة ثمان من الهجرة ، على
رأس جيش يضم عشرة آلاف مقاتل
وهو أكبر جيش إسلامي دفع به
رسول الله الى ميدان القتال - وحتى
ذلك الوقت - وكان في مؤخرة

وهذا البيت العتيق - الذي رفع ابراهيم
واسماعيل قواعده - لا بد من تحطيم
أصنامه وتطهيره . . قدر محمد كل
هذه الظروف وصمم رسول الله عليه
الصلاة والسلام في عزم لا يلين على
أن يمحوا الشرك وآثاره من مقام
ابراهيم وأن يؤدب قريشا لخيااتها
وغدرها وخلفها للعهد ونقضها
للصلح .

وسمعت قريش باستعداد محمد
وصحبه فحاولت بالكر والخديعة أن
تلمس عفوهم . وانتدب أبو سفيان
لمهمة تجديد العهد بينهم وبين الرسول
عليه الصلاة والسلام وبرغم أن المهمة
ساقة الا أن أبا سفيان اضطر للقيام بها
صاغرا تحت اصرار قريش والى جانب
ذلك فقد اشتاق الى رؤية ابنته
« أم حبيبة » زوجة محمد صلى الله
عليه وسلم حيث أنه لم يرها منذ مدة
طويلة .

وقبل أبو سفيان القيام بهذه المهمة
واثقا من دهائه ولباقة في مثل هذه
المهام ومن مكانته لدى العرب .

ووصل أبو سفيان الى المدينة ورأى
أن يزور ابنته قبل أن يبدأ في مساعيه،
ولما دخل على ابنته طوت الفراش عن

الجيش بعض من النسوة بينهن زينب
وأم سلمة من زوجات الرسول عليه
الصلاة والسلام وكلف الرسول
كثيرة لرصد الأخبار واكتشاف
تحركات العدو وواصل الجيش تقدمه
حتى وصل الى « مر الظهران » وهو
مكان بالقرب من مكة وأمر الرسول
جيشه بالافطار واستعدادا للمعركة
الفصلة ، كما أمرهم باشعال النيران
فوق التلال ليخدعوا القرشيين بكثرة
عددهم ويدخلوا الرعب في قلوبهم •

... وعلى حين فجأة يرى
القرشيون آلاف المشاعل فتصيبهم
الدهشة ويخرج بعض زعمائهم وعلى
رأسهم أبو سفيان بن حرب لمعرفة
الحقيقة ويلقه لهم العباس بن عبد المطلب
في الطريق وعندئذ يتأكدون منه أنه
جيش محمد وأنها قوات المسلمين
جاءت لغزو مكة • ويجرى حوار بين
العباس وأبي سفيان ينتهي بلقاء بين
الرسول وأبي سفيان ويجرى بينهما
الحديث •

الرسول : ألم يأن لك يا أبا سفيان
أن تشهد أن لا اله الا الله •

أبو سفيان : بأبي أنت وأمي لو كان
مع الله غيره لقد أغنى عنى شيئا ؟

الرسول : ألم يأن لك أنى رسول
الله ؟

أبو سفيان : أما هذه ففي النفس
منها شيء ؟

ويتدخل العباس صائحا « اشهد
شهادة الحق ، قبل أن تضرب عنقك »
وراح الرسول عليه الصلاة والسلام
ينظر الى أبي سفيان يتلکأ في شهادة
الحق • حتى خرجت من فمه وكرمه
الرسول لأنه يعلم أنه يحب الفخر
فقال عليه الصلاة والسلام : « من دخل
دار ابى سفيان فهو آمن ، ومن دخل
المسجد فهو آمن ، ومن ألقى سلاحه
فهو امن ، ومن أغلق بابه فهو آمن » •

ويأمر الرسول عليه الصلاة والسلام
العباس بأن يصحب معه أبا سفيان الى
عنق الوادى ويستعرض جند الله
كتيبة كتيبة وهم كثيرون العدد والعدة
وتصيب الروعة والدهشة أبا سفيان
من هذا الحشر العظيم ويصبح قائلا :
« ما لأحد بهؤلاء قبل ولا طاقة لقد
أصبح ملك ابن أخيك يا عباس
عظيما » •

ويعود أبو سفيان الى مكة ليخبر
قريشا بما رأى من قوة جيش المسلمين
وتصميمهم على دخول مكة وتطهيرها

وتسير الكتائب في عزة وقوة ونظام
تم وتدخل مكة من جميع أطرافها
وضواحيها في هدوء ودون ما مقاومة
تذكر ودون اراقة قطرة من دم •

وتنتهي المقاومة الصغيرة الفاشلة ،
ويتم الاستيلاء على مكة كلها ويحق
الله الحق ويبطل الباطل • ويرتدى
الرسول عليه الصلاة والسلام ملابس
الاحرام ويركب راحلته ويخفض
رأسه تواضعا لله سبحانه وتعالى
وينطلق الى الكعبة ويطوف مع
صحابه وجيشه سبعة أشواط ويستلم
مفاتيح الكعبة ويصلي ركعتين لله
شكرا على نصره •

ويأمر الرسول بطمس وتحطيم
التمائيل مرددا قوله تعالى : « قل جاء
الحق وزهق الباطل ان الباطل كان
زهوقا » •

وفي تواضع شديد يقف الرسول
صلى الله عليه وسلم على باب الكعبة
وحوله عشرة آلاف من أصحابه
وجيشه في دروعهم وأسلحتهم
ويستدعي الرسول زعماء قريش
ويقول لهم بعد أن مكثه الله من رقاب
أعدائه :

يا معشر قريش ما ترون أني فاعل
بكم ؟

من الأصنام والأوثان والشرك ، وعندما
تعلم قريش أن أبا سفيان قد أسلم
تعتقد اعتقادا جازما أن الأمر جد وأن
محمدا وصحبه مصممون على القتال
وعندئذ يضطر أهل مكة الى الاستسلام
وينسحبون الى بيوتهم ينتظرون ماذا
سيحدث لهم فلا طاقة لهم بحرب
جيوش المسلمين •

وتصل الأخبار الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيأمر جنده بأن
يخطأوا للأمر خوفا من خديعة
المشركين •

ويتقدم الرسول عليه الصلاة
والسلام وجيشه الى أقرب مكان من
مكة ويخطط للمعركة الفاصلة • •
الزبير بن العوام يدخل مكة من
شمالها الشرقي • • خالد بن الوليد
من أسفل مكة وجنوبها ، سعد بن
عبادة من الغرب « وسار الرسول
صلى الله عليه وسلم خلف هؤلاء في
حراسة كتيبة من جيش المسلمين
وحمل على بن أبي طالب العلم » •

ويحذر الرسول جنده من اراقة
الدماء • • ويأمرهم ألا يبدأوا بقتال
• • وألا يقاتلوا الا من يقاتلونهم •

المسلمون على مكة وشعروا بالعزة والكرامة والقوة وانتشرت دعوة الاسلام بما تحمل في طبيعتها من قوة ووضوح وجلاء • واطمأن المسلمون الى حرية تنقلهم ودخولهم مكة بعد أن كانوا ممنوعين منها وتوافدت القبائل على رسول الله بدون تخوف بعد أن ضعفت شوكة المشركين •

وكان من أهم نتائج فتح مكة اشاعة التفاؤل والثقة والاطمئنان بين المسلمين وتفرغهم لنشر الدعوة الاسلامية ، وأصبحوا جميعا فى مكة لا يخشون على دينهم ، ولا يمنعهم أحد من اقامة شعائهم « وسارت الدعوة الاسلامية فى طريقها حاملة لواء السماحة والسلام • وكان فتح مكة بداية عصر للمسلمين بدأ معه الفتح الاسلامى بسرعة هائلة تساندها الارادة المؤمنة الواثقة بنصر الله لعباده المؤمنين •

موسى صالح شرف

وفى ذلة وفزع وانكسار وندم ورجاء يحييون : خيرا أخ كريم وابن أخ كريم ؟

ومن توفيق الله بالنصر ومن الثقة بالنفس وفى شفقة ولطف يقول لهم الرسول : « اذهبوا فأنتم الطلقاء » •

ثم أذن بلال « الله أكبر » وبعد أداء الصلاة جلس الرسول على الصفا يبائع الرجال والنساء ، وتعم الفرحة وترسم الشفاء بالابتسامات ويعفو الرسول عن كل شئ ويتناسى كل اساءة ويقبل اسلام كل من جاء اليه حتى لقد امتد عفوه فشمّل من كان قد أهدر دماءهم ويعلن الرسول حرمة الأشهر الحرم •

ودانت قريش واستسلم الطغاة من غير حرب ولا قتال ودخلت مكة فى حوزة الاسلام وخضوع أهلها لحكمه ونظامه وسلطانه ، ودخل الاسلام الى معازل الكفر وأعماق الوثنية ، واستولى

نقود العرب من وائى وصرتهم واستقار لهم

للدكتور عباس هانى اسماعيل

كانت نقود العرب فى الجاهلية من الذهب والفضة فقط ، جاءتهم من الرومان ، وعرفت الدنانير الذهبية باسم قيصرية نسبة الى قيصر الرومان ، والدراهم الفضية باسم طبرية نسبة الى مدينة طبرية بالشام التى كانت خاضعة للحكم الرومانى • واستعمل العرب فى جاهليتهم النقود الرومانية ، لأن معظم تجارتهم كانت مع بلاد الدولة الرومانية المتسعة الأرجاء • وكان وزن الدينار مثقالا زنته ثنتان وسبعون حبة شعير ، وزنة كل عشرة دراهم طبرية ستة مثاقيل •

رجلا يهوديا اسمه رأس البغل بضرب دراهم من الفضة الخالصة ، عرفت بالبغلية ، على نمط الدراهم الفارسية الكسروية ، غير أنه زيد فى بعضها « الحمد لله » أو « رسول الله » أو « لا اله الا الله وحده » أو « عمر » والصورة صورة كسرى لا صورة عمر ، وجعل عمر وزن كل عشرة دراهم منها ستة مثاقيل • ولما بويع عثمان بن عفان ضرب دراهم ، نقش عليها « الله أكبر » وكانت هذه الدراهم ودراهم على بن أبى طالب مساوية لدراهم عمر •

فلما بعث الرسول صلى الله عليه وسلم ، أقر أهل مكة على ذلك كله ، وفرض زكاة الأموال فى كل عشرين دينار نصف دينار • وعمل بذلك أبو بكر ثم عمر ، حتى كانت سنة ١٨ هـ (٦٣٩ م) عندما أمر عمر

وعندما تولى معاوية بن أبى سفيان الخلافة الأموية سنة ٤٠ هـ (٦٦٠ م) قال له زياد ابن أبيه عامله على الكوفة والبصرة ياأمير المؤمنين : « ان العبد الصالح أمير المؤمنين عمر بن الخطاب صغر الدرهم وكبر القفيز (١) ، وصار

(١) القفيز : مكيال قديم للحبوب ، وسعته ما يقرب من ربع أردب .

دراهم سبعة مثاقيل ، وأمر بأن نصرف للمستحقين من ديوان العطاء • وظل الأمر على ذلك ، حتى قدم الحجاج ابن يوسف الثقفي العراق من قبل عبد الملك بن مروان ، فقال : « ما ينبغي أن تترك من سنة المنافق شيئاً » • فغيرها •

فلما استوثق الأمر لعبد الملك ابن مروان بعد مقتل عبد الله ومصعب ، كتب في صدر كتبه الى الدولة البيزنطية على عهد الامبراطور جستنيان الثاني : « قل هو الله أحد » وذكر النبي صلى الله عليه وسلم ، فكتب اليه الامبراطور : « انكم قد أحدثتم كذا وكذا فاتركوه » ، والا أتاكم في دنائيرنا من ذكر نبيكم ما تكرهون » • عندئذ غضب عبد الملك ، وعظم عليه أن يكتب الامبراطور له بهذه اللهجة الشديدة ، وشاور خالدا بن يزيد بن معاوية فيما يفعل فأشار عليه أن يلغى الدناير الرومانية ، وينهى عن المعاملة بها ، ويضرب للناس دنائير ودراهم اسلامية فيها ذكر الله • فضرب عبد الملك الدينار والدرهم سنة ٧٦ هـ (٦٩٥ م) وجعل وزن الدينار اثنين وعشرين قيراطا سوى حبة ، ووزن الدرهم خمسة عشر قيراطا سواء ، والقيراط

يؤخذ عليه ضريبة أرزاق الجند ، وترزق عليه الذرية ، طلبا للاحسان الى الرعية • فلو جعلت أنت عيارا دون ذلك العيار ، ازدادت الرعية به مرفقا ، ومضت لك به السنة الصالحة » فضرب معاوية دراهم رديئة كان معظمها من النحاس ، وبها قليل من الفضة ، فاسودت وعرفت بالدراهم السوداء • وأكثر زياد من ضربها ، وجعل وزن العشرة منها سبعة مثاقيل ، فجرت مجرى الدراهم الفضة • وضرب معاوية أيضا دنائير رديئة ، كان معظمها من النحاس ، وبها قليل من الذهب رسم عليها صورته متقلدا سيفا • وحدث أن وقع منها دينار في يد جندي عجوز ، فجاء به معاوية ورماء ، ثم قال : « يامعاوية انا وجدنا ضربك شر ضرب » • فقال له معاوية : « لأحرمك عطاك ، ولأكسونك القطيفة » • أي الوبر الرديء •

وضرب عبد الله بن الزبير عندما استقل بمكة عن الحكم الأموي سنة ٦٣ هـ (٦٨٣ م) دراهم مستديرة ، ونقش بأحد الوجهين « محمد رسول الله » وبالأخر « أمر الله بالوفاء والعدل » • وضرب أخوه مصعب دراهم بالعراق ، وجعل لكل عشرة

ويشترى ، ولا يعيب من أمرها شيئا حتى توفي سنة ٩٤ هـ (٧١٣ م) ولما انتشرت الدراهم السميرية في الأقطار الاسلامية ، رفع عبد الملك قيمة الدينار الذي ضربه بالشهم ، لأنه وافى الوزن ، جيد العيار لأن ذهبه كثير ، فزاد المائة دينارين (١) .

وثمة سبب آخر من أسباب ضرب الدينار والدراهم الاسلامية ، هو أن خالد بن يزيد بن معاوية قال لعبد الملك : « يا أمير المؤمنين ! ان العلماء من أهل الكتاب الأول يذكرون أنهم يجدون في كتبهم أن أطول الخلفاء عمرا من قدس الله في الدرهم » . فعزم عبد الملك على ضرب هذا النوع من الدراهم ، ووضع السكة الاسلامية ، وهي الحديدية المعلمة التي يطبع عليها الدينار أو الدرهم . وبعث بالسكة الى الحجاج بالعراق ، فأرسلها الحجاج بدوره الى الآفاق لتضرب الدراهم بها ، وتحمل اليه أولا فأولا ، وتقدم الى الأمصار كلها ، أن يكتب اليه منها كل شهر ، بما يجتمع قبلهم من المال ، كي يحصيه

أربع جبات ، وكل دانق قيراطين ونصف أو ما زنته ثمان جبات وخمسا حبة من جبات الشعير المتوسطة . وأمر عبد الملك وانيه على العراق الحجاج ابن يوسف أن يضرب هذه النقود عنده ، فضرب الحجاج الدراهم ، ونقش عليها : « قل هو الله أحد » ونهى أن تضرب دراهم غيرها . ولكن حدث أن ضرب سميير اليهودي دراهم ، فقبض عليه الحجاج ، ولما تأهب ليقتله ، قل له سميير : « عيار درهمي أجود من عيار دراهمك ، فلم تقتلني ؟ » فأبى الحجاج الا أن يقتله . عندئذ وضع سميير للناس صنيج الأوزان ليتحققوا من صدق كلامه ، فيعفو عنه الحجاج . وكان الناس لا يعرفون هذا النوع من الوزن ، انما يزنون الدرهم بعضها ببعض ، فلما وضع سميير الصنيج ، اعتادوا الوزن بها . ولما قدمت تلك الدراهم المدينة المنورة بالحجاز ، لم ينكر منها البقية الباقية من الصحابة سوى نقشها ، فان فيه صورة ، والصحابة يكرهون الصور والتصوير . ومع هذا ظل الفقيه سعيد بن المسيب يبيع بها

نينا » • وضبط عبد الملك الدرهم الشرعى المجمع عليه على أن تكون زنة العشرة دراهم سبعة مثاقيل من الذهب، وأن يؤدى بها المسلمون زكاة أموالهم من غير بخس ولا اضرار بمستحقى الزكاة ، وبدون حيف وشطط • صاحب المال •

وظلت دراهم عبد الملك سارية ، حتى تولى يزيد بن عبد الملك الخلافة سنة ١٠١ هـ (٧٢٠ م) فضرب عمر ابن هبيرة الدراهم الهبيرية على عيار ستة دوانيق ، وشدد فى الوزن ، فجاءت دراهمه تلك أنقى فضة • ولما تولى هشام بن عبد الملك الخلافة، وكان جموعا للمال ، أمر خالد بن عبد الله القسرى أن يزيد العيار الى وزن سبعة دوانيق ، وأن يبطل السكك من كل بلد الا واسط بالعراق ، فضرب خالد الدراهم بواسط ، وكبر السكة ، فجاءت دراهمه أكثر فضة مما سبقها • ثم عزل خالد وتولى يوسف بن عمر الثقفى ، فأقرط فى الشدة ، بحيث اختبر يوما العيار ، فوجد درهما ينقص حبة عندئذ ضرب كل صانع ، وكانوا مائة • وصغر يوسف السكة ، وأجراها على وزن سبعة دوانيق ، ولما تولى مروان بن

عندهم • وقدر فى كل مائة درهم درهما عن أجرة الضراب ، والخطب الذى استخدم وقوده فى صهر الفضة التى صنعت منها الدراهم • نقش الحجاج على أحد وجهى الدرهم « قل هو الله أحد » وعلى الآخر « لا اله الا الله » وطوق الدرهم من وجهيه بطوق ، وكتب فى الطوق الواحد « ضرب هذا الدرهم بمدينة كذا » وفى الطوق الآخر « محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » • فقال من قرأ ما هو مكتوب على الدراهم : « قاتله الله ! أى شئ صنع للناس ؟ الآن يأخذه الجنب والحائض » • وكره المسلمون مسها وهم على غير طهارة ، فأطلق على دراهم الحجاج اسم الدراهم المكروهة، رغم أنها من الفضة النقية ووافية الوزن ، حتى أنها كانت تسمى البيض ، تميزا لها عن الدراهم السود التى صدا نحاسها ومجيت نقوشها الفارسية بمضى الزمن • وقيل لعبد الملك : « هذه الدراهم البيض فيها كتاب الله ، يقلبها اليهودى والنصرانى والجنب والحائض ، فان رأيت أن تأمر بمحرقها » • فقال : « أردت أن تحتج علينا الأمم أننا غيرنا توحيد ربنا واسم

محمد - آخر خلفاء بنى أمية - ضرب الدراهم ببحران في الجزيرة العراقية، وكانت دراهمه أقل جودة من الهيرية والخالدية واليوسفية .

ولما قامت الخلافة العباسية سنة ١٣٢ هـ (٧٥٠ م) ضرب الخليفة أبو العباس الدراهم بالأنبار ، وكتب عليها السكة العباسية ، ونقصها حبة ، ثم نقصها حبتين ، ونقصها الخليفة أبو جعفر المنصور ثلاث حبات . وضرب الخليفة المهدي دراهم مدورة ناقصة الوزن أيضا . ولما أسند الخليفة هارون الرشيد السكك الى وزيره جعفر بن يحيى بن خالد البرمكي ، كتب جعفر اسمه على الدراهم التي ضربت ببغداد ، وضرب دنانير زنة كل دينار منها مائة مثقال ، والمثقل وزنه اثنان وعشرون قيراطا الا حبة ، وزنته أيضا ثنتان وسبعون حبة شعير ، كان يفرقها على الناس في عيدى النيروز والمهرجان ، وكتب عليها : « وأصفر من ضرب دار الملوك ، يلوح على وجهه جعفرا ، يزيد على مائة واحدا ،

اذا ناله معسر أيسرا(١) » . وضرب ولاية الأعمال دراهم اقليمية بأسمائهم زمن الرشيد ، ف ضرب محمد بن عطا الكندي حاكم الرى من بلاد ما وراء النهر الحمدية ، وعرفت بتلك التسمية أيضا دراهم فرغانة وأشر وسنة وسمرقند . وضرب أخوه غطريف ابن عطا حاكم خراسان الدراهم الغطريفية ببخارى ، وضرب أخوه الثانى مصيب بن عطا حاكم شاس الدراهم المصيبية(٢) . ولما قتل الرشيد وزيره جعفر بن يحيى ، وتولى الوزارة الفضل بن الربيع ، أسند السكة الى السندى بن شاهق ، ف ضرب الدراهم على مقدار الدنانير ، ثم أسند الأمين دور الضرب الى العباس ابن الفضل بن الربيع ، فنقش فى السكة بأعلى السطور « ربي الله » وبأسفلها « العباس بن الفضل » ولما قتل الأمين ، واجتمع الناس على المأمون ، لم يجد أحدا ينقش الدراهم ، فنقشت بالمخراط كما تنقش

(١) المقرئى : نفس المرجع ص ٥٩ - ٦٠

Sauvoire : Materianx pour servir à l'histoire

(٢)

de la Numismatique et de la Métrologie

Musulmanes. II. PP. 191-192, 217-218.

الخواتيم • وكان لبنى العباس دنانير الخريطة ، مكتوب على كل دينار « ضرب الحسنى لخريطة أمير المؤمنين » وهذه الدنانير هى التى ينعم منها الخليفة العباسى على المغنين ونحوهم ، وسميت بدنانير الخريطة ، لأنها كانت تنقش أيضا بالمخراط ، ومعنى الحسنى القصر الذى شيده ببغداد الحسن بن سهل وزير الخليفة المأمون • وظل الحال فى النقود على هذا المنوال على عهد المعتصم والواثق ، ثم المتوكل ، الى أن قتله الأتراك • وعندئذ تفتنت الدولة فى الترف ، واستحدثت البدع ، حتى شملت النقود ، فضربت دراهم مغشوشة ، عرفت بالدراهم الزيوف لقلة الفضة بها •

ولا ريب أن نقود العرب مصدر من مصادر الدراسات التاريخية ، تلقى أضواء على كثير من الأحداث السياسية ، وتعتبر فوق ذلك من وثائق وحدتهم السياسية واستقلالهم الاقتصادى بالعالم العربى الاسلامى ، منذ أن كانت دمشق وبغداد والقاهرة مراكز اقتصادية هامة ، ذلك أن عبد الملك بن مروان قد أمم دور السكة وعرب النقود التى تداولتها كافة الشعوب الاسلامية ، وانتشرت بروج التجارة فى الخليج العربى وحوض البحر المتوسط • وقد كان الدينار والدرهم العربيان هما وسيلة التعامل الرئيسية فى العصور المتوسطة بين شعوب آسيا وأوروبا ، وتشهد بذلك مجموعات النقود العربية الاسلامية التى عثر عليها فى الاتحاد السوفيتى وبولندا وفنلندا وألمانيا وانجلترا واسبانيا •

د. عباس حلمى اسماعيل

المبارى، الحاكمة لإدارة المرافق العامة ووسائل إدارتها للكاتب مصطفى كمال وصفي

المرافق العامة - فى التعريف الحديث - هى الخدمات العامة التى تقوم جهة ادارية بإدارتها • فالجامعة هى مرفق عام ، أى - الجهاز الذى يقوم على الخدمة - وكذلك الموضوع الذى ترعاه ، وهو التعليم العالى يسمى مرفقا عاما (١) • ويسمى الأول مرفقا عاما بمعنى الشكلى ، والآخر مرفقا عاما بمعنى الموضوعى أو المادى •

وقد بينا أن التجار وأصحاب المهن يقومون بخدمات عامة ، فإن أنست الدولة أن بعض هذه الخدمات ذات أهمية حيوية للجمهور فأنها تنشئ مصلحة عمومية أو جهازا اداريا ليرعاها ، وذلك ضمانا لاستمرارها واضطرادها وتحسينها وتمكين الجمهور منها مجانا أو بمقابل معقول على وجه المساواة •

وقد اتسع تدخل الدولة واسباغ الصفة المرفقية على خدمات كثيرة بعد أن كانت قاصرة على خدمات معينة كالشرطة والعدالة ، والصحة العامة والقوات المسلحة ونحو ذلك من الأعمال التى تتطلب استعمال السلطة العامة ولا يتصور قيام الأفراد بها • ثم اتسع هذا النطاق ليشمل نواحى جديدة كالمواصلات والتعليم ونحو ذلك مما كان يقوم به الأفراد ، ثم ما لبثت الدول أن انطلقت فى التدخل فى الحياة الاقتصادية والاجتماعية بالقيام بأعمال ليست ذات طبيعة ادارية على الاطلاق بل يقوم بها الأفراد عادة ، كبيع الملابس والأغذية والقيام بأعمال المصارف والتأمين ونحو ذلك مما نراه فى حياتنا الحديثة ، ومما لا يناسبه على الاطلاق ممارسة أعمال

(١) ويطلق لفظ service public على الخدمة العمومية ، وعلى الجهة الادارية التى تقوم على ادارتها، أى على الجهاز ، وعلى موضوعه .

السلطة العامة التي تتطلب ما نسميه بالامتيازات الادارية (١) ووسائل القانون العام (٢) • وقد أدى هذا التدخل المضطرب في

اتساعه الى انشاء ما سمي بأزمة المرافق العامة وأزمة القانون الادارى ، اذ لم يعد الخط واضحاً بين ما يعتبر من المرافق العامة فيصح أن يعهد به الى الأجهزة الادارية ، وما يعتبر من قواعد القانون الادارى ، لأن المشروعات العامة تستعمل وسائل القانون الخاص • ولكن هذه الأزمة

وهيئة : لأن كل ما يعتبر من الخدمات العامة ، ويكون عليه طلباً عاماً يصح اعتباره مرفقاً عاماً ولو كان ذو طبيعة تجارية محضة كيبيع السلع الاستهلاكية أو كان ذو طبيعة اجتماعية محضة كالضمان الاجتماعى والتأمين ، ولا يقدر فى ذلك الأخذ بوسائل القوانين الخاص ؛ لأن الادارة فى استعمال هذه الوسائل فى صميم أعمالها الادارية ؛ كاستبدال وسيلة الاتفاق الودى بالاستيلاء الجبرى ، وهى وان كانت تستعمل وسائل القانون الخاص مع الجمهور للملاءمتها ،

الا أنها قد تستعمل وسائل القانون العام فى عقودها مع الموردين والمقاولين واصدارها قرارات بالاستيلاء والتكليف ونحو ذلك •

وبذلك فان عنصر « المرفق العام » يتسع لشمل أية خدمة عامة يقوم بها أى مشروع عام ، سواء كان وزارة أو مصلحة أو مؤسسة عامة أو هيئة عامة أو وحدة اقتصادية أو اجتماعية كالشركات العامة والجمعيات التعاونية العامة الزراعية والاستهلاكية وغيرها .

وإدارة المرافق العامة تقوم على مبادئ رئيسية ، أهمها : مبدأ اضطراب المرفق واستمراره وضرورة حسن أدائه لخدماته : وهذا المبدأ يقتضى

قواعد مقررة : مثل تحريم اضراب الموظفين العموميين وامتناعهم عن العمل حتى بتقديم الاستقالة ، اذ لا يتمتع حتى تقبل استقالته • ومثل تمكين الجهات الادارية من امتيازات مقررة لها لكى تحصل على احتياجاتها بدون توقف ، مثل امتياز التنفيذ الجبرى المباشر ، وامتيار التنفيذ على حساب المقاول الممتع والمخل ، وامتيار الحجز

يصح أبدا أن يصدر قرار فردى أو نحوه دون استناد الى قواعد تنظيمية مسبقة • والقرار الذى يصدر دون استناد الى قواعد مسبقة يكون قرارا منعما (٣) أى لا وجود له فى القانون وليس باطلا فحسب فلا يلحقه التصحيح بالمرءة • وذلك حتى لا يكون الفرد لا نظير له ولا شبيه فى مركزه الادارى ، بل يجب أن يكون مساويا لغيره فى مركزه ممن يعاملون - أو يمكن أن يعاملوا - بالقاعدة التى صدر القرار الخاص به على مقتضاها • وكذلك لا يجوز أن يصدر القرار مشوبا بعيب تجاوز السلطة (٤) بأن يصدره غير المختص ، أو يتجاوز عن التقيد بالشكل الجوهر اللازم ، أو يتجاوز عن تطبيق القانون ، فيكون تصرفه بذلك معيبا بعيب عدم الاختصاص ، وعيب مخالفة الشكل الجوهرى ، وعيب مخالفة القانون • أو يصدر تصرفه معيبا بعيب الانحراف أو إساءة السلطة (٥) بأن يتغيا فيه غاية شخصية أو خاصة ، ليست من المصلحة

الادارى ونحوه تحصيليا لديونها • وكل ذلك يقتضى عدم المساواة بين الطرفين فى العلاقة الادارية ، وتقديم الصالح العام المنوط بالعمل الادارى ، على الصالح الفردى المنوط بالعمل الخاص •

ومن المبادئ الرئيسية المقررة التى تقوم عليها حسن ادارة المرافق العامة: مبدأ المساواة العامة أمام المرافق الادارية ، فلا يجوز التمييز الفردى فى استيفاء خدمات هذه المرافق • فلا يصح أن يميز فرد وآخر فى استيفائه للمزايا الادارية لأسباب شخصية كنسبه أو ثرائه أو نحو ذلك • بل ان ادارة المرافق العامة تكون منوطة بالصالح العام ، تنظمها قواعد موضوعية (١) مشرعة سلفا (٢) • وهذه الأصول تقتضى أنه يجب أن يسبق التصرف الفردى - كإصدار قرار ادارى لصالح أحد الأفراد أو فى مواجهته - صدور قواعد تنظيمية عامة يصدر القرار على مقتضاها ، فلا

- (١) règles objectives وهى تسمى موضوعية لأنها تنظر الى الغرض من تطبيقها لا الى ذوات الأشخاص الذين تنطبق عليهم .
(٢) règle d'application préalable
(٣) inexistant
(٤) excès du pouvoir
(٥) détournement

العامة • فهذه الضمانات تضمن مساواة الأفراد حيال المرافق العامة بالتزام تطبيق القانون في مجال النشاط الإداري •

آثار : مزايا ، وتكاليف ، وحقوق ذاتية • ويمكن تعريف المركز القانوني بأنه : وصف تلحقه القاعدة التنظيمية - أو سند معين - بشخص معين ترتب عليه آثار قانونية معينة •

واقضى ذلك كله : أن تكون المراكز الادارية - أى مراكز الأفراد حيال قواعد القانون الإداري - هي مراكز تنظيمية عامة (١) • وهى المراكز - أى من القانون أو اللائحة - بصفة التى تستمد من قاعدة تنظيمية عامة مباشرة ، كمركز الجنسية ، أو عن طريق قرار إداري يصدر في حق الشخص فيلحقه بتطبيق هذه القاعدة العامة : كصدور قرار إداري بتعيين فرد معين عضواً بهيئة التدريس بالجامعة ، فيدخل بهذا الطريق في مجال التطبيق القانوني لنظام الجامعة ، أى قوانينها ولوائحها ، ويصير متمتعاً بمزاياها مخاطباً بتكاليفها مستحقاً لما تكتسبه ذمته من حقوق ذاتية (٢) عن هذا الطريق • وبذلك فإن هذه المراكز القانونية تؤدي إلى ثلاثة

والنظام الإداري له وسائل معينة تناسب مراكزه التنظيمية المذكورة ، وتسمح بتمتع الإدارة بالامتيازات الإدارية • السابق ذكرها ، والتي تعتبر لازمة لمتابعة الأغراض الإدارية : أى لاستمرار المرافق واضطرابها وتحسينها وتنفيذ القوانين •

وأهم هذه الوسائل هي :

١ - القرارات الإدارية (٣) : وهى أفصاح الإدارة عن إرادتها الملزمة لها بإنشاء مركز لأحد الأفراد طبقاً للقانون • وهى بطبيعتها تصرف قانوني (٤) يتطلب إرادة ، ومحل ، وسبب • وأما الإرادة فشرطها الاختصاص ومراعاة الشكل الجوهري وأما المحل فهو نقل فرد معين - أو

situation generale ou réglementaire

(١)

droits subjectifs

(٢)

decision ou arrêté administratif

(٣)

، motif intieident

(٤)

شيء معين - من مركز قانوني لمركز قانوني آخر وشرطه : مطابقة القانون .
وأما السبب فهو نوعان : سبب باعث أو مناسبة (١) وهو الاعتبارات والظروف التي سبقت صدور القرار الإداري وأدت إلى صدوره . وغاية (٢) وهو الصالح المقصود من إصدار القرار ، والذي يفترض أنه الصالح العام المعين . وهذه القرارات الإدارية تصرفات بارادة منفردة وتقوم على الجبر ولها أثر مباشر فوري (٣) مرتب على صدورها . ولذلك فهي امتياز إداري لأنها تقوم على الزام الأفراد وجبرهم .

٢ - العقود الإدارية (٤) : وهي عقود تبرمها الجهات الإدارية لأغراض مرفقية ، وتتضمن شروطا غير مألوفة في القانون الخاص ، مثل

٣ - امتيازات التحصيل الإداري ، بأوراق الحجز الإداري ، وأوامر الخصم ، والتكاليف ، والأوراد ، وما يتبع ذلك من امتيازات الخزنة العامة المختلفة .

but	(١)
effet immédiat	(٢)
contrats administratifs	(٣)
clause exhaurissantes	(٤)
marché de fournir	(٥)
marché de travaux publics	(٦)
concession des services publics	(٧)
offres de concours	(٨)

٤ - امتيازات قضائية تؤدي الى اعفاء الدولة من رفع القضايا واصدارها قرارات تسمى بقرارات المبادرة^(١) وذلك لتحديد حقوقها على الوجه الذى تراه ، فان سكت الفرد واستجاب ، نفذت ، والا كان عليه هو أن يقيم الطعن فى هذه القرارات منازعا فيها ، وليس فى حدود مدة الطعن العادية - أى ستين يوما - بل فى حدود مدد التقادم العادى للحقوق ، وذلك مثل قرار اعتبار الشخص مسئولا عن ضرر معين ، أو قرار تحديد الأملاك العامة

على وجه معين ، أو قرار الخصم من الراتب أو من التأمين ، ونحو ذلك من الادعاءات التى تطالب الادارة بها الأفراد .

هذه هى القواعد الرئيسية فى ادارة المرافق العامة فى النظم الادارية العصرية ، وانا - ان شاء الله - نتبع هذه المبادئ فى النظام الاسلامى على الوجه الذى سنبينه .

دكتور مصطفى كمال وصفى

أبو زكريا الفراء ومذهبه في النحو واللغة

تأليف : الأستاذ الدكتور أحمد زكي أبو نصار (*)
عرض ونقد : الدكتور أحمد علم الدين المنري

تناول الدارس البحث في بابين اثنين ، تسبقهما مقدمة ، وتتلوهما ختمة ، مع وضع فهرس تحليلي الى جانب الفهرس الاجمالي . والباب الأول من الدراسة تضمن عصر الفراء ، وحياته وآثاره ، واقتضى ذلك أن يكون الفصل الأول في الحياة السياسية والعقلية والاجتماعية في عصر الفراء ، والفصل الثاني عن الفراء في حياته وموته ، والفصل الثالث عن آثاره . أما الباب الثاني فقد اشتمل على فصلين : الأول : مذهبه في النحو ، والثاني مذهبه في اللغة ، ثم الخاتمة التي لخصت المعالم الكبرى للدراسة ، وما فيها من جديد ، وما عرضه من مقترحات .

وقد استعرض الكاتب في الفصل الأول : العصر الذهبي للدولة العباسية حيث عاش الفراء فعاصر الرشيد ومات في خلافة المأمون . وخص الحياة تناول الدارس البحث في بابين اثنين ، تسبقهما مقدمة ، وتتلوهما ختمة ، مع وضع فهرس تحليلي الى جانب الفهرس الاجمالي . والباب الأول من الدراسة تضمن عصر الفراء ، وحياته وآثاره ، واقتضى ذلك أن يكون الفصل الأول في الحياة السياسية والعقلية والاجتماعية في عصر الفراء ، والفصل الثاني عن الفراء في حياته وموته ، والفصل الثالث عن آثاره . أما الباب الثاني فقد اشتمل على فصلين : الأول : مذهبه في النحو ، والثاني مذهبه في اللغة ، ثم الخاتمة التي لخصت المعالم الكبرى للدراسة ، وما فيها من جديد ، وما عرضه من مقترحات .

(*) نشره المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية .
القاهرة ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م .

للمنهج التاريخي في سيره ، متبعا التسلسل الزمني في عرض الروايات على طول التاريخ والأعصار •

ثم تناول رحلات الفراء الى البصرة ، ومكة ، والمدينة ، وبغداد ، وبين أن الدافع اليها كان هجرة صادقة في طلب العلم أو الرزق أو المشوبة كرحلته الى مكة ، كما كانت صلاته بالطاهريين وبهارون الرشيد ، وبالمأمون صلة اعزاز واكبار ، يؤكد ذلك الخليفة المأمون حين سأل الفراء : من أعز الناس ؟ فقال : لا أعلم أحدا أعز من أمير المؤمنين • قال المأمون : « بلى » أعز الناس من اذا نهض تسابق على تقديم نعليه ولما عهد المسلمين ، وكان المأمون قد أسند الى الفراء تأديب ولديه •

بعيدا ، كما أن هذا الاعتزاز لم يكن ليخرجه الى دائرة الاضرار بالناس والنيل منهم ، فكان يترفق بمخالفه ويقول لهم في غير تجريح : « ولست أشتهي ذلك » أو يعقب بقوله : « والله أعلم بالصواب » • فشخصيته وسط لا افراط فيها ولا تفريط ، ولا تملق ولا صلف ، ولا عنجهية ولا ضعف •

ولا نأخذ على الباحث الا أنه كثيرا ما يجنح الى الأسلوب الأدبي ، كوصفه الفراء بقوله : « ولئن فاته رفاهة العيش ، فما فاته رفاهة العقل ، ورفاهة الحس » (١) •

عقيدة الفراء :

وتعرض الكاتب لعقيدة الفراء ، وآراء القدماء والمحدثين فيها ، ثم صنف هذه الآراء الى :

١ - آراء تنص صراحة على أنه سني •

ولتستكمل صورة الفراء ، دلف المؤلف الى الحديث عن أخلاق المترجم له ، فكان متدينا ورعا ، طاهر الذيل ، وفيا لأشياخه وعارفيه ، ومن حوله ، محببا الى النفوس ، عفيف اللسان ، ثم هو الى جانب ذلك ، كان حازما صارما حين ينبئ الحزم ، يعتر

- ٢ - وأخرى ترى أنه معتزلى •
 ٣ - وثالثة تنفى عنه الاعتزال نفيا صريحا وهؤلاء هم الشيعة •
 ومن هذا العرض يرجح أن الفراء كان معتدلا في عقيدته وهواه ، ولذا مال الى القول الوسط بين أهل السنة والاعتزال وفي موقفه من أهل البيت ، كما وقف هذا الموقف بين غلاة الرافضة وبين مارقى الخوارج ، فهو معتدل متحرر ، يركز على عقله وفكره ، يأخذ ما يروق له من الآراء والمذاهب ، وتتقبله طبيعته الحسنة ، ومواهبه الأصيلة ، وشخصيته المحايدة •
عقليته :

ثم تناول الباحث حديثا مال فيه الى أن الفراء سبق أبا الحسن الأشعري (ت ٣٢٤ هـ) في تأسيسه لمذهب الأشاعرة بنحو قرن من الزمان ، واعتمد في ذلك على التشابه بين الرجلين في الدين والفهم والاتجاه ، وما مذهب الأشاعرة الا طريق وسط بين أهل السنة والاعتزال •

كان الفراء كما يقول السيوطي « امام العربية (٢) » كما جعلوا الفراء نفس النحو فقالوا : « النحو الفراء » (٣) بل جعلوه أمير النحاة ، فقالوا « الفراء أمير المؤمنين في النحو » (٤) وروى عن الامام محمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي خنيفة أنه أعجب بالفراء فخاطبه قائلا : « ما ظننت آدميا يلد

(١) المؤلف : ٧٧ - ٨٢

(٢) بغية الوعاة : ٤١١

(٣) تهذيب التهذيب : ٢١٢/١١ ط اولى •

(٤) المصدر السابق •

ابن عياش ، والكسائي وغيرهم ، ثم انتقل فترجم لشيخين من أشياخ الفراء وعرف بهما ، وهما : الكسائي ، ويونس بن حبيب البصري ، إلا أنه استكثر حين ترجم للكسائي ، وأرى أنه لا داعي لهذه التفصيلات التي ملأت خمس صفحات ، لأنها لا تتصل بالفراء بسبب قوى ، على حين أنه اختصر فيما كان يجب عليه أن يطيل فيه كالحديث عن أثر الكسائي في الفراء ، فقد بلغ حديثه في ذلك أقل من صفحة واحدة (٢) .

أما يونس البصري ، فقد تأثر به الفراء موضوعيا ومنهجيا ، فأخذ عنه انطلاقة العقل ، وحرية التفكير والمنهج ، وقد كان ليونس مذاهب في العربية ينفرد بها ، وقد وافقه فيها الفراء ، إلا أن البصريين - ويونس منهم - قد خالفوه ، لكنه أطل في جواب من حياة الرجل ليست ذات بال فيما نحن بسبيله ، كالحديث عن موازناته الشعرية ، وآرائه الأدبية والنقدية ، وقصر في جواب أخرى

مثلك » (١) هذا ما كان من أقوال القدماء فيه ، أما المحدثون ، فقد وصفه « يوهان فك Johannfück

بأنه : « الفراء العظيم » (٢) كذلك أعجب به الدكتور طه حسين في مقدمته لكتاب « أحياء النحو » للمرحوم الأستاذ ابراهيم مصطفى حيث قارنه بالفراء تقديرا وتكريما .

كما نبه الدارس الى عقليته الحاضرة الضابطة التي ابتكرت واستقلت ، وحين أسعفته باملاء معظم آثاره عن ظهر قلب .

ثم مضى الى الحديث عن ثقافته ، فكان متعدد الجوانب ، متعمقا في الثقافة العربية ، ملما بالثقافات الطارئة على الفكر العربي ، مستمدا ثقافته من منابعها الأولى : كالقرآن وقرآنه ، والحديث ، والشعر والحكم والأمثال .

شيوخه ومن أخذ عنهم :

كما عدد الدارس كثيرا من شيوخ الفراء منهم : قيس بن الربيع ، ومندل ابن علي ، وأبو الأحوص ، وأبو بكر

(١) تاريخ بغداد ١٥٢/١٤ ط السعادة .

(٢) العربية : ٨٥ ترجمة الدكتور عبد الحليم النجار .

(٣) انظر المؤلف : ١٣٢

كانت أحق بالدراسة لاتصالها بالفراء كتابه (معاني القرآن) ، لأن هذا الكتاب حمل من البذور اللهجية (٢)

قدرا وافرا يمكننا من دراسة مقرنة بينه وبين أستاذه ، كما نقف منها على مدى موافقته لأستاذه أو مخالفته في هذا الحقل الجديد .

وبمناسبة الأفاضة في جانب ، والايجاز في جانب آخر نرى أن الرسالة قد اشتملت على جزء كبير جدا ، وهي تتحدث عن عصر الفراء ، ونسبه وحياته ، وأخلاقه وعقيدته وعقليته ، وشيوخه وآثاره حتى بلغت ٣٣٤ صفحة ، وذلك من ص ١٥ - ٣٤٩ ، على حين بلغ الحديث عن مذهبه في النحو واللغة ، وهو عنوان الرسالة ولحمتها وسداها ١٤٦ صفحة ، وذلك من ص ٣٥٢ - ٤٩٨ ، خص الجانب اللغوي ٤١ صفحة فقط ، ومن هذا نرى أن الجوانب الفرعية في الرسالة قد استولت على مساحات

١ - أن آراء يونس النحوية وصلتنا عن طريق تلميذه سيبويه في (الكتاب) حتى أن اسم يونس تردد في كتاب سيبويه (مائتي مرة (١)) وكان على الدارس أن يحصيها ويقارنها بآراء الفراء ، لنرى الى أي مدى استفاد منها تلميذه الفراء في نحوه .

٢ - أن يونس ألف كتابين باسم « لغات القرآن » و « اللغات » لغات القبائل العربية ، ولما كان يونس رائدا في تأليف كتابه السابق ، وكان الفراء قد ألف في الفنين السابقين ، وان فقدت مؤلفاته - كان على الباحث محاولة العثور على نصوص من كتابيه السابقين ثم مقارنتهما بما ورد في آثار الفراء من مشابه ، لاسيما في

(١) سيبويه أمام النحاة : ٩٠ على النجدي .

(٢) عزاء الفراء في معاني القرآن الى قبائل كثيرة أحصيت منها :

١٠٩/٤١ ، ٢١٥ لغة أسد ، ٥٦ تميم وربيعة ، ٩١ هوازن وعليا قيس ، ١٠٩ قريش وتميم ، ١٧٤ هذيل وسليم ، ١٩٠ الحجاز ، ٢١٢ عكل ، ٢١٦ بعض عقيل ، ٢٣٢ العالية ، ٢٨٥ سليم ، ٣٨٢ بعض أسد وقضاة ، ٣٨٥ عمان ، ٩٢/٢ ط الدار المصرية : أسد وتميم وعامر ، ١٧٤ بلحارث وكنانة ، ٢١٢ نجد ، ٣٣٩ ، ١٧٣ قيس ، ١٠٦ ، ٣٥٦ قريش ، ٣٥٧ اليمن ، ص ١٠٧ انسان ، وهي اسم قبيلة عربية .

شاسعة ، فى الوقت الذى انكشفت الجوانب الأصلية فيها •

ثم دلف الكاتب بعد ذلك الى تلاميذ القراء ، وهم كثر ، أعجز التاريخ حصرهم •

ومما يلاحظ أن الباحث قد وثق وفى الفصل الثالث أحصى آثار القراء ، وهى بين موجود ومفقود •

هذه الآثار بذكر المصادر والنصوص التى نقلت عنها •

فمن مظاهر كتاب (المذكر والمؤنت) :

١ - أن أسلوبه عذب شيق أقرب الى الأسلوب الأدبى ، ولعل السبب أنه ألفه الى الأمير عبد الله بن طاهر •
ب - الاعتداد بالقياس •

ج - التقصى والاستقراء ، ثم وضع الأصول العامة •

د - أن القراء كان له اتجاه خاص حداه الى تأسيس مذهب جديد ، من مظاهره احتجاجه بالحديث الشريف ، مخالفاً بذلك منهج النحويين الأقدمين

من البصريين والكوفيين على السواء (١) ، وفى مكان آخر من البحث (٢) يرى الباحث أن من مظاهر استقلاله عن المدرستين نهجه نهجا جديداً فى الاستشهاد بالحديث الشريف حيث احتج به فى النحو واللغة احتجاجاً مباشراً ، على حين كان النحويون من رجال المدرستين يرفضون الاحتجاج بالحديث الشريف •

والحق أن قول الباحث فيه تجن على النحاة ، إذ أن كثيراً من رجال المدرستين وغيرهم قد احتجوا بالحديث الشريف منهم : ابن السكيت (ت ٢٤٣ هـ) ، وأبو منصور الأزهري (ت ٣٧٠ هـ) فى كتابه التهذيب ، وأبو على الفارسي (ت ٣٧٧ هـ) فى كتابه الحجة ، وأبو الفتح بن جنى (ت ٣٩٢ هـ) وابن فارس (ت ٣٩٥ هـ) يؤيد هذا قول الشيخ الخضر حسين من : « أن كتب الأقدمين الموضوعات فى اللغة لا تكاد تخلو من الاستدلال على إثبات الكلمات بألفاظ الحديث ، واللغة أخت النحو كما صرحوا به » (٣) •

(١) المؤلف : ٢٤١ وأنظر ٤٠٩

(٢) المؤلف : ٣٩٤

(٣) مجلة مجمع اللغة العربية ٢٠٧/٣

ويعد الكتُب باكورة للدراسات اللغوية والنحوية ، وقرأت القرآن الكريم وعلومه ، وقد أودعه الفراء جميع معارفه من عقائد ومذاهب ونحل ، فهو أشبه بدائرة المعارف له ، وللمعاني روايتان : أحدهما عن محمد بن الجهم ، وثانيتهما : عن سلمة بن عاصم ، والرواية التي وصلتنا هي رواية محمد بن الجهم ، أما رواية سلمة فقد طوح بها الزمان وإن كانت أجود الروايتين كما في طبقات الزبيدي •

وقد تناول الباحث جزءا من تفسيره لسورة الفاتحة وغيرها ، ثم بين منهجه في العرض والتناول ومعالجة النص القرآني ، واستنبط ما يلي :

١ - تعرضه للقراءات واستعانتها بها على توضيح طرائق العربية ، ومفاضلته بينها لا على أساس السند والرواية - بل على مدى اتفاق هذه القراءات أو اختلافها مع النظام العربي وقواعده ، ثم كان يحتاج لهذه القراءات السبعية والشاذة في كثرة غامرة حتى ترسم خطاه من بعده في الاحتجاج لها ابن السراج ، وأبو على الفارسي في كتابه

فالاحتجاج بالحديث لم يكن خاصة تفرد بها الفراء وحده ، حتى يبني الباحث عليها مظهرها من مظاهر استقلاله في تأسيس مذهب جديد لأصحابه •

أما معاني القرآن :

فقد ألف الفراء هذا الكتاب للأمير الحسن بن سهل ، وذلك حين كان الأمير يسأل النحوي الاخباري عمر ابن بكير عن أشياء من القرآن فلا تحضره الاجابة عنها ، فطلب من الفراء أن يجمع ذلك في كتاب يرجع اليه ، فقال الفراء لأصحابه : اجتمعوا حتى أملئ عليكم كتابا في القرآن ، وكان في المسجدا الذي أملئ فيه أحد القراء وهو أبو طلحة الناقط يؤذن فيه ، فلما قرأ الفاتحة فسرهما الفراء ، حتى انتهى من القرآن كله ، الرجل يقرأ ، والفراء يفسر • وقد أملاه الفراء عن حفظه من غير نسخة في مجالسه ، أول النهار من أيام الثلاثاء ، والجمع في شهر رمضان ، وما بعده من مئة اثنتين ، وفي شهور سنة ثلاث ، وشهور من سنة أربع ومائتين •

- الحجة ، وأبو الفتح بن جنى فى كتابه المحتسب •
- ٢ - اهتمامه بوضع القواعد العامة •
- ٣ - اعتماده فى التفسير على النقل والعقل معا • كما أن له أيضا جواب متعددة تظهر ملامحها فى تفسيره ، منها :
- ١ - يفسر الآية بآية أخرى •
- ٢ - ويفسر الآية بالحديث الشريف •
- ٣ - ويفسر القرآن بالشعر تفسيرا مباشرا •
- ٤ - وكثيرا ما نراه يستهدى روح العربية ، ولا يتكسب الحس اللغوى ، بل يستلهمه ويسير فى كنفه ، كما فى تفسيره لقول الله تعالى : « لا أقسم » •
- ٥ - ينبه الى طرائق الأسلوب العربى وتنوعه •
- ٦ - لحظه ما للألفاظ من احياء واشعاع ، وقد استغل القرآن تلك الملاحظة لاسيما عند قوله : « تظن أن يفعل بها فاقرة » •
- ٧ - اشارته الى جواز النسخ فى القرآن •
- ٨ - اهتمامه برسم المصحف • وكان فيه يعتمد الرسم ويحتج به ، وتارة لا يعتمد بل يخالفه ، وطورا يوفق بين الرسم وبين أصول العربية ، وهذا يؤكد أن الفراء « سلفى متحرر ، لا يتقيد بالرسم تقيد غيره ، كما أنه لا يججده جحد المارقين » بل كان معتدلا فى منهجه ، وذلك يتفق والطابع العام لشخصيته •
- ٩ - تذوق الموسيقى القرآنية فى فواصل الآيات : وقد نادى الفراء بمبدأ « الاعجاز اللفظى » كعقيدة دينية فى القرآن الى جانب الاعجاز المعنوى ، وهذا ادخير كان متفقا عليه بعكس الأول حيث نادت فرقة من المعتزلة بأن لفظ القرآن لا اعجاز فيه ، ولكن الفراء زلهم وحشد جهودهم للرد عليهم وأثبت الاعجاز اللفظى فى القرآن ، والذى من مظاهره «موسيقا الفواصل» فلاحظها وتبناها ، وقد صنف الباحث هذه الموسيقى ، ونكتفى منها بما يأتى :
- أولا : كان القرآن الكريم كأنما يعمد عمدا الى تحقيق النسق الصوتى ، فلا يتخلى عنه ، ولا يتهرب منه نفورا من أن يكون فيه سجع ، ذلك الذى نفر منه بعض العلماء ، وتخرجوا من أن ينسبوا السجع الى القرآن خشية

قوله تعالى : « اذا زلزلت الأرض زلزالها » أضيف المصدر الى صاحبه ، ولكن قربه من الجواز موافقة رءوس الآيات التي جاءت بعدها فلم يكتف بمحاولة اخضاع رءوس الآيات للموسيقا فحسب ، بل حاول اخضاعها كذلك للموسيقا اللاحقة ، فهو يرى أن الاضافة في (زلزالها) لوحظ فيها ما بعدها (أنقلها) و (مالها) فكان ذلك سببا في جواز اضافة المصدر الى صاحبه ، وقد منعه كثير من النحاة .

ثالثا : وآيات جمع فيها القرآن بين الموقفين ، تارة يحقق النسق في احدى القراءات ، وفي قراءة أخرى يتخلى عن ذلك ، وقد كان الفراء يختار منها ما يحقق النسق الصوتي ، وذلك في قوله تعالى : « كل يوم هو في شأن » فكان يرى الهمز في كل القرآن الا في سورة الرحمن ، لأنه مع آيات غير مهموزات .

وقد رجح الباحث أن الجاحظ والباقلاني ربما تأثرا بالفراء في ظاهرة النسق الصوتي في فواصل القرآن ، ولهذا كان الفراء رائدا في هذا الحقل .

أن يشبه سجع الكهان ، ولكن شتان بين السجعين . فيرى الفراء أن (يوعون) أنسب لرءوس الآيات من (يعون) مع أن كلا منهما مختومة بالنون . قال الفراء : ولو قيل : « والله أعلم بما يعون ، لكان صوابا ، ولكنه لا يستقيم في القراءة » أى لا يستقيم مع ما قبله من الآيات « فما لهم لا يؤمنون . واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون . بل الذين كفروا يكذبون . » فوزن (يوعون) أكثر تناسبا ، وأعظم استقامة منه في (يعون) لنقص عدد حروفه من جهة ، ومن جهة أخرى لأن أول حرف منه مفتوح فغاير ضم الأول في (يؤمنون . يكذبون) . فالقرآن لاحظ النسق الصوتي في الفاصلة والمقطع ، واختاره لينسجم مع النسق الموسيقي العام في الآيات . ولهذا ثقل في (شئ نكر) في (اقتربت) لأن آياتها مثقلة (١) ، وخفف في (وعذبناها عذابا نكرا) في (الطلاق) لأن ما بعدها مخفف (خسرا . ذكرا) .

ثانيا : وكان الفراء يخضع بعض الآيات لتدل على أن القرآن كان يعمد الى هذا النسق ، وذلك في تفسير

(١) أى محركة .

- ١٠ - التشبيه بمعناه البلاغى : التلميذ ينظر الى أستاذه ، ولقد حاول بعض علمائنا المحدثين العثور على تنف من مؤلف يونس الضائع ، فلمست فيها خطوط منهجه ، حيث كان يتواكب مع منهج تلميذه الفراء ، ويتقارب مناخهما فى التفسير الى حد كبير :
- ١١ - مذهبه فى التفسير ومنهجه : ومضى الدارس الى منهجه فى التفسير ، وخلص الى أنه كان (لغويا نحويا) كما كان (سلفيا متحررا) فقد كان يسير على سمت السلف الصالح على تحرر من بعض آرائهم •
- ١ - فكان يهتم فى تفسيره بوضع القواعد العامة •
- ٢ - ويعتمد على الشعر فى تفسيره لمفردات القرآن •
- ٣ - ويتناول القراءات ، ويهتم بها ، ويعلل لها •
- ٤ - وكان طابعه نحويا لغويا فى تفسيره ، كما لم يكن متزمتا ، بل كان يفسر برأيه أحيانا •
- د. احمد علم الدين الجندى
(يتبع)
- و كنت أحب أن يعرض الدارس لكتاب (معانى القرآن) ليونس بن حبيب ، لأنه أستاذ الفراء ، وموصول النسب العلمى به ، والكتاب وان كان مفقودا الا أنه كان يمكن العثور على نصوص أخذت منه ، ومصادر نقلت عنه ، ثم مقارنتها بمنهج الفراء فى (معانيه) لنرى الى أى حد كان

كلمات شاع فطماً استعمالها

للأستاذ عباس أبو السعود

— ٢ —

٨ - فشا في الصحف وعلى ألسنة
كثير ممن يدعون الأدب قولهم : فلان
متبجح وفيه بجاجة يريدون أنه جرى
في سوء الخلق ، لا يراعى قواعد
الأدب والخلق الطيب ، وفي هذا قلب
للأوضاع وجهل بأصول اللغة ، لأن
هذه المادة معناها الفرح ، والفخر ،
والتعظيم .

وتقول : تبجح بالشيء إذا فخر به ،
وفلان يتبجح علينا ويتمجح بكذا إذا
كان يهذى به إعجاباً ، وكذلك إذا
تمزح به .

ويقال : النساء يتباججن فيما بينهن
إذا تباهين وتفاخرن وعدت كل واحدة
منهن خطوتها وقل اللحياني : فلان
يتبجح ويتمجح أى يفخر ويتباهى
بشيء ما ، وقد بجح يبجح ، قال
الراعي :

وما الفقر عن أرض العشرة ساقنا
إليك ولكننا بقرباك نبجح
أى نفخر بالقرب منك .

٩ - ويقولون : أيراد فلان الشهرى
خمسون ديناراً ، أما أخوه فليس له
أيراد ثابت ، وهذا تعبير غير سليم .

تقول : بجح فلان يتبجح بجحا من
باب طرب إذا فرح ، قال الجوهري :
بجح بالشيء ، وتبجح ، وابتجح فرح
وأبجحه الأمر ، وبجحه بالتضعيف
أى فرحه ، وفي حديث أم زرع :
« وبججنى فبججت أى فرحنى
ففرحت » وقيل : عظمنى فعظمت
نفسى عندى .

وبجحته أنا تبجيحاً فتبجح أى
فرحته ففرح ، ورجل باجح أى عظيم
من قوم بجح بتشديد الجيم وبجح
بسكونها ، قال رؤبة :

وبجحته أنا تبجيحاً فتبجح أى
فرحته ففرح ، ورجل باجح أى عظيم
من قوم بجح بتشديد الجيم وبجح
بسكونها ، قال رؤبة :

(١) السيب : العطاء والعرف ، يقال : فاض سيبه على الناس .

يجرب أحداثها بالبساطة ، فيقولون :
هذا الرجل بسيط ، كما أنهم اذا
أرادوا أن يصفوا الشيء بالقلة قالوا :
انه بسيط .

وهذا لا يستقيم ، لأن كلمة بسيط
فعل بمعنى مفعول ، أى مبسوط ،
يقال : فراش بسيط وثوب بسيط أى
مبسوط منشور ، ومنه البساط
المعروف فعال بمعنى مفعول ، وكذا
يقال : أرض بسيطة أى منبسطة
مستوية ، قال تعالى : « والله جعل لكم
الأرض بساطا » وقال الشاعر :

ولو كان فى الأرض البسيطة منهم
لمختبط (١) عاف (٢) لا عرف الفقر

ويقال : رجل بسيط الوجه اذا
كان متهللا مسرورا ، لأن الانسان اذا
سر انبسط وجهه واستبشر ، ومن
المجاز قولك : انه ليسطنى ما بسطك ،
ويقبضنى ما قبضك ، أى يسرنى
ما سرك ، ويسوءنى ما ساءك ، وفى
حديث فاطمة رضى الله عنها :
« يسطنى ما يسطها » أى يسرنى
ما يسرها .

والصواب أن يقال : دخله الشهري
كذا ، والدخل بفتح فسكون هو
ما يدخل على الانسان من عقاره ،
أو تجارته ، أو عمله ، وهو ضد
الخرج وزن الدخل ، تقول : دخل
أبى أكثر من خرجه ، أى أكثر من
نفقاته ومصروفاته .

أما الايراد فليس له صلة من قريب
ولا من بعيد بمعنى الدخل ، اذ له
معنيان : أحدهما ضد الاصدار ،
تقول : أوردت فلانا الماء ايرادا اذا
أوصلته اليه والأصل : ورد فلان
الماء ، يرده ورودا ، اذا وصل اليه
بنفسه ، فهو وارد ، وهم واردة ،
ووراد ، وورد تسمية بالمصدر .

والمعنى الآخر الاحضار ، يقال :
أورد فلان الشيء اذا أحضره ، وأورد
الرجل أخاه اذا أحضره المورد ،
وتقول لمن أنهى خبرا محزنا : لقد
أوردت على ما غمنى .

١٠ - كثيرا ما سمعنا من رجال
الاذاعة ، وقرأنا لرجال الصحف ،
وصفهم من لم يخبر الحياة ، ولم

(١) المختبط : من يسأل بلا وسيلة ولا قرابة .

(٢) العافى : طالب المعروف وجمعه عفاة .

ويقال : فلان بسيط اليدين اذا كان كريما مسماحا ، والجمع بسيط قال :
 في فتيحة بسيط الأكف مسموح
 عند الفصال (١) قديمهم لم يدثر (٢)

ويقال : رجل بسيط ، وامرأة بسيط بغير هاء ، اذا كان كل منهما منبسط اللسان •

والبساطة السعة ، يقال : بسيط المكان بساطة كفصح فصاحة اذا اتسع ، والبسطة أيضا السعة ، يقال : فلان في بسطة من العيش ، أو في بسطة من العلم ، أى في سعة ، قل تعالى : « ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم » •

ويقال : بسيط فلان يده اذا مدها ، ومن هذا قوله تعالى : « لئن بسطت الى يدك لتقتلنى ما أنا بباسط يدي اليك » كما يقال : بسيط الله الرزق اذا وسعه وكثره ، ومن هذا قوله جل شأنه : « ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض » •

١١ - ويقولون : غارت المرأة على زوجها ، فهى غيرة ، وشكرت من علمها مبادئ الدين فهى شكورة •

(١) الفصال : الفطام •

(٢) لم يدثر : لم يندثر ، وبابه دخل ، يقال : دثر الرسم يدثر اذا درس وانمحي •

على فعل بضميتين فيقال : هم غير على الدين ، صبر على المصائب ، فخر بأنسابهم ، شكر للمعروف ، غفر لللهفوات وكذا يقال : هن غير ، وصبر ، وفخر ، وشكر ، وغفر قال طرفة :

ثم زادوا أنهم في قومهم
غفر ذنبهم غير فخر

ويجمع غيران للمذكر ، وغيرى للمؤنث على غيارى بضم الغين وفتحها ، ويجمع مغيار على مغاير .

١٣ - وشاع على ألسنتهم وأسنه أقلامهم قولهم : كلفناهم بحفظ هذه السورة ، وقولهم : حرمناهم من أنصبتهم ، بتعدية الفعل الأول الى مفعوله الثانى بالباء ، وتعدية الفعل الثانى الى مفعوله الثانى بمن ، وهذا خطأ ، لأن كلا من الفعلين ينصب مفعوليه بنفسه ، فيقال : كلفناهم الحفظ وحرمناهم أنصبتهم ، وفي التنزيل : « لا يكلف الله نفسا الا وسعها » ، « فقاتل في سبيل الله لا تكلف الا نفسك » .

وكلا التعبيرين خطأ ، والصواب أن يقال : هم غيور ، وشكور ، وخجول ، وصبور بدون هاء التأنيث ، لأن فعولا يستوى فيه المذكر والمؤنث ، اذا كان بمعنى فاعل يقال : غار الرجل على زوجه غيرا وغيره فهو غيور ، وغيران بفتحهما ، ومغيار أيضا وهى غيور وغيرى بفتحهما أيضا ، قال ابن مالك :

ولا تلى فارقة فعولا
أصلا ولا المفعال والمفعيلا

كذاك مفعول وما تليه
تا الفرق من ذى فشدوذ فيه

ومعنى قوله أصلا أى ان كان بمعنى فاعل ، فان كان بمعنى مفعول وجبت الهاء ، تقول : جمل ركوب ، وناقاة ركوبة .

وأما قولهم : امرأة غدوة فشاذا سوغه الحمل على صديقه ، وأما قولهم : امرأة ملولة فالهاء للمبالغة لا للتأنيث ، اذ يقال أيضا رجل ملولة .

١٢ - ومما ذاع على ألسنتهم قولهم : هؤلاء غيرون على دينهم ، صبورون على المصائب ، فخورون بأنسابهم ، فيجمعون فعولا جمع مذكر سالما ، والفصح أن يجمع تكسيرا

وقالت العرب : حرمنى معروفه بالهمز لفة فيه تقول : أحرمه حقه
حرما بفتح الحاء وكسر الراء ، أما حرم بالتضعيف فلا يتعدى الا
وحرمانا بالكسر ، اذا منعه اياه وحرم المالك الأجير أجره ، حرما ،
وحرمانا ، وحرمة بكسرهما ، فهو محروم ، وهذا الفعل من باب ضرب ،
ويتعدى الى المفعولين بنفسه ، وأحرم
بالمفعول واحد ، كما فى قوله تعالى :
« وحرمنا عليه المراضع » وقوله :
« يأبىها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات
ما أحل الله لكم » ؟

عباس ابو السعود

بين الكتب والصحف

لأستاذ محمد عبد الله السمان

● كيف أرى الله .. ؟

للأستاذ عبد الودود شلبي

دفع اليها الجحود والهديان ، أولئك الذين توهموا أن الكون مادي من أوله الى آخره ، وأن كل حركته ومظاهره ليست الا عملا ماديا أعمى ... ويتساءل المؤلف : اذا لم تكن الحياة قد نشأت بحكمة وتصميم واردة عليا ، فكيف نشأت ؟ ثم يعرض اجابة الماديين : انها الصدفة ، ويترك الدكتور مصطفى محمود يفند هذا الهذيان : « القول بأن كل هذا الاتساق والنظام حدث صدفة واتفاقا هو السذاجة بعينها ، كقولنا : ان انفجارا حدث في مطبعة أدى الى أن تصطف الحروف على هيئة قاموس محكم » .

وتحت عنوان : « صوت العقل » يعرض المؤلف آراء الفلاسفة المستنيرين الحكماء ، الذين سموا بتفكيرهم عن هذيان المادة مثل سقراط وغيره ، ولكي يفكر الانسان في الله تفكيراً مستقيماً لا عوج فيه

هذا الكتاب الذي نشرته دار الشروق في بيروت يقع في أكثر من مائة صفحة من القطع المتوسط ، والمؤلف الغنى عن التعريف من العلماء المثقفين المستنيرين ، وعلى الرغم من حجم الكتاب المتواضع الا أن القضية التي تناولها من أبرز القضايا الكبرى التي ترتبط بالاسلام عقيدة وكيانا وشعبا ..

تحت عنوان : « الباحثون عن الحقيقة » يتحدث المؤلف عن الكون الذي نعيش فيه ، من يكشف سره ؟ من يسبر غوره ؟ ما موقف الفلاسفة والمفكرين من القدامي والمحدثين منه ؟ بل ما دور المعرفة الاسلامية في الكشف عن سر هذا الكون ؟

وتحت عنوان : « حقائق وأوهام » يعرئ المؤلف أوهام الفلاسفة التي

ونحن نرى أننا أمام هذه التحديات، يجب أن تتجه كتاباتنا للوقوف في وجه هذه التحديات ، والكتاب الذى بين أيدينا يؤدى دورا له تقديره ، لكننا كنا نود أن لا يطغى الاستشهاد بآراء الفلاسفة الغربيين المعتدلين على المعطيات الاسلامية ، كذلك كنا نود أن تكون هناك ضوابط محددة لتلك الاستشهادات التى كانت تختلط أحيانا بفكر المؤلف نفسه ..

● مركز المرأة في الشريعة اليهودية

الأستاذ السيد محمد عاشور

على الرغم من أن المؤلف تاجر معروف بالحزماوى بالقاهرة ، ولا يزال يباشر عمله فى التجارة مؤثرا إياها على الوظيفة ، فقد تخرج فى كلية التجارة - جامعة القاهرة - الا أن عمله هذا مع مسئولياته ، لم يشغله عن أن يؤدى بفكره وقلمه ضريبة العلم ، وقد اهتم فى دراساته بالفكر اليهودى لتعريته ، والفكر الاقتصادى الاسلامى لابرازه فى صورته المشرقة والمشرقة، والتى حاولت طمسها الأفلام الصليبية المتعصبة ، والأفلام الصهيونية الحاكمة، والأفلام الماركسية المتطولة ، فالمؤلف أحد أفراد معدودين فى مصر يتقنون

ولا نفور عليه أن يحرر عقله من الأنانية والأحقاد ، ومن كل ما يعوق التفكير الصافى السليم .. حتى يتسنى له أن يصل الى الله •

كذلك قارن المؤلف بين جحيم الالحاد وواحة الايمان ، فى مناقشة هادئة منطقية ، وذكر بعضا من التجارب والاعترافات ، وناقش أولئك الذين كنوا فى الخمسينات من هذا القرن فى القاهرة وغيرها يتصورون فى الدين حاجزا عن اللحاق بركب التطور والمدنية ، وحيث اعتلت هذه الموجة طائفة من اليهود الذين تظاهروا باعتناق الماركسية ..

وبعد - فلماذا كان هذا الكتاب ؟

ان العالم الاسلامى - كما يقول المؤلف - يتعرض لضغوط مختلفة .. ضغوط تهدف الى اقتلاع جذور العقيدة ، ضغوط تتمثل فى هذا الطوفان الكاسح من الكتب والمذاهب الفاسدة ، وانها لخيانة أكبر خيانة .. أن يسكت صاحب قلم يستطيع أن يكتب ، أو صاحب رأى يستطيع أن ينطق ، أو صاحب ايمان فى قلبه ذرة من الحق والغيرة والمنطق .. يستطيع أن يواجه العاصفة

الا اذا أذن لها ، أما الأرملة فهي دائما فى مهب الريح ، فلا تعرف لها مكانا تستقر فيه ، فهي تورث مع سائر أمتعة الزوج المتوفى ، أما وضع المرأة فى الميراث فهو أكثر مهانة ، فالذكور يرثون التركة ، الا اذا كان هناك بنات لم يبلغن الرشد أو لم يتزوجن فليس لهن الا عشر التركة ينفق عليهن أو يدفع لهن كصداق عند زواجهن •

★ ★ ★

وبعد - فهذا الكتاب دراسة موضوعية ممتعة ، جاء فى وقته ، والمرأة المسلمة تتعرض مسألة حقوقها لموجات من التناول ، والقارىء لهذا الكتاب الذى بين أيدينا يدرك ببساطة كم أكرم الاسلام المرأة ، واعتبرها كائنا بشريا له كيانه المحترم ، وضمن لها من الحقوق التى تصون كرامتها ، ومن هذه الحقوق ما لم تصل اليه المرأة غير المسلمة فى أرقى بلاد الله الا منذ زمن يسير ••

والكتاب ليس مجرد سرد لنصوص الشريعة اليهودية ، بل هو مناقشة ومقارنة لهما تقديرهما ••••

★ ★ ★

اللغة العبرية ، وممن يجيدون بعض اللغات الأوروبية ولا سيما الانجليزية والفرنسية ••

والمؤلف يهدف من وراء هذه الدراسة القيمة - التى قدم لها الأستاذ الدكتور حسن ظاها الأستاذ بكلية الآداب - الى المقارنة بين وضع المرأة فى الشريعة اليهودية ، ووضعها فى شريعة الاسلام ، ليلمس القارىء أى وضع مهين للمرأة فى شريعة اليهود ، وأى وضع كريم لها فى شريعة الاسلام السمحة ، فمثلا نجد فى شريعة اليهود ما يسمى بزواج اليوم •• ومعناه الزواج بالورثة ، فاذا مات الزوج ولم يعقب وجب على الزوجة الاقتران بأحد أخوة الزوج المتوفى ، لكى ينجب منها ولدا يحمل اسم أبيه ويرثه فى تركته ، كذلك الزواج بالأجنبيات محرم بنص الشريعة عند اليهود ، ومن حق الرجل أن يأخذ زوجة أو أكثر من اللائى يملكهن بدون عقد زواج ، وليس فى شريعة اليهود طلاق بالمعنى المعروف ، انما هو طرد بعد طلاق ، وهذا أسوأ أنواع الاحتقار للمرأة اليهودية •• بل ان المطلقة لا تملك الزواج من غير مطلقها

● شيئا من الانصاف .. يا صاحبة الجلالة

لحق المغفور له الشيخ محمد أبو زهرة منذ شهور ، العالم الذى أترى المكتبة الاسلامية بفقحه وفكره ، وتخرج على يديه فى كلية الحقوق جيل لا يحصى عدده من الشباب ، لكن كل ما جادت به صحافتنا سطور معدودة ليس الا ... ومات منذ أسابيع المرحوم الموسيقى على اسماعيل ، فظلت الصحافة وكل وسائل الاعلام أكثر من ثلاثة أسابيع تشيد بأمجاد على اسماعيل الذى رحل والبلد فى أمس الحاجة اليه ... كذلك ماتت التى تدعى « بدیعة مصابنى » الراقصة التى وفدت الى مصر منذ نصف قرن فأسهمت اسهاما كبيرا فى انحلال الأخلاق ، وليس عجيبا أن تشغل صحافتنا صفحات عن الفنانة الكبيرة التى نجحت فى تهريب كل ما حصلت

عليه من أموال طائلة انتزعتها من جيوب رواد اللهو والمتعة .. ولله فى خلقه شئون ..

● قراءات :

« لم يكن الاسلام مجموعة من الطقوس الدينية وحسب - كما هو الشأن فى غيره من الأديان ، ولكنه كان حضارة كاملة يحملها الاسلام حينما ذهب .. لها لغتها التى لا يصح التعبد بغيرها ، ولها قيمها وقوانينها التى تمتد وتتغلغل لتشمل سائر احتياجات الأفراد والجماعات ، فى سلوكهم وفى معاملاتهم ، وفى نشاطهم الفكرى والعاطفى على السواء .. ولم يمتد على ظهور الاسلام قرن حتى كانت النظم الاسلامية حضارة كاملة ... ليس فيها ثغرة أو فجوة ... »

(من كتاب الاسلام والحضارة الغربية للدكتور محمد محمد حسين)

محمد عبد الله السمان

باب الفتيوى

مؤلفه محمد أبو سادى

احكام صدقة الفطر

السؤال :

أرجو بيان الأحكام المتعلقة بصدقة
الفطر •

الجواب : كلمة صدقة اسم لما
يخرجه المسلم من ماله سدا لحاجة
أخيه الفقير بقصد التقرب الى الله •
وكلمة فطر يقصد بها الافطار من صوم
رمضان وهو انما يكون بغروب شمس
يومه الأخير ومن هنا كان الانتهاء من
صوم رمضان ، هو السبب الظاهر
لوجوب تلك الصدقة •

والحكمة التى قصدت من تشريعها
تبين من قول ابن عباس رضى الله عنه:
« فرض رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، زكاة الفطر طهرة للصائم من
اللفو والرفث وطعمة للمساكين »
وتجب على الصائم عن نفسه وعن
تلمذه نفقته ، فتجب عن زوجه وأبنائه
وخدمه الذين يلى أمرهم وينفق عليهم

ولا يتوقف وجوبها على أن يكون
الصائم مالكا لنصاب الزكاة المفروضة ،
بل يكفى أن يكون عنده ما يفضل عن
قوت يوم وليلة لنفسه وأهله ومن
المأثور فى ذلك : « أما غنيكم فيزكيه
الله : وأما فقيركم فيرد الله عليه أكثر
مما أعطى » •

وفى هذا التشريع اشعار بوجوب
عموم التضامن وأنه كما يطلب أن
يكون بين الغنى والفقير يطلب أن
يكون أيضا بين الفقير والفقير وفيه
أيضا أشعار الفقير بمعنى العزة حين
يعطى ويمد يده عالية بالعطاء قيدفعه
ذلك الى العمل على التخلص من
ظاهرة الفقر التى يمد بها يده متواضعة
للأخذ ، واليد العليا خير من اليد
السفلى •

ويندب اخراجها بعد فجر يوم
العيد وقبل الذهاب لصلاة العيد ويجوز
اخراجها قبل يوم العيد بيوم أو يومين

ليتمكن الفقير من الانتفاع بها فى يوم العيد والمقصود تحقيق قوله صلى الله عليه وسلم : « اعفوههم فى هذا اليوم عن السؤال » •

والقدر الذى يخرج على مذهب الامام الشافعى صاع : قدحان بالكيل المصرى أى أن الكيلة تجزىء عن أربعة أشخاص ولا تجزىء القيمة عنده ، ومذهب الامام أبى حنيفة

المقدار الواجب اخراجه قدح وسدس عن كل فرد فتجزىء الكيلة عنده عن سبعة أفراد اذا زيد عليها سدس قدح ويجوز على مذهبه أن يخرج المزكى

قيمة الزكاة الواجبة نقدا وهذا أفضل ولا بأس بتقليد غير الحنفى للحنفى فيه اذ أنه أكثر نفعا للفقير وأكثر تمشيا مع حاجة الزمن •

وتصرف زكاة الفطر للمذكورين فى قوله تعالى : « انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب والغارمين وفى سبيل الله وابن السبيل » •

السؤال من السيد/عابدين تاما (من طلبة الفلين بالقاهرة) •

١ - فى الفلين يتم عقد الزواج بين المسلمين بالطريقة الاسلامية من ايجاب وقبول وولى وشهادة شاهدين ، ثم يذهب العريسان الى القاضى وهو مسيحى لعقد الزواج لديه وللحصول على الوثيقة الرسمية ، وتتضمن هذه الوثيقة المنع من تعدد الأزواج والمنع من الطلاق - فما حكم الشرع الاسلامى فى كيفية عقد الزواج المذكور ؟

وما مدى صحة عقد الزواج لدى القاضى المسيحى ثم القيام باجراء العقد بالطريقة الاسلامية ؟

٢ - ما رأى الاسلام فى المسلمين الذين يعيشون تحت ظل حكومة غير اسلامية ؟ علما بأن هذه الحكومة تمنع من تعدد الزوجات وتمنع أيضا الطلاق ؟ وهل يصح لهم أن يتناكحوا بمسلك الحكومة الغير اسلامية أم لا يصح لهم ذلك ؟ مع الاحاطة بأنهم مجبرون على تطبيق هذا الحكم ؟

٣ - مسلمون يعيشون فى ظل حكومة غير اسلامية يعقدون نكاحهم لدى المأذون الشرعى للحكومة وليس هذا المأذون يجرى العقد على الطريقة

ونفيد عن الثانى والثالث بأن إقامة المسلم فى دولة يحكمها حكام غير مسلمين لا مانع منها ما دام المسلم متمكنا من أداء ما فرض الله عليه ، ومن معاملة أهله وذوى قرابته وعموم المسلمين المعاملة التى يبيحها الشرع ، وأن هذه الإقامة لا تمنع المسلم مما أباحه الله له من الطلاق لزوجه أو التزوج عليها على ما أسلفنا ، فان قضى قانون الدولة غير المسلمة بعقاب المسلم اذا طلق أو عدد الزوجات فان كانت العقوبة مما يحتمل فعله أن يصبر عليها ، وان كانت فوق احتماله أو كان فيها الزام بما يخالف الشريعة كأن يعاشر مطلقته طلاقا بائنا ، فعليه أن يهاجر اذا وجد نفسه مضطرا الى ذلك • والله تعالى أعلم •

الاستفتاء من السيد/رمضان عرفه •
عضو مجلس الشعب •

أرجو الافادة عما هو جارى من فتح صالونات متخصصة بتصفيف وقص شعر النساء والقائمون بمزاولة هذه المهنة كثير من الرجال والشبان •
فهل هناك مانع من الشريعة الاسلامية بمنع الرجال والشبان من مزاولة هذه المهنة ؟

الاسلامية وانما يجريه بالطريقة المدنية التى تحرم تعدد الزوجات وتمنع الطلاق • فهل يعتبر هذ العقد صحيحا بالنسبة للمسلمين ؟ واذا كان غير صحيح فماذا يعمل المسلمون فى هذا البلد بالنسبة لعقود نكاحهم ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما بعد : فنفيد عن الأول بأن المعتبر هو العقد الشرعى الحاصل عن ايجاب وقبول وحضور شاهدين مع تسمية المهر سواء تقدم هذا العقد على التسجيل أمام القاضى المدنى أم تأخر عنه ، وأن التسجيل عند القاضى المدنى لا يغير شيئا مما أباحه الله من تعدد الزوجات والطلاق ، وان كان الأفضل فى الشريعة الاسلامية أن لا يحصل تعدد الزوجات وأن لا يحدث الطلاق الا بسبب ملجئ الى ذلك وأنه فى حالة تقدم التسجيل المدنى على العقد الشرعى لا يجوز معاشرة الزوج بناء على هذا التسجيل حتى يعقد العقد الشرعى •

الجواب

جسم المرأة الأجنبية عنه ، الا اذا
 اقتضت الضرورة ذلك كأن يكون
 طبيا لتشخيص المرض والعلاج ومثل
 هذا العمل الذى يقوم به الرجال نحو
 النساء لا ضرورة تدعوه اليه اذ يكتفى
 بمزاولة النساء والفتيات لهذه المهنة •
 والله تعالى أعلم •

الحمد لله رب العالمين والصلاة
 والسلام على سيد المرسلين سيدنا
 محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، أما
 بعد : فنفيد أن مزاولة الرجال لقص
 شعر النساء وتصفيفها حرام قطعاً اذ
 لا يجوز للرجل الأجنبى أن يلمس

انباء و آراء

ساسته على الخطب

- ♦ ♦♦ الأزهر والملك فيصل : توجيهات السيد الرئيس تقضى بتلبية احتياجات وطلبات العلم الاسلامى من المكتبات والمصاحف ضمن الاحتفال بالعيد الأول لانتصار العاشر من رمضان وذلك تقديرا لموقف الدول الاسلامية الى جانب مصر فى المعركة .
- ♦ ♦♦ الأزهر والملك فيصل : ورد فى البيان المشترك الذى صدر عقب زيارة الملك فيصل لمصر : أنه قرر تقديم عون مالى فوري بمبلغ ثلاثمائة مليون (دولار) يصرف منها فى تدعيم جامعة الأزهر .

- ♦ ♦♦ هدية السادات لدول اسلامية بآسيا وأفريقيا : ابتداءية أزهرية : التوسع فى انشاء مدارس

أهدى الرئيس محمد أنور السادات ٢٠ ألف كتاب اسلامى و ١٠ آلاف مصحف شريف الى الهيئات الاسلامية فى سبع دول اسلامية هى : غانا وغينيا ونيجيريا وتوجو وداهومى وغينيا بيساو وأندونيسيا .

وصرح مصدر مسئول بأن هذه المكتبات تعتبر أول دفعة من هدايا الرئيس السادات الى الهيئات والمنظمات الاسلامية فى آسيا وأفريقيا احتفالا بشهر رمضان المعظم . وقال : ان

قرر المجلس القومى للتعليم والبحث العلمى « والتكنولوجيا » فى اجتماعه بجامعة الاسكندرية برئاسة الدكتور محمد عبدالقادر حاتم مساعد رئيس الجمهورية والمشرى على المجالس القومية المتخصصة - التنسيق بين التعليم العام والتعليم الأزهرى - وذلك بالتوسع فى انشاء مدارس ابتدائية أزهرية فى مناطق التجمعات السكانية التى تزيد على خمس عشرة ألف نسمة .

وستقوم الحكومة البلجيكية بتحمل كافة نفقات المدرسين والأئمة والعلماء •

وقد صدر هذا القانون في ١٧ يوليو سنة ١٩٧٤

♦ ... المصرف الاسلامي :

صرح السيد/محمد عبد الفتاح وزير المالية عقب اجتماعات مؤتمر جدة لوزراء المالية في العالم الاسلامي بأن المؤتمر قرر انشاء المصرف الاسلامي الثاني • كذلك صرح بأن المؤتمر قرر انشاء المصرف الاسلامي للتنمية ومقره جدة ، وله أن ينشئ فروعاً له في الدول الاسلامية وذلك دعماً للتنمية الاقتصادية والاجتماعية في الدول العربية والمجتمعات الاسلامية مع تقديم المعونات الفنية واقامة صناديق خاصة لتحقيق أغراض معينة وفقاً للشريعة الاسلامية •

وقد بلغ عدد الدول التي انضمت لعضوية المصرف سبع وعشرون دولة منها تركيا وبنجلاديش ، وبلغ رأس مال المصرف ٢٠٠٠ مليون دينار اسلامي ، كذلك اكتب فيه بمبلغ خمسين وسبعماية مليون دينار اسلامي وقد تم بالفعل تغطية مبلغ خمس وخمسين وخمسمائة مليون دينار اسلامي •

كما قرر التوسع في انشاء فصول تحضيرية في المعاهد الابتدائية الأزهرية ليلتحق بها الطلاب في سن الخامسة ثم ينقلون الى السنة الأولى الابتدائية في سن السادسة وكذلك التوسع في انشاء معاهد المعلمين الأزهرية بحيث لايقبل الا الحاصلون على الثانوية الأزهرية بجامعة الأزهر •

♦ ... مسجد ومركز اعلامي في امستردام :

يبدأ في ذى القعدة القادم بناء أول مسجد ومركز اسلامي في مدينة امستردام بهولندا ، وستغطي تكاليف البناء من حصيلة التبرعات التي قدمتها الدول الاسلامية ، وقد أعد المسجد ليضم ألفاً من المصلين بالإضافة الى ألف آخر في أيام الأعياد • وسيضم المركز قاعة للمحاضرات ، كذلك يضم مكتبة وناديا وسيقوم بأداء خدمات للمسلمين المقيمين في هولندا •

♦ ... تدريس الدين الاسلامي في بلجيكا :

أصدر مجلسا النواب والشيوخ البلجيكيين قانوناً سيتم بمقتضاه تدريس الدين الاسلامي في مدارس بلجيكا •

- ♦ ٠٠٠ احصائية في تقرير الطلاق بإيطاليا :
- وافق الشعب الايطالى بأكثرية : ١٩٩٣٩٢٠ أى بنسبة ١ : ٩٥ فى المائة بالإبقاء على قانون أول ديسمبر سنة ١٩٧٠ الذى ييسح الطلاق فى ايطاليا .
- وقد بلغ عدد مؤيدى منع الطلاق الى عدد الراغبين فيه ٩ : ٤٠ فى المائة، وبلغ عدد الذين اقرعوا ٣٣٣٩٢١٧ أى بنسبة ١ : ٨٨ فى المائة من الأصوات المسجلة التى تبلغ ٣٧ مليون و ٤٩٧ ألف نسمة من تعداد الشعب الايطالى .
- ♦ ٠٠٠ كتاب الفرق (١) :
- وضع هذا الكتاب اللغوى ثابت بن أبى ثابت ، وجعل موضوعه : ماخالف فيه تسمية جوارح الانسان جوارح (١) بفتح فساكون .
- ♦ ٠٠٠ احصائية فى تقرير الطلاق بإيطاليا :
- وافق الشعب الايطالى بأكثرية : ١٩٩٣٩٢٠ أى بنسبة ١ : ٩٥ فى المائة بالإبقاء على قانون أول ديسمبر سنة ١٩٧٠ الذى ييسح الطلاق فى ايطاليا .
- وقد بلغ عدد مؤيدى منع الطلاق الى عدد الراغبين فيه ٩ : ٤٠ فى المائة، وبلغ عدد الذين اقرعوا ٣٣٣٩٢١٧ أى بنسبة ١ : ٨٨ فى المائة من الأصوات المسجلة التى تبلغ ٣٧ مليون و ٤٩٧ ألف نسمة من تعداد الشعب الايطالى .
- ♦ ٠٠٠ الجبشة والدولة العلمانية :
- من بين النصوص الواردة فى مشروع الدستور الجديد النص على علمانية الدولة .
- وقد رجحت نسبة عظمى من رجال الجبشة بهذا المشروع وتلقوا بارتياح كبير اضافة الصبغة العلمانية على الدولة .
- على الخطيب

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل أول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧ / ١٩٧٤

الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

١٩٨٩-١٩٧٤-٢٠٠٢

Egypt, Spain, Italy, Southern France, Iran, Turkistan, India-Pakistan, even as far as the populous Malaya and Indonesia — these will continue to practise that to which they have been for centuries accustomed. In Europe concessions affect the regions above Bordeaux—Bucharest—Sevastopol; in North America those above Halifax—Portland; and in the southern hemisphere only some small parts of the South of Argentine-Chile and a few islands of New Zealand.

The Muslim communities of England, France, Germany, Holland, Scandinavia, Finland, Kazan, Canada etc., will profit by this precision of the Muslim law, which is deduced from the directions given by the holy Prophet himself, explained in the following paragraph. By consulting a map of the world, like the one included herewith, one can easily find out whether one lives inside or outside the normal zone, beyond the 45 degrees parallel of the latitude.

great deciver) comes to mislead people, he will remain for forty days, one of which as long as a year, the second as long as a month, the third as long as a week, and the remaining days as your normal days. One of the Companions rose to demand: On the day which will be as long as a year, would it suffice to celebrate five services of worship of the day? The Prophet replied: No, but calculate”.

The first day described here resembles the conditions obtaining on 90 degrees parallel North or South, i.e., on the two poles; the second day those a little south of 68° of the Northern hemisphere, and the third those a little south of 66° parallel. Basing themselves on this direction of the Prophet, the assemblies of Muslim ulema have commanded to follow in such condition the movement of the clock and not of the sun; and to facilitate the task they command to follow the times obtaining on 45° for the countries lying between this point and the pole.

The hours of sunrise and sunset remain practically the same during all the seasons on the equator; the greatest instability, or rather the greatest and most unbearable rigour is found at the poles. Geographers have divided the distance between the equator and the poles into 90 degrees. Therefore the line

of division has to be fixed at 45° North and 45° South. Those people who live in the equatorial and tropical countries, i.e. between the two parallels of 45° on both sides of the equator, must follow the movements of the sun with their variations during the different seasons. And those who live beyond this belt, must follow the hours obtaining at 45° parallel, without regard to their local times of sunrise and sunset. It will happen that in these abnormal regions one will break the fast when the sun will still be shining, in certain seasons, and in certain others will continue to abstain from eating and drinking when the sun have long ago set.

This division at the parallels of 45° N and 45° S divide the earth theoretically into two equal parts, but as matter of fact more than three-fourths of the habitable world is included in the normal zone. An overwhelming majority of the inhabitants of the globe live in the normal zone, which includes the whole of Africa, India and Oceania, practically the whole of China and the two Americas (with the exception of Canada and the extremities of Argentina-Chile). It may be brought pointedly into relief that this division leaves untouched the millinary habitudes of the Muslims: the countries Islamized in the time of the Prophet and his companions—such as Arabia, Syria, Turkey,

movements of the sun are of little help. At the two parallels 90 degrees N and 90° S, that is at the poles, the sun does not set for six months continuously, with the exception of the one day of the first equinox, and then remains risen above the horizon for other six months continuously, with the exception of one day of the second equinox. Even much below:

at 72° North from

May 9 to August 4

72° May 17 July 27

68° May 27 July 17

66° June 13 June 29

the sun remains continuously above the horizon and sets neither during the "day", nor during the "night". In the corresponding period of winter, the sun remains below the horizon and never rises for a single moment during the 24 hours of the day. At 66° N., on June 30, the sun rises at 0.3 o'clock and sets 23.46 o'clock; on July 2, it rises at 0.3 o'clock and sets at 23.32 o'clock, and so on; that is to say, in the remaining few minutes when the sun remains set, all the the three nightly services of maghrib, 'isha and fajr are to be celebrated. Men have been crossing these regions since long, and they are much more frequented now; they are even being settled. It is known that the Soviet camps contain many Muslim labourers. It goes with out saying that in these abnormal climates

one can depend on the movements of the sun neither for service of worship nor for yearly fasting. Even Friday gets complicated if it is to recur on every seventh setting of the sun. The jurists have therefore recommended that one should follow there the movements of the clock, and not those of the sun. But the question arises where to fix the line separating the normal zone of countries from the abnormal one, where one enjoys concessions? Similarly it becomes necessary to find out exactly the hours to be observed in the abnormal zone. The rational solution, which has now been approved by the assemblies of the ulema of different Muslim countries is the following:

The Quran (2/286) has laid down that "God tasketh not a person if not according to its capacity". And again (94/5-6):

"Because with the difficulty there is a facility. Verily with the difficulty there is a facility". And the Prophet has not only confirmed it by demanding his subordinate and delegates: "Facilitate, do not cause difficulties and do not cause people to detest (the Islamic law), but treat people like brothers". Apart from these general directions, the Prophet has replied to the question of abnormally long days in an apocalyptic Hadith reported by Muslim, Abu Dawud, Tirmiddhi, Ibn Majah and others :

"When the Dajjal (literally the

As the texts in the service ought to be recited in Arabic, one should learn them by heart, commencing with the Faatihah (first chapter of the Quran), which is considered the most essential part, the sine qua non of the service of worship.

FUNERAL SERVICE

The funeral service differs from other services of worship in form. One makes ablutions, turns to the Kab'ah, raises the hands up to the ears, formulates the intention, after the usual Allaahu Akbar recites the hymn, the Faatihah and some other part of the Quran — as in all the services — yet one does neither bow nor prostrate. In fact, after the recitation of the Quran, one pronounces again Allaahu Akbar, remains standing up, and recites a prayer to God to pardon all Muslims, dead or alive, preceded by the invocation of mercy to the Prophet; says Allahu Akbar for the third time and prays particularly for the dead in presence; then says Allahu Akbar for the fourth time and salutes at the end.

SICKNESS AND TRAVELLING

If one is sick and confined to bed, one can pray as best one can, sitting or even lying. In the case of a sitting position, the act of bowing is performed in a way that the head does not touch the ground. In the case of celebrating the prayer while lying, one only thinks

in one's mind of the postures of standing, bowing, prostrating, etc., and recites at each stage the appropriate text.

Persons in travel have been permitted by the Prophet to shorten their services of 4 rak'ats, celebrating only 2 rak'ats; and others who are pressed for time, have the permission of the Prophet also to combine the services. For instance, the second and the third, between midday and sunset, at any moment, and the fourth and the fifth any time during the night.

HOURS OF SERVICES

Usually the first service (Fajr) must be celebrated when one rises up, i.e., between dawn and sunrise. The second (Zuhr,) after the sun passes the meridian at midday; the time for this service continues for about three hours. The third ('Asr), late in the afternoon, yet before the sunset. The fourth (Maghrib) immediately after sunset, the time continues for about an hour and a half. The fifth and last ('Ishaa), when the twilight disappears, any time during the night before dawn breaks out, preferably before midnight.

It will be noticed that these timings are practicable and without inconvenience only in equatorial and tropical countries. As one mounts towards the poles, the difference between the length of the day and the night gets so great in summer and winter, that the

do in one way and others in another. So God seems to have willed to perpetuate all acts of His beloved Prophet by means of the different schools. Let there be mutual respect and inter-tolerance.

DISTURBANCE IN THE SERVICE

If a person should speak to anybody during the service, let out wind, laugh aloud, or eat or drink anything, it annuls the service, which should be recommenced, with fresh ablutions in the second eventuality. However, if one forgets some act during the service, which he remembers at a latter stage, one need not recommence the service, but continue it to the end, and prostrate twice after the supplication and then pronounce the salutation. During these prostrations of Forgetfulness, one may recite the same glorification of God as usual or use another, which is more appropriate, namely "Glory to the One Who alone does neither sleep nor forget." If a person should come somewhat late and join the congregational service, he need not bother about the portion already accomplished, but follow the imaam. In case a whole rak'at or more has been missed, one should rise up when the imaam salutes, and complete by himself the Rak'at or Rak'ats which he has missed, recite the Invocation etc, and salute to terminate the service. Supposing he joins the congregation during the prostration of the second

rak'at of the early evening service, he will perform in the company of the imaam only one rak'at; so one should rise up, perform a Rak'at and sit down for the first Invocation, then perform another rak'at and invoke to terminate. If one gets the imaam in ruku' (inclining) position, one has got the whole rak'at, and needs not bother about the lost portion, such as the recitation of the Quran; but if one finds the imaam after the ruku' standing or prostrating or else, whole rak'at is lost and should be recuperated at the end when the imaam has saluted.

GENERAL

If the right direction of the Ka'bah is not known, one should guess it, and that suffices, God being present everywhere. During the service of worship, one must behave with dignity and concentration: one must look the spot where one is going to pose one's forehead, (during the ruku' on one's feet-nails, and during the sajdah the eyes resting wide open), and one should never look towards the sky, much less to right and left. Similarly one must remain firm, and it is a very bad habit to advance or retreat during the several acts of prostrating and returning to the standing position.

After the service, one may praise God for whatever one desires, the best prayers are those which have been taught by the Quran itself.

Again at the end of the second rak'at when the person sits for the first time to invoke the presence of God, some schools ask also blessings for the Prophet, other do that in the final second sitting only.

DIFFERENCE OF SCHOOLS

(I) There are three main groups among Muslims : Sunnis, Shi'as and Abadites (nicknamed Kharijites), several sub-divisions. They have a few differences in matters both of dogmas and cult. This elementary manual is not the proper place to trace the history and details of these differences. However in a cosmopolitan town, when one sees Muslims of different schools practising differently the same act, one asks wherefrom this divergence ? Leaving aside the differences in dogmas which come from the deduction of the leading theologians of each school, in the matter of cult let us know from the outset that nothing has been invented by anybody, but all comes from the Prophet himself or is deduced from the report of his saying or doing.

(II) It is the Prophet himself who has sometimes changed his practise in certain acts or formulas to recits, sometimes he expressly mentioned that his former practice is to be abandoned (For instance, in the ruk'u the Prophet originally let his arms hang loose, yet later he put his hands on his knees and forbade the former practice). At others,

he did not say anything when he changed his practice. In a few cases the discussion arose several generations after the Prophet, and the savants diverged as to the meaning to give to a report on the practice of the Prophet.

(III) It is evident therefore that practically all the differences emanate from the divergent practices of the Holy Prophet himself, and nobody has the right to despise anyone of them. Often there are no data to determine the chronology of the diverging ways of performing the same act, in order to presume that the latter in time must abrogate the former one. If a Shafi'ite, for instance, refuses to celebrate the service under a Hanafite imaam, that means that this Shari'ite refuses to follow the Prophet himself when this latter practised in a manner not known in the Shafi'ite school. What an enormity!

In the Islamic literature, one of the titles of the Prophet Muhammad is the "beloved of God" (Habib-Allah), and the Holy Quran (33/21) expressly says that in Muhammad there is the best model for Muslims to follow. It is touching to note, that in His love, God has willed that any and every unabrogated act of the Prophet should be followed by the Muslims. In case of the divergent ways of performing the same act, there was no other possibility except that some

ches pardon of God ; then he makes a second prostration and repeats the glory of God thrice as in the first prostration. Thereafter he rises up. All these, movements of stading, bowing, and prostrating twice constitute collectively one rak'at.

The second rak'at begins with the first chapter of the Quran followed by some other part of it. There after he bows low and glorifies God thrice as before, rises up and thanks God, and then prostrates twice reciting the same texts as before. At this stage he does not rise up, but remains seated on the left foot and invokes the presence of God and attests to the faith.

As the first (dawn) service — and also the Friday and Festival service — consists of only two rak'ats, after this invocation of the presence of God, one adds some supplication whereafter in termination of the service turns the face first to the right, saying "as-Salaamu alaikum warahmatul laah" (peace with you and mercy of God, then to the left, according to most schools one should repeat the same formula, and the service is completed. If the service has more than two rak'ats after the invocation of the presence of God, he rises up again, recites the first chapter of the Quran without adding any other part, bows low, rises up and makes the two prostrations with their accompanying formulas. If the

service has three rak'ats as in the early evening service, he remains sitting, recites the invocation of Divine presence and the supplication, and closes with the salutation. If the service has four rak'ats, as in the two afternoon services, and in the night service, he rises up immediately after the two prostrations of the third rak'at, recites again the first chapter of Quran bows low, rises up, makes the two prostrations and then remains sitting to invoke the Divine presence, the supplication, and then ends with the salutation.

SOME PARTICULARITIES

The Sahfi'i and Hanbali schools add a prayer of invocation, called qunoot in the Dawn service. So when a person rises up after bowing low in the second rak'at, one recites this prayer before prostration. The other schools do not observe it, contending that this practice of the Prophet was only temporary.

The Hanafi school has also a qunoot, but in third rak'at of the witr service, is celebrated after the late evening service. So, after ending the recital of the Quran in the third rak'at and before bowing low, they pronounce this prayer, whereafter they bow and complete the service in the normal way. In the case of congregational service however one should follow the imaam, whatever may be his school.

the obligatory service, and another one of two rak'ats after the same, a service of two rak'ats after the evening service ; and a service of three rak'ats — according to the Hanfite school, but according to others first a service of two rak'ats and then another of a single rak'at — after the night prayer is highly recommended. This last is called witr. Apart from these, one may celebrate as many services as one likes as nafal (supererogatory) acts of devotion. More service more merit. Further, when one enters the mosque, it is recommended to celebrate a service of Two Rak'ats as 'Tahiyatul-Masjid' (as an offering to the house of God).

The method of celebrating the service is that a person makes the necessary ablutions, selects a proper place, turns in the direction of the Ka'bah, raises the hands up to one's ears and formulates precisely the intention : "I intend to celebrate such and such service of worship to God, with its so many rak'ats, turning towards the Ka'bah, individually/collectively as the imaam/collectively as the follower of the imaam." After this he pronounces the formula "Allahu Akbar" (God is Great), and lowers the hands : According to the Malikite and Sh'ite schools, the hands should hang loose on both sides touching the thighs, but according to all other schools, hands should be crossed on the chest, the left

hand touching the body and the right one placed over it. Now the service begins, and he should neither talk to others, nor look anywhere except the point where he is going to place his forehead in prostration. At every moment, (bending, prostrating, sitting etc.), he pronounces "Allahu Akbar".

The services commence with a hymn, followed by the first chapter of the Quran (then some other chapters or verses of the Quran). With the exception of the parts of the Quran, all the texts are recited silently ; even the parts of Quran are said aloud only during the first, fourth and the fifth services, and for Friday and Festival services, and even these by the imaam alone.

After having completed the recitation of the Quran, mentioned above, the person bows down, places the hands on knees without bending them, in which position he pronounces thrice "Glory to God, the Most Grand". Then he rises up and says "Our Lord, praise be to Thee", without folding the hands, but leaving them hang loose on the sides. Afterwards he prostrates placing the forehead, nose and palms on the grounds, with knees bent, and pronounces, in this position, thrice "Glory to my Lord, the Most High" ; he then seats himself on the left foot keeping the right foot erect, heel pointing skywards and the fingers of the feet bent outwards, and besee-

The ablutions are to be renewed not for every service of prayer, but only when the previous once have become invalidated through sleep, natural emission of gas, urination or the flow of any substance from the private parts, or vomiting. It ought to be noted that one should ordinarily use water in the W.C. ; mere paper is not sufficient.

For the prayer-service, one should also have a clean dress, a clean place, and know the direction of the Qiblah (Ka'bah in Mecca). With the help of an ordinary world-map — one such is included here-with — it would be easy to find out the direction of Mecca (in Arabia towards the middle of its Western coast) ; then a compass will indicate the exact position to be taken up. People in England, for instance, will turn to South-East, those in U.S.A. to East-South-East. It might be noted however that the world is spherical, and in view of this the shortest distance between a place and the Ka'bah is to be sought. For those in New York, it would be nearer to turn E.S.E. ; but for those in Alaska, South-West will be nearer. The antipode of the Ka'bah is somewhere near Sandwich or Samoa islands, and when passing this spot, on boat for instance, all the four directions would be equidistant and the direction would therefore be left to the choice of the person leading

the service, even as inside the Ka'bah.

There are five daily services of worship, of which the second one is replaced every Friday by a solemn congregational service. There are two annual services, in addition, for celebrating the feast at the end of the month of fasts, and the feast of sacrifices coinciding with the pilgrimage at Mecca. All services resemble one another in form, but not in length, with the exception of the funeral service, of which we shall speak later. Thus, the first daily prayer at dawn has only two rak'ats (the term is explained below) ; the second and third (early and late after-noon services) have four each, the fourth (early evening) has three, and the fifth (late evening) has four. The Friday and the festival services have only two Rak'ats each. The Prophet has strongly recommended the addition, after the fifth, daily service, of another service, called witr consisting of three rak'ats.

Only five services of worship are obligatory daily, but the Prophet had the habit of adding, at the time of each service, some additional services, which constitute highly recommended acts.

So a service of a couple of Rak'ats before the morning prayer ; for the mid-day prayer, a service of four rak'ats (or two services of two Rak'ats each) before

DAILY LIFE OF A MUSLIM — II

By

DR. MUHAMMAD HAMIDULLAH

SERVICE OF WORSHIP AND ABULTIONS

“Cleanliness is half of the faith”, says the Prophet. So, when intending to celebrate the service of worship, one has first to be clean in body. Ordinarily there are simple ablutions for the daily services. A bath preferably a shower bath, is perscribed for other occasions, — in the case of both men and women after the intercourse of husband and wife ; for men after a wet dream ; for women, after the menses and after recovering from the flow consequent on child birth. For the weekly Friday service, it is strongly recommended to take a bath.

The method of bath is that one should make ablutions, and then pour water over the entire body, from head to foot, at least three times. If one takes a bath in a tub, one may pour clean water, after emptying the tub, over head and shoulder, by a jug for instance, if there is no shower apparatus.

Ablutions are made in the following manner : The first step is to formulate the intention of pu-

rification, say bismillah (with the name of God), wash the hands upto the wrists, rinse the mouth with water, clean the nostrils with water, wash the face from the forehead to chin and from ear to ear, wash the right arm and then the left one upto the elfows (inclusive), pass the wet fingers on the head and in the ear holes (and according to some schools also the neck), then wash first the right foot and then the left one upto the ankle — doing each act thrice (unless water is lacking, in which case even once is sufficient).

If there is absolutely no water to be found, it is permitted to do the *tayammum* or dust ablution. This is also permitted to the sick, who are not to touch water on medical grounds. In this case we have to formulate the intention of purification, pronounce the name of God (Bismillah), pose hands on clean dust (even on a wall in the house) and pass the palms on the face, pose the hands again on the dust and pass the left palm on the right forearm, then the right palm on the left forearm. It is symbolic of man's humility before God Almighty.

The Holy Quran has again and again to answer the question how resurrection, or life after death will be . That the great Creator Who made this vast universe out of nothing could also bring about a new creation. It is quite consistent with the logic of mind and scientific knowledge :

« وقالوا أنذا كنا عظاما ورفاتا أعنا
لبعوثون خلقا جديدا . قل كونوا حجارة
أو حديدا . أو خلقا مما يكبر في صدوركم
فسيقولون من يعيدنا . قل الذى فطركم
أول مرة ... » .

(الإسراء ٤٩ - ٥١)

“And they say : When we are bones and fragments shall we, forsooth, be raised as a new creation ? Say : Be stones or iron, or some created thing that is yet greater in your thoughts ! Then they will say : Who shall bring us back (to life). Say : He Who created you at the first...”

« أفميينا بالخلق الأول بل هم في لبس
من خلق جديد » .

(ق : ١٥)

“Were We then worn out by the first creation ? Yet they are in doubt about a new creation” (50 : 15). And,

« أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة
فاذا هو خصيم مبين . وضرب لنا مثلا ونسى
خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم .
قل يحييها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل
خلق عليم . الذى جعل لكم من الشجر
الأخضر نارا فاذا أنتم منه توقدون . أو ليس
الذى خلق السماوات والأرض بقادر على أن
يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم . إنما
أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون .
فسبحان الذى بيده ملكوت كل شيء واليه
ترجعون » . (يس : ٧٧ : ٨٢)

“Hath not man seen that We have created him for a drop of seed ? Yet lo ! he is an open opponent. And he hath coined for Us a similitude, and hath forgotten the fact of his creation, saying : Who will revive these bones when they have rotted away ? Say : He will revive them Who produced them at the first for He is Knower of every creation, Who hath appointed for you fire from the green tree, and behold ! to kindle from it. Is not He Who created the heavens and the earth able to create the like of them ? Aye that He is ! for He is the Al-Wise Creator, but His command, when He intendeth a thing, is only that He sayeth unto it : Be ! and it is. Therefore glory be to Him in Whose hand is the dominion over all things ! Unto Him ye will be brought back.” (36 : 77-83).

« يخرجون من الأجداث سراعاً كأنهم إلى
نصب يوفضون » .

(المارج : ٤٣)

“The day when they come forth
from the graves in haste, as raising
to a goal” (70 : 43). And

« يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات
وبرزوا لله الواحد القهار » .

(ابراهيم : ٤٨)

“On the day when the earth will
be changed to other than the earth,
and the heavens also (will be
changed) and they will come forth
unto Allah, the One the Almighty.” (14 : 48).

Resurrection or the life after
death is not a dogma of belief but
it is a principle of human life.
This principle makes that life more
serious and more useful, and at
the same time awakening in him
the consciousness of a life that is
higher.

The man who sincerely in the
Hereafter, will try his utmost to
take advantage of every opportunity
that is offered to him to live
his life to the best purpose. Thus
a belief in the Hereafter is needed
in the first place to make his life
worth living ; for the whole of
creation on this earth is for the
service of man and that human
life has some great purpose and
aim to fulfil. The Holy Quran
says :

« يحسب الإنسان أن يترك سدى » .
(القيامة : ٣٦)

“Thinketh man that he is to be
left aimless ?” (75 : 36). And

« افحسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم الينا
لا ترجعون » .

(المؤمنون : ١١٥)

“Deemed ye then that We had
created you for nought, and that
ye would not be returned unto
Us ?” (23 : 115).

If every thing in nature is in-
tended for the service of man, but
human life itself is without pur-
pose, then man must be placed
lower than the lowest form of
creation, which is a contradiction
in terms. It cannot be that the
whole of creation should serve a
purpose and that man alone who
is endowed with capabilities for
ruling in the universe should have
a purposeless existence. Man has
a higher object to fulfil, he has
a higher life to live beyond this
world ; and that higher life is the
aim of human life. The Holy
Quran makes this argument clear
in this brief verses :

« لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم .
ثم رددناه أسفل سافلين . إلا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون » .
(التين : ٤ - ٦)

“Surely We created man of the
best statue. Then We reduced
him to the lowest of low, Save
those who believe and do good
works and their's is a reward un-
failing” (95 : 4-6).

the actual birth of man, and to a full awakening of the great truth.

In this study it should be noted that the earthly life is a stage at which ordinarily there is no consciousness of the spiritual life. It may be compared to the first stage in the physical development of man. At the barzakh stage, corresponding to the stage of embryo, as certain consciousness of that life has grown up, but it is not yet the full consciousness of the final development, which takes place with the resurrection. There is some kind of awakening to a new spiritual experience immediately after the death — in the barzakh stage — is evident from the above Quranic verses.

The very ideas of time, space and nature as relating to the next world are different from those here and therefore we cannot conceive of them in terms of this world. All questions connected with the life after death are not the thing can be perceived by these senses, and, according to the Holy Quran they shall be made known only after the death :

« فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون » .
(السجدة : ١٧)

“No soul knoweth what is kept hid for them of joy as a reward for what they used to do” (32 : 17). But the following verses of the Holy Quran show that the life after

death or resurrection signifies an awakening and rising to a new life which relates to the sweeping off an old order and the establishment of a new one :

« يوم ترجف الراجفة ، تتبعها الرادفة ،
قلوب يومئذ واجفة أبصارها خاشعة يقولون
أننا لمردودون في الحافة . أنذا كنا عظاما
نخرة . قالوا تلك اذا كرة خاسرة فانما
هي زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة » .
(النازعات : ٦ - ١٤)

“On the day when the first trumpet resoundeth. And the second followeth it, on that day hearts beat painfully, while eyes are downcast. (Now) they are saying : Shall we really be restored to our first state. Even after we are crumpled bones? They say : Then that would be a vain proceeding. Surely it would need but one shout, And lo ! they would be awakened” (79 : 6-14).

« اذا زلزلت الأرض زلزالها وأخرجت الأرض أثقالها وقال الإنسان مالها يومئذ تحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم » .
(الزلزلة : ١ - ٦)

“When the earth is shaken with her final earthquake, And earth yield up her burdens, And man sayeth: what aileth her? That day she will relate her chronicles, because thy Lord, inspireth her. That day mankind will issue forth in scattered groups to be shown their deeds” (99 : 1-6).

« هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم » .
(النجم : ٢٢)

“...He is best aware of you (from the time) when He created you from the earth, and when ye were hidden in the bellies of your mother”. (53:32),

« ... وبدأ خلق الإنسان من طين . ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين . ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ... » .
(السجدة ٧ - ٩)

“...He began the creation of man from clay ; Then He made His seed from a draught of despoiled fluid ; Then He fashioned him and breathed into him of His spirit ; and appointed for you hearing and sight and hearts” (32 : 7-9). And

« يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى . ثم نخرجكم طفلا ... » .
(الحج : ٥)

“O mankind ! If ye are in doubt concerning the resurrection, then lo ! We have created you from dust, then from a drop of seed, then from a clot, then from a little lump of flesh shapely and shapeless, that We may make (it) clear for you. And We cause what We will to remain in the wombs for an appointed time, and afterward We bring you forth as infants ...” (22:5)

Corresponding to this three stages in the physical development in man — the stage of dust, the stage of embryo and the stage of birth — the Holy Quran speaks of three stages in his spiritual development. The first stage is the growth of a spiritual development which begins in this very life. The second stage comes with the death with it he entered the stage of 'barzakh' which literally means a thing that intervenes between two things. It signifies the stage between death and resurrection. The Holy Quran speaks of this stage of barzakh or grave :

« حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلى أعمل صالحا فإني تركت كلا أنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون » .

(المؤمنون : ٩٩ - ١٠٠)

“Until, when death cometh unto one of them, he sayeth : My Lord : Sent me back, That I may do right in that which I have left behind ! But nay ! it is but a word that he speaketh ; and behind them is a barrier until the day when they are raised” (23 : 99-100).

« ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره » .
(عبس : ٢١ - ٢٢)

“Then causeth him to die, and burieth him ; Then, when He will He bringeth him again to life” (80 : 21-22).

The third stage is the resurrection which may be compared to

Death, in the light of the teachings of Islam is not the end of man's life ; it only opens the door to another form of life. This idea is clear from the following verses of the Quran :

« نحن خلقناكم فلولا تصدقون . افرايتم
ما تمنون . انتم تخلقونه ام نحن الخالقون .
نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين .
على ان نبدل امثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون .
ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون » .
(الواقعة : ٥٧ — ٦٢)

“We created you. Will ye then admit the truth ? Have ye seen that which ye emit ? Do ye create it or are We the Creator ? We mete out death among you, and We are not to be outrun ; That We may transfigure you and make you what ye know not. And verily ye know the first creation. Why, then, ye not reflect ?” (56 : 57-62). But the Hereafter is a higher form of life. It is also made plain in the following verse :

« والآخرة اكبر درجات واكبر تفصيلا » .
(الاسراء : ٢١)

“... Verily the Hereafter will be greater in degrees and greater in preferment.” (17:21).

The belief in life after death implies the every deed, however secretly it may be done must bear fruit, and therefore this belief is both the greatest impetus towards good and noble life, and the greatest restraint upon evil or irresponsible deeds.

Such a belief also purifies the motives with which a deed is done. A deep consciousness of the consequences of a deed makes a man work with most selfless of motives, for he seeks a higher and nobler reward in the life after death which opens out before him a new world of advancement. The Quran not only speaks of a life after death but it also shows that the basis of that life is laid in this life on earth. Explaining the connection between the two lifes the Holy Quran says :

« لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا
عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد » .
(ق : ٢٢)

“... Thou wast in heedlessness of this. Now We have removed from thee thy covering, and piercing is thy sight this day” (50:22). This shows that the wider which is hidden here from the human eye by reason of material limitations, will become manifest in resurrection because the veil of material limitations having been removed the human perception will be then cleared.

Even the development of the physical life is passing through three stages ; the state of being in the earth, that of being in the mother's womb and that in which the child is born. The Holy Quran refers to these stages in the following verses :

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

RAMADAN 1394	ENGLISH SECTION	OCTOBER 1974
--------------	-----------------	--------------

LIFE AFTER DEATH — IN THE CONCEPTION OF ISLAM

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The belief in the life after death is a basic principle of Islam. The Holy Quran accords to faith in the future life an importance which is next only to faith in God. Very often all the doctrines of faith are summed up, as amounting to belief in God and the life after death. The words generally used in the Holy Quran, to indicate this life are 'Al-akhira' (the last or which comes after); 'al-yaum-al-akhir' (the last day); 'al dar al-akhira' (the next or the last abode); 'al-nash'at al-akhira' (the next life). The Holy Quran says :

« من آمن بالله واليوم الآخر »

(البقرة : ٦٢)

“... Whoever believeth in Allah and the Last Day ...” (2:62)

« ثم الله ينشئ النشأة الآخرة »

(العنكبوت : ٢٠)

“... Then Allah bringeth forth the later growth”. (29:20) and

« وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب
وان الدار الآخرة لهى الحيوان ... »
(العنكبوت : ٦٤)

“This life of the world is but a pastime and a game. Lo ! the home of the Hereafter — that is Life, ... (29:64).

In the opening chapter of the Holy Quran (Al-Fatihah), God is spoken of as the “Master of the Day of Judgement”. It is actually which plays the greatest part in creating a true Islamic mentality ; for the Muslim must turn to it in his five daily prayers. Thus the idea that every deed must be requited is brought before the mind of the Muslim continually. This constant repetition undoubtedly impresses on the mind the reality of a future life when every deed shall find its full reward.

٢٢٢٢



«الضمير»
إدارة المجامع الأزهر
بالقاهرة
ت ٩٠٥٥١٤

مجلة شهرية جامعية
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر من كل سنة

مدير المجلة
عبد الرزيم فودة
«تدرك الاشتراك»
في جمهورية مصر العربية
٦٠ شارع الجمهورية
والمدارس الطلابية في كل مكان

الجزء الثامن — السنة السادسة والأربعون — شوال سنة ١٣٩٤ هـ — أكتوبر سنة ١٩٧٤ م

بسم الله الرحمن الرحيم

تربية الضمير

للأستاذ عبد الرزيم فودة

معنى الضمير في اللغة : المضمرة ، أي ما يضمرة الانسان ويستتره في نفسه بحيث يصعب على غيره معرفته والوقوف عليه ، ومعناه في العرف الأخلاقي : ملكة أو حاسة نفسية عقلية يميز بها الانسان الطيب من الخبيث ، والحسن من القبيح ، فيقبل على الطيب وينفر من الخبيث ، ويستحسن الحسن ويستقبح القبيح •

أو الحاسة ايجابية في توجيه السلوك وتقويم الأخلاق ، فالضمير قوة تدفع الى عمل الخير ، وتمنع من فعل الشر ، وقوة الضمير تنبع من الشعور بحسن الحسنات وقبح السيئات ، وتتفاوت هذه القوة بتفاوت الشعور ضعفا وقوة ، ومن ثم يتبين لنا أن الطريق الى تربية الضمير في نفوس الأفراد والجماعات هو العلم بما يسوء ويضر ، وبما ينفع ويسر ، وبما يعاب أو يستحسن من الخلال والخصال والأقوال والأعمال •

ويكاد الفلاسفة وعلماء الأخلاق يتفقون على أن عمل هذه الملكة

وليس العلم وحده هو الطريق الى تربية الضمير ، بل لابد ان يصحبه الشعور بقيمة العمل صحة أو فسادا ، وقيمة ما فيه من خير أو شر ، أو نفع أو ضرر ، فان الشعور بذلك هو الطاقة الدافعة الى الاقبال على الخير ، والاعراض عن الشر ، ولهذا كانت التربية عملا مكملا للتعليم ، وكان العلم وحده دون العمل بمقتضاه كما يقول الله فيه : « أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضلله الله على علم » .

وقد ذكر الله في بيان ذلك قصة بنى اسرائيل مع موسى حين أمرهم أن يذبحوا بقرة ويضربوا جسم القتيل ببعضها ، فقد رأوا من آيات الله كيف يخرج الحي من الميت أو كيف يحيى الموتى ، اذ عادت الى القتيل الحياة ، فقام يخبر بالقاتل ، ثم كان شأنهم بعد ذلك ، وبعد أن شاهدوا بأعينهم هذه الآية الكبرى كما يقول الله : « ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله » فان ذلك يفهم منه أنهم على الرغم من

أنهم رأوا بأعينهم مظاهر قدرة الله ، وعلموا أنه - دون غيره - خالق الموت والحياة ، وكان علمهم بذلك على هذه الصورة المثيرة التي تلين لها القلوب الجامدة • • كانت قلوبهم أشد قسوة من الحجارة • ولم يكن لهم ضمير يدفعهم الى الخير ويمنعهم عن الشر ، ويقودهم الى الايمان ، ومعنى ذلك كذلك أن نفوسهم كالأرض الجذبة لا ينبت فيها ضمير ، ولا يثمر فيها علم ، فان النفوس تختلف في الاستعداد لتقبل العلم والعمل بمقتضاه ، والسير على هداء ، كما تختلف قطع الأرض في تقبل الماء من السماء وقد بين ذلك النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال : (مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكان منها نقية أو طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا ، وأصاب منها طئفة أخرى انما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثنى الله به فعلمه وعلمه ، ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي جئت به) •

فان النفس اللوامة : هى التى تكثر من لوم صاحبها على فل السيئات أو على التقصير فى فعل الخير والحسنات ، وقد أقسم الله بها تشريفا لها حيث قال : « لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة » • أما النفس المطمئنة : فهى التى تشعر بالأمن والسكينة والاطمئنان والارتياح الى فعل الخير والتمسك بالحق • وقد بين الله قيمتها بما يفهم من قوله : « يا أيها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية فادخلى فى عبّادى وادخلى جنتى » •

فالضمير بمعنى النفس اللوامة أو النفس المطمئنة يكون بالتربية على حب الخير وكراهية الشر ، وهذا النوع من التربية هو التزكية التى يقول الله فيها : « قد أفلح من تزكى » • • • • • وصلى الله على محمد الذى بعثه بالهدى ودين الحق • وكان عمله كما يقول فيه • • • • • « لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة » • • •

عبد الرحيم فودة

ونخلص من ذلك بأن الضمير الحى النقى لا يولد فى النفوس المتحجرة القاسية • وانما يولد حيث تكون تربتها صالحة لمولده ونموه وسموه • وذلك فى الأطوار الأولى من حياة الانسان حيث تكون فطرته سليمة ، وطبيعته نقية مستعدة لما يلقى عليها من خير أو شر ، فان كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما يقول النبى صلى الله عليه وسلم ، والطفل كما يقول الامام الغزالي رحمه الله : أمانة عند والديه ، وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة خالية من كل نقش وصورة ، وهو قابل لكل ما ينقش عليه ، ومائل لكل ما يمال به اليه ، فان عود الخير وعلمه ، نشأ عليه وسعد فى الدنيا والآخرة وشاركه فى ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب ، وان عود الشر وأهمله اهمال البهائم شقى وهلك ، وكان انوزر فى رقبة القيم عليه والوالى له • وقد قال الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا » •

ويمكن أن نلاحظ معنى الضمير فى معنى النفس اللوامة والنفس المطمئنة ،

دراسات قرآنية

ألوان من أدب السلوك

د. سنان مصطفى محمد الطير

قال الله تعالى :

« لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
 لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله
 كثيرا » الاحزاب : ٢١

البيان

وأعظم ما عني به الاسلام بعد
 الايمان بالله ورسوله ، هو جمال
 السجايا ومحاسن الشيم ، وما بعث
 محمد صلى الله عليه وسلم الا ليتم
 مكارم الأخلاق التي جاء بها النبيون
 من قبله •

واعلم أن المسلم الحق لا يعتبر
 مسلما بنمو صلاته وصيامه فحسب ،
 ولكنه يكون مسلما حين يتحلى بمكارم
 الأخلاق ، ويزدان بآداب السلوك ،
 فالدين ما وقر في القلوب ، وترجمته
 الأقوال والأفعال ، الدين المعاملة ،
 وليس الرياء والفحش والايذاء •

لهذا رأيت أن أقدم لك أيها الأخ
 المسلم زهورا ذاكية فواحة العبير من
 فواضل الأخلاق ، قطفتها لك من

الناس جميعا سواسية في انسانياتهم
 ومنشئهم ، فكلهم لآدم وآدم من
 تراب ، وانما يتفاوتون في الفضائل
 والمكارم ، فمرى بعضهم يرتقى بها الى
 أعلى القمم ، ونرى آخرين ينحدرون
 بتركها الى أعماق البؤر •

وجمال المرء لا يكون بحسن
 صورته ، فكم من جميل المحيا شوهته
 معايبه ، ونفرت الناس منه مفاصده ،
 وكم من انسان لا تجذبك اليه
 صورته ، وانما تشدك اليه سجاياء
 وخلاته ، فالكمال الخلقي هو الجمال
 الرفيع ، والجمال الصوري بدون
 فضائل هو القبح الوضع •

وياض السنة الفينانة ، راجيا أن
يتضوع شذاها في أعطاف نفسك ،
وأن تفعل بها في معاملتك وسلوكك ،
ليكون لك بهذه الأخلاق الكريمة

اتساء واقتداء برسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وصدق الله تعالى إذ
يقول : « لقد كان لكم في رسول الله
أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم
الآخر وذكر الله كثيرا » •

عليك أيها الأخ المسلم أن تكون
طلق المحيا ، بادی البشر ، رفيقا
بالعباد ، لينا سهلا في قولك ومعاملتك ،
فتلك الخلاص من النار ، قال
صلى الله عليه وسلم : « أتدرون على
من حرمت النار ؟ قالوا : الله ورسوله
أعلم ، قال : على اللين السهل
القريب » أخرجه الترمذی وحسنه •

وقال بعض الصحابة : « يارسول
الله • دلني على عمل يدخلني الجنة ،
فقال صلى الله عليه وسلم : « ان من
موجبات الجنة بذل السلام وحسن
الكلام » أخرجه البيهقي وغيره باسناد
جيد ، وقال صلى الله عليه وسلم :
« اتقوا النار ولو بشق تمرة ، فمن لم
يجد فبكلمة طيبة » متفق عليه : وقال

ومن السجيا الكريمة التي ينبغي
التخلق بها ، الصدق في القول ،
والوفاء بالوعد ، وأداء الأمانة ، فانها
من أجل صفات المؤمنين ، أما أضدادها
فهى من صفات المنافق ، قال صلى الله
عليه وسلم : « ثلاث في المنافق ، اذا
حدث كذب ، واذا وعد أخلف ،
واذا ائتمن خان » متفق عليه •

ولن يكمل ايمانك حتى تنصف
الناس من نفسك وتأنيهم بما تحب أن
تؤتى ، وتبذل من المال الذى
استخلفك الله عليه ، ويكون السلام
والأمان منهاجك قولاً وعملاً ، قال
صلى الله عليه وسلم : « لا يستكمل
العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث
خصال ، الانفاق من الاقتار (١) ،
والانصاف من نفسه ، وبذل السلام »
وقال : « من سره أن يزحزح عن
النار ويدخل الجنة ، فلتأته منيته وهو
يشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا
رسوله ، وليأت الى الناس ما يحب أن
يؤتى » أخرجه مسلم •

(١) الاقتار قلة المال وضيق الحال .

رد الجميل

ومن الآداب الإسلامية أن ترد الجميل لمن أسداه اليك ، روى أن خيلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، غزت قبيلة بنى سعد التي ارتضع فيها الرسول ، وكان أهلها مشركين وقتئذ ، وغنم الغزاة منها غنائم ، فقدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضعته حليلة السعدية ، فبسط لها رداءه ثم قال لها : (مرحبا بأُمي) ثم أجلسها على رداءه وقال لها : « اشفعي تشفعي ، وسلي تعطى » فقالت قومي : فقال : أما حقى وحق بنى هاشم فهو لك « فقال الناس من كل ناحية وقالوا : وحقنا يارسول: يريدون أنهم تنازلوا لها عن حقهم في مغنم قومها ، أسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم .

اكرام القادم

ومن الآداب الإسلامية اكرام كريم القوم اذا قدم عليك ، روى أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوته ، فدخل عليه أصحابه حتى غص المجلس وامتلأ ، فجاء جرير بن عبد الله البجلي ، فلم يجد مكانا ، فقعده على الباب ، فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم رداه فألقاه اليه وقال له : « اجلس على هذا » فأخذه جرير ووضعه على وجهه ، وجعل يقبله ويبكى ، ثم لفه ورمى به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال : ما كنت لأجلس على ثوبك ، أكرمك الله كما أكرمتنى ، فنظر النبي صلى الله عليه وسلم يميناً وشمالاً ثم قال : « اذا أتاكم كريم قوم فأكرموه » أخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد .

الاصلاح بين الناس

ومن الآداب الإسلامية الاصلاح بين المختلفين ، ليسود السلام بينهما ، حتى لا يتطور خلافهما الى ما لا تحمد عقباه ، وفى ذلك يقول النبي صلى الله عليه وسلم : « ألا أخبركم بأفضل من

ثم وصلها الرسول صلى الله عليه وسلم وأخدمها - أى أعطاها وجعل لها خدما - ووهب لها سهمانته (١) بحنين ، فبيع ذلك من عثمان بن عفان بمائة ألف درهم ، رواه أبو داود والحاكم وصححه .

(١) أى أعطاها أسهمه من غنائم حنين .

خيرا أو نما خيرا « متفق عليه - أى ليس آثما على كذبه هذا فانه سياتر ب عليه الصلح بين المتخاصمين ، واستئصال جذور الشر من بينهما ، واستقرار الأمن فى البيئة الاسلامية ، وذلك له عند الله وزن كبير .

الستر على المسلم

ومن الأخلاق الاسلامية أن تستر عورة أخيك المسلم ، وأن لا تشنع عليه ، قال صلى الله عليه وسلم : « من ستر على مسلم ستره الله فى الدنيا والآخرة » أخرجه الامام مسلم .
فالنبى صلى الله عليه وسلم يندبك أيها المسلم لستر عورة أخيك ، ويعدك - وهو الصادق المصدق - بستر الله لعورتك فى الدنيا والآخرة وما من مسلم الا له عورة يرجو أن يسترها الله له فى الدنيا والآخرة ، حتى يظل كريما على الله وعلى الناس .

ولقد كان السلف الصالح على هذا النمط الرفيع من الأخلاق ، قال أبو بكر رضى الله عنه : لو وجدت شاربا لأحببت أن يستره الله ، ولو وجدت سارقا لأحببت أن يستره الله .

وروى أن عمر رضى الله عنه كان يعس بالمدينة ذات ليلة (أى يمر بها

درجة الصلاة والصيام والصدقة ، قولا بلى ، قال اصلاح ذات الين ، وفساد ذات الين هى الحالقة » أخرجه أبو داود والترمذى وصححه .

فأنت ترى من هذا الحديث الشريف أن اصلاح ذات الين ، أفضل عند الله من الصلاة والصيام والصدقة ، لما يترتب عليه من الطمأنينة والسلام فى الأمة ، وأن فساد ذات الين يحلق الدين ويستأصله ؛ لما يترتب عليه من العداوة والقن والآثار الضارة بالمجتمع الاسلامى ، فحرص على الاصلاح بين الناس - أيها الأخ المسلم - دمت قادرا عليه ، لتحصل على أجره العظيم ، وقد أباح لك الدين أن تكذب فى سبيل هذا الاصلاح ، فهو كذب لا ضرر فيه ، بل له منافع عظيمة ، ومن القواعد الأصولية - الضرورات تبيح المحظورات - فلا عليك من وزر فى أن تقول لأحدهما أو كليهما - مثلا - لقد سمعت من فلان ثناء عليك ، وحرصا على مودتك مع أنك لم تسمع منه ذلك .

وفى اباحة الكذب للاصلاح يقول النبى صلى الله عليه وسلم : « ليس بكذاب من أصلح بين اثنين ، فقال

ليتعرف، شئون الرعية) - فرأى رجلاً وامرأة على فاحشة، فلما أصبح قال للناس: رأيتم لو أن اماماً رأى رجلاً وامرأة على فاحشة، فلما أصبح قال ما كنتم فعلين؟ قالوا إنما أنت امام، فقال على رضى الله عنه: ليس ذلك لك، إذا يقام عليك الحد^(١) إن الله لم يأمن على هذا الأمر أقل من أربعة شهود، ثم تركهم ما شاء الله أن يتركهم ثم سألهم، فقال القوم مثل مقالته، فقال على رضى الله عنه مثل مقالته الأولى، وهذا يشير إلى أن عمر رضى الله عنه، كان متردداً في أن الوالى هل له الحق فى أن يقضى فى الحدود بعلمه، فلذا راجعهم خيفة أن لا يكون له ذلك، فيكون قاذفاً باخباره، ثم اطمأن إلى رأى على - رضى الله عنه - فأمضاه وأخذ به، لاستناده إلى حجة لا يمكن تخطيها، وهى النص القرآنى « فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ^(٢) »

الستر وهو المطلوب، لأن الكشف بالحديث عن واقعة الزنى من غير شهود، يعتبر قذفاً يستوجب الحد المقرر له، وهو ثمانون جلدة، مع رد شهادة القاذف والحكم بنفسه، قال تعالى: « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون » وعن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال: خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليلة فى المدينة، فبينما نحن نمشى اذ ظهر لنا سراج، فانطلقنا نؤمّه، فلما دنونا منه اذ باب مغلق على قوم لهم أصوات ولغط، فأخذ عمر بيدي وقال: أتدرى بيت من هذا؟ قلت لا، فقال: هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف، وهم الآن شرب - أى يشربون الخمر - فماذا ترى؟ قلت أرى أنا قد أثينا أمراً بهانا الله عنه، قال الله تعالى: « ولا تجسسوا » فرجع عمر رضى الله عنهم وتركهم لوضوح الدليل •

وليتعرف، شئون الرعية) - فرأى رجلاً وامرأة على فاحشة، فلما أصبح قال للناس: رأيتم لو أن اماماً رأى رجلاً وامرأة على فاحشة، فلما أصبح قال ما كنتم فعلين؟ قالوا إنما أنت امام، فقال على رضى الله عنه: ليس ذلك لك، إذا يقام عليك الحد^(١) إن الله لم يأمن على هذا الأمر أقل من أربعة شهود، ثم تركهم ما شاء الله أن يتركهم ثم سألهم، فقال القوم مثل مقالته، فقال على رضى الله عنه مثل مقالته الأولى، وهذا يشير إلى أن عمر رضى الله عنه، كان متردداً في أن الوالى هل له الحق فى أن يقضى فى الحدود بعلمه، فلذا راجعهم خيفة أن لا يكون له ذلك، فيكون قاذفاً باخباره، ثم اطمأن إلى رأى على - رضى الله عنه - فأمضاه وأخذ به، لاستناده إلى حجة لا يمكن تخطيها، وهى النص القرآنى « فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ^(٢) »

وهذا النص واضح فى طلب الشرع ستر الفواحش، فإن اجتماع أربعة شهود ليشهدوا الواقعة من غير لبس أمر لا يمكن توافره، فلا يبغي الا

وقال صلى الله عليه وسلم لمعاوية: « انك ان تبعت عورات الناس أفسدتهم

(١) يريد بالحد حد القذف، حيث قذفهما بالزنا بلا بينة •

(٢) أول الآية: « واللاتى يأتين الفاحشة من نساكنكم فاستشهدوا عليهن

اربعة منكم . . » سورة النساء: آية ١٥

لا تكونوا عوناً للشياطين على أخيك ،
فقلوا : الا عفوت عنه ، فقال : انه
ينبغي للسلطان اذا انتهى اليه حد أن
يقيمه ، ان الله عفو يحب العفو ، وقرأ
« وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن
يفغر الله لكم والله غفور رحيم » رواه
الحاكم وصححه .

وروى أن عمر كان يعس بالمدينة
من الليل ، فسمع صوت رجل في
بيت يتغنى ، فتصور عليه ، فوجد عنده
امرأة وعنده خمر ، فقال يا عبد الله
أرأيت أن الله يسترك وأنت على
معصيته ، فقال : وأنت يا أمير المؤمنين
فلا تعجل ، فان كنت قد عصيت الله
في واحدة ، فقد عصيت الله ثلاثاً ،
قل الله تعالى : « ولا تجسسوا » وقد
تجسست ، وقال : « وليس البر بأن
تأتوا البيوت من ظهوره » وقد تسورت
على ، وقال تعالى : « لا تدخلوا بيوتا
غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا
على أهلها » وقد دخلت بيتي بغير
إذن ولا سلام ، فقال عمر رضى الله
عنه : هل عندك من خير ان عفوت
عنك ؟ قال نعم والله يا أمير المؤمنين
ان عفوت عنى لا أعود الى مثلها أبداً ،
فعفا عنه وتركه .

أو كدت تفسدهم » رواه أبو داود
بسند صحيح ، وقل صلى الله عليه
وسلم : « يا معشر من آمن بلسانه
ولم يدخل الايمان فى قلبه ، لا تغتابوا
المسلمين ، ولا تتبعوا عوراتهم ، فانه
من يتبع عورة أخيه ، يتبع الله عورته
ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان
فى جوف بيته » رواه أبو داود باسناد
جيد ، وروى الترمذى نحوه وحسنه .

وروى أن ابن مسعود جاء رجل
بآخر نشوان - أى سكران - فقال
ابن مسعود : استكهوه - أى شموا
فمه - فاستكهوه فوجدوه نشوان ،
فحبسه حتى ذهب سكره ، ثم دعا
بسوط ، ثم قل للجلاجل اجلده وارفع
يدك ، وأعط كل عضو حقه . فجلده
وعليه قباء أو مرط ، فلما فرغ قال
للذى جاء به : ما أنت منه ؟ قال عمه ،
قال عبد الله : ما أدبت فأحسنت الأدب
ولا سترت الحرمة ، انه ينبغي للامام
اذا انتهى اليه حد أن يقيمه ، وان الله
عفو يحب العفو ، ثم قرأ : « وليعفوا
وليصفحوا » ثم قل : انى لأذكر أول
رجل قطعه النبي صلى الله عليه وسلم ،
أتى بسارق قطعه ، فكأنما أسف
وجهه ، فقالوا يا رسول الله ، كأنك
كرهت قطعه ، فقال : وما يمنعنى ؟

سترك على نفسك أولى

أيها المسلم المقصر في حق ربك
وحق نفسك وحق الناس ، المقيم على
معصية الله ، لقد طلب مولاك أن
يستر المسلمون على معصيتك ، لعلك
تثوب الى رشدك ، وترجع عن معصيتك
ألست أولى بالمحافظة على عرضك
وكرامتك من جميع الناس ، وهل
تظن أن ستر الناس عليك سوف
يستمر الى أمد بعيد ، فهل أمنت أن
يفضحك الله على رءوس الاشهاد ،
« وأملى لهم ان كيدى متين » فمن

يستر لك فضيحتك يومئذ وهى مما
لا يمكن ستره ، وماذا تصنع يوم
يحاسبك الله على جرائمك فى ساحة
القيامة ، والناس جميعا اليك ينظرون ،
والى سوء مصيرك ينتظرون ، ثم يأمر
بك الله الى النار ، لعقابك على
ما ارتكبت من الأوزار ، فتدارك نفسك
عاجلا بالمتاب ، فان الله تعالى يقبل
التوبة ممن تاب ، وفقنا الله واياك
لما يحبه ويرضاه ؟

مصطفى محمد الحديدي
الطبر

الولاية بالكفاية

للسان أبو الوفاء المرامني

بهم الآراء والأهواء في متاهة
الحياة •

ومن صميم نظم الدولة التي
يستمكن بها بنائها وتستقر عليها
أركانها نظام الرياسات في الأعمال
ولا شك أن الرياسات اذا صلحت
واستقامت - بصلاح رؤسائها
واستقامتهم - صلح أمن الدولة ، لذا
كان اختيار الرؤساء موضع اهتمام
الاسلام ، والرئيس أيا كانت درجته
ونطاق عمله هو وال على مرؤوسيه
ومشول عنهم وعن أعمالهم وتصرفاتهم
نحو الجماهير ، فالكلام عن الوالى
فى الإصلاح الاسلامى من حيث
ما يجب توافره فيه من الشروط
كلام عن الرؤساء عامة ، وان امتاز
بعض الرياسات والولايات ببعض
الميزات والشروط ، فهناك قدر منها
تشارك فيه الولايات كلها ، فالأمانة
والنزاهة والعدل والكفاية وتحري

عن عامر بن وائلة رحمه الله :
أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر
بعسفان ، وكان عمر استعمله على مكة
فقال : من استعملت على أهل
الوادى ؟ قال ابن ابزى ، قل : ومن
ابن ابزى ، قال : مولى من موالينا ؟
قال : استخلفت عليهم مولى ؟ ! قال :
انه قارىء لكتاب الله عز وجل ،
وانه عالم بالفرائض ، قال عمر : أما
ان نبيكم صلى الله عليه وسلم قل :
ان الله يرفع بهذا الكتاب أقواما
ويضع به آخرين •
أخرجه مسلم :

الاسلام دين ودولة عنى بشئون
الدولة كما عنى بشئون الدين وتضمن
القرآن كما تضمنت السنة هذه
الشئون كلها وأراحا الناس من غناء
البحث ، ومعاونة الخطأ والصواب فى
استخلاص القواعد التى يساس بها
الناس فى دينهم ودنياهم حتى لا تنهد

تصريف شئون الجماهير وتنفيذه
 وجب أن يكون عالماً بهذا القانون ،
 وأصل هذا القانون وعموده
 وملاك أمره هو كتاب الله ،
 فهو أصل القوانين ، والعلم بكتاب
 الله يوجب العلم بسنة رسول الله
 وما صح منها وما لم يصح مما أدخل
 عليها ، فسنة رسول الله هي التي
 بينت مجملته وخصصت عامة ، وقيدت
 مطلقه سواء بقول رسول الله أو
 بفعله أو تقريره ويوجب العلم
 بأقضية الرسول وأقضية خلفائه
 وأصحابه هذا إلى وجوب العلم
 بقوانين الأعمال والشئون التي وكل
 إليه تصريفها ليكون قضاؤه وتصرفه
 عن بينة وعلم ، وإلى هذا المعنى أشار
 عمر رضي الله عنه في الحديث حين
 أنكر على نافع أن يستعمل ابن أبزى
 على ولاية مكة وهو مولى من الموالى
 ظنا منه أنه استعمل جهلاً ، فالظن في
 الموالى وهم في الغالب أرقاء مشغولون
 عن تحصيل العلم بخدمة ساداتهم -
 أنهم جهلاء لا يصلحون للولاية
 ولا يحسنون القيام عليها فلما عرف
 من نافع أن ابن أبزى عالم بكتاب الله
 وبالفرائض أى قواعد التورث هدأ
 باله وسكنت نفسه واطمأن إلى حسن
 تصرف نافع .

المصلحة العامة شروط لا بد من
 توافرها في كل من يتولى رئاسة عمل
 من أعمال الدولة ، ولقد توزعت
 شروط الولاية - من اسلام وعقل
 وحرية وذكورة وسلامة وكفاية
 وعلم - في أحاديث كثيرة كما توزعت
 في آيات من القرآن الكريم ونسقتها
 الفقهاء وجمعوها في أبواب اختلفت
 عدوئها واتحدت موضوعاتها ، فتارة
 توضع تحت عنوان الولاية ، وتارة
 توضع تحت عنوان أدب القضاء
 والقاضي ، واستغرق الحديث عن
 الولاية العامة وهي الخلافة كثيراً
 من جهود الفقهاء نظراً لخطورتها
 في بناء الدولة واستقرار حياتها
 والحفاظ على وحدتها ، ولقد بلغ من
 الاهتمام بها أن ألحقها بعض علماء
 الكلام بالحديث عن العقيدة حتى
 لا يكمل الاسلام الا بالايمان بوجوبها
 والانقياد لمن اختاره المسلمون لها
 وفي الحديث الذي روى عن عامر
 هنا اشارة الى بعض الشروط التي يجب
 أن تتوافر في الوالى أو الرئيس ،
 وهي الكفاية العلمية في الوالى ،
 وإذا لاحظنا أن الوالى في المفهوم
 الاسلامى هو الوالى الاسلامى الذى
 يقوم بتطبيق القانون الاسلامى في

قلوب الناس وما زال يجتذبهم وهي قاعدة الغاء الفوارق بالأنساب والأجناس والألوان ، فالعربي والنبطي ، والقرشي والعجمي سواء في نظر الاسلام اذا تعادلت مؤهلاتهم بالعلم والتقوى ، وما نحن أولاء نرى أن عمر أقر تلك القاعدة كما أقرها القرآن وكما قررها الرسول : قولاً وطبقها عملاً فولى أسامة بن زيد المولى وبلال بن أبي رباح الحبشي وسلمان الفارسي وصهيبا الرومي مناصب اسلامية عامة كان يتطلع اليها أشراف العرب ، ولقد اشترك العجم بترحيب من العرب في بناء الحضارة الاسلامية وكان لهم نشاط بارز في سائر ميادينها وخاصة الميادين العلمية وكان من سياسة الرسول عملاً بروح الاسلام مزج عناصر الأمة الاسلامية وتذويب طبقاتها قضاء على العنصرية الموروثة في الشعوب فقرب سلمان الفارسي منه حتى كان يقول فيه سلمان منا أهل البيت وقرب صهيبا الرومي حتى كان لا يفرقه في أمر من أمورهم في السلم والحرب ، وقرب بلال بن أبي رباح الحبشي حتى جعله مؤذنه في الصلاة وجعله خازن بيت المال وهو منصب يضاهي منصب وزير المالية في العصر الحديث وجرى

ومن هذا الحوار بين نافع وعمر رضى الله عنهما فعلم أن من أهم الشروط في الولاية ، هي الكفاية العلمية كما نعلم أن العلم يرفع منازل الناس ويعلى أقدارهم ويؤهلهم لأخطر المناصب وينزلهم أرقى الدرجات كما أنه يجبر رقة النسب وتأخر الحساب كما قال صلى الله عليه وسلم : « ان الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويخفض آخرين » ، يعنى أن الله يرفع بالعلم بهذا الكتاب وهو القرآن أقواماً ويخفض آخرين ، يرفع أقواماً في الدنيا بالتكريم والتقدير ويجعلهم مزية للمهتدين وشريعة عذبة للمنتهلين ويرفعهم في الآخرة بحسن المشوبة والمغفرة ويلحقهم بالصلحين اذا عملوا بما علموا واتسمروا بما أمروا به وانتهوا عما نهوا عنه والعلم بكتاب الله وبالعلوم عامة سبيل الرفعة والعزة كما قال تعالى : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات » .

ومن أهم ما تضمنه الحديث في سياق الكلام عن الولاية وعن يصلحون لها وعن بعض ما يشترط فيها تلك القاعدة الدينية وهي مع ذلك قاعدة اجتماعية هامة تميز بها الاسلام واجتذب

يرفع نبأه الى الخليفة ، وكان يندب
وكيلا خاصا يجمع شكايات الشاكين
منهم ويتولى تحقيقها ومراجعتها ، وكان
يأمر الولاة أن يعودوا من ولاياتهم
نهارا ليظهر معهم ما حملوه في
عودتهم ، وكان يستقدمهم في كل
موسم من مواسم الحج ليحاسبهم
ويسمع ما يقولون وما يقال فيهم ،
ونوى في آخر أيامه أن يستكمل
الرقابة بالرحلة الى البلاد في فترات
مختلفة ليخبر بنفسه أحوال الولاة
ويطمئن الى حسن قيامهم بأمور
المواطنين •

وسيرة عمر مجال خصب للتعرف

على ما ينبغي أن يتوخى في اختيار
الرؤساء والحكام من صفات ليكونوا
أهلا للقيام بالمهام الخطيرة التي تناط
بهم وليبلغوا الغرض فيما ندبوا اليه •

أبو الوفا الرازي

الخلفاء من بنى أمية وبنى العباس على
هذا المنهج في توثيق العلاقات وتحقيق
المساواة - ولعل خير من طبق قواعد
الاسلام في اختيار الولاة ودقق في
رعاية الشروط التي يجب توافرها في
وجوب تحقيق الرقابة عليهم خلقيا
وماديا ، عمر بن الخطاب رضى الله
عنه حتى أمكن أن يكون عمله هذا
دستورا كاملا في هذا الشأن ودستور
الولاية عنده أساسه : «ان الولاية تتميز
بالواجب والكفاءة وليست تميزا
بالوجاهة والاستعلاء ، فكان يقول
للموالى : افتح لهم بابك وباشر أمورهم
بنفسك فانما أنت رجل منهم غير أن
الله جعلك أثقلهم حملا » •

ومن وسائل الرقابة التي اتخذها
عمر على الولاة أنه كان يرصد لهم
الرقباء ليكونوا صلة بينه وبينهم فكان
الوالى يخشى من أقرب الناس اليه أن

من هدى السنة :

الجزء الأول للصائم

للأستاذ منساوى عثمان عبور

— ٢ —

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحديث القدسى ، والفرق بينه وبين القرآن الكريم ، والحديث النبوى وفى هذا المقال نعرض لبيان فقه الحديث ومقاصده وذكر ما يرشد إليه •

البيان :

أنتم الله علينا نعمته ، فرضى لنا الاسلام ديناً ، وثبت قوائمه ، وأحكم بناءه ، وجعل الصيام ركناً من أركانه ، وفرضه علينا كما فرضه على الأمم قبلنا ، ذلك لأن الصوم من خير ما يطهر القلوب ، ويزكى النفوس ، ويصلحها بالخلق ، ويجعلها مذعنة لجلاله وعظمته ، توافقه إلى التزود من طاعته ، والاخلاص فى عبادته ، قال تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » (١) •

« قال الله عز وجل : كل عمل ابن آدم له الا الصيام ، فانه لى ، وأنا أجزي به ، والصيام جنة ، فاذا كان يوم صوم أحدكم ، فلا يرفث ، ولا يصخب ، فان سابه أحد ، أو قتله فليقل : انى أمرؤ صائم ، والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، للصائم فرحتان يفرحهما اذا أفطر فرح ، واذا لقي ربه فرح بصومه » ، متفق عليه ، واللفظ للبخارى •

عرضنا فى المقال الماضى لتفسير الكلمات اللغوية بالحديث ، ولما كان بعض هذا الحديث قدسيا رأينا من المفيد اعطاء القارئ فكرة عن

الصيام ، أو ينال من قداسه ، - وما هذا الا لأن الصائم يؤمن ايمانا راسخا بأن الله مطلع عليه فى جميع أحواله ، وبأنه يؤدى عبادة الصيام احتسابا لوجهه الكريم ، - من أجل هذا أضاف الله سبحانه الصيام اليه ، وتولى وحده الجزاء عليه ، ومعنى ذلك أن الصيام ليس خاضعا فى جزائه للنظام المقرر شرعا لغيره من الحسنات ، وانما يجازى عليه جزاء من غير عد ولا حساب ، - وتولى الكريم العطاء يدل على مزيدة وسعة ، فارتفاع شأن الجزاء على الصيام ينبىء عنه أمران :

الأول : أنه عز وجل جعله عبادة خالصة له .

الثانى : اضافة الجزاء اليه سبحانه وهو الكريم الوهاب .

ثم أخبرنا صلى الله عليه وسلم عن طبيعة الصيام وأثره فى الصائم ، فقال : « والصيام جنة » أى وقاية لصاحبه يمنع من المعاصى والآثام ، ومن النار .

وكان الصوم مانعا من المعاصى ومن النار لسبيين :

أحدهما : أن سبيل ذلك هو

وقد أبلغنا الصادق الأمين صلوات الله وسلامه عليه قول العليم الحكيم الذى أفاد حكما حاسما ، وقضاء نافذا ، وجزاء كريما للصائم : « كل عمل ابن آدم له الا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به » وهذا لأن الطاعات الظاهرة يطلع عليها الناس ، فيكون للشخص نصيب وحظ منها يتعجله فى هذه الحياة الدنيا ، بما يناله منهم من حسن التقدير ، ورفيع المنزلة ، وعاطر الثناء - والمجازاة على هذه الطاعات تخضع للنظام الذى ورد عن الشارع من مضاعفة الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف ، كما جاء فى رواية مسلم للحديث : « كل عمل ابن آدم يضاعف : بالحسنة عشر أمثالها الى سبعمائة ضعف » .

لكن الصيام سر بين العبد وربّه ، وعبادة خفية ، لا يطلع عليها أحد سواه ، وهى خالصة لوجهه الكريم ، ليس لغيره فيها مدخل ولا نصيب - وحسبنا فى الدلالة على أن الصوم عبادة خالصة لله أن الصائم أحيانا قد يخلو بنفسه فى مكان لا يراه أحد ، - ويعانى من ألم المخمصة أو من حرارة العطش - ومع ذلك لا يطوف بذهنه أن ينتهك حرمة

الانغماس في الشهوات ، والصوم
امساك عنها ، فكان وقاية مما تجر
اليه ، ويترتب عليها •

وبعد أن نهى عليه الصلاة والسلام
الصائم عن الرفث والصخب عرض
لحالة قد يجد فيها هذا الشخص
مبرر لمخالفة النهى ، وارتكاب
المحظور ، وهي حالة العدوان عليه
من الغير بالمسابة والمقاتلة فأوجب على
الصائم أن يذكر أنه تلبس بعبادة
لا يحل ولا يليق معها أن يقابل
العدوان بعدوان ، والاساءة باساءة :
« فَن سابه ، أو قاتله فليقل : انى
أمرؤ صائم » ربما يقال : ان صيغة :
(سابه - وقاتله) تدل على المفاعلة
وهى تقتضى وقوع الفعل من الجنبين ،
والصائم لا يليق أن يصدر عنه شىء
من المسابة والمقاتلة ، فكيف تتأتى
هذه الصيغة ؟

ثنيهما : أن حقيقة الصيام تورث
الخشية من الله تعالى ومراقبته ، ومن
راقب ربه لم يقترب جرما ، ولم يأت
منكرا ، ولم يخطر بباله أن يفرط
فى جنب الله ، أو يقصر فى طاعته ،
وبعد هذا يبين صلوات الله
وسلامه عليه الأدب الكريم الذى
يتحلى به الصائم ، والسلوك القويم
الذى يلزمه أن يأخذ به نفسه ،
فنهاه عن أن ينطق بفاحش القول ،
وسفيه الكلام ، ليصون اللسان عن
البذاء والانحراف ، ويطبعه على
الطهارة والاستقامة ونهاه أيضا
عن الصياح والخصومة ليتجمل
بشعار السكينة والوقار ، ويتحلى
بصفة العفو والتسامح •

ويجاب عن هذا بأن المفاعلة هنا
للمبالغة لا للمقابلة ، ويراد بها
الفعل من جانب واحد ، وهو جانب
غير الصائم ، فيكون معنى : « فان
سابه أحد » فان سبه أحد ، ويؤيد أن
المراد وقوع الفعل من جانب غير
الصائم فقط ما رواه النسائي من

من حديث عائشة رضي الله عنها : (وان امرؤ جهل عليه فلا يشتمه ، ولا يسبه) •

ويصح أن يجاب بأن المفاعلة على بابها ، ويراد بها وقوع الفعل من غير الصائم ، والتهيو له من جنب الصائم ، لذا ساغ التعبير بقوله : (فان سابه) •

ونرجح الجواب الأول استنادا الى ما ذكرنا من رواية النسائي ، فان الأصل أن تتفق الروايات في المعنى •

وقوله : (فليقل : انى امرؤ صائم) يصح أن يكون المراد أن يقول الصائم هذا في نفسه ليمنعها من اجابة المعتدى ، ومجاراته في الطيش والسفاهة •

ويصح أن يكون المراد : أن يقول الصائم هذا بلسانه لينزجر خصمه عنه •

ولا مانع أن يجمع الصائم بينهما ، فيقول هذا في نفسه ليحول بينها وبين منازلة ظالمه •

ويقوله بلسانه لينزجر الظالم ، ويكف عن عدوانه ، فان اللفظ يفيد المعنيين ، ولا منافاة في الجمع بينهما •

ومن عوارض الصيام تغير رائحة الفم عند الصائم نظرا لخلو معدته من الطعام والشراب ، ولما كان هذا أمرا قد تكرهه بعض النفوس ، وتضيق بسببه أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن عظيم الطيب لهذه الرائحة - عند الله سبحانه - مؤكدا خبره بصيغة قسم تدل على مدى ايمانه بجلال ربه وعظمته ، وخضوعه لقدرته وسطوته ، فقال : (والذي نفس محمد بيده لخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك) - والمراد أن هذا الخلوف يقربه الله اليه أكثر من تقريب المسك اليكم - وفي هذا تنويه بشأن الصيام ، واشعار برفع منزلة الصائم ، وعظيم جزائه ، ثم عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيان أثر الصيام في اسعاد الصائم ، وشعوره بالغبطة والجور ، فذكر له فرحتين : احدهما اذا أفطر ، والأخرى اذا لقي ربه •

أما الأولى : فلاباحة ماكان محظورا عليه ، ولاتمام عبادة الصوم ، وللتغلب على نوازغ النفس ، ونزغات الشيطان ، ولتكملة هذه الفرحة شرع عيد الفطر الذي يتجلى فيه الله على عباده الصائمين القائمين بمزيد التشريف

والتكريم ، وموفور الجزاء ، وعظيم العطاء ، كما يفيد قوله صلى الله عليه وسلم :

(إذا كان يوم عيد الفطر وقفت

الملائكة على أبواب الطرق ، فنادوا :

اغدوا يا معشر المسلمين الى رب كريم ،

يمن بالخير ، ثم يشب عليه الجزيل ،

لقد أمرتم بقيام الليل فقمتم ، وأمرتم

بصيام النهار فصمتتم ، وأطعتم ربكم ،

فأقبضوا جوائزكم ، فإذا صلوا نادى

مذا :

ألا ان ربكم قد غفر لكم ، فارجعوا

راشدين الى رحالكم ، فهو يوم

الجائزة ، ويسمى ذلك اليوم فى

السماء يوم الجائزة (١) .

وأما الثانية : فلما يظفر به من أجر

جزيل ، ونعيم خالد ، ومقام كريم .

هذا وللصوم أطيب الآثار ،

وأزكها فى الصائم ، وفى المجتمع

الذى يعيش فيه .

فأما أثره فى الصائم فإنه يغرس فى

قلبه خلق المراقبة لله جل شأنه -

والخشية منه ، ويجعله عابدا له كأنه

يراه ، مسارعا الى طاعته - حريصا

على مرضاته .

ويعوده الصبر على المشقات ، والاستخفاف بالصعاب ، ويدفعه الى قوة الارادة والعزيمة على الرشد والساد .

هذا فضلا عما ينشأ عن الصيام من

فوائد صحية ، بينها الأطباء ، وذكروا

كثيرا من الأمراض التى يكون الصوم

فيها علاجاً حاسماً ، ولبسماً شافياً .

وأما أثره فى المجتمع فهو من

أقوى العوامل فى تخليص النفوس من

غريزة البخل والشح ، وجعلها متحلية

بصفة الجود والاحسان ، والرحمة

بالضعفاء والمعوزين ، ومواساة

المتكوبين والبائسين - وبهذا تتوثق

الرابطة بين أفراد المجتمع ، فيتماسك

بناؤه ، ويقوى جانبه ، ويعلمو صرحه ،

ويعظم شأنه .

وللصيام أثره أيضا فى اعلام

الناس بمبدأ المساواة ، والاعتقاد بأنه

لا تفضل بينهم الا بقدر التزود من

الأعمال الصالحة ، والاخلاص فى

أدائها ، كما قل جلت نعمته : (ان

أكرمكم عند الله أتقاكم) (٢) .

(١) رواه الطبرانى فى معجمه الكبير عن سعيد بن أوس الأنصارى عن

أبيه رضى الله عنهما .

(٢) سورة الحجرات آية ١٣

ومن آثار الصيام الاعتزاز بالله تعالى ، والثقة به ، والتوكل عليه ، وشعور الجماعة المؤمنة بعونه سبحانه وتأييده ، وأنه مولاهم وناصرهم على عدوهم مهما قلب في البلاد ، وكثر عدده وعتاده ، وتجمع أعوانه وأشياعه ، واستبد به غروره وكبرياؤه •

ولهذا اقتضت حكمته تعالى أن يقع في شهر رمضان بعض الغزوات التي انتصر فيها المسلمون ، وكان لها أروع النتائج في اعزاز الاسلام ، واعلاء كلمته ، وتمكين أصوله ، ونشر هدايته ، فمن ذلك غزوة بدر الكبرى التي وقعت في السابع عشر من رمضان المعظم من السنة الثانية للهجرة ، وكانت أول غزوة وقعت للمسلمين ظفروا فيها بالنصر - مع ضعفهم وقلة عددهم وعدتهم - على عدوهم - مع قوته وكثرة عدده ومعداته - وارتفعت راية الاسلام ، وعز جانبه ، وعظم سلطانه ، وامتد الله سبحانه على المؤمنين بالنصر في هذه المعركة ، وطلب شكره على تلك النعمة السابغة ، فقال : (ولقد نصركم الله ببدر وأنتم

وأيا اقتضت حكمته تعالى أن تقع حربنا مع اسرائيل في العاشر من رمضان ، وحقق الله سبحانه لنا نصرا عظيما ، حفظ كرامتنا ، ورفع رموسنا ، وبلغنا به حياة عزيزة ماجدة ، علا بها شأن العربوية والاسلام ، وسجل على أعدائنا هزيمة منكرة - أذلت كبرياءهم ، وفضحت غرورهم ، وقضت على أسطورتهم وأوهامهم ، وأظهرتهم أمام العالم بمظهر الغاصب الخسيس ، والغادر الجبان •

(١) سورة آل عمران آية ١٢٣

(٢) سورة الصف آية ٨

ولا يرتاب مؤمن في أن النصر من عند الله ، ولكن ينبغي أن يعلم أنه لا يمنحه الا لنفوس مستعدة ، لأن الامداد على قدر الاستعداد ، فلما

طهرت قلوبنا بالصيام ، وتجاوبنا مع روحانية رمضان ، وأقبلنا على الله تعالى معتمسين به ، بعد أن بذلنا ما وسعنا من قوة واعداد ، وأصبحت عقيدتنا ونشيدنا : الله أكبر - كان هذا مولاة لدين الله ونصرا له ،

فمنحنا سبحانه النصر انجازا لوعده الأكيد في قوله : (ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز) (١)

تلك بعض آثار الصيام الزاكية ، وغيرها كثير •

ومما يجدر التذكير به أن آثار الصيام المباركة لا تتحقق الا اذا التزم الصائم مع الامساك عن المفطرات امساك القلب والجوارح عن الانحراف - أم أن يمسك شخص عن الطعام والشراب ، ثم لا يبالي بعد هذا أن تمتد الى سوء يده ، وتخف الى الباطل رجلاه ، وتمتلىء عينه مما حرم الله ، وينطلق لسانه الى العصيان

وايذاء العباد ، وقلبه الى نية الشر ، وتدمير الفساد ، فمثل هذا يوشك أن يكون صومه عليه مردودا لقوله عليه الصلاة والسلام :

(من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه) (٢) •

وطوبى لصائم أخذ نفسه بآداب الصيام ، وانتفع بآثاره الطيبة في قلبه وجوارحه ، وهاجه الشوق الى المزيد من طاعة الله وتقواه فأتبع صوم رمضان بصيام ست من شوال ، سعيًا الى موفور الأجر وواسع المثوبة التي يدل عليها قوله صلوات الله وسلامه عليه :

(من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر) (٣) •

ما يرشد اليه الحديث :

يرشد الحديث الى أمور نجتريء منها بما يأتي :

(١) التنويه بجزاء الصائم عند الله تعالى •

(١) سورة الحج آية ٤٠

(٢) رواه الجماعة الا مسلما والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه •

(٣) رواه مسلم في صحيحه عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه •

- (٢) اعلاء شأن الصوم بجعله وقاية من المعاصي ، ومن النار •
 (٣) الصوم يربى الضمير ، ويزكى النفس ، ويورثها مراقبة الله عز وجل •
- (٤) بيان الأدب الذى ينبغى أن يتحلى به الصائم فى سلوكه الشخصى ، وفى حال اعتداء الغير عليه •
- (٥) العمل تتحدد منزلته بحكم الله سبحانه ، لا بحكم الناس •
- (٦) أثر الصوم فى شعور الصائم بالغبطة والسعادة عند فطره ، وعند لقاء ربه •
- (٧) ينبغى للمصلح والداعى الى عمل من أعمال البر أن يذكر مزايا هذا العمل وثمراته ، ليحمل النفوس على انجازه •
- وفقنا الله تعالى لأداء عبادة الصوم ، والوفاء بحقها ، وأخذ النفس بآدابها ، ومنحنا أعظم ثمراتها ، وأكرم جزائها ، انه سبحانه ولى الهداية والانعصام ، وذو الجلال والاکرام .
- منشاوى عثمان عبود**

أضواء على مفهوم البدعة

للدكتور محمد محمد السرفاوي

بتقوى الله والسمع والطاعة وإن تأمر
عليكم عبد ، وإنه من يعيش منكم
فسيرى اختلافا كثيرا ، فعليكم بسنتي
وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من
بعدي عضوا عليها بالنواجذ ، وإياكم
ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة»
قال أبو داود والترمذي : « حسن
صحيح » •

فمحدثات الأمور هي التي سماها
الحديث الشريف بدعة ، وحكم عليها
بالضلالة • • وأخبر عنها حديث آخر
بأن مصيرها ومصير صاحبها إلى النار
وفيه يقول الرسول صلى الله عليه
وسلم : « وشر الأمور محدثاتها ،
وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة
ضلالة ، وكل ضلالة في النار » •

وأحسن ما قيل في تمييز البدعة
عن غيرها ما ذكره الشاطبي في
الاعتصام (١) : « الطرائق في الدين

كثيرا ما يقع اللبس والاشتباه بين
ما يسمى « بدعة » وما يسمى « عادة »
كما لا يتيسر بسهولة التفريق بين
البدعة في معناها الحقيقي المحظور ،
والبدعة في مفهومها المجزى المشروع
• • ومنشأ هذا كله هو تلك الفروق
الدقيقة التي تحتاج من الناظر فيها إلى
حدة في الفهم ، ونضج في الوعي • •
حتى تتضح له الملامح المميزة لكل
منها ، فيتجنب البدع المحظورة
ما استطاع ، ولا يجد فيما عداها بأسا
في العمل ، ولا تحرجا مع الشريعة •

وأساس هذا : ما أورده النووي
في الأربعين من حديث العرياض بن
سارية : « وعظنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم موعظة ، وجلت منها
القلوب ، وذرفت منها العيون • •
فقلنا : يا رسول الله ، كأنها موعظة
مودع • • فأوصنا فقال : أوصيكم

قسمان : أحدهما ما له أصل في الشريعة ، وثانيهما ما ليس له أصل فيها ، وقد اختصت البدعة بالقسم الثاني ، ودخل في القسم الأول كل ما تعلق بالدين .. كتعلم النحو والتصريف وأصول الفقه وأصول الدين ومفردات اللغة « ونحو ذلك من كل ما له نفع ملحوظ في حاضر الشريعة ومستقبلها ودل على اعتباره دليل شرعي ، أو مبدأ إسلامي عام ، أو قاعدة كلية من قواعد الشريعة التي اهتدى إليها العلماء الأعلام ، والراسخون من ذوى البصائر والأفهام ، ممن لا يرقى اليهم الشك ، ولا يكتفهم ضباب الريبة ، في نظر الأمة التي لا تجتمع على ضلالة ، كما أخبر بذلك الحديث الشريف ، فهذه العلوم وأمثالها وإن لم يسبق بها الزمان في صدر الإسلام إلا أنها تقف على أرضية صلبة من أصول الشريعة وأدلتها في الجملة .. فالأمر بالاعراب قد جاء به الآثار ، فقد روى عن ابن مسعود رضي الله عنه : « جودوا القرآن ، وزينوه بأحسن الأصوات ، وأعربوه فانه عربي ، والله يحب أن يعرب به » والشرع بجملته يدل على اعتبار الاعراب ، وهو مستمد من قاعدة المصالح المرسلة (١) فهذه العلوم خادمة للشريعة .. ومثلها : جمع المصحف .. فهو عمل مجمع على حسنه ، من الصحابة ، وتسميته بدعة تسمية مجازية لا حقيقية .. من حيث أنه يشبه البدعة التي لم تكن موجودة بذاتها زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهو أبعد ما يكون عن البدعة الحقيقية المنهى عنها ، والتي مآلها إلى النار .. من حيث أن له أصلا في الدين مدلولاً عليه بأدلة عامة منها : الأمر بتبليغ الرسالة التي لا يتأتى إلا عن مثل هذا الجمع عادة ومثله تسمية عمر بن الخطاب رضي الله عنه قيام الناس في ليالي رمضان على امام واحد بدعة .. فهي تسمية غير حقيقية نظرا لوجود أساس القيام في بعض ليالي رمضان خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا بد أن يكون عمر قد علم من الرسول صلى الله عليه وسلم ما أتاح له الاقدام على مثل ذلك الأمر الذي يتصل اتصالا مباشرا بشئون العبادة ، الخارجة عن دائرة الرأي والتفكير الشخصي المجرد ، وعلى ذلك فكل ما اخترع من الأمور التي لها

قسمان : أحدهما ما له أصل في الشريعة ، وثانيهما ما ليس له أصل فيها ، وقد اختصت البدعة بالقسم الثاني ، ودخل في القسم الأول كل ما تعلق بالدين .. كتعلم النحو والتصريف وأصول الفقه وأصول الدين ومفردات اللغة « ونحو ذلك من كل ما له نفع ملحوظ في حاضر الشريعة ومستقبلها ودل على اعتباره دليل شرعي ، أو مبدأ إسلامي عام ، أو قاعدة كلية من قواعد الشريعة التي اهتدى إليها العلماء الأعلام ، والراسخون من ذوى البصائر والأفهام ، ممن لا يرقى اليهم الشك ، ولا يكتفهم ضباب الريبة ، في نظر الأمة التي لا تجتمع على ضلالة ، كما أخبر بذلك الحديث الشريف ، فهذه العلوم وأمثالها وإن لم يسبق بها الزمان في صدر الإسلام إلا أنها تقف على أرضية صلبة من أصول الشريعة وأدلتها في الجملة .. فالأمر بالاعراب قد جاء به الآثار ، فقد روى عن ابن مسعود رضي الله عنه : « جودوا القرآن ، وزينوه بأحسن الأصوات ، وأعربوه فانه عربي ، والله يحب أن يعرب به » والشرع بجملته يدل على اعتبار الاعراب ، وهو مستمد من قاعدة

فافتتح بعض الأنصار الصدقة بصرة من مال، وتتابع الناس بعده مقلدين له حتى كثر المال، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «من سن سنة حسنة • • الخ» فالمراد اذن من البدعة المذمومة: ما اخترعه صاحبه في الدين على أنه من الدين من الطرائق المشابهة للمشروع والتي يقصد منها ما يقصد بالمشروع من التعب، وتكثير الثواب، وليس لها أساس في أصول الشريعة ولا مبادئها العامة، ومن هنا سميت بدعة • • لأن أصل مادة «بدع» تدل على الابتكار والاختراع على غير مثال • ومنه قوله تعالى: «بديع السموات والأرض» أى منشىء السموات والأرض بلا سبق مثال، واستخراجها للسير عليها يسمى: ابتداعا، ومن هذا المعنى سمي العمل الذى لا دليل عليه من الشرع بدعة • • ومن ثم لم تكن المصالح المرسله: وهى المسائل التى يرى الفقهاء نفعها ولم يرد فيها بخصوصها دليل محدد - من باب البدعة، لأن الشريعة قد كفلتها فى عموماتها، وأذنت بها فى مبادئها العامة، ولهذا عمل بها السلف الصالح وفى مقدمتهم الصحابة رضوان الله

مستند عام فى الشريعة، وتحقق مصالح الناس فى عاجلهم وآجلهم • ليس من البدعة فى شيء، لأن هذا المستند الشرعى يضىء عليها معنى الشرعية، ومن هنا لا تكون السنة الحسنة التى تتجدد مع الزمان مخترعة • • ما دامت تعتمد أساسا على كتاب أو سنة صحيحة ولو فى الجملة • • اذ أن حسنها أو قبحها لا يعرف إلا من جهة الشرع، ولا مدخل للعقل وحده فى ذلك، كما هو مذهب أهل السنة والجماعة، فلزم أن تكون هنالك السنة الحسنة، والسنة السيئة كما تحدث عنهما الحديث الشريف: «من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها لا ينقص ذلك من أجورهم شيئا، ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئا» (١) فليس المراد من نسبة السنة إلى عاملها أنها هى المخترعة على غير أساس شرعى • • بل المراد: ما اخترعها صاحبها على مبدأ شرعى مقرر، لأن هذا الحديث قد سبق فى مقام صدقة دعا إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم لمصلحة جماعة فقراء معدمين،

عليهم ، فقد جمعوا القرآن وكتبوا المصاحف وجمعوا الناس على مصحف عثمان رضى الله عنه ، واطرحوا ما سواه من القراءات التى استعملت زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن فى ذلك نص ولا حظر ، ولكن وجه المصلحة قد صار أجلى فيها من الشمس فى رابعة النهار •• ولكل عمل من هذه الأعمال مستنده فى الشريعة •• فالكتابة استندت نلى زمن الرسالة ، وكان فيه كذب للوحي منهم : عثمان وعلى والمغيرة بن شعبة وأبى بن كعب وزيد بن ثابت رضى الله عنهم ، وفى الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه : « ليس أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر حديثا منى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا عبد الله ابن عمر ، فانه كان يكتب وكنت لا أكتب » ، وكذلك ليس من البدعة : القول بالاجتهاد والرأى فى مسائل الأحكام الفرعية فى قطاع الفقه ، لأنه عمل مأذون فيه اذا عما كما فى حديث معاذ بن جبل حين سأله الرسول صلى الله عليه وسلم عن كيفية استنباطه للأحكام فقال له :

« اجتهد رأى » ، ولذلك جمع الناس العلوم والمعارف ودونها اتباعا للسلف ، ومن أسبقهم لذلك مالك بن أنس رضى الله عنه فى الموطأ وكان من أشدهم اتباعا ، وأبعدهم ابتداعا •

وبهذا ظهر الفرق بين البدعة الحسنة ، وبين البدعة السيئة ، فالأولى ما استندت فى أسس مشروعاتها الى دليل عام فى الكتاب أو السنة الصحيحة ، والثانية : ما ليس لها مستند شرعى فيهما وهى قسمان : معصية وهى ما علم قبحه من الشريعة وبدعة وهو ما كُن مصدره الجهل أو الهوى ، فالبدعة السيئة طريقة فى الدين تضاهى المشروعة من غير أن تكون مشروعة لا فى ذاتها ولا فى أصلها العام ولذلك ذكر الشاطبى فى الاعتصام (١) : « أن الابتداع لا يقع من مجتهد الا فلة وبالعرض لا بالذات ، وانما يسمى غلطة أو زلة ، لأن صاحبها لم يقصد اتباع التشابه ابتغاء الفتنة ، وابتغاء تأويل الكتاب ، أى لم يتبع هواه ، ولا جمعه هدفه ، والدليل عليه : أنه اذا ظهر له الحق أذعن له وأقر به » •

المخضرم الذى بقى عليه كثير من الجهالات مثله فى تحريم الاستنباط والنظر ، وبهذا ظهر وجه تأنيب استنباط الجهلاء ، وتبين الفرق بينهم وبين المجتهدين المخطئين الذين استوفوا شرائط الاجتهاد ، ثم أخطأوا فيما اجتهدوا فيه ، وما دام المبتدع ليس مجتهدا ، فهو اذا اجتهد فنما يستنبط ما يخالف الشرع .. اذ قد اجتمع له مع الجهل بقواعد الشرع .. الهوى الباعث .. فالابتداع يقتدر الى مستند الشرع ، ولهذا كانت البدعة مضادة للشارع وكن صاحبها مطرحا للشرعية .. ولهذا كانت البدع كلها محظورة ، ولا وجه لتقسيمها الى خمسة أقسام : واجب ومحرم ومندوب اليه ومكروه ومباح - كما فعل القرافي اتباعا لشيخه العز بن عبد السلام وضرب لكل قسم أمثلة كثيرة .. اذ أن البدعة من حيث أنها تفتقر الى مستند شرعى محظور بكل أنواعها فهي اما مكروهة أو محرمة حسب درجتها فى الابتداع ثم قال الشاطبى : « فما ذكره القرافي عن الأصحاب من الاتفاق على انكار البدع صحيح ، وما قسمه فيه غير صحيح »

كما قرر فى موضع آخر (١) : « أن عامة المبتدعة قائلة بالتحسين والتقبيح العقليين ، فهو عمدتهم وقاعدتهم التى ينون عليها الشرع ، فهو المقدم فى نحلهم ، بحيث لا يهتمون العقل ، وقد يهتمون الأدلة اذا لم توافقهم فى الظاهر ، حتى يردوا كثيرا من الأدلة الشرعية .. وليس كل ما يقضى به العقل يكون حقا .. بدليل أنهم يرون اليوم مذهبا ، ويرجعون عنه غدا .. وهكذا ، ولو كان كل ما يقضى به العقل حقا ، لكان العقل وحده كافيا للناس فى المعاش وفى المعاد ، ولكن بعث الله الرسل عبثا وعبثا لا معنى له وهذا كله باطل فما أدى اليه مثله » .

ثم قال : « ان كل راسخ لا يتبدع أبدا ، وانما يقع الابتداع ممن ثم يتمكن من العلم الذى ابتدع فيه ، فانما يؤتى الناس من قبل جهالهم الذين يحسبون أنهم علماء .. ولذا لا يجتهد المجتهد الا اذا حصل شروط الاجتهاد ، ومن لم يحصل هذه الشروط فهو على أصل العامة ، ولما كان العامى فى الشريعة يحرم عليه النظر والاستنباط من الأدلة كان

وانما هو بمعية اذا نص في الشريعة على قبحه أو استند الى الهوى المجرد.

٢ - البدعة قسمان : البدعة الحسنة ، والبدعة السيئة ، فالبدعة الحسنة : هي ما لم توجد بذاتها في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن وجدت في ضمن مبادئ وقواعد مقررة في زمن الرسالة ، وتسميتها بالبدعة تسمية مجازية لا تفيد حظرا ولا تأثيما ، وانما تفتح الباب لاستحداث كل جديد مفيد مما يعود على الناس بالنفع العام في حاضرهم وآجلهم وتقضيه روح الشريعة السمحة ، وتفتح الآفاق أمام أولى الألباب للنظر والاستنباط بدون تحرج ولا تردد ، ومن هذه الزاوية كانت عاملا على التطور والترقى والتنافس العلمي .

٣ - العادة : هي كل عمل من متطلبات الحياة المتجددة لم يقصد به التدين ولا التبعد ، ولم يسلك في اطار الدين ، وانما هو الأرضية الفسيحة لقطاع المباحات في الشريعة وما أكثرها تنوعا وعددا .

دكتور : محمد محمد الشرفاوى

•• وبعد توضيح الفرق بين البدعة الحسنة والبدعة السيئة وبيان أنهما يكونان في اطار الدين •• يتجلى لنا كنه العادة التي أباحها الله تعالى بكل ما تتسع له من تصرفات لتحصيل المصالح الدنيوية المحضة التي لا يرى فيها أصحابها ديناً ولا تديناً ، ولا عبادة ولا تعبداً وانما هي من الأعمال الحرة الكثيرة •• بحيث اذا سئل عنها صاحبها لم ير أنها تقربه من الله زلفى - كما لا يرى أنها توقعه في اثم أو خطيئة ، وقد مثل لها الشاطبي بقوله : « فليس من البدعة اذن استعمال المناخل لغربلة الدقيق ، واقتناء العمارات المستكملة لوسائل الترف والراحة ، وقد أباحت الشريعة التوسع في التصرفات المشروعة في غير ما تبذير ولا اسراف •• كما حظرت البدع »

ومما تقدم نستطيع أن نحدد النتائج الآتية :

١ - البدعة : عمل جديد أدخل في باب الدين وهو شبيه بأعماله وليس من الدين لا في ذاته ، ولا في دليله الذي استند اليه ، اذ ليس له دليل ،

النظام الإدارى الإسلامى ترتيب المرافق العامة الإسلامية للككتور مصطفى كمال وصفى

(١١)

يخضع ترتيب المرافق العامة الإسلامية لتخطيط دقيق هو الذى رأيناه من قبل فى الكلام على المصالح الشرعية •

والتخطيط الإسلامى يجعل المرافق الإسلامية المتعلقة بحفظ الدين وإقامته ومنع الضرر الاجتماعى المترتب على اختلاله ، أول ضرورات الجماعة ويدخل فى هذا المرفق : إقامة المساجد وحسن أدائها لوظيفتها والأذان والصلاة بها جماعة فى الأوقات الخمسة والجمعة والعيدى ونحوها ، وإقامة العلم الإسلامى بها لأن هذه المساجد واجتماعاتها وما يقام بها من العلم هى مؤسسات الإيمان العام ومؤتمراته ووسائل التوعية بها ، ولها المقام الأول فى كل النظم المذهبية المقابلة • وكذا ما يتعلق بإيتاء الزكاة ليس فقط لأنها أداة التضامن الاجتماعى ولكن لأنها من أركان الإسلام ، والحج وإقامة الموسم كل سنة والجهاد

فان من شأن النظم المذهبية أن تكون مخططة بعكس النظم الحرة (الليبرالية) فلا تستلزم التخطيط لأنها تخضع فى سيرها للظروف الطبيعية الوقتية - كالعرض والطلب وكذا لأن الانطلاق الحر الذى يحميه نظام تلك الدول يستعصى معه تنفيذ الخطط • وأما النظم المذهبية فهى تقبل التخطيط لأن جميع الحريات والوسائل تكون تكاليف مسئوليات ووظائف اجتماعية موجهة لخدمة الإيمان العام وتحقيقه •

هو المرفق بمعناه الموضوعى لا بمعناه الشكلى ، فتصير الخدمات العامة - التجارية وغيرها - مرافق عامة بأكملها تسيطر عليها دواعى المصلحة العامة والاعتبارات الموضوعية ، وليس الاعتبارات الفردية وقصد الربح وجواز الاستقلال .

وفى القانون الحديث يتعين انشاء المرفق العام بأداة رسمية ، قد تكون القانون أحيانا اذا أدت الى تقييد بعض الحريات كمرفق احتكارى ، وقد تكون قرارا يصدره رئيس الدولة وان لم يتوفر هذا الانشاء الشكلى ، فلا تصير الخدمة العامة مرفقا مهما بلغ الاحتياج العام لها . فالخبز - كما قدمنا - حاجة عامة وكذا سيارات التاكسى لاجدال فى ذلك ، ولكنهما وأمثالهما - ليسا من المرافق العامة لعدم تحقق العنصر الشكلى .

بخلاف النظام الإسلامى الذى لا يعول على ذلك . وهذا يؤدى الى اقامة الحياة النظامية فى الاسلام من

فى سبيل الله (١) وكل ما يؤدى الى ضرورة حفظ الدين . وبعد ذلك مرافق حفظ ضرورات النفس ، فالنسل فالعقل ، فمال ، على الترتيب الذى تخيرناه ، فاقامة احتياجات الناس فى ذلك يرفع الحرج والمشقة فى تحصيل ما تقدم ، فادخل التحسينات وتحقيقها على ترتيبها . والتسبيق بينها بتقديم ما هو من الضرورات على ما هو من الحاجيات ، وتقديم هذه على التحسينات مع ضرورة صيانة الأخيرة لأن كلا منها سور يحمى ما دونه فأدنى هذه المقاصة - أى تحقيق التحسينات فى أمور المال - مرتبط بأعلاها وهو حفظ الضرورات فى أمور الدين .

ولما كانت اقامة المرافق العامة الاسلامية من مسئوليات الادارة الشعبية = ولاتقوم الدولة - فى الأصل - الا ببعضها ولا تتدخل فى سائرها الا استثناء واعتبارات شرعية معينة ، فان المعول عليه فى النظام الإسلامى

(١) قال الشيخ الدردير رضى الله عنه فى متن أقرب المسالك : « الجهاد فى سبيل الله كل سنة ، كاقامة الموسم (بعرفة والبيت وبقية المشاهد) فرض كفاية على الحر الذكر القادر ، كالقيام بعلوم الشريعة ، والفتوى ، والقضاء ، والإمامة ، ودفع الضرر عن المسلمين ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والشهادة ، والحرف المهمة ، وتجهيز الميت ، وفك الأسير » .

لعدم وجوده أصلاً في الشريعة الإسلامية • فالشريعة ذات نظام قانوني موحد وهي تنطبق على الجميع كقانون عمومي (١) بمعايير نظامية تحمي الحرية في جميع العلاقات •

الوسائل الإدارية :

وبطبيعة الحال عرفت الشريعة الإسلامية وسائل القانون العام السابق ذكرها ، كالتقارير الإدارية ، والعقود الإدارية ، ووسائل الإكراه المختلفة ، ولكنها تختلف تماماً في نظامها القانوني •

فبالنسبة للقرارات الإدارية : فالحقيقة أن القانون الحديث ضل عن تفهم حقيقة هذه الوسيلة بسبب الفصل بين النظامين الإداري والعادي وعمى عن طبيعتها • فالقرارات الفردية الملزمة للمغير ، والتي يصدرها ذو السلطة بأرادته المنفردة لالتزام غيره له لا يجوز له أن يتعداه ، هي ظاهرة بأرادته المنفردة وإنشاء مركز قانوني له ، لا يجوز له أن يتعداه ، هي ظاهرة عامة في الحياة القانونية العامة والخاصة • إذ لا فرق إطلاقاً بين قرار يصدره الأب أو الزوج أو رب العمل أو رئيس النادي أو نحوهم من

أعلاها إلى أدناها ، وانتظامها كلها في جميع مظهرها على اعتبار المصلحة العامة وإعلانها ، وقابليتها للوسائل التي نسميها الآن بوسائل القانون العام وقد عرفت هذه الشريعة ووسائل الاستيلاء الجبري والتكليف وما إليها بسهولة وطبقها بدون معاناة ودون تصادم مع الحرية الفردية ، لأن الحرية عندنا حريصة على الصالح العام لا على المصلحة الشخصية ، والتي وإن وجدت بطبيعة الحال - إلا أنها تحتل المكانة التالية بعد الصالح العام • وبذلك فليس إنشاء المؤسسات الرسمية من خصائص الحياة الإسلامية ولا هي من مظاهر الصحة فيها ، ولا تتوقف النظامية على وجودها ، بل على تشبع الفرد بالتعاليم الإسلامية واحترامها لها ، وقيامه بالتالي بالخدمات العامة بإخلاص •

وهذا من شأنه أن يحل أزمة المرافق العامة التي ألغنا إلى ارتباك النظم الإدارية بسببها ، إذ لا تكون ثمه صعوبة في القول بأن جميع الخدمات العامة هي مرافق عامة سواء قامت بها مؤسسات رسمية أو لم تقم • وأن يحل كذلك أزمة القانون الإداري ،

أصحاب السلطة فى المنظمات المختلفة وبين قرار تصدره الجهة الادارية فى اختصاصها • وكل هذه التصرفات انشائية ذات طبيعة واحدة • ومع ذلك نجد القانون المدنى يعنى عن الاعتراف بإدارة المنفردة كمصدر الا فى أحوال ضيقة يلزم بها الشخص نفسه لا غيره!! فهذه القرارات مظهر معتاد فى الحياة النظامية • ولهذا السبب هم شراح القانون بالغاء التفرقة بين القانون العام والخاص - وحق لهم أن يفعلوا - ويسـتبدلوا بذلك تقسيما الى قواعد نظامية وقواعد فردية • ولذلك فقد عرفت الشريعة الاسلامية خصيصـة لقرارات الفردية الملزمة للغير بأوسع نطاق • نجد أن ولاية « الاجبار » من الأمور ذات التطبيقات الواسعة فى فروع عديدة فى المسائل الشرعية (١) ولقوله تعالى : « المؤمنون والمؤمنات أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » أى يأمر بعضهم بعضا بذلك •

ومن القرارات الادارية الجبرية التى تردد ذكرها فى الشريعة الاسلامية • قرارات الاستيلاء الجبرى ونزع الملكية للمنفعة العامة • وقد نصت المادة ١٢١٦ من المجلة العدلية على أنه : « لدى الحاجة يؤخذ ملك كائن من كان بالقيمة بأمر السلطان • ويلحق بالطريق • لكن لا يؤخذ من يده ما لم يؤد اليه ثمنه » • وقد ورد فى صحيح البخارى (١) أن جيش رسول الله صلى الله عليه وسلم احتاج للماء • فأرسل النبى صلى الله عليه وسلم على بن أبى طالب وآخر فلقيـا امرأة على بعير بين مزادتين (قربتين) ميلتين بالماء • فاستنزلاها عن البعير وقادها الى النبى صلى الله عليه وسلم فأمر بالماء فأخذ وعوضها عنه بتمر وشعير وسويق ورزقها الله ماء غيره • وعلم أن عمر بين الخطاب احتاج لتوسعة الحرم بمكة فاشتري الدور من حوله على أصحابه • وكذا ورد أنه يجوز تكليف أرباب الصنائع والحرف القيام بها • وقال ابن القيم الجوزية فى كتابه الطرق الحكيمة فى باب الزام ولى الأمر أرباب الصناعات

(١) انظر موسوعة الفقه الاسلامى- للمجلس الأعلى للشئون الاسلامية- كلمة « اجبار » •

(٢) صحيح البخارى كتاب التيمم - البخارى المفسر الحديث رقم ٣٢٩

القيام بأعمالهم : « ان احتاج الناس الى صناعة طائفة - كالفلحة والنساجة والبناء وغير ذلك - فلولى الأمر أن يلزمهم ذلك بأجرة المثل ، فانه لا تتم مصلحة الناس الا بذلك » ويقابله الجبر على المفسدين ، كالطبيب الجاهل ، والمكاري المفسد ، والمفتي الماجن ، بمنعهم عن العمل ، فهذه مسائل مشهورة في المذاهب بلا شك ، وفي الفقه شواهد كثيرة في ذلك أكثر من أن تحصى •

والتبست هذه الولاية بحق التنفيذ المباشر (١) بأن يقوم الشخص لا باصدار قراره فقط بل قد يسبق تنفيذه قوله فيما يتخذه من قرار • ولقد رأيت في جمهرة رسائل العرب كتابا أرسله أمير المؤمنين - لعله عمر رضي الله عنه - الى والى مصر اذ بلغه أن رجلا بنى عليه (غرفة عالية - مندرة) تكشف عورات بيوت من حوله ، فأمره أن يبادر الى هدمها وبذلك فان قيود التنفيذ المباشر

وعلى العكس من ذلك فان ظاهرة حماية الحرية ملحوظة جدا في تكوين كثير من القرارات الادارية ، وذلك بالباسها ثوبا قضائيا قبل اصدارها (٣)

executian direct Fercee

(١)

(٢) انظر كتابنا : صحيح البخارى المفسر طبعة دار الشعب سنة ١٩٧٣

العدد الأول على الحديث رقم ٣٤ صفحة ٣٩

(jwridistionalisativ) de l'acte adm.

(٣)

وهذه الطريقة مرعية أصلاً - فى القانون الانجليزى - فى كثير من اقرارات من أجل سلامة اصداره وتوفير الضمانات التى تقلل بعد ذلك

من فرص الطعن فيه وهدمه • وهم فى ذلك القانون يعرفون ثلاثة أنواع من القرارات : قرارات قضائية ، وقرارات شبه قضائية، وقرارات ادارية محضة (١) فأما القرارات القضائية

فانه اذا همت الادارة بأمر - كنزع ملكية عقار للمصالح العام - فانها توجه للفرد طلب حضور أمام المحكمة لسماع الحكم عليه بذلك • فيحضر ويتبادلان الدفاع والاثبات ، هذه تثبت الصالح العام وهذا يحاول نقضه ان نازع فيه ، ثم يصدر القاضى حكمه بعد أن يتحقق من مناسبة القرار ويصوغ - بنفسه - مطابقته للقانون •

وأما فى القرارات شبه القضائية فتقوم بما تقوم وتترك مسائل الملاءمة لترخص الادارة ، وذلك مثلاً كالوقت المناسب الذى تراه لاصدار القرار ، أو بعض الظروف التى يجب أن تترك لها الحرية فيها ، وأما القرارات

الادارية المحضة فلا تعرض على القضاء الادارى بل تترك لمحضر ترخص الادارة ، وذلك كقرارات اسفل المكافئ للموظفين •

ومن ذلك عندنا : قرارات الجزاءات التأديبية التى تختص المحاكم التأديبية باصدارها مما يعتبر الباسا قضائياً للقرار الادارى •

وفى الشريعة الاسلامية يختص القضى بصدار قرارات ذات طبيعة ادارية منها البيع على المحتكر • فانه اذا احتكر انسان سلعة ، ومنع بيعها مع أهميتها بأن تكون طعاما ، وكذا غيره من الضرورات فى مذاهب مختلفة - فان القاضى يصدر حكمه بالبيع على هذا المحتكر ، أو يشتريه المضطر بثمن المثل • وهذا التصرف فى حقيقته قرار استيلاء فى ثوب قضائى • وبدلاً من الطريقة اللاتينية وهى أن تستقل الادارة بفحص المناسبة ومطابقة القانون ثم تصدر قرارها بعد ذلك عرضة للطعن ، نجد أن القرار يصاغ صياغة قضائية تقيه الهدم والقلقلة وبذلك فان

(١) judicial acts, Semi or quasi judicial acts and administrative acts.

بها الأفراد كذلك ، إلا فيما قرناه من تقديم الصالح العام لكون الإدارة كاليتيم في اضطرابه وحمايته ولكون المصلحة العامة مقدمة على المصلحة الخاصة في الإسلام .

وفيما عدا ذلك فإن الإسلام يوقت أشد المقت أن يقوم السلطان بالأكراه وقد حبس محمد بن الحسن الشيباني في جب من أجل كتابة الأكراه في المبسوط . وكثيرا ما نجد الفقهاء ينددون بالشرطة ورجال الضبط أشد التنديد ، وخاصة المتأخرون منهم ، عندما كثر الظلم وأصبح ولاية الأمور لطفمة من الأشرار والمرزقة التي كانت تعوق انسياب الحياة النظامية العامة بما يمارسونه من أعمال الانم والعدوان والنهب .

ولذلك فالروح العامة للشريعة هي حفظ الحريات ، وعدم إيلاء الإدارة أكثر مما للفرد من السلطات النظامية، وتقليد القضاء ولاية الاشراف الإداري في كثير من الأمور والصلاة والسلام على رسول الهدى صلى الله عليه وسلم ؟

الدعوى الإدارية تسبق صدور القرار ، وليس العكس .

وتقبل القرارات الإدارية الطعن بالتجاوز والتعسف على ما يجيء في موضعه عند الكلام على المسؤولية والرقبة .

وأما العقود الإدارية : فلا تعرفها الشريعة على وجه الخصوص ، ولكنها موجودة - بطبيعة الحال - كظاهرة لا بد منها ، ولكن الإدارة تعتبر كاليتيم في اضطرابه وحمايته . وللمضطر عموما مركز خاص في الشريعة الإسلامية ، وكذا للضعيف من يتيم وغيره في استحقاقه للرعاية ، ومن هنا يمكن أن ننفذ الى أسانيد وأصول تشيئ نظاما خاصا لحماية الإدارة في عقودها ، وربما في كتب الفروع شيء من ذلك ، ولكني لا أعرفه في هذه اللحظة ، نسأل الله الارشاد .

سائر الوسائل : وكذلك تتمتع الإدارة بمظاهر الحياة النظامية ووسائلها بقدر ما يتمتع به الأفراد . وقد قلنا ان امتيازات الولاية الإدارية ليست حكرا على الإدارة ، بل يتمتع

مواقف العزة .. في الشعر العربي

للأستاذ عبد الغنى أحمد ناجى

لا نغالى فى الخلاف اذا قلنا : « أعذب الشعر أصدق » مخالفين بذلك القول المأثور الذى يقول صاحبه : « أعذب الشعر أكذبه » . والتوفيق بين القولين سهل ميسور ، ولشعر الممتع بعدويته ، والمتضمن معانى مخالفة لواقع الدس ، ليس كذبا باطراد ، اذ ربما يكون صادقا فى واقع الشاعر وخياله ، فهو اذن صادق بمعيار ذلك الشاعر ، فلكل شاعر واقع رحب فسيح يعبر فيه عما يشاهده وإن خالف واقع الناس ، ومن ثم كان الخيال الخصب من أهم مقومات الشعر المستجاد وبدونه يكون نظما لا شعرا ، ولكن العيب حقا أن يسرف الشاعر فى الخيال ، ويوغل فى البعد عن كل واقع حتى يلهث الناس فى فهم مراميه ، وتكاد تنقطع أنفاسهم دون أن يصلوا الى فتيل من غرضه ومعانيه ، وحينئذ يلجأون الى القول المأثور : « المعنى فى بطن الشاعر » ، وأخال أن هذا الكلام بدهى فى مجال

النقد والأدب ، ولكنى آثرت الاتيان به ليكون مقدمة لما أقصد اليه من الحديث عن مواقف العزة ، ومواقف التذلل فى شعرنا العربى ، اذ أننا نجد بعض الشعراء فى تلك المواقف يسرفون اسرافا يخرجهم عن دائرة الفن الأصيل ، ويجمع بهم فى عالم الغلو والمبالغة ، الأمر الذى يجعلهم هدف للنقد الشديد ، وإن وجدنا من يقفون بجانبهم مبررين ومدافعين فهم قلة قليلة ، كما أننا نجد البعض الآخر يقف فى الوسط الأمين ، فيجفوا الغلو والاسراف فى المبالغة وينأى عن التقرير الذى يسلكه ويسلك منه فى مجال النظم الخاوى من ملامح الفن ، وسمات الشاعرية ، واذا ذهبنا الى مجال التطبيق والتدليل على صدق ما نذهب اليه وجدنا أماننا من الشعراء من يمثل كل نمط ، ففى مواقف العزة الصادقة ، والأريحية العربية الندية نجد الشاعر الجاهلى « عنترة العيسى » الذى دافع دفاعا مريرا عن

حتى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حينما ينشد أمامه قول عنترة السابق :

ولقد أبيت على الطوى وأظله
حتى أنال به كريم المأكـل
تعجبه عزة عنترة وسماحته ،
ويقول : « ما وصف لي أعرابي قط
فأحييت أن أراه الا عنترة » .

والشخص السمع العزيز لا يجب
اذلال غيره ، ولا أن يجرح شعور
الآخرين ، فهو يرى في اذلاله غيره
موقفا يفض من عزته ، ويشين
سماحته ، ويكاد يهبطه من قمته
الشاهقة التي رقيها بعد جهد ونصب ،
ومن ثم نجد عنترة يلوذ بالغة محافظا
على شرفه وشرف غيره ، في حين أننا
نجد غيره من أمثال امرئ القيس ،
وعمر بن أبي ربيعة يفاخر بهتك
الأستار ، فإذا كان امرؤ القيس يقول
في عبث ماجن :

سموت اليها بعد ما نام أهلها
سمو حباب الماء حالا على حال
فان عنترة يقول في عزة وعفة :

وأغض طرفي حين تبدو جارتى
حتى يوارى جارتى مأواها

نفسه تجاء ما كان يحيط به من غبن
واضطهاد حتى ظفر في النهاية بما كن
يرنو اليه من نسب شريف ، ولقد
سجل في شعره تلك المواقف العزيزة
التي تشرف كل انسان تضعه ظروفه
موضع عنترة بن شداد ، فهو الذي
- في ابائه ، واعتزازه بنفسه - يعلن
أنه كان يتحمل الجوع نائيا عن مأكـل
دنيء ، أو كسب وضع ، يقول في
اعتزاز صادق :

ولقد أبيت على الطوى وأظله
حتى أنال به كريم المأكـل
فهذا قول من الروعة بمكان ، وهو
بيت يغني عن قصيدة ، بل قصائد ،
فهذا القول قد حدد نهج الشاعر في
الحياة ، ذلك النهج الذي ينبض عزة
وأريحية ، اذ ليس المراد خصوص
الأكل والجوع ، وانما المراد أنه في
نهجه الشريف العفيف يتحمل الشدة
القاسية في سبيل هدف سام ، وغاية
نبيلة ، فالغايات التي تبرق له مجاطة
بوسائل ذميمة ، أو مسبوقة بما يشين -
يأبأها كل الباء ، لأنها لا تليق بعزة
العربي وشيمه ، تلك العزة الفطرية
التي جاء الاسلام فزكاها وجبدها ،
لأنها تتفق وتعاليمه في هذا المجال ،

ذلك ، أو بأن حرقه الشوق تلهب
الشعور ، وتكوى الفؤاد فتذرف العين
الدمع ، ويفيض اللسان بالتعبير عما
يتملج في النفس ، أقول : لا اعتراض
بهذا ، لأن الرجل رجل ، والمرأة
امرأة ، ولكل منهما سماته وعاداته
الطبيعية ، وإذا كان الرجل يأسره من
المرأة الضعف والبكاء ، فإن الذي
يعجب المرأة فيه إنما هو الترفع والاباء
وعلى هذا خلقهما باريء الأنفس
والطباع ، ومزاحمة كل منهما الآخر
في طباعه قلب للأوضاع ، هذا من
ناحية ، ومن ناحية أخرى فننا إذا
وازننا بين العباس بن الأحنف ،
وعنترة في الموقف نفسه لوجدنا
التفاوت العجيب ، فعنترة حينما يخاطب
حييته عبلة ابنة عمه ، وقد حيل بينه
وبينها بموانع جائرة ، وحينما تهيج
لوعته ، ويتوهج جبه - لا ينزل الى
ما نزل اليه العباس بن الأحنف ، فلا
تكوى الدموع مقلتيه ، ولا يعلو
اعواله ، أو يشتد نحيبه ، وإنما يقول
كلام رجل بكل ما تبض به كلمة
رجل من اعتزاز وقوة يعجبان كل
امرأة ، يقول شعرا يعرض فيه أمام
حييته مظاهر بطولته ، ومجالي

ثم تنتقل الى تقيض العزة لنجد
تفاوت الشعراء في هذا المجال «بن
هابط ومسرف في الهبوط الى درجة
لا تليق - في رأينا - بانسان بله
العربي الموسوم بالأنفة والاباء ، والذي
يقرأ قصيدة العباس بن الأحنف في
الغزل ، ويقف عند هذين البيتين :

كبت كتابي ما أقيم حروفه
نشدة أعوالى وطول نحيبي
أخط وأمحو ماخططت بعبرة

تسبح على القرطاس سح غروب
ثم يقف من البيتين عند قول
الشاعر : « . . . أعوالى ، وطول
نحيبي » ، وعند قوله : « . . . بعبرة
تسبح على القرطاس » - ليجد شاعرا
قد اسلخ عن رجولته ، وهبط من
مراقي عزته الى حضيض لا يليق
برجل أمام امرأة ، وتخيل معى رجلا
يبكى بكاء حارا ويزدرف الدمع الهتون
حتى يبلل القرطاس أمامه لفراق
حييته ، أو هجرها اياه ، ألسنت تراه
طفلا في ثياب رجل ؟! ، ماذا ترك
اذن للنساء والأطفال ، فالأعوال الذى
بدا منه ، وحكى عنه هو من عادات
النساء ، وسمات الأطفال ، ولا
اعتراض بأن الموقف كان يستدعى

الدى يتقاطر منه الدمع لا يحقق الا
زيادة الهجر والصدود •

ويجدر بنا في هذا المجال أن نشير
الى أن معظم أغانينا العاطفية في عصرنا
الحديث تتسم بالطابع الثانى المجافى
للعزة المنشودة للرجل فى كل موطن
يغشاها فكثيرا ما نسمع فى تلك الأغنى
- مع كونها صادرة من رجل - البكاء
والعويل ، والتذلل الطويل ، وذلك
عمل يأباه الطبع العربى الأصيل ،
وكان الأغنية التى يشدو بها الرجل
أصبحت تتفق فى أداؤها مع زيه
ومعيته !! ، فالشعر ينساب على القفا ،
والأنظار طويلة مطلية والقميص
مشجر براق ، فلماذا لا يبكى ويولول
فى أغانيه •• فرحم الله الرجولة
العربية !!

وبعد ، فما أحرى الرجال ،
وبخاصة الشعراء بحكم امتلاكهم
ناصية التعبير الخالب الجاذب - أن
يكونوا أعزة أقوىاء فى كل موطن على
مسرح الحياة ، حتى فى مواطن بث
الهوى ، والافصاح عن تباريح الغرام •
هذا رأى ارتأيته ، ولا أضيق بمن
يخالفه ؟

عبد الفنى احمد ناجى

شجعته ، ليجذبها بانتصاراته لا بعبراته
فلم يسجل التاريخ فى قديمه وحديثه
أن الحساوات يجذبهن النحيب من
الرجال ، انما ينجذبن لما يديه
الأبطال ، فبعد ما سمعنا قول العباس
ابن الأحف الضارح الدامع أمام
لواعج الهوى نسمع قول عنترة
الشامخ الرائع فى هذا المجال نفسه ،
يقول عنترة مخاطبا حبيته عبله :

أنتى على بما علمت فأننى
سمح مخلفتى اذا لم أظلم

فإذا ظلمت فإن ظلمى بسـ
مر مذاقه كطعم العلقم

هلا سألت القوم يابنة مالك
ان كنت جاهلة بما لم تعلمى
يخبرك من شهد الوقائع أنتى
أغشى الوغى ، وأعف عند المغنم
ثم يختم الرسالة الشعرية الى ابنة
عمه وحبيته بقوله :

انى عدانى أن أزورك فاعلمى
ما قد علمت ، وبعض ما لم تعلمى
فلأى الشاعرين السابقين - فى هذا
الموقف - تتوقع تحقيق الهدف ،
والوصول الى قلب المحب ؟ ، مما
لا شك فيه أن الشعر النابض بالعزة
والقوة هو الجاذب الأسر ، وغيره

نفاق الكفار

لله كثر عاير الهميم على أبر القسب

ربما كان هنالك غرابة فى أن يكون نفق للكبار ، ونفاق للصغار ، أو أن يكون النفاق نفسه صغيرا وكبيرا لأن النفاق هو النفاق ، ظاهر يخالف الباطن ، أو باطن يخالف الظاهر ، أو قول يخالفه العمل ، وعمل لا يطابقه القول ، وكل هذا وهذا لون من ألوان الكذب ، واهتزاز فى شخصية الرجل المريض بمركب النقص الذى يظن أنه يكمل نقصه ، بما يأتى من خلال أو ينمق من أقوال ، وهو انما يخطئ السبيل الى ذلك ، اذ النقص لا يكون وسيلة الى الكمال ، لأنه هدم صراح وتدمير محض ، ولا يكون الهدم والتدمير رفعا لجدار الانسانية ، ولا خطوة من خطوات البناء ، اللهم الا فى تخیلات المحموم ، وأوهام النوكى ، وأحلام المجانين ، والواقع الذى لا شك فيه أن الجرائم السلوكية والانحراف الخلقى ، والالتواء فى السنن ، والخط فى السير ، يتكيف فى ضخامته وهزاله ، وكبره وصغره ،

على حسب ما يتخلف عنه من أثر ، أو يترتب عليه من ضرر ، كما يتكيف كذلك بكيف المصدر الذى انحدر منه ، أو نجم عنه ، وان كانوا يقولون ليس فى الشر خيار ، لأن الشر شر على كل حال ، وقد يترتب عليه مع القلة مثلما يترتب عليه مع الكثرة ، وجرائم الأمراض أصدق دليل على ذلك ، فقد يكون أحدها من الدقة وضالة الحجم بمقدار تتعذر رؤيته أو تتعسر ومع ذلك كله فان الفساد الذى يحدثه فى الجسم ، أو الخطر الذى يتخلف عنه ، لا يمكن أن يتناسب معه طردا أو عكسا ، وهذا كله دليل واضح على أن الشر مرذول مهما كان مصدره أو الباعث عليه أو الفاعل له . . الا أن الذى لا شك فيه أن من الأفراد ما تكون تفاهته فى المجتمع عاملا من عوامل تفاهة أثره فى البيئة ، وعدم جدواه فى الوسط الذى يعيش فيه ، كما أن منهم من يكون بالغ الأثر ، عظيم الدفع الى

الرجال والنساء ، والزوج والزوجة
 فى المنزل ، والكبير والصغير . . .
 والقرآن الكريم جرى على هذا المبدأ
 فلم يسهو بين الذين يعلمون والذين
 لا يعلمون . . . ومن هذا الذى تقدم
 نستطيع أن نقول فى صراحة أن نفاق
 الصغار غير نفاق الكبار ، وأن فى
 النفاق صغيرا وكبيرا ، لا من حيث
 الانفاق والاحكام ، والصياغة والسبك ،
 ودقة رسم الخطط فيه ، أو عدم الدقة
 ولكن من حيث خطورة صاحبه فى
 الدولة أو البيئته ، وأظنه قد جاء فى
 الحديث النبوى على صاحبه أفضل
 الصلاة وأزكى السلام : « صنفان من
 أمتى اذا صلحا صلح الناس العلماء
 والأمراء » لأن عصب الدولة كلها فى
 الإصلاح والتقويم ، والتهذيب والتوجيه ،
 والارشاد والترغيب ، يتكون من العلماء
 الذين يتولون مهمة بيان الحلال
 والحرام ، والأمر بالمعروف والنهى
 عن المنكر ، ومن الأمراء الذين ينفذون
 الأحكام ، ويقىمون الحدود ، التى بها
 يسود السلام ، وتستقر العدالة ،
 وترفرف على الناس ألوية الأمان
 والاطمئنان . . .

النهوض أو التخلف ، وعلماء التربية
 يقررون أن المسئولية تتفاوت بتفاوت
 الأشخاص ، وهم لا يقصدون بالطبع
 الا أن يكون هذا التفاوت على حسب
 ما تكون تلك المسئولية والتأثير ،
 والدين الاسلامى على الرغم من قول
 الرسول صلى الله عليه وسلم : « كلکم
 راع وكلکم مسئول عن رعیتہ » يعترف
 بأن الناس لا يتساوون فى هذه الرعاية
 أو تلك المسئولية ، ومما يؤثر عن
 عمر رضى الله عنه - فى مرض
 موته - وقد سأله بعض الناس أن
 يوصى بولاية العهد لابنه عبد الله ،
 بحسب آل الخطاب أن يحاسب الله
 واحدا منهم عن هذه الأمة ، وهو
 يقصد بذلك الواحد نفسه ، لأنه
 الخليفة وحسابه عن الأمة ، لا عن
 بيته وأسرته ، وكأنه يعلن بهذا القول
 أن مؤاخذة الانسان انما تكون على
 مقدار وضعه فى الأمة ، أو منزلته من
 الدولة ، ومكانته فى المجتمع ، وقد
 اصطلاح الناس على هذا الترتيب
 التصاعدى أو التنازلى ، اذ يقولون هذا
 هو الرجل الأول أو الثانى أو الثالث
 وهكذا ، كما اصطلاحوا - أيضا -
 على التفريق فى الأعباء التى يتحملها

الايمان ، أن يتخلصوا من تلك النوازع الشريرة التي تتمكن من غرائزهم ، أو تتحكم في سلوكهم وعواطفهم ، وتهيمن على افئدتهم وقلوبهم ، الا أنهم مع هذا الجذب والشد ، والجزر والمد ، يعودون بالاخفاق الشنيع ، والسبب الأصيل في ذلك كله أن هذه الظاهرة الانسانية من الظواهر التي دلت التجارب على أنها خارجة عن طوق الجيلة ، لا يجدى معها علاج ، ولا ينفع فيها طب ، ولا تقضى عليها ، الأدوية والعقاقير ، لأن الخصائص والسجايا ، مالا يخضع لجيلة ، ولا يستجيب لرياضة ، ولا يسكن بعلاج ، ولا يداويه طب ، وكأنه جبلى لا يتخلف أو ذاتى لا يتغير ، ولهذا فان البشرية منذ خلقها الله تعالى تعاني الكثير من ويلات هذا الداء دون أن تهتدى الى الأسلوب الذى تقضى به عليه القضاء الأخير ، بل لا يكون هنالك شئ من المبالغة اذا قلنا انها لم تصل مع التهذيب والتربية ، والترغيب والترهيب ، الى أن تقلل من طغيانه ، أو تكفكف من عدوانه . . . وليس لهذا المرض صورة بعينها ، ولا سمة بذاتها يمكن للتعريف أن يجمعها ،

والاسلام وهو دين الشورى لا يرضى باستبداد الحاكم ، وانما يجعل المسئولية موزعة بين الرعية والراعى ، ويخطب بعض الخلفاء فى الشعب - لأول عهده بالسلطان - فيقول أطيعونى ما أطعت الله فيكم ، وان رأيتم فى اعوجاجا فقوموه ، فيرد عليه أحد الأفراد بقوله: « والله لو رأينا فيك اعوجاجا لقومناه بسيوفنا » وهكذا كان الحكم الاسلامى وكانت الدولة ، وكان الشعب ، فلما فسد الدم العربى ، وانحرف الناس عن الدين ، ونسوا ما ذكروا به ، وغلب عليهم حب الدنيا ، تفننوا فى الباطل ، وبرعوا فى البهتان ، واتقنوا أساليب الخداع والمكر ، التي كان منها ما نسميه نحن - الآن - بالنفاق .

ولا يختلف انسان من الناس فى أنه اهتزاز فى الشخصية ، وهزال فى الخلق ، ونوع من أنواع الضعف الأدبى يشعر به أصحاب النفوس المريضة ، ويودون فيما بينهم وبين أنفسهم لو أنهم كانوا على غير هذه النجزة النازلة ، والميول الحقيرة ، والأهواء المسفة ، وقد يحاولون اذا ما ثاب اليهم الرشد ، واكمل فيهم التفكير ، وأضأت قلوبهم مشاعل

الذى كان يجهد فى سبيله ، وأمثال هذا الانسان المريض لا يمكن أن تكون لهم مكانة مرموقة ، أو مراكز بارزة ، اللهم الا فى المجتمعات المتخلفة والبيئات المتأخرة ، والأوساط التى يضعف فيها الوازع الدينى ، وهذا المنافق الذى يعيش بين الناس على حساب هذا السلوك ، وبهذا الخلق ، لص مافى ذلك من شك ، لأنه يأخذ مالا يستحق ، باحتياله وخداعه ، ومكره وتمويهه . . . وفى الكتاب الكريم صور بيانية رائعة عن هؤلاء الذين وصفهم بأنهم : « يقولون بالسنتهم ما ليس فى قلوبهم » وأكثر ما كان حديث النفاق والمنافقين عن اليهود الذين برعوا فى هذا السلوك ، ومنهم تعلمت الانسانية الشرور والآثام ، والتضارب بين القول والعمل ، والظاهر والباطن ، ومن الغريب العجيب أن أمثال هؤلاء الذين يكون لهم حقيقة مزورة ، وماهية مزيفة ، لا يخفى أمرهم على الناس الا أنهم مع ذلك يفسحون لهم فى مجالسهم ، ويسلمون اليهم قيادهم ، قانعين منهم بهذا المعسول من القول ، وربما يكون هذا من المهين على الله وعلى الناس اذا كان على حساب مصلحة خاصة ،

أو الحدود أن تحصيها ، ولكنه على كل حال تضارب بين القول والعمل ، والظاهر والباطن ، والسلوك والاعتقاد ، وقد كنا نسمع من بعض أساتذة اللغة المشتغلين بارجاع الكلمات الى أصل اشتقاقها ، أنها ملاحظ فيها صنيع الدابة المعروفة باسم اليربوع حيث تجعل لجحرها الذى تسكن فيه باين : أحدهما ظاهر للعيان ، والآخر تحتفظ لنفسها بسره ، وتخفى على الناس أمره ، فلا يعرفه أحد ، ولا يهتدى اليه انسان ، ومنه تهرب اذا باغتها المباغت بالاعتداء ، ويسمى هذا الباب السرى « النافقاء » ولعل وجه الشبه بينه وبين المنافق من الوضوح والظهور بحيث لا يلتبس على أحد . . . ولهذا فان المقتضى للتناقض الذى يبدو من الناس فى القول والفعل ، والسلوك والاعتقاد ، والباطن والظاهر ، وغير ذلك من ألوان التمويه والكذب ، يجد أن المنافق يركز جهده على أن يعطى للناس من نفسه صورة غير حقيقته ، وشكلا غير طبيعته ، ولا يهتم بعد هذا كله أنه غرر بهم وخدعهم ، وكذب عليهم وغشهم ، ما دام قد وصل الى الغاية ، وحصل على الغرض

أو نفع محدود ، يحصل عليه هذا المريض الذى نسميه منافقا ، لكن حين يكون ذلك كله على حساب مصلحة عامة يعود وبالحا على المجتمع ، ويمتد ضررها الى آلاف الناس ، فانه يكون من الشر الذى يجب على الأمة كلها أن تقاومه ، وتقف فى وجه صاحبه ، مهما كان هيله وهيلمانه •

والقرآن الكريم وهو يقول : « ان المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا » لا يريد - فقط - أن يتهمددهم بهذا المصير المزرى ، والعاقبة الوخيمة ، ليكون لهم من هذا التهديد عظة رادعة ، وارشاد نافع ، وانما يريد كذلك من وراء هذا

التصوير أن يبين خطرهم على الانسانية وضررهم على المجتمع ، وبذور الفساد التى يبثونها فى البيئة ، وان رجلا واحد ، أو امرأة واحدة ، - من هذا الطراز - فى أمة متماسكة قوية ، جديرة أن تحولها الى طلل باطل ، أو دمنة خربة ، ولم يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من عداوة المشركين له ، وصدهم عن دينه ، ووقوفهم فى وجهه ، قليلا من كثير مما وجده من رأس المنافقين عبد الله ابن أبى بن سلول الذى كان وحده الداء العضال ، والعلة التى استعصت على الطبيب الحاذق ،

دكتور ابراهيم على ابو الخشب

الرعيان التي اختلف الفقهاء ، في ثبوت الشفعة فيها

للمكتوب إبراهيم دسوقي السهاوي

(٢) الشفعة في الزروع والثمار

القول الثالث : ثبت فيها الشفعة
إذا بيعت مع أصولها ومع الأرض
في الثمرة غير الظاهرة ، وفي أصول
الزروع الذي يتكرر جذه دون الثمرة
الظاهرة ودون الزروع الذي لا يتكرر
جذه ، ولا ثبت الشفعة فيها إذا بيعت
مفردة عن الأرض ، ذهب الى ذلك
الشافعية والحنابلة •

القول الرابع : ثبت الشفعة فيها
مطلقا سواء بيعت مع أصولها ومع
الأرض أم بيعت مفردة عن الأرض ،
وسواء كانت الثمرة ظاهرة أم كانت
غير ظاهرة وسواء كان الزروع مما
يتكرر جذه أم كان مما لا يتكرر
جذ • ذهب الى ذلك الظاهرية •

الأدلة : استدل أصحاب القول الأول
بأن الثمار والزروع المتصلة بالأرض
إذا بيعت مع الأصول والأرض كانت
تابعة لما ثبتت فيه الشفعة فتثبت فيها
تبعا له كالبناء والشجر ، وإذا بيعت

بينما في العدد السابق آراء العلماء
في ثبوت الشفعة في البناء والشجر •
ونقدم في هذا العدد آراء الفقهاء في
ثبوت الشفعة في الزروع والثمار •
وقد اختلف الفقهاء في ثبوت الشفعة
في الزروع والثمار على أربعة أقوال :

القول الأول : ثبت الشفعة فيها
ان بيعت الزروع أو الثمار وأصولها
مع الأرض ، فان بيعت مفردة دون
الأرض فلا تثبت فيها الشفعة ، ذهب
الى ذلك الحنفية •

القول الثاني : ثبت الشفعة فيها
مطلقا سواء بيعت مع الأرض أم بيعت
مفردة دونها ، اذا لم يجيء وقت
جنائها قبل الأخذ بالشفعة ، فان جاء
وقت جنازها وليس ، أو الأكل ،
قبل الأخذ بالشفعة ولو بعد البيع فلا
تثبت فيها الشفعة ، ذهب الى ذلك
المالكية على القول الراجح عندهم •

واستدل أصحاب القول الرابع :
بما أخرجه الترمذى والبيهقى عن أبى
حمزة السكرى عن حديث ابن عباس
مرفوعا ، أن النبى صلى الله عليه
وسلم قال : « الشريك شفيع ،
والشفعة فى كل شىء » •

ووجه الدلالة من هذا الحديث :
ان قوله : « فى كل شىء » عام يتناول
الزروع والثمار مطلقا سواء بيعت مع
أصولها ومع الأرض أم بيعت مفردة
دون أصولها ودون الأرض فتثبت
الشفعة فيها دون قيد أو شرط •

هذا : والراجع ما ذهب اليه
الظاهرية من ثبوت الشفعة فى الثمار
والزروع سواء بيعت مع أصولها
ومع الأرض أم بيعت مفردة دون
أصولها ودون الأرض وسواء كانت
ظاهرة أم كانت غير ظاهرة ، وسواء
كانت مما يتكرر جذها أم كانت لاتتجدد
الامرة واحدة ؛ لأن الشفعة انما شرعت
لدفع الضرر الذى يلحق الشفيع ، ولا
شك أن الضرر فى بيع الزروع
والثمار كالضرر فى بيع البناء والشجر ؛
لأنها متصلة بالأرض والمتصل يأخذ
حكم المتصل به ، والشفعة تثبت فى
الأرض فتثبت فى الثمار ، والزروع
المتصلة بها •

مفردة دون الأرض لم تكن تابعة لما
تثبت فيه الشفعة فلا تثبت فيها قياسا
على المنقولات •

واستدل أصحاب القول الثانى :
بأن الثمار والزروع المتصلة بالأرض
اذا بيعت مع الأصول والأرض كانت
تابعة لما تثبت فيه الشفعة فتثبت فيها
تبعاً له كالبناء والشجر • واذا بيعت
مفردة عن الأرض فانها تشبه الثابت
لاتصالها بما هو ثابت فتثبت فيها الشفعة
ما لم يأت وقت جذاها للبيس أو
الأكل فتكون فى حكم المنقول
لاستحقاقها الجذاز •

واستدل أصحاب القول الثالث :
بأن تبعية الثمار والزروع للأرض
لا تظهر الا فى حال عدم ظهورها ،
لأنها حينئذ تدخل فى البيع بدون نص
عليها فتثبت فيها الشفعة تبعاً للأرض
التي تثبت فيها الشفعة أصالة ، أما عند
ظهورها فلا تظهر تبعيتها للأرض ولذا
لا تدخل معه فى البيع الا بالنص عليها
فلا تثبت فيها الشفعة ولو بيعت مع
الأرض كأمتعة الدار • كما لا تثبت
فيها الشفعة عند انفرادها بالبيع عن
الأرض لظهور عدم التبعية حينئذ •

قضى بالشفعة في العقار ، فالمنقول مسكوت عنه ، فإذا دل عليه دليل آخر عمل به ، وليس في الحديث حصر حتى يكون خاصا بالعقار •

وثانيا : ما أخرجه البيهقي عن طريق أبي هريرة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا شفعة الا في دار أو عقار » •

ووجه الدالة من هذين الحديثين : أنه - صلى الله عليه وسلم - حصر الشفعة في الدار والعقار • وهذا يقتضى نفيا عن غيرها مما لا يتبعها وهو المنقول • أما ما يتبعها فهو داخل حكما •

وقد رد الاستدلال بالحديثين : بأنهما لا يصلحان للاحتجاج بهما • فقد قال البزار في أولهما : (لا نعلم أحدا رواه بهذا اللفظ) وقال البيهقي في ثانيها (أن اسناده ضعيف) •

وأما المعقول : فهو أن الشفعة انما شرعت لرفع الضرر الذى من شأنه الدوام وهو لا يكون الا في العقار وما فى معناه فيجب الاقتصار عليه تقليلا لما ثبت على خلاف الأصل •

الشفعة في المنقول : اختلف الفقهاء فى ثبوت الشفعة فى المنقول على قولين :

القول الأول : لا تثبت الشفعة فى المنقول ، ذهب الى ذلك الأئمة الأربعة •

القول الثانى : تثبت الشفعة فى المنقول ، ذهب الى ذلك الظاهرية •

الأدلة : استدل أصحاب القول الأول : على عدم ثبوت الشفعة فى المنقول بالسنة والمنقول •

أما السنة : فأولا : ما رواه البخارى عن جابر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم : « قضى بالشفعة فيما لم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة » •

ووجه الدلالة : من هذا الحديث - أن وقوع الحدود وتصريف الطرق انما يكون فى العقار دون المنقول فيكون قوله : « فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق » مينا للمراد بما لم يقسم وهو العقار من أرض وما يتبعها

ورد هذا الاستدلال : بأنه لا ينفى الشفعة فى المنقول ، لأن غاية ما يفيد أن الرسول - صلى الله عليه وسلم -

محمد بن خزيمة بن راشد ، قال :
حدثنا يوسف بن عدى ، قال : حدثنا
ابن ادريس هو عبد الله بن الأودى
عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس
قال : « قضى رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالشفعة فى كل شئ » •

ولو سلم إرساله ، فقد أخرج له
الطحاوى شاهدا من حديث جابر
رضى الله عنه بإسناد لا بأس به ،
وبروايته كما قال الحافظ ، والمرسل
إذا كان له شاهد كان حجة •

ثانيا : ما رواه البخارى عن جابر
رضى الله عنه أن النبى - صلى الله
عليه وسلم - : « قضى بالشفعة فيما لم
يقسم ، فإذا وقعت الحدود وصرفت
الطرق فلا شفعة » •

ووجه الدلالة : أنه صلى الله عليه
وسلم - أثبت الشفعة فى كل ما لم
يقسم فهو يتناول العقار والمنقول لأن
« ما » من صيغ العموم فتثبت الشفعة
فى المنقول كما تثبت فى العقار •

ورد هذا الاستدلال : بأن عموم
مخصوصه بالأحاديث السابقة فى ثبوت
الشفعة فهى تفيد قصره على العقار •

ودفع هذا الرد : بأن الأحاديث
التي تقدمت فى الشفعة بعضها لم تثبت

ورد هذا الاستدلال : بأن اشتراط
الدوام لم يقم على اعتباره دليل والذى
تدل عليه الأحاديث التي وردت فى
الشفعة أنها شرعت للدفع الضرر بسبب
الشركة أو الجوار سواء أكان ذلك
على سبيل الدوام أم لم يكن على سبيل
الدوام •

واستدل أصحاب القول الثانى :
على ثبوت الشفعة فى المنقول بالسنة :
فأولا : ما رواه الترمذى والبيهقى
عن أبى حمزة السكرى مرفوعا عن
ابن عباس رضى الله عنه أن النبى
- صلى الله عليه وسلم - قال : « الشريك
شفيع والشفعة فى كل شئ » •

ووجه الدلالة من هذا الحديث :
أنه أثبت الشفعة فى كل شئ ويندرج
تحت كل شئ المنقول فتثبت الشفعة
فيه :

ورد هذا الاستدلال : بأن الحديث
أعلى بالإرسال وقد تفرد أبو حمزة
برفعه ودفع هذا الرد بأن روايته
مرسلا من طريق لا تقدر فى روايته
مرفوعا من هذا الطريق تفرد
أبى حمزة برفعه لا يضر لأنه ثقة
وزيادة الثقة مقبولة ، على أنه لم ينفرد
به ، فقد رواه الطحاوى فى شرح
الآثار من طريق آخر فقال : حدثنا

العقار واستغلاله ، وبيع مستقلا عن العقار الأصلي فان البيع يعتبر حينئذ واردا على منقول فلا تجوز الشفعة فيه ، ولكنه اذا بيع مع العقار الأصلي فان الشفعة في هذا العقار تشمل له لأنه يعتبر حينئذ من ملحقات العقار الأصلي •

ولا تثبت الشفعة في المنقول ، وللمشريك في المنقول الشائع أن يسترد قبل القسمة الحصة الشائعة التي باعها شريكه لأجنبي بطريق الممارسة كما جاء في المادة (٨٨٣) مدني فان حق الاسترداد يؤدي في حالة المنقول الشائع نفس الوظيفة التي تؤديها الشفعة في حالة العقار الشائع فالقانون الوضعي وافق المذاهب الأربعة فيما تثبت فيه الشفعة من كونه خاصا بالعقار فلا تثبت الشفعة في المنقول • وهذا خلاف ما سبق أن اخترناه فان الشفعة على الراجح كما تثبت في العقار تثبت في المنقول ؟

دكتور ابراهيم دسوقي الشهاوى

خصوصيته وبعضه ضعيف ، فالعموم باق لعدم المخصص •

هذا ، والراجح : ما ذهب اليه الظاهرية من ثبوت الشفعة في المنقول لقوة دليله • ولأن الشفعة شرعت لرفع ضرر الشركة أو الجوار ، وضرر الشركة موجود في المنقول فيجب ثبوتها فيه لدفع هذا الضرر •

ما تثبت فيه الشفعة في القانون الوضعي : تثبت الشفعة في القانون الوضعي في العقار سواء كان عقارا بالطبيعة أم كان عقارا بالتخصيص ويؤخذ ذلك من المادة (٩٣٥) مدني ونصها : « الشفعة رخصة تجيز في بيع العقار الحلول محل المشتري » والمقصود ورود البيع على العقار بوصفه عقارا حالا ومآلا ، فاذا بيع العقار باعتباره منقولا بحسب المآل كما لو بيع البناء لكى يهدمه المشتري ويأخذ أنقاضه فان الشفعة لا تجوز فيه واذا كان هناك عقار بالتخصيص وهو المنقول الذي يضعه صاحبه في عقار يملكه رسدا على خدمة هذا

جنوب السودان

دراسة تاريخية

لأستاذ عبد العظيم محمود الرئيس

ولماذا كان في السودان جنوب وشمال ؟

وتحلبت أشداق الاستعمار وسال
لعابه وبدأت انجلترا وفرنسا وبلجيكا
والبرتغال تلتهم القارة من أطرافها •

لماذا لم يكن السودان سودانا
فحسب ؟

وآنذاك خرجت الأخبار بأن بلاد
السودان بلاد خالية من القوة التي
تحميها ، وذلك بسبب تصارع ممالكها
فيما بينهم : سلطنة الفور في الغرب ،
ومملكة الفونج في الشرق ، ومملكة
بربر ، ومملكة تقلى في جبال النوبة •
وأن البلاد لقمة سائغة ، وهنا تحفز
الاستعمار وأوشك الانقراض !!!

السودان والتاريخ :

شهد مطلع القرن التاسع عشر
خروج المستعمرات الأمريكية من يد
المستعمرين الأوروبيين كما استنزفت
ثروات آسيا ، فتعطلت عيونهم الزائفة
تبحث عن مجالات أخرى تنهبها ،
لتعوض بها ما فقدته في أمريكا وما
نضب في آسيا •

ولكن شاءت الأقدار أن تنقذ
السودان من الاستعمار الأوربي ،
فسبقت إليه الدولة العلية - دولة
الخلافة الإسلامية - تركيا - حين

ولعله لم يكن من قبيل المصادفة أن
شهد مطلع القرن التاسع عشر أيضا :
ظهور أبحاث الرحالة والمكتشفين ،
التي جاءت تؤكد أن أفريقيا قارة بكر ،
ومخازن غنية بالمواد ، ومناجم متخمة
بالثروات •

استنجد ملك بربر في سنة ١٨١٣ م
وسلطان دارفور في سنة ١٨٢٠ م
بمصر بسبب اشتداد النزاع والصراع •
جاءت جيوش محمد علي والى
مصر باسم الخلافة العثمانية ، وأعادت
للسودان الأمن والاستقرار وأتمت

أفريقية وفي وسطها هذه المنارة؟ كيف يتمكن من نهب القارة وفي قلبها دولة قوية مترامية الأطراف تشع حضارة عربية ودينا اسلاميا يفرع ذئاب الاستعمار؟

ومن هنا لم يسلم الاستعمار بالهزيمة ولم يغمض له جفن وراح ينفث سمومه وأحقاده •

ولذا تعرض السودان لما لم تتعرض له دولة من الدول ، تعرض السودان لمؤامرات استعمارية دائبة متصلة هدفها تفتيت وحدة السودان (أكبر دولة في قلب أفريقيا) ، والقضاء على الحضارة العربية والدين الاسلامي • وتشابكت حلقات هذه السلسلة من الاعتداءات والمؤامرات الاستعمارية ، فمن دسائس بين السودان وجيرانه ، الى بعث للنمرات القبلية الى زعزعة للعقيدة وتحطيم للأخلاق والمثل •

ولنستعرض في ايجاز سريع شيئا مما عاياه السودان من هذه المؤامرات •

١ - بدأت أول محاولة لتفتيت وحدة السودان مبكرة جدا ، حين سعى الانجليز بوسائلهم لدى السلطان في الآستانة حتى انتزع شرق السودان من والى مصر وألحقه بولاية جدة ،

توحيده في دولة واحدة متماسكة ، وكانت المهمة سهلة ميسرة فقد ساعد جيوش الخلافة كثير من زعماء السودان الذين فهموا الروح الاسلامي التي جاءت به ، وأبرز مثل على ذلك الزبير رحمت الذي لم يكتف بالانضمام بامارته بل أخذ في اخضاع المناطق المجاورة له بالحجة والافناع وبالقوة حين لا ينفع الاقناع ، وكان هو الذي ضم كل غرب السودان الى باقى الوطن •

وبهذا كان السودان أسعد حظا من جيرانه ، فقد أفلت من الاستعمار الأوربي الذي بدأت مباحضه تعمل نبي تمزيق القارة البكر •

ولكن الاستعمار لم يسلم بهذا ، وهالة وأفرعه - أيما هول وأيما قزع - أن تكون في قلب القارة دولة موحدة بهذا الاتساع ، وتعم بالأمن والهدوء والاستقرار ، والأخطر من ذلك يشع عليها نور الحضارة العربية، وضوء الدين الاسلامي •

ولو كان الأمر يقف عند حدود السودان لكان الشأن ، ولكن الخطب أخطر وأكبر ، فكيف يتمكن الاستعمار من اتمام سيطرته على قارة

لاحتلال (مصوع) ، ولكنها فوجئت بأن ادارة السودان على الفور عززت حامية سواكن وتحرك الأسطول المصرى من السويس ليقف تجاه مصوع ، فترددت انجلترا وأحجمت نهائيا عن هذه المغامرة •

٤ - استغلت انجلترا وجود

الموظفين الانجليز ، الذين سمح لهم (ضميرهم وحضارتهم) أن يخونوا أمانة الدولة التى استخدمتهم ، ويعملوا لحساب أبناء جلدتهم ، أمثال : (صموئيل بيكر) الذى استخدمته مصر فى ادارة الجنوب على أساس أنه رحالة عالم باحث سبق له ارتياد هذه المناطق (كما نستقدم الآن أى خير) وكان مرتبه عشرة آلاف جنيه سنويا • ثم أقيل بعد أن ثبت أنه يعمل على عكس البرنامج المطلوب منه من كسب محبة سكان الجنوب ، وتأليف قلوبهم والتقريب بينهم وبين اخوانهم فى الشمال •

ثم عينت مصر غوردون فى نفس العام الذى عزل فيه (بيكر) سنة ١٨٧٣ م ، ونص فى العقد الذى أبرم معه ، وفى قرار تعيينه على تحديد مهام منصبه وجاء فى هذا الأمر ما يلى :

ولضعف والى جدة تمكنت انجلترا من التهام الأراضي الواقعة جنوبى مصوع وجزيرة (أرباط) ، كما تمكنت ايطاليا من التهام (عصب) ، وأقامت فرنسا قنصلية لها فى مصوع لتباشر منها الاشراف على مصالحها وتحفز للالتهام •

وما زال والى مصر يواصل السعى الدائب لدى الباب العالى حتى رد أنيه (نهائيا) شرق السودان ومنفذه الطيعى الوحيد على البحر الأحمر ، وأعاد تطهير الأجزاء التى دنسها الاستعمار مرة ثانية •

٢ - راحت انجلترا توقع بين السودان وجيرانه ، وبدأت تبكى على المسيحية الحبشية التى اقترنت منها الاسلامية السودانية ، تحت راية الخلافة (كانت الحبشة آنذاك مركزا للتجارة البريطانية) •

ونجحت ادارة السودان المصرية فى اثبات سماحة الاسلام ، وكراهية المسلمين للتعصب الدينى كما يكره الاسلام استغلال الانسان لأخيه الانسان •

٣ - حاولت انجلترا عام ١٨٦٧ م أن تجرب حفظها فى استخدام القوة

ولاؤه لعمله ومنصبه + وقد وقع في يد المسئولين بمصر عن طريق الصدفة رسائل متبادلة بين غوردون ولندن تثبت أنه يعمل لحسابهم ضد مصر •

لهذا أخرج غوردون من السودان وتفتحت عيون أولى الأمر على حقيقة هؤلاء الناس ، فاعتمدوا على أنفسهم وأتموا توحيد السودان وانضمت اليه أوغندا واستكمل الوطن السوداني كل مقوماته •

٥ - ونفس الأسلوب الذي استخدمته انجلترا حين فزعت من نمو الوطن السوداني في شرقه ، استخدمته حين فزعت من نموه في الجنوب فأوعزت الى حاكم زنجبار أن يصرخ ويعلن مستغيا خوفه من اقتراب حدود السودان المسلم من بلاده •

وتطوع قنصل انجلترا في القاهرة ، بنقل شكوى حاكم زنجبار مشفوعة بلون من التهديد وأن انجلترا تنظر اليها بعين العطف وتطلب وقف أي نشاط على حدود السودان الجنوبي •

ولما لم يأبه أحد لهذه الشكوى المفتعلة دخلت انجلترا مع مصر في مفاوضات ، اضطرت فيها انجلترا -

« الأمر الكريم بتعيين غوردون في ٣ محرم سنة ١٢٩١ رقم ٩١٠٠٠ مع معاملة الأهالي بالرفق ولين الجانب ، والتأليف ، مع المراعاة لما فيه عمارتهم وترغيبهم وتشويقهم على العمارة ... وعلى هذا ما هو منظور لنا فيكم من حسن الفيرة والاهتمام بمؤملين الاستحصال على عمارة جهات الاستواء المحكى عنها ، وراحة أهاليها وحسن توطئتهم وتأليفهم ، كان هذا هدف الادارة المصرية وأمل الخلافة العلية !!!

فهل وفي (غوردون) لمنصبه ؟
وانى له ذلك ؟

استهل غوردون عمله ، بأن أرسل الى ملك (أوغندا) بعثة تعلمه (الدين الأوربي) وتحدثه عن عظمة ممالكها ، بعد أن كان قد طلب من غوردون بصفته

موظفا « مصرى أن يطلب علما من علماء الأزهر لتعليمه وقومه الاسلام تمهيدا لانضمام أوغندا اختياريا الى السودان •

ولكن غوردون حرصا على مصالح انجلترا ومستعمراتها في شرق ووسط أفريقيا ، وقف في وجه هذا التيار الحضارى ، ضاربا عرض الحائط بكل القيم الخلقية التى تحتم عليه أن يكون

حاكما عاما للسودان (ياللسخريه مصر تحكم السودان والحاكم غوردون) *

وجاء غوردون الذى طرد من قبل - لا مديرا للجنوب فحسب بل حاكما عاما - يحمل خطة واضحة لتحقيق ذات الأهداف القديمة :

× تفتيت السودان وعدم السماح لدولة بهذا الاتساع برفع هامتها فى قلب القارة *

× القضاء على الدين الاسلامى *

× محاصرة العنصر العربى فى السودان واضعاف شأنه وتحطيمه *

وفى سبيل تحقيق هذه الأهداف الخبيثة استخدم الأساليب الآتية :

(أ) عزل جميع الموظفين النابهن ذوى السمعة الحسنة والسيرة النيلة مصريين وسودانيين ولم يكن يطبق أى سودانى نابه يتفهم مشكلات بلاده ويعمل لاسعادها *

(ب) جاء بجيش من الموظفين المرتزقة ، من أوباش الأمم ، وكان شرطه الأول والأخير

بعد غناء - الى الاعتراف بحدود السودان دولة واحدة متكاملة متماسكة وكان ذلك فى عام ١٨٧٧ م • وسارع ولاية الأمور فى مصر الى طبع مجموعات خرائط مفصلة كاملة للسودان ، ووزعت على الدول ذات الشأن فى العالم ، لتكون وثيقة ضمان وحدة الوطن السودانى •

غوردون مرة ثانية :

وكان انجلترا أعيتها الحيل فى السودان ، فى قلب افريقية ، فنقلت مؤامراتها وجهودها الى رأس القارة الى مصر ، عسى أن تضرب السودان (قلب افريقية) اذا تم لها ضرب مصر (رأس أفريقيا) •

فصبت شبك الديون والقروض ، وأوقعت فيها حكام مصر آنذاك وتدخلت فى شئونها وراحت تملى أوامرها فى كل شأن ، بما فى ذلك ادارة السودان •

فحين سلمت واعترفت بحدود السودان ووحدته ، استدارت من ناحية أخرى لتحطم وتفتت هذه الوحدة ، وفرضت على مصر (التى كانت قد خضعت لها) تعيين غوردون

ونحوها ، اسم القبيلة التي
يتحدر منها ، حتى لا ينعم
أهل البلاد بالأخوة الكاملة .

فيمن يعمل معه أن يكون
عنصريا متعصبا للرجل
الأبيض •

(و) عمل على فصل جنوب
السودان عن شماله • فقد
ظهرت صحيفة المكتشف
الايطالية في تلك الفترة ،
وفيها على لسان أحد معاوني
غوردون الايطاليين :

« يجب أن نفصل تماما
البلاد السوداء (بلاد
الزنج) عن البلاد العربية ،
من السودان والتي يهيمن
عليها العرب ، وأن نجتمع
تحت ادارة مستقلة واحدة ،
أراضى بحر الغزال ومديرية
خط الاستواء ، ذلك أن
العنرب الموجودين في
السودان ليسوا الا لصوصا
وشحاذين يجب ارجاعهم الى
بلادهم الأصلية »

(ي) عمل على التخلص من الزعيم
السودانى الخطير الزبير
رحمت باشا فرفض رجوعه
الى السودان • وظن غوردون
أن جهوده آتت ثمارها وأن

(جـ) عمل على تحطيم العقيدة
الدينية في نفوس الشعب
فأوعز الى بعض رجاله
الأوربيين فادعوا الاسلام ،
ولبسوا ملابس المشايخ
أصحاب الطرق ، وادعوا
التفقه في الدين وأخذوا في
افتاء الناس على هواهم •
وكان على رأس هؤلاء
الألماني الذي تسمى باسم
الشيخ أمين وكان يوزع
البركات ويمنح العهود •

(د) وأصدر غوردون أمرا بأباح به
البغاء العلنى واستقدم جيشا
من العاهرات وأباح السكنى
لهن في أى مكان ولو بجوار
المساجد والزوايا والمدارس •

(هـ) عمل على بعث الروح القبلية ،
بين أهل البلاد وراح يوقع
بين كل قبيلة وأخرى ،
وألزم كل سودانى أن يكتب
بجوار اسمه في الأوراق
الرسمية كشهادة الميلاد

مراسلات سرية ، فقد كان الغرض واحدا والظروف التي أدت اليهما واحدة ، وهى عبث الاستعمار بمصالح السودانين والمصريين معا ولسوء الحظ سقطت ثورة عرابى مبكرة ووقعت مصر تماما فى يد الانجليز)

واستمرت الثورة المهدية تتفجر فى شتى أنحاء السودان ورفع لواءها فى الشرق أمير أمراء الشرق عثمان دقنه ، وأخذت فى تطهير البلاد من رجس الانجليز أو الكفار كما كانوا يطلقون عليهم وأبلى الشعب السودانى فى هذا المجال بلاء حسنا • جعل الانجليز يتأكدون أن المقاومة مستحيلة •

وكان من الطبيعى أن تخرج انجلترا وتترك السودان لأهله ، ولكن انجلترا المعروفة بالخبت والدهاء دبرت أمرا : فإذا كان الخروج لا بد منه فيجب أن تمزق البلاد أولا وتتركها شيعا وأحزابا ، ثم تنادى كل الدول المستعمرة لاقتسامها •

غوردون مرة ثالثة :

وتذكرت انجلترا داهيتها الخبيث فاستدعته للسودان فورا بحجة الاشراف على اخلاء السودان •

ما غرسه من شر قد أتى أكله فخلى منصبه وذهب ليستريح وهو واثق من أنه حقق أهدافه الاستعمارية الخبيثة •

ولكن حالة البلاد كانت كما صورها أحد علماء السودان فى رسالة الى أستاذه بالأزهر يقول فيها : « ••• ان الحكومة (التى يرأسها غوردون) كأسد كاسر والأهالى كالأنعام الضالة لا راعى لها غير الأسد • هذه حالنا اليوم ، وأنا أؤكد لك أن هذه الأحوال لن تدوم الا أياما قلائل ، وسترى أن الأغنام ستتقلب الى ذئب وسيقودها أسد كاسر ، ويموت الأسد الظالم شرمية • »

وكأنما كان هذا العالم يقرأ من كتاب مفتوح •

ثورة السودان :

٦ - ازاء ما حل بالبلاد من أعمال غوردون وافساده أخذت النفوس فى الغليان واضطربت النار فى القلوب حتى فجرها ثورة عارمة محمد أحمد المهدي (وليس بغريب أن تقوم فى مصر حركة مماثلة فى نفس الوقت وعينه هى حركة عرابى ، وليس عجيبا أيضا أنه كان بين الحركتين

الاستعماري يسمح بالتهام أى بلاد
توصف بهذا الوصف) وظنت أن
حلمها القديم فى القضاء على أكبر
دولة أفريقية قد تحقق ، ودخلت فى
مفاوضات مع الدول المستعمرة من
أجل توزيع السودان ، وكان من
نتائج ذلك ما يلى :

- ♦ أخذت إيطاليا (بيلول) شمال
خليج (عصب) والمنطقة الساحلية
قرب (مصوع) والجزء الذى يعرف
الآن باسم (اريتريا) كما سمحت لها
انجلترا بأخذ (كسلا) ولولا
استبسال السودانين فى الدفاع عنها
لوضعت إيطاليا يدها عليها .
- ♦ وأخذت الحبشة مدينة (هرر)
والمنطقة المحيطة بها .

انترعت انجلترا الجهات المطللة على
بحيرة فكتوريا ووضعت فيها أساس
مستعمرة أوغندا ، وجعلتها كنواة
أو مركز لمستعمراتها فى أفريقيا .

أخذت بلجيكا القسم السودانى من
مديرية بحر الغزال غرب خط ثلاثين .
أما فرنسا فلم ترض بنصيبها
واختلفت مع انجلترا وغضبت ،
واتفقت مع الحبشة على اقتسام كل
الأجزاء الباقية من السودان فيما بينهما

وجاءت تلك اللغة المسماة غوردون
وأراد أن ينفث سموه على النحو
التالى :

- ♦ حاول الايقاع بين زعماء
المهدية واثارة التنافس بينهم .
- ♦ حاول احياء الأسرات الحاكمة
القديمة ودعاهم الى المطالبة بارتهم .
- ♦ بل أكثر من ذلك حاول ارجاع
الزبير رحمت باشا ظانا أنه سينافس
زعماء الثورة .

ولكن البلاد كانت قد تحصنت ضد
هذه السموم فباء بالفشل وعز عليه
ذلك ، فبدلا من أن يجمع فلول جيشه
ويخرج غير وجهته وركب رأسه
وأعلن القتال ، وطلب الامدادات وكأن
الله أراد بعدله أن يمزقه السودان ،
جزاء على محاولته تمزيق السودان ،
وقتل شر قتلة ، كما تنبأ بذلك العالم
السودانى فى رسالته الى أستاذه
بالأزهر .

وإذا كان غوردون قد فشل فى بذر
الفتن وتفتيت وحدة الشعب السودانى
الشائر ، فقد بقى لانجلترا الشطر
الآخر من مؤامرتها ، فأعلنت بعد
سحب فلولها أن السودان أرض
خالية لمن يشاء (كان العرف

على أن تدخل جيوش فرنسا من غرب السودان وتقابلها جيوش الحبشة من الشرق ، ودخلت فعلا جيوش فرنسا حتى وصلت (فشودة) ورفعت عليه العلم الفرنسى •

الانجليز مرة ثانية :

» • • تفوض الرئاسة العليا العسكرية والمدنية فى السودان الى موظف واحد يلقب (حاكم عموم السودان) انجليزى الجنسية تختاره انجلترا وتعينه مصر • (لك أن تضحك أو تبكى فهذا هو نص الاتفاقية) الحاكم انجليزى ، يختاره الانجليز وتعينه مصر • أعجب آله من آلات الحكم كما يقول المؤرخ السودانى مكى شيكة •

أعطى هذا الحاكم سلطات ، لم يعرفها التاريخ لفرد واحد حتى ولا فى العصور المظلمة ، فقد كان المشور الذى يصدره الحاكم العام له قوة القانون ، ومن حقه أن يبطل أو يسن أو يحور أى قانون (المادة الرابعة من الاتفاقية) •

سياسة الحاكم الانجليزى :

من الطبيعى أن يكون هدف الحاكم الجديد هو نفس هدف غوردون ، فلم تتحول انجلترا أبدا عن تلك الأهداف التى أسلفنا ذكرها (حتى الآن) •

٧ - خافت بريطانيا من فرنسا والحبشة على نصيبها من السودان (وهى التى توزع الأسلاب) فعمدت كدأبها الى حيلة مأكرة خبيثة وقالت لانجلترا (أى أن انجلترا قالت لانجلترا) أغنى أن انجلترا أمرت ممثلها فى مصر (وهو الحاكم الفعلى آنذاك) أن يعود الى السودان (وجاءت الجيوش بقيادة انجليزية وخطة انجليزية تستر وراء العلم المصرى وراح القائد الانجليزى يقول: اخرجوا من السودان فأنا ممثل مصر ممثل الدولة العلية صاحبة الحق فى السودان •

وفعلا وأمام هذه الحجة خرجت فرنسا ، وأحبط الاتفاق بينها وبين الحبشة وعادت انجلترا الى السودان ، وبدأ ما سعى بالحكم الثنائى بناء على اتفاقية بين مصر وانجلترا (بالاسم) وفى الواقع (بين انجلترا وانجلترا)

والجمارك ، والمالية ، والتعليم والمساحة
الجيولوجية . . . الخ .

بينما كانت الوظائف المصرية ١٥٣
وظيفة ، معظمها فى السكة الحديد
والصحة وليس من بينها وظيفة واحدة
فى الادارة أو البوليس أو الدفاع
أو الجمارك أو التجارة والصناعة .

شمال وجنوب :

رأت انجلترا أن كل جهود
غوردون وجرائمه وكل مكر ودهاء
سياسة الحاكم العام لم تحقق أهدافها
فما زال السودانيون يتمسكون بالدين
الاسلامى ، وما زال الاسلام ينتشر
داخل الجنوب ، وما زال السودانيون
- رغم كل المؤامرات والدسائس -
يشعرون بالوحدة التى تربطهم وتؤلف
بينهم . فأرادت وقد انفردت بالسودان
تماما أن تتخذ تدابير أقسى وأعنف
فأصدرت :

(قانون المناطق المقفولة) .

وتمنى بذلك تحريم دخول بعض
مناطق السودان على السوادنيين من
المناطق الأخرى (١) الا بتصريح خاص

أما وسائل الحاكم الجديد فكانت
أيضا نفس الوسائل ، الا أنه زاد عليها
ما هو أشد منها وأحكم (حيث فضح
الشعب وسائل غوردون وفهم خبثها
ولؤمها) ولذا عمد الحاكم العام الى
سياسة مستورة ملفوفة فى الحرير
والديباج ، ومن ذلك أمثلة :

اختار جميع المديرين من الانجليز
وأعطاهم سلطات لا حد لها .

جعل معظم الموظفين من الانجليز
وقصر عليهم الوظائف القيادية والهامة
ذات الشأن .

اختار موظفيه على درجة عالية من
التعليم ، وأهلوا تأهيلا خاصا لمدة عام
كامل فى لندن ثم فى الخرطوم ، حتى
يحسنوا تنفيذ الجزء النفسى من الخطة
المديرة .

ومما يدل على الاعتماد على الموظفين
الانجليز ، اعتمادا كاملا ، أن لجنة
السودنة حين قدمت تقريرها عام
١٩٥٥ م ، جاء فيه ، أن عدد الوظائف
التي كان يشغلها انجليز ١٠٦٩ فى
مجالات الادارة والبوليس ، والدفاع ،
والزراعة ، والغابات والثروة الحيوانية

(١) هى نفس سياسة التفرقة العنصرية المنتهجة فى جنوب افريقيا ،
وقد وصل الأمر فيها الى تحريم الزواج بين أفراد قسم مع أفراد قسم آخر .
مجلة الأزهر

من المدير ، يحدد فيه مدة الزيارة ومكانها • والغرض منها ، وحدد القانون هذه المناطق بما يلي :

- ١ - مديرية دارفور •
- ٢ - مديرية بحر الغزال •
- ٣ - مديرية منجلا •

فصل الجنوب :

وفي ظل قانون المناطق المقفولة ، وتحت ستاره ، اتخذت الخطوات الزمنية لاتمام الفصل النهائي بين الشمال والجنوب •

- ٤ - السوبات ومركز بيور •
- ٥ - ما يقع بين مديرتي حلفا ودنقلا الى الغرب من مسافة ٣٠ ميلا من النهر •

- ٦ - جميع مديرية كردفان (تقريبا) •
- ٧ - جميع مديرية جبال النوبة (تقريبا) •

ومن النظرة الأولى لهذه المناطق ، نرى أنها تشمل جهات ذات طابعين مختلفين تمام الاختلاف •

(أ) جهات الجنوب التي لم يتم نحو العروبة فيها •

(ب) جهات الغرب التي فيها العرب الأشداء وتواصل الاسلام فيها وعمت حضارته •

وقد يبدو هذا التباين غريبا لأول وهلة ولكن الغرض من ذلك هو قفل

مناطق الجنوب لاعدادها على هوى المستعمرين • وقفل مناطق الغرب لتمنع أو تحاصر نور الحضارة العربية حتى لا يصل الى الجنوب ثم لتعوق نمو الشعب وتماسكه ، ولتبعث روح العصية العمياء •

- ١ - اقضاء الدين الاسلامي من الجنوب ، وازالة كل ما يذكر به فمن ذلك :

الغاء المحاكم الشرعية من الجنوب • اخراج المسلمين وابعادهم عن الجنوب ، فأخرجت الجماعات المسلمة بالقوة ، ورحلوا الى دارفور وكسلا •

نقل السكان حديثي الاسلام من قراهم ومدنهم كما حدث في (كافي كنجي) وفي (راجا) وذلك بقصد ابعادهم عن المساجد وتركها لليوم والغربان •

عدم استخدام أى مسلم يؤدي شعائر دينية ويتحمس له في أى عمل

ولذا حرم استيراد الملابس التي
يلبسها أهل الشمال (العباءة) أو
الجلابية) وان أريد ملابس فليكن
القميص والثورت •

ابتكر نظاما اداريا وطريقة فى الحكم
تفاير تماما نظام وطريقة الحكم فى
الشمال •

عمل على نشر اللغات القبلية •
حاول تعليم اللغة الانجليزية لتكون
لغة التفاهم •

٤ - عمل على اشاعة روح الذعر
والخوف فى نفوس الجنوبيين من
اخوانهم الشماليين •

٥ - استخدام قانون المناطق المقفولة
فى وقف عملية التطور فى الجنوب
ليظلوا فى حاجة الى من يرعاهم •

٦ - استخدم الارشالات التبشيرية
كوسيلة لتعميق الفصل بين الجنوب
والشمال •

وامعانا فى التفقيت كانت هذه
الارشالات من جنسيات مختلفة ومذاهب
مختلفة ولكل منها منطقة نفوذ خاصة
ورسالة سياسية معينة حتى يتفكك
الجنوب نفسه • وحالت هذه
الارشالات بين ملك أوغندا والاسلام
لادخال (الدين الأوربى) كما سماه
غوردون •

بالجنوب ، ولذا كان الموظفون الذين
يريدون العمل بالجنوب يخفون
استمساكهم بشعائر دينهم ، كما كان
الذين يريدون الرحيل من الجنوب
يكفيهم أن يصلوا ركعة واحدة بحيث
يراهم أحد الانجليز فينقلون فوراً •

لم تعترف السلطات بالأسماء العربية
التي تسمى بها الجنوبيون وأرغمهم
على اختيار أسماء أخرى تقدمها لهم
الارشالات التبشيرية مثل : جون
ووليام وأندرية • • وهكذا •

٢ - الفصل التام الحاسم بين
الشماليين والجنوبيين ، فقررت عدم
تجديد رخص التجار الشماليين •
محاربة اللغة العربية والقضاء
عليها •

عدم استعمال لفظة شيخ أو سلطان
لرؤساء القبائل حتى لا تحمل الى
الأذهان أى صورة أو ذكرى للعروة
والاسلام •

كما منع أبناء الجنوب من الخروج
الى الشمال ، ومن يخرج يتعرض
للعقوبة •

٣ - بذل المستعمر كل جهده لخلق
مجتمع فى الجنوب غير مشاكل
أو مشابه لمجتمع الشمال •

تزعّم أنها تساهم فى نشر التعليم خدمه
للانسانية •

ومما يزيد التأكيد والبيان بهدف
التبشير فى الجنوب أن أحد الأفراد
الذين أرسلهم غوردون الى ملك أوغندا
١٨٧٣ قتل وهو عائد فى الطريق ووجد
فى جيبه رسالة الى المسؤولين فى لندن
تطلب سرعة ارسال مبشرين (لادخال
هؤلاء الوثنيين فى النفوذ الانجليزى)
هكذا • ولعل هذه كانت أول صيحة
لاستخدام النصرانية سلاحا فى يد
الاستعمار •

٧ - كانت الطرق التى تشق
بالجنوب تتجه الى أوغندا مركز
الاستعمار البريطانى فى أفريقيا •

وقد يبدو للبعض أو يطوف بالذهن
أن هذه التدابير ربما كانت مصادفة
لا رابط بينها ، ولكن من يطلع على
بيان الحاكم العام الذى أصدره عام
١٩٣٠ م عن سياسته فى السودان
نجدّه يذكر كل هذه التدابير بكل
تفصيل •

الهدف من تعويق تطور الجنوب :

ان انجلترا قد صرحت بهذا الهدف
بكل جرأة لا تحسد عليها أمام مجلس
الأمن عند نظره شكوى مصر ،

ومما يدل على وعى هذه الارسلالات
بحقيقة الدور الذى أريد منها ،
حرصها على عدم الاتصال بين الشمال
والجنوب ، أى اتصال ، فقد فزعت
حين تم شق الطريق فى منطقة السدود
وأريد تسير بواخر بين الشمال
والجنوب ، وقدمت تقريراً جاء فيه :

« ليس من الحصافة تجاهل خطر
اتصال الجنوب بالشمال ، عبر الممر
المائى فى منطقة السدود ، ويجب
غلق هذا الباب ، لأن طلبه الجنوب
الذين يتنهون من تعليمهم سوف
يذهبون الى كلية غوردون
بالخرطوم حيث تسود الديانة
الاسلامية » •

ومن العجيب أن الادارة استجابت
لهذا التقرير وأوقفت الاتصال بين
الشمال والجنوب • وكان المبشرون
يرسلون من يرغبون فى اتمام تعليمهم
الى كلية (مكريرى) بأوغندا مركز
الاستعمار الانجليزى فى ذلك الوقت،
حتى لا يرى الشمال ، والخرطوم
عاصمة بلاده •

كانت هذه الارسلالات تعيش فى
بدخ وترف لا حد له رغم أن الحكومة
كانت تتحمل ٩٨٪ من نفقاتها وهى

وتنديدها باجراءات انجلترا فى الجنوب فقال المنسوب الانجليزى : ان ضم الجنوب لسائر جهات أفريقيا ، أى مستعمرات بريطانيا قد تدرسه هيئة دولية فيما بعد • اذ ربما كان فى ذلك فائدة لهذه المناطق •

فليق الجنوب خائفا من الشمال حتى تبقى لطمأته والمحافظة عليه •

وانظر هنا العنصرية والطائفية الدينية التى تذكى انجلترا أوراها وتمسك بها وتدعو اليها فى القرن العشرين •

كما رأينا فى تصريحهم بشأن فصل الجنوب فى تقرير جماعة (الفايان) التى تمثل فلاسفة حرب العمال : ان كل الادعاءات تتضاءل أمام الاعتبارات التى تحتم فصل جنوب السودان عن منطقة العرب فى الشمال لأنه ينتسب الى قارة أفريقية •

بعد كل هذه الجهود الدائبة ماذا كانت النتيجة ؟ هل تحققت أحقاد المستعمر وأطماعه ؟؟ ليسمح القارىء أن أقدم اليه بعض الحقائق والنتائج :

١ - أعلن الجنوبيون فى المؤتمر الذى اضطرت انجلترا الى عقده فى جوبا عام ١٩٤٧ م أنهم لا يريدون الاندماج فى الوطن الأم ، مع اخوانهم الشماليين •

٢ - فشلت كل الارساليات التبشيرية فى نشر أغراضها - لسوء قصدها - فما زالت الأغلبية وثنية وكل الذين تبعوا هذه الارساليات عددهم ١٨٠ ألفا من ٢٠٥ مليون •

٣ - مازلت قبائل الجنوب تتفاهم فيما بينها باللغة العربية باللهجة المعروفة بلهجة جوبا •

٤ - اضطرت انجلترا للتسليم بوحدة السودان فى اتفاقية ١٩٥٣ م

وتكشف انجلترا النقاب عن هدفها من فصل الجنوب وتعييقه حين يطالب المفاوض المصرى عام ١٩٥٠ باعطاء السودان حق تقرير المصير فيقول المفاوض الانجليزى : «ان سحب جيشنا من السودان أمر غير عملى ، لأن انجلترا مسئولة عن شعب السودان وعن ٢٠٥ مليون من الوثنيين فى الجنوب محتاجين الى الحماية الانجليزية من أهل الشمال الذين يتكلمون اللغة العربية » •

أى ليق السودان متأخرا ، حتى يكون فى حاجة الى رعايتنا ، فاذا نضج

وخرجت صاغرة تمارس ألعبيها مع
الخونة والمرترقة من خلف الستار •
٥ - فى سنة ١٩٦٥ م عقد الجنوبيون
مؤتمرا فى الخرطوم لم يجدوا وسيلة
للتفاهم غير اللغة العربية •

٦ - هناك حزب قوى من أبناء
الجنوب ينادى بضرب الخونة والمتمردين
والمحافظة على وحدة التراب السودانى •

٧ - من تصريحات المسئولين يظهر
بوضوح أن المتمردين ليسوا الا حفنة
ضئيلة من العلاء والمرترقة •

ان شعب السودان يستحق التحية
فى شماله وجنوبه اذ خرج بعد كل
هذه التدابير واثقا بنفسه مؤمنا بوحدته
وكانت اذاعته تسمى المتمردين (نوارا)
وسحقا لهم ! •

ما الجنوب :

ولعل من المناسب قبل أن أختتم مقالى
أن أقدم بعض الحقائق السريعة الموجزة
عن الجنوب :

تبلغ مساحته حوالى ٢٥٪ من مساحة
السودان •

يتكلم أهل الجنوب حوالى ٥٠ لهجة
مختلفة من لهجات السودان البالغ
عددها ١١٠ لهجة ، ولكن لغة التفاهم
السكان •

ينقسم اداريا الى ثلاث مديريات :
بحر الغزال وعاصمتها (واو)
والاستوائية وعاصمتها (جوبا) وأعلى
النيل وعاصمتها (ملكال) •

ينقسم سكان الجنوب الى ثلاث
مجموعات رئيسية : القبائل النيلية -
القبائل النيلية الحامية - القبائل
السودانية •

وأهم النيلية هى الشلك والدنكا
والنوير وتكون هذه القبائل الثلاث
أغلبية سكان الجنوب ، وتعتمد على
الرعى والصيد وتقيم فى بحر الغزال
وأعلى النيل •

وأهم القبائل النيلية الحامية : البارى
والمندارى ، واللاتوكا ، والقوبوسا
وهذه تعتمد على الأبقار فى حياتها •

وأما القبائل السودانية فمقرها
الجنوب الغربى وأهم قبيلة فيها هى
قبيلة الزاندى ، وهذه القبائل تعتمد
على الزراعة حيث لا تسمح الطبيعة
بالرعى وتربية الماشية ، لانتشار ذبابة
التسى تسمى •-

بينهم جميعا هي اللغة العربية - كما
ذكرنا من قبل - باللهجة المعروفة
بلهجة جوبا •

وأخيرا :

وقد رأينا كيف ؟ ومتى ؟ وأين ؟
ولحساب من غزلت ونسجت مشكلة
الجنوب ومن الذى غزلها ونسجها ،
يحق لنا أن نسأل •

بأى وجه تباكى دول الاستعمار على
الجنوب والانسانية الملعوبة ؟ ماذا فعلت
طوال حكمها الذى استمر ما يقرب من
مائة سنة من ١٨٧٧ - ١٩٥٦ م ؟ أليست
هذه هي تركتها وهذا هو ارثها •

أليس من الواجب على الأمم المتحدة
أن تسجل على هؤلاء الانجليز (رواد
الحضارة وسدنة الانسانية) كيف
داسوا حقوق الانسان بأقدامهم فى
جنوب السودان وكذا فى شماله ؟ من
لنا يسجل على هؤلاء المجرمين جرائمهم ؟
هؤلاء الذين يحتضنون المتمردين
ويتباكون على ما لحقهم من (ظلم
وعسف واستبداد) (وتحلف على يد
اخوانهم « الشماليين » •

حقا اذا لم تستح فأفعل ما شئت •
أو قل ما شئت •

عبد العظيم محمود الديب

الشرعة الإسلامية والقانون الإنجليزي

أثر النظام القانوني في حياة الأمم

للمستأزمن من مصعب الله

— ٢ —

لتعطى صورة واضحة عن النوعية الرديئة لذلك المجتمع فقد كان الزواج على أربعة أنحاء منها الزواج المعروف في الشريعة الإسلامية فيخطب الرجل ابنة الرجل ويتزوجها فلا تكون لأحد غيره ، ومنها أن الرجل كان يقول لامرأته اذا طهرت من الحيض اذهبي الى فلان فاستبضعي منه (أى تحمل منه) * ويعتزلها زوجها ولا يمسه حتى يبين حملها ، من ذلك الرجل الذى تستبضع منه فاذا تبين حملها أصابها زوجها اذا أحب وانما يفعل ذلك رغبة فى نجابة الولد . فكان هذا النكاح يسمى نكاح الاستبضاع ونكاح آخر يجتمع الرهط دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم فيصيونها فاذا حملت ووضعت ومريت ليال بعد أن تضع حملها أرسلت اليهم فلم يستطع رجل منهم أن يمتشع حتى يجتمعوا عندها فتقول : قد عرفتم الذى كان من أمركم فقد ولدت وهو ابنك يا فلان

للنظام القانوني السائد فى أى بلد أكبر الأثر فى تقدم هذا البلد ، أو بل انك تستطيع أن تحكم على أحوال الناس فى جميع نواحيها فى أى عصر من العصور باستقراء القوانين السارية فيها ، وطريقة إصدارها وكيفية تنفيذها •

ومما يؤيد وجهة النظر هذه ما قدمه التاريخ لنا عن أحوال بعض الأمم ، فالباحث فى تاريخ الجزيرة العربية قبل الاسلام لا يرى فيها غير مجموعة محدودة من الأفراد لا وزن لها ولا تأثير فى أى بقعة من بقاع العالم ، واذا ما بحثنا أحوال هذه الجماعة فاننا نجد مجتمعا قليلا يخضع فيه الضعيف للقوى ، ويسوده الثأر بأشنع صوره وتشيع فيه المنكرات والفواحش بصورها المتعددة من خمر وميسر وربما وزنى حتى بالمحارم ، وان نظرة واحدة لكيفية ثبوت الأنساب فى ذلك الوقت

هذه البلاد بحكم لا مثيل له في تحقيق العدالة والكرامة الانسانية والرخاء الاقتصادى لكل من عاش فى أرضها من مسلمين وغير مسلمين ، ولم يكن ذلك الا نتيجة التطبيق السليم لأحكام الشريعة الإسلامية فلما انصرف المسلمون عن الالتزام بأحكامها خضعوا واستكانوا واستسلموا لمن كانوا دونهم فى كل شىء •

ومثل آخر نسوقه من واقع تاريخنا المعاصر فكلنا يعلم الظروف التى دثمت فيها ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ فى مصر وما حققته فى أول الأمر من انتصارات رائعة ثم ما تعرضت له البلاد بعد ذلك من مخاطر بلغت قمته فى نكسة ٥ يونيو ١٩٦٧ ومرد ذلك جميعه فى نظرنا هو النظام القانونى الذى ساد فى مصر فى هذه الفترة فأشاع الاضطراب وسمح لبعض من لا يتمتعون بالكفاية اللازمة لشغل مناصب معينة أن يشغلوا هذه المناصب على خطرهما وشدة تأثيرها فى حياة البلاد ولنضرب لذلك مثلا القانون رقم ١١٩ لسنة ١٩٦٤ فقد جعل لرئيس الجمهورية حق القبض على الأشخاص وايداعهم فى المكان الذى يحدده وفرض الحراسة على أموالهم

فسمى من أحبت باسمه فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يتمتع منه الرجل ونكاح رابع يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمنع من جاءها وهن البغايا ينصبن على أبوابهن الرايات وتكون علما فمن أرادهن دخل عليهن فاذا حملت احدهن ووضعت جمعوا لها ودعوا لها الخبراء فى الأنساب (القافة) فيلحقون ولدها بالذى يرون فيصبح ابنه ولا يستطيع انكار أبوته له حتى جاءت الشريعة الإسلامية فأقرت الزواج الأول وحده وأحصنت به الفروج وحمت الأنساب وحرمت فيه تعدد أزواج المرأة وألغت ما يخالفه من أنظمة • كل ذلك يوضح أى نوع من أنواع المجتمعات كان المجتمع الجاهلى فى الجزيرة العربية ••• •••

فاذا ما أنعم الله على سكان هذه الجزيرة بنعمة الاسلام فأننا نجد تبديلا مذهلا فيما أصبحوا عليه فى سنين محدودة فهؤلاء الناس أنفسهم دانت لهم شعوب أكبر دولتين اقتسمتا العالم المتمدين فى ذلك الوقت وهى الشعوب التى كانت تخضع لامباطوريتى الفرس والروم وسعدت

مع عدم جواز الطعن بأى وجه من الوجوه أمام أية جهة كانت فى قراراته فكان أى انسان فى مصر لا يأمن على نفسه ولا على ماله ، لأنه معرض للاعتقال فى غير سجن تكفل فيه الحدود الدنيا لمعاملة الانسان كما

تقضى بذلك قوانين ولوائح السجون ، وكان مهددا بفرض الحراسة على أمواله فيصبح بين يوم وليلة غير مالك لقوت يومه ولا لدواء مرضه بعد أن كان عزيزا بين أهله وكل ذلك بمجرد قرار يصدر من رئيس الجمهورية دون أن تتاح له فرصة الدفاع عن نفسه أو معرفة أسباب ما اتخذ حياله من اجراءات فإذا ما عرفنا أن رئيس الجمهورية مهما يكن عادلا فانه لا يمكنه التحقق بنفسه مما يعرض عليه من طلبات للاعتقال أو فرض الحراسة وأن اختياره للمختصين فى ذلك لا يخضع لمعايير معروفة تجعل الناس يطمثون الى عدم انحرافهم أدركنا مدى الخطر الذى أحقق بكافة أفراد هذا الشعب وذلك ما حدا برئيس الجمهورية السيد محمد أنور السادات الى القيام بشورة التصحيح لعلاج ما وقع ويقع من أخطاء • ولضمان سيادة القانون بمعناه السليم العادل •

ان للنظام القانونى السائد فى أمة من الأمم أهميته وأثره العظيم فى تكوينها وتحديد نوعيتها وتطورها السياسى والاجتماعى والاقتصادى وتقدمها أو تخلفها بالنسبة لغيرها من الأمم •

والمتبع لنشأة النظم القانونية يجد أنها قد تطورت عبر العصور والأجيال وأنها قد تغيرت عدة مرات تبعا للظروف الجغرافية والاقتصادية وسلطة الحكم وهذه الأنظمة قد تكون وليدة الحوار الديمقراطى ، لأفراد الأمة وقد تكون وليدة أفكار أفراد محدودين وقد تكون وليدة فكر دكتاتور واحد وقد تكون هذه الأنظمة متأثرة باحدى الشرائع الالهية تأثرا كاملا أو محدودا وقد لا تكون متأثرة بأية شريعة الهية على الاطلاق •

ونظرا لما سبق أن أوضحناه من تأثير النظام القانونى فى حياة الأمم وتقدمها •

ونظرا لأنه لا يمكن لأحد فى هذا الزمان أن ينكر ما وصل اليه المجتمع الانجليزى وما وصل اليه المجتمع الأمريكى من تقدم فى الكثير من نواحي الحياة •

- لذلك رأينا اجراء هذه الدراسة
- المقارنة بين أحكام الشريعة الإسلامية والقانون الانجليزى وهو الأصل التاريخى للنظام القانونى الأمريكى (النظام السائد فى الولايات المتحدة الأمريكية) وسنعرض لكل من النظامين القانونيين الإسلامى والانجليزى من نواح ثلاث :
- الأولى : سلطة التشريع •
- والثانية : أحكامه الموضوعية •
- والثالثة : كيفية مراقبة سلامة تطبيق هذه الأحكام بمعرفة القضاء •
- والى اللقاء ان شاء الله ٢٠
- حسن حسب الله

أبو زكريا الفراء ومذهبه في النحو واللغة

تأليف : الأستاذ الدكتور أحمد زكي الأنصاري
عرض ونقد : الدكتور أحمد علم الدين الجندوب

(٢)

وكان الباب الثاني في مذهبه في النحو واللغة ، أما الفصل الأول منه فكان عن مذهبه النحوي ، وفيه يرى الدارس - بعد أن قطع شوطا كبيرا في بحثه - أن الفراء كوفي ، ينتهج مذهبهم ، ويسير على شريعتهم ، ولكن الحقائق لفتته بعنف ، فغير طريقه في البحث إزاء هذه اللفظة ، وهدى أخيرا في هدوء واطمئنان إلى أن الفراء هو المؤسس الحقيقي للمدرسة البغدادية .

وسلك الباحث طريقه يشق الظلام الحالك ، والغبار الكثيف ، لأن مارآه يخالف الارث القديم وما اجتمع عليه السالفون والخالقون ، وفي الطريق إلى غايته دلف إلى الحديث عن المدارس النحوية واختلاف القدماء والمحدثين : من العرب والمستشرقين حولها ، ومن الذي أسسها ، ومال الدارس إلى وجود هذه المدارس ، وفريق بين المدرستين : البصرية والكوفية ، فالأولى تعتمد على العقل أكثر من النقل ، كما اعتمدت الثانية على الرواية ، وتأثرت الأولى بمنهج الفلاسفة والمتكلمين ، والثانية متأثرة بمذهب الفراء والمحدثين ، وأن البصريين يختارون من المسموع ما يتفق وأصولهم ويهدرون ماعدها ، والكوفيون يحترمون كل ما سمع ، ولو كان من أعرابية رعاء . البصريون يؤولون ويقدررون ، بخلاف الكوفيين .

البصريون قياسون منطقيون مقنونون ،
فإذا لم يطرد لهم هذا القياس خطأوا
العرب في لغتهم ، وليس هذا دأب
الكوفيين •

نتيجة التقاء المذهبيين البصري والكوفي
حتى كونا عنصرا فريدا ، وطريقا
جديدا ، ونهجيا خاصا متميزا - هو
المذهب البغدادي •

أما المدرسة البغدادية فقد امتزجت
فيها خصائص المذهبيين البصري
والكوفي • وتتبع الدارس تدرج
المدرسة البغدادية باحثا عن جذورها
الأولى ، حتى التقى بها عند عيسى بن
عمر الثقفي (ت ١٤٩ هـ) ثم أبي زيد
الأنصاري (ت ٢١٥ هـ) حيث كان
يأخذ عن الكوفيين ، ثم يونس بن حبيب
(ت ١٨٢ هـ) وكان له قياس في النحو
ومذاهب يتفرد بها مخالف الكوفيين
والبصريين ، ثم الأخفش الأوسط
سعيد بن مسعدة (ت ٢١٥ هـ)
وعليه ظهرت ملامح جديدة حيث
وافق الكوفيين وخالف البصريين ، ثم
خالفهم معا في مسائل شتى ، وهنا
نحس ظهور مدرسة جديدة بدأت
تفتح قليلا قليلا حتى اشتد ساعدها
واكتملت شخصيتها عند الفراء ،

ثم لفتنا الباحث في شجاعة الى أنه
ليس أول من تنبه الى هذه النظرية ،
بل تنبه لها بعض العلماء في القديم :
كأبي الطيب اللغوي (ت ٣٥١ هـ)
في مراتب النحويين (١) ، والزبيدي
(ت ٣٧٩ هـ) في طبقات النحويين
واللغويين (٢) ، وفي الحديث :
كالأستاذ ابراهيم مصطفى عضو المجمع
اللغوي حيث قال : « ان الفراء قطع
على المدرسة الكوفية سيرها في طريق
الرواية والنقل ، وأحدث ثورة في
المنهج نفسه ، حيث اعتمد على القياس
اعتمادا كبيرا الى جانب اعتماده على
الرواية » والمستشرق الألماني فايل
G. Wel حيث قال : « ولما كان النحو
أقوى خصائص الفراء ، فقد اتخذ
مذهبها خالف به معاصريه ، بل خالف
الكسائي نفسه كذلك (٣) » الا أن
هؤلاء جميعا باستثناء الأستاذ ابراهيم

(١) ص ٨٨ نهضة مصر •

(٢) ص ١٤٣ ط أولى •

(٣) مقدمة الانصاف : ترجمة د . عبد الحليم النجار •

مصطفى لم يتبها الى حقيقة هذه النظرية ولم يتبعوها في نشأتها وتاريخها وفي الاحتجاج لها . وبعد أن أفاض الباحث فيما سبق ، ومنحه فضلا من اليان مضى الى البرهنة على أن الفراء هو المؤسس الحقيقي للمدرسة البغدادية ، ولئن كان على حق في ذلك ، إلا أنه تخيل أنه يضع (نظرية) وأشار الى أنها « نظرية » في أكثر من مكان من بحثه (١) . بل وسمها كثيرا بأنها « نظرية علمية » (٢) وألح في ذلك الحاحا شديدا .

والأحكام تتغير وتختلف ، ولكل زاوية ينظر منها ، فتختلف أحكامها تبعاً لذلك ، ولكننا لا تنكر هذه النظريات في العلوم التجريبية ، لقيامها على واطد قوية من المقدمات والبراهين والتائج ، ولهذا أرى أن يؤخذ ما وصل اليه الباحث في هذا على أنه « وجهة نظر » أو « رأى » .

عوامل تأثر الفراء بالمذهب

البصري

ثم نبه الكاتب الى عوامل تأثر الفراء بالمذهب البصري .

أما مظاهر النزعة الكوفية عنده ، فهي مسلم بها من العلماء والأئمة . وليس معنى ما تقدم أن الفراء لا شخصية له ، ينقل من البصريين والكوفيين على السواء ، بل كان ينتفع بالمذاهب ، فأخذ من البصريين التقنين ، ومن الكوفيين التفكير الحر ، واستهداء الحس اللغوي ، ثم مزج هذا بذاك ، ليختط لنفسه طريقاً جديدة ، وموقعا يشب منه الى تأسيس

ونحن نعلم أن النظريات لا توضع بمثل هذه السهولة ، اذ النظرية لا بد أن تمتاز : بالأصالة ، والأساس التجريبي ، وقابليتها للتطبيق ، وهذا الموضوع الذي نحن بصدد ، لا يتوفر فيه ما سبق ، لاعتماده على الذوق ، الذي يقوم على البيئة والوراثة ، وما يطرأ من ثقافات ، فلا يصح أن نجزم بقيام « نظرية علمية » فيما نحن بسبيله ، لأن المقاييس

(١) انظر رسالة الباحث : ص ٣٥٢ ، ٣٦٩ ، ٣٩٦

(٢) انظر رسالة الباحث : ص ٣٩٧ ، ٥١١

مذهب متميز ، ومدرسة مستقلة ،
وكان من أهم مظاهر استقلاله :

أثر الفراء في تيسير النحو :

كما أثبت الباحث أن الفراء (ت
٢٠٧ هـ) سبق ابن مضاء القرطبي
(ت ٥٩٢ هـ) إلى إلغاء نظرية العامل
وقد استخرج الدارس طائفة من كتاب
(الرد على النحاة) لابن مضاء القرطبي
وقارنها بما يماثلها من آراء الفراء ،
إلا أن قلم الباحث أسرع به في شيء
من الأغلاظ والعنف ، فوصف قاضي
القضاة ابن مضاء بأنه متلبس (بسرقة)
رأى الفراء حينا ، و (بالاختلاس)
حينا آخر ، كما رمى قبل ذلك شيخ
المفسرين الإمام الطبري (بالسرقة)
من آراء الفراء في أكثر من مكان (١) ،
واتهم أبا العباس ثعلب (بالسطو
والاعتداء) على كتاب البهاء للفراء •

أما الفصل الثاني فكان عن مذهب
الفراء في اللغة ، وقد أكد الباحث أن
الفراء لما كان معتدلا في مناهجه
النحوية ، ومذاهبه العقيدية :
كالاعتزال والتشيع ، والسلفية
والتححرر ، فانه كذلك في منهجه
اللغوي ، ثم عرض الكاتب ما أفاده
الفراء من الجوانب التطبيقية في نزعه
البصرية اللغوية •

١ - أنه ابتكر وضع الأصول كلبنة
في تأسيس المذهب البغدادي •

٢ - كما فسر الظواهر تفسيراً
جديداً ، وله آراء أيدها البحث
الحديث ، وسبق معاصريه إليها •

ومحصلة هذا أن مذهب الفراء
الجديد قام على التحرر أولاً حيث لم
يتقيد بمذهب بصرى أو كوفى ، فهو
لا يبالي أن يتفق رأيه مع هذا أو ذاك
وانما كان مذهبه النحوى صورة من
شخصيته ، متفقا مع تفكيره وتكوينه
الداخلي ، حيث كان الاعتدال
والتوسط في خلقه وعقيدته ومذاهبه
- هو الدعامة الأولى التي أقام عليها
بناء مذهبه الجديد المرتكز على الحرية
العقلية والفكرية والعقدية ، ثم أضاف
إلى كل هذا خصائصه المنهجية ،
ومصطلحاته النحوية ، فكان المؤسس
الحقيقي للمذهب البغدادي المتحرر
من قيود العصية المذهبية ، والمعتدل
بين الجانبين المتطرفين من البصريين
والكوفيين •

ومن مظاهر استقلاله في مذهبه
اللغوى :
أولاً : اختلافه مع اللغويين من
المدرستين جميعاً حيث كان يرى المثل
الأعلى للغة النموذجية في لغة القرآن
الكريم ، بينما ذهبوا يلتصقونه في لغة
عرب البادية •

جهود الفراء في الميدان اللغوى :
ثم أشاد الباحث بما للفراء من أثر
واضح في الميدان اللغوى ، وقد ظهر
مجهوده في :

أولاً : لحظ القوانين الصوتية عند
العرب ، كقانون تأثير الحرف في
الحرف ، وقانون التعاقب إذا تقارب
المخرجان ، وقد شارك في هذه
الدراسات الصوتية مشاركة قيمة •

ثانياً : لمح كثرة الاستعمال ، وأثرها
في تطوير اللغة ، ويظهر أثرها في :
(أ) حذف بعض حروف الكلمة •
(ب) تجعل الكلمتين كالكلمة
الواحدة •

(ج) تحول الكلمة من معناها
الأصلي الى آخر طرأ عليها
من كثرة الاستعمال •

ثانياً : وكان مجدداً في تفسير
الظواهر اللغوية ، وآية ذلك قول
فايل : كان الفراء « يشرح جملة
الظواهر اللغوية برمتها على وجه
يخالف ما ذهب اليه الخليل
وسيويه » (١) •

كما كان يذهب مذهبا وسطا في
اللغة ، فكان سلفيا متحررا ، يأخذ من
كل مذهب بطرف يتفق مع شخصيته
الرائدة ، ويظهر ذلك في :

١ - أنه أجاز (القلب) في القرآن
واعتبره لونا من المجاز ، وقد كان
اللغويون من أهل السنة يرفضون
القلب في القرآن ، وعلى رأسهم ابن
قتيبة •

٢ - كما أجاز (الزيادة) (٢) في
القرآن الكريم ، متحررا من مذهب
الذين يرفضون الزيادة في القرآن •

(١) انظر رسالة الباحث : ص ٤٦٣

(٢) انظر معاني القرآن : ٣٧٤ حيث فسر قوله تعالى : « ما منعك

« لا تسجد » فقال : « المعنى - والله أعلم - ما منعك أن تسجد ... » وتكون
« لا » صلة .

الصاوى ، والرواية فيه (فوقه) بالتاء
لكن البحث فى مصادره خلا من ذكر
أى ديوان من دواوين الشعراء •

كذلك لم يتعرض المؤلف لمنهج
الفراء فى ايراد لهجات القبائل
العربية فى آثاره التى درسها ، وكيف
كان يوردها ويحكم عليها ، ويسوقها
موصولة السند ، ولو قد تم احصاؤها
فى ترائه لعرفنا أى القبائل عزز اليها
مكثرا ومقلا ، قبائل شرق الجزيرة
أم غربها ، وشمالها أم جنوبها ، ولهذا
الاحصاء أهميته ، لأنه يكشف لنا
أولا : عن معالم كتابيه المفقودين حتى
الآن ، رهما : (لغات القرآن)
و (اللغات) ذلك الذى يعتبر أما فى
توثيقه للهجات القبائل العربية ، ولأنه
ثانيا : يسد ثغرة فى تاريخ الجانب
اللغوى القرآنى ، وبهذا كان يمكن
أن تقوم دراسة لهجية قرآنية هادفة ،
ودراسة اللهجات على هذا المستوى
تعكس لنا ثقافات العصر وتقاليد ، كما
أنها تحمل فى بطونها كثيرا من تقاليد
لغتنا الفصحى ، وهى بعد هذا كله
جزء من اللغة والنحو - وهما عنوان
الرسالة •

(د) وتقلب الشيء الى ضده ،
وكلها تضيف روافد الى متن
اللغة ثراء واتساعا فى اللفظ
والمعنى •

الا أننا نلاحظ فى ثنايا الدراسة
اللغوية السابقة أن الباحث لا يتحقق
الأشعار مطلقا بالرجوع الى مصادرها
الأصيلة كديوان الشاعر نفسه ، خذ
مثلا حديث المؤلف عن بيت رواء
الفراء وهو قول الفرزدق :

ولكن رأيت السهم أهون فوقه
عليك فقد أودى دم أنت طالبه
وقد عقب ابن منظور على الشاعر
السابق بقوله : « قال الفراء : هكذا
أشدنيه المفضل ، (فجاء بكلمة
(فوق) مذكرة مضافة الى ضمير
السهم) وقال : اياك وهؤلاء الذين
يروونه (فوقه) بالتاء » (١) ، ثم عقب
الدارس على ذلك ، وخلص الى أن
الفراء رواه بالتاء ، ونسبه الى الأسدى ،
كما رواه بدونها ونسبه الى المفضل ،
فهو يعتمد الروايتين معا • وكان على
المؤلف أن يرجع الى ديوان الشاعر
نفسه ليحسم الخلاف فى الرواية ،
وهو فى ديوان الفرزدق ٤٨/١ ط

(١) اللسان : مادة (فوق) •

أقامها على وطائد كثر من الأصالة

وأخيرا

والإحاطة ، والابداع والخلق ، فكانت

دراسة رائدة ، جديرة بالاقداء

•• لقد صاحب الدارس أبا زكريا

الفراء ، وعاش معه سنين طويلة ، والاعجاب ؟

فتمثل شخصيته حتى صورته بشرا

سويا في قدرة وعمق ، واقناع

واستيعاب ، ملتزما منهجية نموذجية

دكتور : أحمد الجندى

العالم الإسلامي .. أرقام وإحصائيات

للدكتور عبد الرزاق سلمي

الخريطة نقلت بأخطائها الى اللغة العربية وظهرت اسرائيل باسمها الكتيب مكان فلسطين • ولم ينتبه المترجم ولا المراجع ولا المشرف لهذا الخطأ الا بعد الفراغ من الطبع فألصقوا فوق الاسم المزور صورة باخرة وتداركوا الخطأ الفاحش برسم هذه السفينة العابرة !!

ولقد شعرت بألم وأنا أطلع الصحف العربية التي صدرت في أعقاب مؤتمر « لاهور » الاسلامي • وكانت المرارة أليمة وأنا أطلع غلاف احدى المجلات وقد طبع عليه رقم يبين عدد المسلمين في العالم • وفي الداخل • في كلمة رئيس التحرير عنوان الكلمة نفسها كلام يناقض ما كتب على الغلاف • وكأن رئيس التحرير لم يقرأ ما كتبه المحرر • وكأن كل صفحة في المجلة « مجلة مستقلة » عن الصفحات الأخرى •

منذ سنوات وأنا أتابع هذا الخلط والاضطراب في كل ما ينشر عن العالم الاسلامي •••

بيانات متناقضة •• وأرقام متعارضة •• وإحصائيات يهدم بعضها البعض ، وأقوال تتناقض في التحليل والعرض •

كنت أتوقع أن تقوم هيئة علمية بالتصحيح • أو تتولى جامعة اسلامية مهمة البحث والتحقيق فلا هذه الهيئة قامت وصححت • ولا هذه الجامعة حققت وبحثت • وبقي التناقض والتعارض على صفحات الصحف وعلى أغلفة المجلات وفي ثنايا الكتب والمحاضرات •

بل انني أذكر أنه حدث منذ سنوات خلت • أن احدى المؤسسات الاسلامية العالمية طبعت خريطة للعالم الاسلامي • فلم تجد مصدرا تعتمدا عليه الا ما كتب في الغرب • واعتمادا على ما يقوله المبشرون حتى أن

وفي الشهر الماضي أصدرت إحدى الصحف « ملفا » خاصا عن العالم الاسلامى . وما كدت أفتح هذا الملف حتى فوجئت بما يشبه الدوار .

فليس من المعقول أن يكتب هذا الكلام عن العالم الاسلامى . ثم ان عدد المسلمين فى العالم كما حدد فى هذا الملف رقم قديم نشر قبل خمسين عاما . نشرته مجلة العالم الاسلامى التبشيرية التى تصدر باللغة الفرنسية فى باريس . ونشر كذلك فى كتاب (الغارة على العالم الاسلامى) الذى ظهرت طبعته الأولى قبل نصف قرن .

يقول هذا التقرير : ان المسلمين يمثلون أغلبية ساحقة فى الشعوب التالية :

أفغانستان • البانيا • الجزائر • البحرين • بنجالاديش • الكامبيون • افريقيا الوسطى • تشاد • مصر • الحبشة • غامبيا • غينيا • أندونيسيا • ايران • العراق • ساحل العاج • الأردن • الكويت • لبنان • ليبيا • ماليزيا • مالديف • مالى • موريتانيا • المغرب • النيجر • نيجيريا • عمان • باكستان • قطر • المملكة العربية السعودية • السنغال • سيراليون • الصومال • اليمن الجنوبية • اليمن الشمالية • السودان • سوريا •

وأنا لا ألوم هذه الصحيفة أو تلك المجلة . فاذا كان المسلمون أنفسهم هم أجهل الناس بحقيقتهم . أفلام بعد ذلك محرر فى صحيفة أو كاتب فى مجلة . ؟ وإذا كانت المؤسسات الاسلامية والجامعات الاسلامية مهملة كل هذا الاهمال فيما يعتبر من أخص خصائصها . ومن أهم واجباتها فما الحيلة مع الآخرين الذين لا يعرفون . . . وإذا عرفوا شوها وزوروا وهم

تنزانيا • توجو • تونس • تركيا • أوغندا • كينيا • ليبيريا • غانا •
دولة الامارات العربية المتحدة • فولتا •
العليا • ملاوى • جزيرة رينيون •
جزر القمر •

كما أن هناك أقليات اسلامية منتشرة
فى بلدان كثيرة فى افريقيا وآسيا •
وأوروبا وأمريكا واستراليا • فى
الفلبين • وبورما • وتايلاند •
وسيرالانكا • ويوغوسلافيا • وزامبيا •
والكونغو • وجزر البحر الكاريبى •
وجزر البحر الأبيض • قبرص •
ورودس • ومالطة • وفى أكثر من
عشرين بلدا أخرى •

ان فرنسا الآن فيها أكثر من مليون
مسلم • وفى بريطانيا مليون ، وفى
المانيا نصف مليون • وفى أمريكا
الشمالية والجنوبية أكثر من خمسة
ملايين مسلم •

ان مجموع هذه الأقليات المتفرقة
فى أكثر من خمسين بلدا وقطرا
لا تقل عن ٧٠ مليونا بأى حال من
الأحوال • وأقل رقم يمكن أن
يوضع أمام مجموع المسلمين فى العالم
لا ينبغى أن يقل عن الثمانمائة مع
كثير من التسامح •

وقد جاء فى هذا التقرير أن عدد
مجموع سكان هذه الأقطار هو ٦٥٨
مليونا) أما عدد المسلمين فيها فيبلغ
(٥٧٣) بنسبة ٩٢ ٪

فاذا أضفنا الى هذا الرقم عدد
المسلمين فى الهند وهو ٦٥ مليونا كما
ذكرت ذلك السيدة « انديرا غاندى »
بالإضافة الى ٣٠ مليونا فى الاتحاد
السوفيتى كما تقول ذلك وكالة تاس
وتوفوستى •

بالإضافة الى ٥٠ مليونا أخرى فى
الصين الشعبية كما تقول التقارير
الرسمية فان عدد المسلمين يرتفع بعد
هذه النسبة الى ٧١٨ مليونا •• كما
جاء فى التقارير الرسمية وشبه
الرسمية وفوق ذلك •• فهناك بلاد
أخرى كثيرة تتعادل فيها نسبة المسلمين
مع غيرهم من أصحاب الديانات
الأخرى كما هو الحال فى كل من :

لقد وقف الرئيس الأوغندي عيدي أمين في مؤتمر القمة الاسلامي الأخير قائلا :

ان هناك شعوبا أفريقية أغليتها مسلمة لم تمثل في هذا المؤتمر لظروف خارجة عن ارادتها .. ولم يوافق المؤتمر على الاقتراح الذي تقدم به الرئيس عيدي أمين لأن ذلك سيزلزل كثيرا من الرؤساء والحكومات في افريقيا .. والظروف الحالية تستلزم المجاملة التي يتقن المسلمون أساليبها !..

ان الاسلام رغم الحملات الشرسة الضارية ينتشر في كل مكان ينتشر ذاتيا دون مساعدة حتى من المسلمين أنفسهم . والظواهر كلها تشير الى أن الاسلام يشق طريقه الى ضمير العالم ووجدانه . وما لم نحسن العمل والتخطيط فان الفرصة ستفقد . ومن يدري لعل هذا القرن لا ينتهي قبل انعقاد مؤتمر قمة اسلامي في كل من بون ولفندن . وبروكسل كما تنبأ بذلك المفكر البريطاني برنارد شو ؟!

عبد الودود شلبي

كلمات ساع خطا استعراها

للأستاذ عباس أبو السعود

— ٣ —

١٤ - ويقولون للأعمى : كيف ،
ويجمعونه على أكفاء ، كخليل
وأخلاء ، وهذا وهم بين ، والصواب
أن يقال له : مكفوف ، تقول كف
بصره بالبناء للمفعول فهو مكفوف
البصر ، وهم مكافيف ، كما يقال هو
مملوك وهم ممالك •

١٥ - وشاعت على الستهم أسلات
أفلامهم كلمة المعطف اسما للملحف
الذي يسميه العامة (بالباطو) وهذا
خطأ صراح ، لأن (الباطو) مما
يفصل ويخاط ، ولكن المعطف - كما
قال ابن سيدة - ثوب غير مخيط ولا
مفصل يرتدى على المنكين والكتفين
ومجتمع العنق ، ثم يعطف طرفه ، أى
يشئ ، وقد عقد ابن سيدة فى الجزء
الرابع من مخصصه بابا بعنوان
(الملاحف) ولم يذكر الا ما لم
يفصل ولم يخط ، كالأردية والأزر
والرباط والمعاطف •

فان قلت لماذا لا يكون كيف
بمعنى مكفوف كجريح ، وقيل ،
وسجين ؟ قلت مجيء فعل بمعنى
مفعول كثير فى كلام العرب ، ولكنه
على كثرته لم يقس ولم يطرد
بالاجماع ، وانما يعتمد فيه على النقل
والسماع ، وهذا مما لم ينقل ولم
يسمع ، ارجع فى ذلك الى شرح
الأشمونى فى نهاية الجزء الثانى
ص ٢٣٦ تجد فيه مصداقا لما قلنا •

ويقال للأعمى أيضا ضرير نين
الضرارة ، أى ذاهب البصر ، وهم
أضرأ ، وهى ضريرة ، وهن

لهذا يجب أن نعدل عن كلمة
المعطف (للباطو) لأنها وضعت فى
غير موضعها ، وأن نطلق عليه كلمة

١٧ - وكثيرا ما جرى على ألسنتهم قولهم
فى تحية الضيفان : على الرحب
والسعة بفتح الراء ، والفصيح أن يقال
على الرحب بالضم ، وذلك لأن مضموم
الراء هو المصدر ، تقول : رحب
المكان رحبا كحسن حسنا اذا اتسع ،
ومثله رحب رحابه بفتح الراء كفتح
فصاحة ، وفى الأساس : ضاقت على
الأرض برحبها ، وبما رحبت ، وفى
التنزيل : « حتى اذا ضاقت عليهم
الأرض بما رحبت » .

وفى القاموس : ورحب به ترجيا
دعاه الى الرحب ، وفى المصباح :
رحب المكان رحبا من باب قرب فهو
رحب ورحب بفتحهما .

وفى المختار الرحب بالضم السعة ،
والرحب بالفتح الواسع وكذا الرحب
ومنه فلا رحيب الصدر .

مما عرضنا من أقوال أصحاب
المعجمات اللغوية استبان أن مضموم
الراء مصدر ومعناه الاتساع ، وهو
المناسب للسعة ، أما مفتوحها فهو اسم
فاعل ، نقول : رحب فهو رحب أى
واسع ، كضخم فهو ضخم ، ومثله
رحيب كشراف فهو شريف .

المدرع بزنة المبزع ، كما فعل ذلك
مجمع اللغة العربية حيث قال المدرع
هو الملحف فوق سائر اللباس من دثار
البرد من صوف أو من غيره .

١٦ - ويقولون : ان فلانا لا دخل له فى
هذه المسألة ، يقصدون أنه لا صلة له
بها ، ولا يعرف عنها شيئا ، أو يعرف
ولكنهم لا يريدون ادخاله فى
معالجتها ، وهم بذلك يزعمون أن
الدخل والدخول والادخال سواء فى
المعنى .

والحق أن الدخول ضد الخروج ،
والادخل ضد الاخراج ، أما الدخل
فله معنيان : أحدهما أنه ضد الخرج ،
وهو ما حصل لك من ضيقتك أو
عقارك أو تجارتك ، تقول : دخل أبى
أكر من خرجة أى أكثر من
مصرفاته ونفقاته .

ومعناه الآخر العيب والريبة ، ومن
كلام العرب : ترى الفتيان كالنخل
ومما يدريك بالدخل ، وفى رواية
ما الدخل ، وكذا الدخل بفتحتين ،
يقال فى هذا الأمر دخل أى شك
وريبة ، ومن هذا قوله تعالى : « ولا
تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم » أى مكرا
وخديعة ، وفى المثل : « اتخذ الباطل
دخلا » وهو يضرب للماكر الخادع .

وهذا الفعل يتعدى بالباء فيقال : للمرأة التي خلا جيدها من الحلى ،
رحب بك المكان ، ثم كثر حتى تعدى
بنفسه ، فقالوا : رحبتكم الدار ،
ورحبكم الدخول في طاعته الأمير أى
وسعكم ، وهذا شاذ فى القياس • فنه

لا يوجد فعل بضم العين الا لازما مثل
شرف ، وكرم ، غير أن أبا على حكى
عن هذيل تعدية هذا الفعل بنفسه •

ويقال فى هذا المعنى : مرحبا
وأهلا أى أتيت سعة وأهلا
فاستأنس ولا تستوحش ومرحبا
وسهلا ، أى صادفت سعة ومكان
سهلا ، وفى حالة النفى قال جل شأنه :
« قالوا بل أنتم لا مرحبا بكم » •

ويقال : مرحبك ومسهلك ، ومرحبا
بك الله ومسهلا ، قال الجعدى :
ومستأذن يتنقى نائلا
أذنت له ثم لم يحجب
فأب بصالح ما يتنقى

وقلت له أدخل فى المرحب
١٨ - وكثيرا ما نقرأ فى الصحف
والمجلات ، ونسمع من وسائل
الاذاعات قولهم للرجل الخالى من
العمل : عاطل ، ويجمعونه على
عاطلين ، فيقولون : كثر عدد العاطلين
وهذا تعبير فاسد ، لأن العاطل صفة

ويقال : قوس عطل اذا لم يكن
عليها وتر ، ورجل عطل اذا لم يكن
له سلاح ، جمعه أعطال •
والصواب - لتأدية المعنى الذى
يبتغونه - أن يقال : عطلت الأجير
تعطيلا فهو معطل بصيغة اسم المفعول ،
والأنثى معطلة ، ومن هذه قوله تعالى :

الا ما شذ منها ، كسبع وسبعة ، وأسدة
 وأسدة ، وذئب وذئبة ، ورجل
 ورجلة ، ومن هذا قولهم : كانت
 عائشة رضى الله عنها رجلة الرأى ،
 ولهذا لا يقال فى حصان حصانة ، ولا
 فى جمل جملة ولا فى صقر صقرة
 ٢٠- ويقولون : لعله ندم على ما فات ،
 ولعله فهم ما أوصيناه به ، فيلفظون
 بما يشتمل على المناقضة ، وينبئ عن
 المعارضة •

ووجه الكلام أن يكون خبر لعل
 مضارعا لا ماضيا ، فيقال : لعله يندم
 ولعله يفهم ، وذلك لأن معنى لعل
 الترقب والتوقع والترجى ، وكل هذه
 المعانى إنما تكون لما يتجدد ويتولد ،
 لا لما تقضى وتصرم ، قال تعالى : « لعلى
 أعمل صالحا فيما تركت » وقال :
 « وأخر يابسات لعلى أرجع الى الناس
 لعلهم يعلمون » وقال : « وما يدريك
 لعله يزكى » •

٢١- ويقولون : اجتمع فلان مع فلان ،
 فيوهمون فيه ، والصواب أن يقال :
 اجتمع فلان وفلان ، لأن لفظ اجتمع
 على وزن افعل ، ومثله اختصم واقتتل
 وكذلك ما كان على وزن تفاعل مثل
 تخاصم ، وتبادل ، وتجادل ، كل

« وبشر معطلة » أى لا يستقى منها
 ولا ينتفع بمائها ، ويقال ابل معطلة
 اذا لم يكن لها راع ، ومن هذا قوله
 تعالى : « واذا العشار عطلت » ودار
 معطلة اذا لم يكن بها من يسكنها
 ويقال للرعية اذا لم يكن لها وال
 يسوسها : هم معطلون وقد عطلوا ،
 كما يقال : تعطل الرجل فهو متعطل
 اذا بقى لا عمل له ، والاسم العطلة
 بالضم ، وفلان ذو عطلة اذا لم يكن له
 ضيعة يمارسها •

مما عرضناه آنفا استبان لنا أنه
 يجب أن يقال فى المعنى المبغى : كثر
 عدد المعطلين أو المتعطلين •

١٩- وشاع على ألسنتهم ، وما تخطه
 أفلامهم قولهم : كتبت هذه القصيدة
 فى لوحة وكتبت ادارة المدرسة أسماء
 الفائزين من تلاميذها فى لوحات ،
 وهذا خطأ ، والفصيح أن يقال : كتب
 كذا فى لوح ، كما فى قوله سبحانه :
 « بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ »
 واللوح هو كل صحيفة عريضة خشبا
 كانت أو عظما ، جمعه ألواح ، كما
 فى قوله تعالى : « وكتبنا له فى الألواح
 من كل شىء موعظة » •

واللوح لا يؤنث بالهاء لأنه اسم
 ذات ، وأسماء الذوات لا تدخلها الهاء

أولئك يقتضى وقوع الفعل من أكثر من واحد ، فمتى أسند الى أحد الفاعلين ، لزم أن يعطف عليه الآخر بالواو لا غير •

وانما اختصت الواو بالدخول فى هذا الموطن ، لأن هاتين الصيغتين تقتضيان وقوع الفعل من اثنين فصاعدا ومعنى الواو يدل على الاشتراك فى الفعل أيضا ، فلما تجانسا من هذا الوجه ، وتناسب معناهما ، استعملت الواو خاصة فى هذا الموضع ، ولم يجر استعمال لفظ مع فيه لأن معناها المصاحبة ، وخاصيتها أن تقع فى المواطن التى يقع الفعل من واحد ، والمراد بذكرها الإبانة عن المصاحبة التى لو لم تذكر لما عرفت ، كما فى قولك : صلى الولد مع أبيه ، وقوله جل شأنه : « يابنى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين » وقوله : « يا ليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا » •

٢٣ - ويقولون : هذه أمور ذاتية ، ولأبى رأى ذاتى ، أى منسوب الى ذاته ، والفصحى أن يقال : هذه أمور ذوقية ، ولأبى رأى ذوقى •

ففى المزهري ص ٣٢٠ من الجزء الأول : وقولهم الصفات الذاتية مخالف للأوضاع العربية ، لأن النسبة الى ذات ذوقى ، وقال ابن برهان من النحاة : وقولهم الصفات الذاتية خطأ ، فان النسبة الى ذات ذوقى ، لأن النسب يرد الاسم الى أصله ، وهو

٢٢- ويقولون : فلان من آل الحجاز ، أو من آل الكوفة ، والفصحى اختصاص كلمة الآل بالاضافة الى الناطقين ، فيقال : آل محمد ، وآل ابراهيم ، ولا تضاف الى النكرات ، ولا الى الأمكنة والأزمنة ، فلا يقال : آل رجل ولا آل العراق ، ولا آل مصر ،

والحق أن البلاء والابتلاء معناهما الاختبار والامتحان سواء أكان ذلك في الخير أم كان في الشر ، كما في قوله تعالى : « وبلوناهم بالحسنات والسيئات » وقوله : « ونبلونكم بالشر والخير فتنة » ومما جاء بمعنى الخير قوله سبحانه : « وليبلي المؤمنين منه بلاء حسنا » وقوله : « فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربى أكرمن » ومما يشير إلى المعنيين قوله صلى الله عليه وسلم :

« أعوذ بالله من جهد البلاء إلا بلاء فيه علاء » أى علو منزلة ، ومنه قولهم : أبلى فلان بلاء حسنا إذ ظهر بأسه ، وتقول في معنى الشر : بلى فلان أو ابتلى إذا أصابته بلية : قال بليت وفقدان الحبيب بليته وكم من كريم يبتلى ثم يصبر

وقد يأتى الابتلاء بمعنى التعرف ، كما في قولك : ابتليت الأمر إذا تعرفته كما في قول الشاعر :

تسائل أسماء الرفاق وتبتلى
ومن دون ما يهوين باب وحاجب
ومن المجاز قولك : بلوت الشيء إذا شممته •

ذوى كعصا ، فكما يقال في النسب إلى العصا والقفا عصوى وقفوى ، يقال في النسب إلى ذات ذوى •

٢٤- ويقولون: تفادى فلان الخطر ، يعنون أنه تحاماه وانزوى عنه فيوهمون • لأنهم جعلوا هذا الفعل متعديا بنفسه إلى المفعول به ، وإنما هو لازم لا يتعدى إلا بمن ، تقول : تفادى فلان من الخطر ، كما في قول ذى الرمة تفادى الأسود الغلب منه تفاديا •

• ويقال : هؤلاء القوم تفادوا إذا فدى بعضهم بعضا ، وكذا إذا اتقى بعضهم بعض ، كأن كل واحد جعل صاحبه فداء ، وفاديته مفاداة وفداء أطلقتها وأخذت فديته ، وفدت المرأة نفسها من زوجها وافدت إذا أعطته مالا حتى تخلصت منه بالطلاق •

٢٥- ويزعمون أن البلاء والابتلاء مقصوران على الشر ، فإذا قال قائل : بلا الله فلانا ، أو ابتلاه اعتقدوا أن مصيبة نزلت به ، أو كارثة حلت بساحته •

٢٦- جرى ولا يزال يجرى على السنة
كثير من أهل العلم قولهم فى جمع
شقراء ، وحمراء ، وبيضاء ، وسوداء
شقراوات ، وحمراوات ، وبيضاوات ،
وسوداوات ، وكل هذا خطأ بين ،
وذلك لأن فعلاء ومذكره أفعل فى
الصفات لا يجمعان الا تكسيرا على فعل
بضم فسكون ، قال ابن مالك :
فعل لنحو أحمر وحمرا •

وفعلته جميعا بنقل يدرى
قال تعالى : «ومن الجبال جدد بيض
وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود»
وقال راشد :

قالت : أميمة لما جئت زائرا
هلا رميت ببعض الأسهم السود

فكلمة أحمر وحمراء جمعهما حمر
إذا أريد المصبوغ ، فان أريد ذو
الحمرة جمع على الأحامرة ، لأنه
اسم لا وصف ، كما فى قول الأعشى :
ان الأحامرة الثلاثة أهلكت

مالى وكنت بها قديما مولعا
اللحم والراح (١) العتيق وأطلى
بالزعفران فلن أزال مردعا (٢)

ولقد فشت على الألسنة وأسنة
الأقلام كلمة يندر أن تجد من ينطقها
صحيحة هى مظلمة فالكثرة الكثيرة

(١) الراح العتيق : الخمر المعتقة القديمة .

(٢) مردعا : ملطخا بطيب الزعفران .

من الخاصة - ومنهم صاحب المختار -
يقولون : لنا عند فلان مظلمة بفتح
اللام وزان مرحمة ، يعنون أن لهم
عنده حقا ظلموه ، والصواب أن يقال
لنا عنده مظلمة بكسر اللام وزان
معرفة ، وهى اسم لما تطلبه عند
الظالم كالظلامة بضم الظاء ، ففى
الأساس : وعند فلان ظلامتى ومظلمتى
أى حقى الذى ظلمته ، وفى التهذيب :
الظلامة بالضم اسم مظلمتك التى
تطلبها عند الظالم ، وفى اللسان :
والظلامته ما تظلمه الرجل وهى المظلمة
وهى اسم لما أخذ منك ظلما •
أما المظلمة بفتح اللام فهى مصدر
ميمى لفعل ثلاثى ليس مثالا صحيح
اللام محذوف الفاء فى المضارع كمنفعة
ومفسدة ، ومسرة ومجبة •
مما عرضنا استبان أن مفتوح اللام
مصدر ، وأن مكسورها اسم وهو
المناسب للمعنى المتبقى ؟

عباس أبو السعود

تهنئة لربط النافى عيد النصر

في العاشر من رمضان

للإمام حسين مبارك

يا جيش مصر ويا حمى الاسلام
خضت القناة بهمة وشجاعة
واجترت من بارليف كل حصونه
كان الصيام بروحه لك قوة
لما صفت تلك النفوس لربها
أضفى عليها نعمة علوية
رمضان كان هو الضياء لرحمهم
وتكررت بدر على أيديهم
قد كانت الأولى طليعة عزنا
واليوم بالأخرى نفاخر خصمنا
قذف الاله الرعب بين قلوبهم
وتراجع الأوغاد نحو جحورهم
وتشتوا شرق القناة وغربها
قوادهم صرعى بكل كتيبة
وتقوضت للظلم أعظم قلعة
الله أكبر حطمت أعصابهم

ومحقق الآمال والأحلام
لم تخش منها عائق الألقام
بالعزم والتصميم والاقدام
والصوم يذكى همة الأعلام
وتجردت للواحد العلم
وأمدتها بالنصر والانعام
في العاشر المرموق في الأيام
ما أشبه النصرين في الاسلام
بالمصطفى وصحابه الأعلام
لما التقى الجمعان يوم صدام
فتسللوا فرقا بغير نظام
وتراكضوا كالبهيم والأنعام
وتسابقوا للأسر والاحجام
وجيوشهم حيرى بغير نظام
كانت حديث الناس والأيام
تكبيرة الميدان والاحرام

حسين جادو

بين الكتب والصحف

بمنازلة محمد بن عبد الله السمر

● ادب العبودية

للشيخ محمد مصطفى عبد الرحمن

هذا الكتاب الذى نشرته مكتبة القاهرة بالأزهر يقع فى أكثر من مائة وخمسين صفحة من القطع الكبير ، والمؤلف عالم من علماء الأزهر الشريف ، وقد جعل كتابه فى قسمين :

القسم الأول : فى الايمان ومطالبه ،
والقسم الآخر : عن رجال كانوا سادة الدنيا ، ثم عرض بعد ذلك لواقف صادقة من علماء المسلمين ، وكانت الخاتمة دعاء وضراعة وابتهاالا ،
والقسم الأول ، وهو فى أكثر من مائة صفحة ، لا يعتبر من تأليف المؤلف وحده ، بل أسهم فيه العلامة ابن القيم بما لا يقل عن النصف ، فالخواطر العشرون الوثيقة الصلة بالايمان ومطالبه ، والتي كتبها المؤلف بأسلوب روحى طيب ، حرص على أن يسجل بين كل خاطرتين روحانيات مستقلة

للعامة ابن القيم ، وهذا اتجاه جميل لا بأس به ، ولا سيما أن المؤلف راعى الوحدة جهد المستطاع بين خواطره وروحانيات ابن القيم ، ولكن ألم يكن من الأجدر بالمؤلف ، أن يشير فى الهامش الى المصدر الذى استقى منه روحانيات ابن القيم ؟ ومن الخواطر التى اختارها المؤلف : القرآن يدعو الى الوحدة ، الانسان خلاصة المخلوقات ، احسان الظن بالله ، انكار النكر تحتمه الشريعة ، اياك والمعاصي ، آفة العبد من نفسه ، اعصم النفس ولا تخالف سبيل المؤمنين ، المتصوف الصادق ، والحق أن المؤلف كثيرا ما يشير فى بعض خواطره الى المسائل ذات الأهمية ، كما كتب مثلا ، تحت عنوان : اعصم النفس ولا تخالف سبيل المؤمنين ، يتحدث عن الفرق التى انتمت الى الاسلام ، وكانت عاملا من عوامل التفرقة لجماعة المسلمين فعرض

بالخوارج والمعتزلة والشيعة ،
والقدرية والجبرية والرافضة
والجهمية ، غير أن المؤلف لم يحاول
أن ينصف بعض الفرق ، فيذكر
ما لها وما عليها ، بل حاول أن يضعها
جميعا في قفص الاتهام ، لا فرق بين
المعتزلة وبين القرامطة مثلا .

● المسائل في أعمال القلوب والجوارح للحارث المحاسبى

تحقيق: الأستاذ عبد القادر أحمد عطا
هذه الدراسة التي نشرتها دار « عالم
الكتب » فى القاهرة ، تقع فى أكثر
من مائتين وستين صفحة من القطع
الكبير ، والمؤلف : الحارث بن أسد
المحاسبى من أكابر الصوفية ، له
تصانيف عديدة فى الزهد والرد على
المعتزلة ، وقد توفى سنة ٢٤٣ هـ .

والكتاب الذى بين أيدينا هو
مجموعة مخطوطات أربع للحارث
المحاسبى ، مخطوطتان بعنوان المسائل ،
أحدهما : « المسائل فى الزهد »
والأخرى : « المسائل فى أعمال القلوب
والجوارح » ، ويرى المحقق أنه لا فرق
بين الكتابين فى تناول الموضوعات ،
فكلهما فى أعمال القلوب والجوارح ،
وتصفية النفس لذلك آثر نشرهما لأول
مرة بعنوان واحد هو : المسائل فى
أعمال القلوب والجوارح .

والقسم الثانى من الكتاب : « رجال
هم سادة الدنيا » يقع فى بضع وثلاثين
صفحة ، وقد اختار نماذج ثلاثة من
هؤلاء الرجال الأخيار ، هم أبو بكر ،
وعمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز
وكنى أود أن يختار المؤلف نماذجه
من رجال لم تسلط عليهم بعد الأضواء
الكافية لإبراز جوانب العظمة فيهم ،
كذلك كتب أود أن يصف مثل عمر
ابن عبد العزيز ، بأنه « بطل الانقلاب
الروحي » فعمر بن عبد العزيز رضى
الله عنه ، جاء على فترة أوشكت دولة
الاسلام فيها على التحول الى مظاهر
الحياة المادية دون جوهر الحياة
الروحية ، ولما كانت الحكومة هى
قائدة هذا التحول ، فقد حرص عمر
ابن عبد العزيز على أن يقدم نموذجا
رفيعا مثاليا للحكم ، لا تترك الدنيا
للآخرة ، ولا تترك الآخرة للدنيا .

العربية ، وهو بالاضافة الى ذلك تصحيح لمسلك المعتزلة ، وايمان بمذهب أهل السنة ، ولكنه عنى بالوجدان أكثر من عناية أهل الحديث ***

وفى كتاب العقل ، عرض المحاسبى لماهية العقل ومعناه ، العقل عن الله ، ومسائل فى العقل ، أنواع الحججة ، والعقل والدليل ، موانع الفهم ، الأنفة والحق ، ثم علم النظر وعلم التدبير •

وبعد :

فقد كتب المحقق الأستاذ عبد القادر أحمد عطا ، مقدمة طيبة مسهبة ، عرض فيها للمحاسبى ومنهجه ، كما عرض للمخطوطات التى قام بتحقيقها ، لكننى أرى أن من يتصدى للتحقيق - إذا أرادته تحقيقاً موضوعياً علمياً - أن يتجرد جهد المستطاع من العاطفة ، لا أن يجعل من نفسه مدافعاً متطرفاً ، فالمحاسبى ، له دراساته العميقة ، لكنه كسائر من كتبوا فى التصوف يؤخذ منهم ويرفض ، وإذا حاول المحقق مخلصاً أن يؤكد أن المحاسبى كان على مذهب أهل السنة ، فكيف تتجاهل أن اماماً من أئمة أهل السنة وهو الامام أحمد بن حنبل ، وقف

وفصل بينهما ، والمسائل هى اجابات عن أسئلة وجهها تلاميذ المحاسبى اليه ، ولكنه - كما يقول المحقق - تواضعا منه ، جعل من نفسه سائلاً ، وجرد أستاذا يجيبه ، ومن هذه المسائل : الزهد ، الصمت والفكرة ، الغنى والشكر والفقر ، الكبر والحسد والغش ، الاسرار بالعمل ، الشهرة ، الجدل فى أسباب الدنيا ، التفويض ، معرفة النفس ••

والمخطوطة الثالثة ، عنوانها : « المكاسب » والكتاب توجيهات لمن أصيبوا بالجهل والغلظة من الصوفية ، بل ونقد للانحرافات الصوفية ، لذلك نرى الكتاب يبحث فى التوكل منهددا بمن يرى أن التوكل هو ترك الحركة ، ويبحث فى الورع ومذاهب السلف فيه وفى الشبهات ••

أما المخطوطة الرابعة فعنوانها : « العقل ماهيته ومعناه » والكتاب على صغر حجمه ، كما يرى المحقق ، يعتبر من أعجب كتب الحارث المحاسبى ، وأشدها إثارة للعلماء ، وهو يدل دلالة واضحة على دقة المحاسبى فى اختيار موضوعاته ، وتلمسه لوجود النقص فى الثقافة

أمتنا بهذه الدراسة القيمة للحارث المحاسبى ، وحسب المحقق من تقديرنا بعثه لهذا التراث الذى ظل مهملًا ردحا كبيرا من الزمن •

● من أقوال الرسول

جمع وتقديم : الأستاذ طه عاشور

هذه السلسلة الموجزة التى تنشرها دار الاعتصام بالقاهرة ، وقد ظهر منها حتى الآن حلقات ست ، تحت عنوان : اخترنا لك من أقوال الرسول صلى الله عليه وسلم « هى زاد طيب ، وحسبه أنها مختارات من أقوال رسول الله - صلوات الله عليه وسلامه - وقد أجاد الأستاذ طه عاشور الاختيار ، فاختار ما له صلة وثيقة بالأخلاق والتربية والسلوك ، والصلة بالله عز وجل كما راعى النقل من كتب الحديث المعتمدة ••

لكننى كنت أود أن يشير الأخ الكريم طه عاشور الى درجة الأحاديث ، ولا سيما الأحاديث التى لم ترد فى الكتب الستة ، وأن لا يترك لفظا غريبا بدون شرح ، ومع ذلك فهو جهد طيب ، أعتقد أن شبابنا المسلم فى حاجة الى مثل هذا الجهد ، فالحلقات الموجزة لها جاذبيتها ، كذلك

من المحاسبى موقف أهل الخصومة ، وحذر الناس من الالتفاف حوله ، حتى ان المؤرخين يشيرون الى أن المحاسبى يوم أن توفى لم يشيع جنازته الا عدد ضئيل من الناس ، وذلك بسبب تأثير هذه الخصومة ••؟

وشئ ثان : المحقق فى المقدمة حرص على الإشارة بالطريقة الشبراوية وبشيوخها ، وفى تحقيقه لمؤلف لسان الدين ابن الخطيب « روضة التعريف بالحب الشريف » ألصق بهذا التراث ستا وعشرين صفحة عن الطريقة المذكورة وشيوخها بما يشبه الاعلان ، لذلك يقف الانسان حائرا متسائلا : لم هذا ؟

وشئ ثالث : برغم أن الحارث المحاسبى لم يستشهد فى هذه الدراسة العميقة الا بأحاديث نبوية معدودة ، الا أن المؤلف تركها بدون تخريج ، ولم يتلاف المحقق هذا النقص ، وهذه الأحاديث منها الضعيف ومنها الصحيح ، مع أن المحقق له من علمه ما يقوم بهذا الجهد المتواضع ••

وبعد مرة أخرى :

فهذه الملاحظات لا تحول دون أن نقدر للمحقق جهده وعلمه ، فقد

حسن الاختيار للأحاديث مما يشجع القارئ على الاستيعاب والانتفاع ..
مرور دائمة ومستمرة في المناطق الخالية التي ترتكب فيها مثل هذه الحوادث؟

● أين حماية المرأة المصرية :

ان كلمات الكاتبة الجادة ليست في حاجة الى تعقيب ، ولت كل كاتباتنا يرتفعن بأقلامهن عن سفاسف الأمور الى معاليها ، بدلا من أن يثرثرن في مسائل مكررة ما أكثر ما لاكتها الأفلام ، وهى لا تخدم قضية المرأة فى قليل أو كثير ..

● قراءات :

« عنى القرآن عناية خاصة بفرضية الصيام ، وجعل منها مظهر وحدة للمسلمين .. لا يؤثر على هذه الوحدة تباين أمكتهم ، ولا اختلاف ألسنتهم ، ولا تعدد جنسياتهم ، فالاسلام وحد بينهم فى العقيدة وفى العبادات وفى المعاملات ، وفى الأخلاق وفى المسئولية ، فالكل يؤمنون برب واحد ، ويتجهون الى قبلة واحدة ، ويصومون شهرا واحدا ، ويرقبون هدفا واحدا » .

من مقال للمرحوم الشيخ محمود شلتوت .

محمد عبد الله السمان

كنت محررة المرأة فى جريدة الأخبار ، الأستاذة فاطمة سعيد ، تحت هذا العنوان ، كلمة جادة ، جاء فيها :
اذا كان هناك اتجاه الى تعديل أحكام قانون العقوبات الخاصة بجرائم التموين والاهمال فى المال العام ، وتشديد عقوبتها ، فلا بد أن تشدد -
والى أقصى عقوبة - جرائم الخطف والاعتصاب التى كثرت أخيرا ..
وبعد أن أشارت الكاتبة الى أن مثل هذه الجرائم أصبحت ثير الفزع والرعب فى قلوب الناس ، ولا نعتقد أن الحراسة فى الشوارع والطرق التى تكثر فيها هذه الجرائم البشعة ، مهمة صعبة يعجز رجال الأمن عن القيام بها .. قالت : فبدلا من تكديس أمناء الشرطة فى وسط المدينة وفى شوارعها المزدهمة ، وأمام دور اللهو ، وأمام « القترينات » ويتهادون فى سيرهم بأجهزتهم اللاسلكية ، لماذا لا تكون منهم نقطة مراقبة ودوريات

القضاء بعدد ما أفطر في أيام آخر
يستطيع فيها الصوم دون مشقة •

والنهار أطول من اعتدال بحيث يكون
مجموعها أكثر من أربع وعشرين
ساعة فانه يقدر لهم في الصوم والصلاة
بحسب أقرب البلاد المعتدلة اليهم
بالنسبة • ولا يصح صوم ولا صلاة
الا بنية ومحلها القلب ولا يشترط لها
التلفظ باللسان ويجب نية الجمع عند
ارادة جمع التأخير قبل خروج وقت
الصلاة الأولى •

ويصلون الصلاة في أوقاتها فان
كان لأحدهم عذر لا يتمكن معه من
أداء الصلاة في وقتها رخص له في
أن يجمع بين الظهر والعصر وبين
المغرب والعشاء جمع تقديم أو جمع
تأخير ، والأفضلية في التقديم والتأخير
تختلف باختلاف حالة العمل فان كان
تمكنه من الأداء في وقت الثانية أكثر كان
التأخير أفضل وان كان تمكنه من
الأداء في وقت الأولى أكثر كان جمع
التقويم أفضل • ومن نام منهم قبل
دخول المغرب أو العشاء وغلبه النوم
حتى طلع الفجر وجب عليه القضاء
لما فاتته لحديث (من نام عن صلاة
أو نسيها فليصلها اذا ذكرها) • أما
بالنسبة للبلاد التي يكون فيها الليل

وعن الثاني بأنه يجوز للمسلم أن
يشترى ما يشاء من سوق الكتابيين من
لحوم ومحفوظات ومعلبات دون
السؤال عن مصادرها ويأكل ما يشاء
منها ما لم يتيقن أو يغلب على ظنه أن
اللحوم والمعلبات من المحرمات •

والله تعالى أعلم ٢

الاستفتاء

قال الحنفية وأحمد والجمهور :

يجب الاحرام عند المرور بها اذا قصد مكة ولو لغير حج أو عمرة •

وقال الشافعية : لا يجب الاحرام الا اذا قصد الحج أو العمرة •

وهذه المواقيت هي ما جاءت فيما رواه ابن عباس - رضى الله عنهما - « أن النبي - صلى الله عليه وسلم - وقت لأهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام الجحفة ، ولأهل نجد قرن المنازل ، ولأهل اليمن يلملم ، ثم قال فهن لهن ، ولمن أتى عليهن من غير أهلهن ممن أراد الحج والعمرة » - أخرجه أحمد ، الشيخان ، أبو داود والنسائي ، الشافعي •

وورد في روايات أخرى : « ولأهل العراق ذات عرق ، ولأهل الشام ومصر الجحفة » •

فقال الحنفية والمالكية :

إذا جاوز من وجب عليه الاحرام ميقاته وهو غير محرم ثم أحرم من ميقات آخر بعده أجزاءً فإذا جاوز المدني ذا الحليفة وأحرم من الجحفة

بحث رسالة : « دفع الشدة بجواز تأخير الآفاقي الاحرام الى جدة » تأليف الشيخ جعفر أبى بكر اللبني الحنفى •

وتضمنت هذه الرسالة جواز تأخير الاحرام للسائرين فى بحر السويس عن محاذة ميقات رابغ الى محاذة غيره من المواقيت مما هو أقرب الى مكة ، ولهم أن يؤخروه الى جدة لأنها تحاذى - أى تساوى فى البعد عن مكة كلاً من - « يلملم ، وقرن ، وذات عرق » فما الحكم الشرعى فى هذا البحث ؟

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ••
أما بعد فنفيد بما يأتى :

مواقيت الاحرام :

حدد الشارع أمكنة لا يحل لمن كان خارجها مجاوزتها دون احرام لحديث « لا يجاوز أحد الميقات الا محرماً » •

أو من رابع فلا بأس ، لأن من جاوز من قصد مكة ولا يمر بميقات :

ميقاته الى ما بعده صار من أهل الميقات الثاني •

واستدلوا لذلك بأن عائشة - رضى الله عنها - كانت تحرم بالحج من ذى الحليفة ، وتعتذر من الجحفة ، والحال أنه لا فرق في الميقات بين حج وعمره •

وروى نافع : أن عبد الله بن عمر أحرم من فرع - قرية جنوب ذى الحليفة وشمال الجحفة - وعليه يحمل حديث (لا يجاوز أحد الميقات الا محرما) على معنى لا يجاوز أحد المواقيت الا محرما •

وقال الشافعي وأحمد :

يجب الاحرام من أبعد ميقات اذا تعددت أمامه المواقيت •

وأجاز الأئمة جميعا تقديم الاحرام

على الميقات مع الكراهة خشية الوقوع

في محذور وفضله الخفيفة اذا آمن

الوقوع في محذور ، لحديث أم سلمة

« من أهل - أحرم - بحج أو عمره

من المسجد الأقصى وجبت له الجنة »

وذلك بأن سافر في بحر أو طائرة أو بر قاصدا مكة ولا يمر في سفر بميقات • قال الكحل بن الهمام في كتابه فتح القدير ج ٢ ص ١٣٢ •

عليه أن يحتزم اذا حاذى آخر المواقيت ، ويعرف بالاجتهاد فعليه أن يجتهد فان لم يكن بحيث يحاذى فعلى مرحلتين من مكة •

ثم نقل عن البخارى بسند عن نافع عن ابن عمر : أنه لما فتح العمران - البصرة والكوفة - اتوا عمر فقالوا له : يا أمير المؤمنين : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حد لأهل نجد قرن المنازل ، وهو - مائل - عن طريقنا ويشق علينا •

قال : انظروا حذوكم من طريقكم - فحد لهم ذات عرق •

قال الشيخ تقي الدين : حذوها ما يقرب منها •

ومما تقدم :

يتضح صحة ماقرره المرحوم الشيخ جعفر بن ابى بكر اللبني الحنفى : من أن السائرين في بحر السويس

قاصدين مكة لهم أن يؤخروا احرامهم
عن محاذاة ميقات رابغ الى محاذاة
غيره من المواقيت مما هو أقرب الى
مكة ، ولهم أن يؤخروه الى جدة لأنها
تحاذى أى تساوى فى البعد عن مكة
كلا من - يللمم ، وقرن ، وذات
عرق •

وقد بنى قوله على اللغة من أن
المحاذاة كما تستعمل بمعنى المقابلة
تستعمل بمعنى المساواة والمائلة •

والى ماتقدم ذهب الشافعى : قال
النوى فى المجموع ج٧ صفحتى
١٩٨ ، ١٩٩ : من سلك طريقا
لا ميقات فيه من بر أو بحر يجتهد
فيحرم من الموضع الذى يغلب على ظنه
أنه حزو أقرب المواقيت اليه ويستحب
أن يستظهر حتى يتبين أنه قد جازا
الميقات أو فوقه •

وهذا المعنى واضح فى أثر عمر
- رضى الله عنه - المتقدم وفى عمله ،
وفىما أشار اليه الكمال من أنه اذا
تعذر تحقيق المحاذاة بمعنى المقابلة
وجب الاحرام على مرحلتين من مكة ،
وجدة على مرحلتين منها •

ولا شك أنه من المتعذر على المسافر
فى البحر والجو تحقيق المحاذاة بمعنى
المقابلة فيجب الاحرام من جدة لأنها
على مرحلتين من مكة ، وحذو الميقات
مايقرب منه كما فسرہ الشيخ تقي الدين
فى أثر عمر - رضى الله عنه •

ثم قال - نص عليه الشافعى واتفق
عليه الاصحاب - واما اذا أتى من
ناحية ولم يمر بمقيات ولا حاذاه فقال
أصحابنا - لزمه أن يحرم على مرحلته
من مكة اعتبارا بفعل عمر - رضى الله
عنه - فى توقيته ذات عرق -
والله تعالى أعلم •

عليه أن يذكر بمقدار الفاتحة ويسن أن يكون هذا الذكر : « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » ويكرره بمقدار الفاتحة ، فإن عجز عن ذلك أيضا وقف ساكتا بدون قراءة مقدار قراءة الفاتحة ومثل الفاتحة تكبيرة الاحرام لا تقال بغير العربية فإن عجز نوى بقلبه الدخول في الصلاة •

وليس للمسلم أن يترجم القرآن الكريم بلغة أخرى ، لأن الترجمة عنه تفسير لا قرآن ، لأن القرآن الكريم هو اللفظ العربي المنزل من الله سبحانه وتعالى على سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - قال تعالى : « انا أنزلناه قرآنا عربيا » وقال تعالى : « بلسان عربي مبين » وترجمة آيات القرآن لا تسمى قرآنا ولا تصح بها الصلاة •

وبهذا علم الجواب والله تعالى اعلم

السؤال من السيد الاستاذ : عبد الحميد خورشيد

ما حكم شراب البيرة ؟ هل هو حلال أم حرام ؟

الاستفتاء من السيد/الاستاذ محمود يونس خير شئون الاوقاف بعدن

سألني شاب صومالي مسلم عن جواز صلاة المسلم بغير اللغة العربية لمن يجهلها ، ونظرا لأهمية هذا الاستفتاء فقد طلب من لجنة الفتوى بالأزهر بيان حكم الشرع في هذا الموضوع

الجواب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ••

أما بعد :

فقد اطلعت اللجنة على سؤال المستفتي وتفيد بأن جمهور أئمة المذاهب الاسلامية على أنه لا يجوز في الصلاة النطق بتكبيرة الاحرام والفاتحة بغير اللغة العربية فالعاجز عن النطق باللغة العربية يجب عليه أن يتعلمها وخاصة قراءة الفاتحة ولو بأجرة لأنها واجبة في الصلاة فان لم يفعل مع القدرة لم تصح صلاته وتركه الفرض قادرا عليه •

فإن لم يكن قادرا على حفظ الفاتحة كلها وحفظ ولو آية واحدة منها قرأها وكررها بمقدار قراءة الفاتحة ، فان لم يقدر ، وقدر على ذكر الله وجب

الجواب

كل مسكر خمر وكل مسكر حرام •

وفى رواية (كل مسكر خمر وكل

خمر حرام) • رواهما مسلم •

وعن عائشة رضى الله عنها قالت :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(كل مسكر حرام وما أسكر الفرق

منه فمكء الكف منه حرام) قال الترمذى

حديث حسن - والفرق مكيال يسع

ستة عشر رطلا والمعنى ما أسكر كثيره

فقليله حرام وروى أهل السنن عن

النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه

أنه قال ما أسكر كثيره فقليله حرام

وصححه الحفاظ •

وعن جابر رضى الله عنه أن رجلا

من اليمن سأل النبي صلى الله عليه

وسلم عن شراب •• يشربونه بأرضهم

من الذرة يقال له (المذر) قال أمسكر

هو؟ قال : نعم • فقال : (كل مسكر

حرام ان على الله عهدا لمن يشرب

السكر أن يسقيه من طينة الخبال)

قالو : يا رسول الله ما طينة الخبال ؟

قال : (عرق أهل النار - أو عصارة

أهل النار) • رواه مسلم •

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة

والسلام على سيد المرسلين ، سيدنا

محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ••

أ ١ بعد :

فنفيد بأنه ثبت فى الصحيحين عن

ابى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال :

قلت يا رسول الله افتنا فى شرايين لنا

نصنعهما باليمن : البتع وهو من العسل

ينبذ حتى يشتد والمذر وهو من الذرة

والشعير ينبذ حتى يشتد • قال وكن

رسول الله صلى الله عليه وسلم قد

أعطى جوامع الكلم فقال : « كل مسكر

حرام » •

وعن النعمان بن بشير رضى الله عنه

قال : « قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان من الحنطة خمرا ومن

الشعير خمرا ومن الزبيب خمرا ومن

التمر خمرا ومن العسل خمرا وان

انهى عن كل مسكر » رواه أبو داود

وغيره •

وعن عبدالله ابن عمر رضى الله عنهما

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال -

والخمر هو ما يغطي العقل .. فاشتراط عليها أخذ ثمانية قرايط
والأحاديث في هذا الباب كثيرة نظير الصرف على هذه القضية وتكليف
مستفيضة • وشراب البيرة الكثير منه أحد المحامين ليتولى رد الحق لهما •
مسكر وما أسكر كثيره فالقليل والكثير وإثناء سير الدعوى أمام المحكمة توفيت
منه حرام وعلى ذلك فشرب البيرة الأم ، وأوقفت الدعوى بالتالى ، ثم
حرام وبيعها حرام • جددت عن طريق ورثتها الشرعيين ،
والله تعالى أعلم • ومنهم أخوها الشقيق الذى اشتراط
على الوكيل القضائى أخذ قيراط من
هذه الأرض نظير حضوره الى المحكمة
أثناء سير الدعوى باعتباره وارثا
لأخته •

السؤال من السيد /

باعت امرأة لبنتها ١٦ قيراطا
وسجل هذا البيع تسجيلا تاريخيا ،
ولكنه بيع بدون ثمن ، وقد حدث أن
طلبت الأم من بنتها تسليمها ال ١٦
قيراطا لرهنها للصرف منها فرفضت
احدى البنتين هذا الطلب ووافقت
الأخرى عليه ، فقامت الأم وبنتها ببيع
نصف فدان الى مشتر واشترطا عليه
رد الثمن نظير رد الأرض المباعة ، ثم
لم يتيسر لهم ذلك ، فقام المشتري ببيع
الأرض المذكورة الى مشتر آخر
وسجل هذا البيع تسجيلا نهائيا •
فرفعت المرأة وبنتها الأمر الى القضاء
عن طريق أحد المستقلين بالمحاكم ،
وقد انتهى الأمر بالمحكمة الى الغاء
عقد البيع الأول والثانى ثم رد الثمن
واعادة الأرض الى ورثة الأم • ثم
تصالح الوكيل القضائى مع الأخ على
أخذ بعض النقدية نظير التنازل عن
القيراط السابق الاتفاق عليه •
فهل الأرض التى قضت المحكمة
بردها من حق البنت ؟ أم من حق ورثة
الأم ؟ وهل التصالح مع الأخ يفيد
تنازله عن استحقاقه فى ميراث أخته
(الأم) ؟ نرجو الافادة عن ذلك •

الجواب

ان عقد البيع من الأم لبنتها بـ ١٦ قيراطا لكل منهما ثمانية قيراط حيث لم يحدد فيه ثمن ولم تقبض الأم من ذلك شيئا فإنه يعتبر وصية تنفذ في الثلث لو بقيت ولم ترجع فيها الأم وحيث أن الأم طلبت من بنتها أن توافقها على التصرف في الأرض لحاجتها الى المال فإن هذا يعتبر رجوعا في الوصية •

التصرف رهنا للمرتهن مقدار المبلغ الذي له وقد دفعته البنت الصغرى كما أفاد ذلك السائل وفك هذا الرهن فهو دين تستوفيه من التركة قبل الميراث فما يبقى من الستة عشر قيراطا بعد سداد الدين ومصاريف القضية يستحق للورثة على حسب الميراث الشرعى وما أخذه الأخ من نقود ضمن مصاريف القضية بعد تنازله عن القيراط لا يحرمه من حقه فى الميراث •

وعلى ذلك فتصرف الأم فى ١٢ قيراطا تصرف صحيح وقد اعتبر هذا

والله تعالى أعلم •

أنساء و آراء

للاستاذ إبراهيم حامد النويهي

- * كان احتفال المسلمين بشهر رمضان المبارك هذا العام ، وحفاوتهم به ، ظاهرة لافتة للنظر ، وذلك يؤكد ثقتنا بحاضرنا ، وأملنا في مستقبلنا ، وتطلعا الى مزيد من الايمان الدافع الى الانتصار •
- * لقد كان انضمام ذكرى معركة العبور والانتصار الى رصيد ذكريات رمضان الخالدة ، اتصالا لحلقات التاريخ ، وتنشيطا للعقل الانساني ، ليظل متجددا يستلهم العظة والعبرة ، ويقدم الدرس والنصيحة ، ويعطى قوة الدفع للتأسي بالسابقين في الايمان والكفاح والعمل ••
- * أقامت مشيخة الأزهر هذا العام احتفالات دينية بشهر الصوم المبارك بالجامع الأزهر، تضمنت عقد الندوات واللقاء المحاضرات الدينية طوال الشهر •
- * سافر الى المغرب خلال شهر رمضان فضيلة الامام الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر بدعوة من وزير الأوقاف المغربي وألقى فضيلته سلسلة من المحاضرات هناك •
- * سافر الى دول أوروبا وآسيا وأفريقيا خلال شهر رمضان المبارك ١٥٠٠ بين قارىء وواعظ لتلاوة القرآن الكريم والقاء المحاضرات الدينية •
- * اتخذت عدة قرارات للتيسير على المسجونين خلال شهر رمضان هذا العام ، ومنها : التركيز على برامج التوعية الدينية والتوجيه الروحي باقامة الندوات الدينية التي حاضر فيها علماء الأزهر ، وزيادة برامج الترفيه بسماع برامج الاذاعة ومشاهدة برامج التلفزيون ، وازافة الحلوى الى وجبات الافطار ، وتمكين المسجونين من تناول طعام السحور في جو من الأخاء الكاملة •

الديانات العالمية المختلفة الى السلام ، وتوجيه كل امكانيات الدين القائمة أو الكامنة من أجل شفاء النفس البشرية ، وتشجيع الجماعات الدينية ومؤسساتها المختلفة على الاصلاح الذاتي •

ومن أهم الموضوعات التي طرحت للمناقشة على لجان المؤتمر وندواته : الصراعات الخاصة في الشرق الأوسط وغيره - الحقوق الانسانية والحريات الأساسية - تحديد متطلبات السلام الأولية لدى المؤسسات الدينية - التعليم من أجل السلام •

وأهم ما انتهى اليه المؤتمر مطابقة الدول الأوروبية بالاعتراف بالاسلام ، وتمكين الأقليات المسلحة في دول العلم المختلفة من ممارسة شعائر الدين •

٢ - المؤتمر الاسلامي المسيحي الدولي : عقد في قرطبة بأسبانيا ، ومثل مصر فيه وفد من كبار العلماء والمفكرين المسلمين والمسيحيين ، برئاسة الدكتور عبد العزيز كامل نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية ووزير الأوقاف ، وذلك لريادة التفاهم وتحقيق التعاون في مجالات العمل المشتركة •

* عقدت عدة مؤتمرات دولية وعالمية لبحث المشاكل الانسانية المعاصرة ، وتدعيم الأخوة الوطنية والوحدة الشاملة ، لمواجهة التيارات التي تحاول جاهدة وبشتى الأساليب تفريق الصفوف ، وتمزيق الترابطات وتفقيت الوحدات الوطنية •

ومن هذه المؤتمرات :

١ - المؤتمر الدولي الثاني للدين والسلام : عقد في لوفان ببلجيكا ، واشترك فيه ممثلون لجميع الديانات المختلفة في العالم ، وذلك لمناقشة موضوع : (الدين من أجل حياة أفضل) واحلال السلام العالمي والعدل ، ومثل مصر في هذا المؤتمر وفد من كبار العلماء والمفكرين المسلمين والمسيحيين ، برئاسة فضيلة الدكتور محمد الذهبي الأمين العام لمجمع البحوث الاسلامية بالأزهر ، والنقت مجلة الأزهر بفضيلته وطلبت منه أن يقدم الى القراء انطباعاته عن هذا المؤتمر فقال :

(اتسم المؤتمر بالعمل والنشاط ، وساده جو من المشاركة الايجابية والنيات الصادقة ، لحل المشاكل المعاصرة ، تحقيقاً لأهداف المؤتمر : البحث على التعاون ، وتدعيم نظرة

ووجه الرئيس محمد أنور السادات رسالة الى المؤتمر أكد فيها وحدة
 الأديان السماوية في العمل على سعادة
 الانسان ، وأشاد بالوحدة الوطنية
 في مصر والعالم العربي ، وتضامن
 المسلمين والمسيحيين في الكفاح
 لتحرير الأرض المغتصبة وعروبة
 القدس الشريف وتحقيق السلام
 القائم على العدل .

ومن أهم القرارات التي اتخذها
 المؤتمر : التأييد الكامل لعروبة القدس
 وحقوق شعب فلسطين ، وحق العرب
 في استرداد أراضيهم ، وتيسير تبادل
 المطبوعات والمخطوطات الدينية النادرة

وزيادة التعاون بين أساتذة الجامعات
 في مجالات التأليف المشترك في قضية
 الايمان .

* تم وضع خطة عمل للتنسيق بين
 أجهزة الاعلام وأجهزة الدعوة
 الاسلامية على أن تعقد لقاءات بينها
 تهدف الى تنظيم رسالة الجمعيات
 الاسلامية ، وتدعيم خصائص المسجد،
 والارتقاء بمستوى البرامج الدينية ،
 ودراسة مشكلات الشباب ، وبخاصة
 الدينية والاجتماعية .

ابراهيم حامد النوبهي

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

وكيل أول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب / ١٩٧ / ١٩٧٤

الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

١٠٤٧٩-١٩٧٤-١٠٠٢

but a manifestation of that policy, which cannot be viewed in the abstract or out of its context. It is decidedly not an individual incident or an isolated event.

Actually one could also hold that this incident is a natural corollary of the continued Israeli occupation of Jerusalem, and it

forms part and parcel of Israeli's avowed expansionist policy. It has a symptomatic significance, and the remedy should be redressed not to the symptom but to the cause: Consequently, there will be no safety for the Holy places in Jerusalem as long as the Israeli occupation of Jerusalem continues⁽¹⁾.

(1) Speech of the U.A.R. Representative, Security Council, Sep. 9, 1969.

the effect that the Israelis have been digging and tunnelling into the depths below Al-Aqsa Mosque and the Muslim Holy places, on the pretext of archaeological researches. It has become known that they have dug into the pavement before the Wailing Wall, and have begun to tunnel beneath the Masjid Al-Sakhra (Dome of the Rock) and Al-Aqsa Mosque avowedly to discover the foundations of "Herod's Temple", which was destroyed in 70 A.d. by the Roman Emperor Titus.

In order to express the grief of the international community at the extensive damage caused by arson to the Al-Aqsa Mosque in Jerusalem under the military occupation of Israel, the security Council of the United Nations adopted Resolution No. 271 on the 15th September 1969 ⁽¹⁾.

In this Resolution, the security Council recognized that any act of destruction or profanation of the Holy places, religious buildings and sites in Jerusalem or any encouragement of, or connivance at, any such act, may seriously endanger international peace and security.

The security council determined that the execrable act of desecration and profanation of the "Al-Aqsa Mosque" emphasized the

immediate necessity of Israel desisting from acting in violation of the United Nations Resolutions and rescinding forthwith all measures and actions taken by it, and designed to alter the status of Jerusalem.

The Security Council therefore, called upon Israel scrupulously to observe the provisions of the Geneva Conventions and International Law governing military occupation. It also required Israel to refrain from causing any hindrance to the discharge of the established functions of the Supreme Muslim Council of Jerusalem, including any co-operation that the Council may desire from countries with predominantly Muslim population and from Muslim communities in relation to its plans for the maintenance and repair of the Islamic Holy places in Jerusalem.

At the same time, Israel was condemned in the Resolution by the Security Council for its failure to comply with the United Nations Resolutions and was called upon to implement them.

Israel's response to the will of the international community as expressed in the United Nations Resolutions was persistent disregard and defiance of it. The burning of Al-Aqsa Mosque was nothing

(1) Adopted by the Security Council at its 1512th Meeting, on 15th Sep. 1969.

Surprisingly, the Israelis have not hidden their nefarious designs to destroy Al-Aqsa Mosque in Jerusalem and to build a Jewish temple in its place. In 1920, they had unsuccessfully requested the British Govt. to hand over to them the land where the Mosque stands.

In 1922, Lord Melchett, a British Zionist (then Sir Alfred Mond), stated in public that the day would come when the Jewish temple would be rebuilt⁽¹⁾, and in 1929, the chief Rablei of Palestine said that Jewish young people all over the world were ready to sacrifice their lives to redeem the holy temple occupied by Al-Aqsa Mosque.

When a correspondent wondered how the temple of Solomon could be rebuilt in place of the beautiful "dome Of the Rock", a Zionist leader said that earthquakes would come to realize the dream. It seems that it is not necessary for certain earthquakes to be always caused by nature⁽²⁾.

As far back as 1948, committees of Jewish rabbis and scholars prepared minute descriptions of the Jewish Temple which had existed two thousand years ago but were

completely destroyed by the Romans in 70 A.D. A committee of Architects was set up in 1949 to design the Jewish temple on the site of Al-Aqsa Mosque. After the Israeli occupation of Jerusalem in 1967, world Jewry established a secret fund of 200 million dollars for the construction of that temple. Since March, 1968, Israeli authorities have carried out excavations under and around the Mosque in the hope of discovering traces of the Jewish Temple.

In addition, it has been reported that Israel declared on 16th of July, 1969 — i.e. about one month prior the burning of the Mosque — that the extension of the Wailing Wall would be completely cleared for the first time after one thousand years.

When Israel occupied Jerusalem in June, 1967, only thirty yards of the Wailing Wall were visible, but since then another fifty yards have been cleared. It is understood that the clearing process of the Wall which has been carried out by Israel, necessitates the demolishing of the Muslim Shrines.

Accordingly, one can easily understand the press reports, to

(1) Report of the Commission appointed by the British Government with the approval of the Council of the League of Nations, to determine the rights and claims of Muslims and Jews in connection with the Western or Wailing Wall at Jerusalem. December, 1930, published by the Institute for Palestine Studies, Beirut, 1968, p. 35.

(2) M.W. Gzdar, Palestine and Crescent, "The Minaret", Vol. IX No. 6 (June 1970), p. 15.

THE TRAGEDY OF (AL-AQSA MOSQUE)

By

AHMED TAHA

When the Israeli forces occupied Jerusalem in June 1967, they hoisted the Israeli flag over the Al-Aqsa Mosque, and erected sign-boards in Hebrew declaring it as a Jewish holy place. They denied entrance to Muslims except on Fridays, and transformed the Mosque into a tourist attraction.

On the 21st of August, 1969, Al-Aqsa Mosque⁽¹⁾ was set fire. This act of vandualism was perpetrated by the Israeli occupation authorities. Surely it is a crime against humanity and must be condemned as such, not only by the Muslims but also by all upright and conscientious people of the World.

It is but natural that this outrage has shocked the Muslims in particular who venerate the Al-Aqsa Mosque as one of the most sacred shrines of Islam and, admittedly a precious part of the spiritual and cultural heritage of all mankind. Events of this kind have no parallel in the history of Jerusalem.

There are irrefutable facts which establish the responsibility of Israel for burning the Al-Aqsa Mosque — a responsibility of which Israel cannot acquit herself, neither by attributing the fire to an electric short - circuit nor by arresting a criminal whom Israel calls a religious fanatic.

In fact, the fire in Al-Aqsa has revealed that the Zionist challenge is not confined to the expansion of Israel's territorial, economic and political frontiers, but also includes the obliteration from the Arab landscape everything that makes it Arab and Islamic⁽²⁾.

It has to be pointed out that the burning of Al-Aqsa Mosque, underlines the clear plans of Israel to rebuild "Solomon's Temple" on the ruins of one of the most revered Muslim shrines. It has been observed that Israel managed to collect contributions from abroad for this purpose claiming that the mosque of Umar, which is part of "Al-Haram", is situated on the site of the Temple.

(1) Ruhi Al-Khatib, *The Judaization of Jerusalem*, July 1970, pp. 34-39.

(2) Muhammed wahby, *Arab Quest for Peace*, Delhi, 1971, p 33.

of his own allegation, by adding that there is nothing in the Holy Quran to corroborate it, and that the idea was not present even to the mind of the Prophet :

“In the Meccan Suras of the Kuran patience under attack is taught ; no other attitude was possible. But at Madina, the right to repel attack appears, and gradually it became a prescribed duty to fight against and subdue the hostile Meccans. Whether Muhammad himself recognized that his position implied steady and unprovoked war against the unbelieving world until it was subdued to Islam may be indoubt. Traditions are explicit on the point ; but the Quranic passages speak always of the unbelievers who are to be subdued as dangerous or faithless”.

Here is a plain confession that the Quran does not enjoin the waging of war against all unbelievers so as to subdue them to Islam, nor was the idea present to the mind of the Holy Prophet. The logical consequence of this confession is that genuine hadith cannot inculcate such a doctrine, for Hadith is the saying of the Prophet. And if the Quran and the Prophet never taught such a doctrine, how

could it be said to be the religious duty of the Muslims ? There is obviously a struggle here in the writer's mind between preconceived ideas and an actual knowledge of facts.

It is a mis-statement of facts to say that patience under attack was taught at Makka, because there was no other alternative, and that the right to repel attack came at Madina. The attitude was no doubt changed but that change was due to the change of circumstances. At Makka there was individual persecution and patience was taught. If the conditions had remained the same at Madina, the Muslim attitude would have been the same. But individual persecution could no more be restored to by the Quraish as the Muslims were living out of their reach. This very circumstance fanned the fire of their wrath and they now planned the extinction of the Muslims as a nation. The sword was taken up to annihilate the Muslim community or to compel it to return to unbelief. That was the challenge thrown at them, and the Prophet had to meet it. The Holy Quran bears the clearest testimony to it.

(to be continued)

fighting for the truth and it shall be triumphant over its opponents,' which words are thus explained in the "Aun al-Mabu'd, a commentary of Abu Dawud, on the authority of Nawawi : "This party consists of different classes of the faithful, of them being the brave fighters, and the faqihs (jurists), and the muhaddithun (collectors of Hadith), and the zahids (those who abstain from worldly pleasures and devote themselves to the service of God), and those who command the doing of good and prohibit evil, and a variety of other people who do other good deeds," This shows that jihad in Hadith includes the services of Islam in any form.

It is only among the jurists that the word jihad lost its original wider significance and began to be used in the narrower sense of qital (fighting). The reason is not far to seek. The books of fiqh codified the Muslim law, and in the classification of the various subjects with which the law dealt qital (fighting) found a necessary place, but invitation to Islam, though a primary meaning of the word jihad, being a matter of free individual choice, did not form part of the law. The jurists who had to deal with qital, therefore, used the word jihad as synonymous with qital, and, by and by, the wider significance of jihad was lost sight of, though the commentators on the Holy Quran accepted this significance when dealing

with verses such as 25 : 52. But that was not only misuse of the word. Together with this narrowing of the significance of jihad, the further idea was developed that the Muslims were to carry on a war against unbelieving nations and countries whether they were attacked or not, an idea quite foreign to the Holy Quran.

The propagation of Islam is not doubt a religious duty of every true Muslim, who must follow the example of the Holy Prophet, but, "the spread of Islam by force," is a thing of which no trace can be found in the Holy Quran. Nay, the Holy Book lays down the opposite doctrine in clear words : "There is no compulsion in religion," and the reason is added : "The right way is clearly distinct from error" (2 : 256). This verse was revealed after the permission for war had been given, and it is therefore certain that the permission to fight had no connection with the preaching of religion. That the Holy Quran never taught such a doctrine, nor did the Holy Prophet ever think of it, is a fact which is now being gradually appreciated by the western mind. After beginning his article on Dijihad with the statement that "the spread of Islam by arms is religious duty upon Muslim in general," D. B. Macdonald, the writer of the article in the Encyclopaedia of Islam, in a way questions the correctness:

where the context so requires. "Those who believe and those who fly from their homes and strive hard in the way of Allah" (2:218; 8:74), is a discription which applies as much to the fighters as to those who carry on the struggle against unbelief and evil in other ways. And the sabirin (those who are patient), and the mujahidin (those who struggle hard), are again spoken of together in a Madina revelation as they are in a Makka revelation : "Do you think that you will enter the garden while Allah has not yet marked out those who strive hard from among you and He has not marked out the patient" (3:141).

Even in Hadith literature, the word jihad is not used exclusively for fighting. For example, hajj is called a jihad: "The Holy Prophet said, The hajj is the most excellent of all jihads" (Bu. 25:4). Of all the collections of Hadith, Bukhari is most explicit on this point. In I'tisam bi-l-Kitab. wa-l-Sunna, the 4th chapter is thus headed : "The saying of the Holy Prophet, A party of my community shall not cease to be triumphant being upholders of Truth," to which are added the words, "And these are the men of learning (ahl al-'ilm)" (Bu. 96:11). The Prophet's actual saying, as reported in other hadith, contains the additional word yuqatilun, as in AD 15:4.

Thus Bukhari's view is that

the triumphant party of the Prophet's community does not consist of fighters, but of the men of learning who disseminate the truth and are engaged in the propagation of Islam. Again, in his book of Jihad, Bukhari has several chapters speaking of simple invitation to Islam. For instance, the heading of 56 : 99 is : "May the Muslim guide the followers of the Book to a right course, or may be teach them the Book ;" that of 56 : 100 : "To pray for the guidance of the polytheists so as to develop relations of freindship with them ;" that of 56 : 102 : "The invitation (of the unbelievers) by the Holy Prophet to Islam and prophethood, and that they may not take for gods others besides Allah ;" that of 56 : 143 : "The excellence of him at whose hands another accepts Islam ;" that of 56 : 145 : "The excellence of him who accepts Islam from among the followers of the Book ;" and that of 56 : 178 : "How should Islam be presented to a child."

These headings go to show that up to that time of Bukhari, the word jihad was used in the wider sense in which it is used in the Holy Quran, invitation to Islam being looked upon as jihad. Other Hadith literature contains similar references. Thus Abu Dawud (AD. 15 : 4) quotes under the heading "The continuity of jihad" a hadith to the effect that "a party of my community shall not cease

for the verse here quoted, since it enjoins jihad and patience in one breath.

I may quote two or more examples of the use of the word jihad in the Makka revelations. In one place it is said: "And strive hard (jahidu) for Allah, such a striving (jihad) as is due to Him" (22 : 78). And in the other: "So do not follow the unbelievers and strive hard (jahid) against them a mighty striving (jihad-an) with it" (25 : 52), where the personal pronoun it refers clearly to the Holy Quran, as the context shows. Now in both these cases, the carrying on of a jihad is clearly enjoined, but in the first case it is a jihad to attain nearness to God, and in the second it is a jihad which is to be carried on against the unbelievers, but jihad not of the sword but of the Holy Quran. The struggle made to attain nearness to God and to subdue one's passions, and the struggle made to win over the unbelievers, not with the sword but with the Quran, is, therefore, a jihad in the terminology of the Quran, and the injunctions to carry on these two kinds of jihad were given long before the command to take up the sword in self defense.

A struggle for national existence was forced on the Muslims when they reached Medina, and they had to take up the sword in self-defence. This struggle went also, and rightly, under the name of

jihad; but even in the Madina suras the word is used in the wider sense of a struggle carried on by words or deeds of any kind. As a very clear example of this use, the following verse may be quoted which occurs twice: "O Prophet: strive hard (jahid from jihad) against the unbelievers and the hypocrites, and remain firm against them; and their abode is Hell; and evil is the destination" (9 : 73; 66 : 9). Here the Prophet is hidden to carry on a jihad against both unbelievers and hypocrites. The hypocrites, were those who were outwardly Muslims and lived among and were treated like Muslims in all respects. They came to the mosque and prayed with the Muslims. They even paid zakat. A war against them was unthinkable and none was ever undertaken. On the other hand, they sometimes fought along with the Muslims against the unbelievers. Therefore the injunction to carry on a jihad against both unbelievers and hypocrites could not mean the waging of war against them. It was a jihad in the same sense in which the word is used in Makka revelations a jihad carried on by means of the Holy Quran as expressly stated in 25 : 52, a striving hard to win them over to Islam. In fact, on other occasions as well, it is a mistake to think that jihad means only fighting; the word is almost always used in the general sense of striving hard, including fighting

or ability, in contending with an object of disapprobation; and this is of three kinds, namely, a visible enemy, the devil, and one's self; all of which are included in the term as used in the Kur. xxii. 77". Jihad is therefore far from being synonymous with war, while the meaning of "war undertaken for the propagation of Islam," which is supposed by European writers to be the significance of jihad, is unknown equally to the Arabic language and the teachings of the Holy Quran.

. Equally, or even more important is the consideration of the sense in which the word is used in the Holy Quran. It is an admitted fact that permission to fight was given to the Muslims when they had moved to Madina, or, at the earliest, when they were on the eve of leaving Makka. But the injunction relating to jihad is contained in the earlier as well as in the later Makka revelations. Thus, the 'Ankabut, the 29th chapter of the Holy Quran, is one of a group which was undoubtedly revealed in the fifth and sixth years of the Call of the Prophet, yet there the word jihad is freely used in the sense of exerting one's power and ability, without implying any war. In one place it is said: "And those who strive hard (jahadu) for Us, We will certainly guide them in Our ways, and Allah is surely with the doers of good" (29 : 69). The Arabic word jahadu

is derived from jihad or mujahida, and the addition of 'fi-na' (for Us), shows, if anything further is needed to show it, that the jihad, in this case is the spiritual striving to attain nearness to God, and the result of this jihad is stated to be God's guiding those striving in His ways. The word is used precisely in the same sense twice in a previous verse in the same chapter: "And whoever strives hard (jahada), he strives (yujahidu) only for his own soul," that is, for his own benefit, "for Allah is Self-sufficient, above need of the worlds" (29 : 6). In the same chapter, the word is used in the sense of a contention carried on in words: "And We have enjoined on man goodness to his parents, and if they contend (jahada) with thee that thou shouldst associate others with Me, of which thou hast no knowledge, do not obey them" (29 : 8).

Among the later revelations may be mentioned al-Nahl, the 16th chapter, where it is said, towards the close: "Yet thy Lord, with respect to those who fly, after they are persecuted, then they strive hard (jahadu) and are patient (sabar), thy Lord after that is surely Forgiving, Merciful". (16 : 110). There is another very prevalent misconception, namely, that at Makka the Holy Quran enjoined patience (sabr) and at Madina it enjoined jihad, as if patience and jihad were two contradictory things. The error of this view is shown by

JIHAD - ITS MEANING AND SIGNIFICANCE

By

MAULANA MUHAMMED ALI (*)

A very great misconception prevails with regard to the duty of jihad in Islam, and that is that the word jihad is supposed to be synonymous with war; and even the greatest research scholars of Europe have not taken the pains to consult any dictionary of the Arabic language, or to refer the Holy Quran, to find out the true meaning of the word. So widespread is the misunderstanding that a scholar of the fame of A.J. Wensinck, when preparing his concordance of Hadith, *A Handbook of Early Muhammadan Tradition*, gives not a single reference under the word 'jihad', referring the reader to the word war, as if the two were synonymous terms. The *Encyclopadia of Islam* goes even further beginning the article on *Dijihad* thus; "The spread of Islam by arms is a religious duty upon Muslims in general; " as if jihad meant not only war undertaken for the propagation of Islam. Klein in *The Religion of Islam* makes a similar statement : "Jihad. —The fighting against unbelievers with the object of either winning them over to Islam, or subduing

and exterminating them in case they refuse to become Muslims, and the cause Islam to spread and triumph over all religions is considered a sacred duty of the Muslim nation." If any of these learned scholars had taken the trouble to consult an ordinary dictionary of the Arabic language, he could never have made such a glaring mis-statement. The word jihad is derived from jahd or juhd meaning ability, exertion or, power, and jihad and mujahida mean the exerting of one's power in repelling the enemy. The same authority then goes on to say: "Jihad is of three kinds; viz., the carrying on of a struggle: 1. against a visible enemy, 2. against the devil, 3. against self (nafs)." According to another authority, jihad means fighting with unbelievers, and that is an intensive form (*mubalagha*), and exerting one's self to the extent of one's ability and power whether it is by word (*qaul*) or deed (*fiol*). A third authority gives the following significance: "Jihad, inf. n. of jahada, properly signifies the using or exerting of one's utmost power, efforts, endeavours

(*) *The Religion of Islam*

The order of the complete Book had to be different from its chronological order to suite the requirements of the Muslim community for all times. Then the Quran had first of all, to acquaint the Muslims thoroughly with their duties concerning the regulations of their lives, to prepare them for carrying its message to the others, and to warn them of the mischiefs and evils that appear among the followers of the former prophets so that they should be on their guard against them.

In order to avoid one sickness at any stage of its study it is essential that the Suras revealed at the earliest stages of the movement should come between those revealed in the later stages, and that the Mecca suras should intervene between the Madina Suras and vice versa so that the entire picture of the complete Islam should always remain before the reader. Above all these facts, it should also be noted that the present order of the Quran was done by the Prophet himself under the guidance of Allah. Whenever a sura or verse was revealed the prophet would dictate it word for word to his companions and direct them to place it

after such and such before such and such sura and verse. Thus it is an established fact that the order of the One, the Almighty Allah, were arranged in the present orders on the same day by the one who it was revealed, that is the messenger under the guidance of the One, the Almighty Allah, who revealed it. - The Quran, which is now in use all over the world is the same Quran word-by word which was presented to the world by the Prophet Muhammed. None can have my doubt whatsoever regarding its authority, immunity and purity from any and every kind of alteration, for there is nothing so authentic in the whole human history as this fact about the Quran that it is the same Quran that was presented by the Prophet Muhammed to the world. Before the reader begins the study of the Quran, he must bear in mind the fact that it is a Unique Book, Quite different from the book one usually reads. He should also keep in view the nature, the aim, the style and the terms it adopted to explain things in different circumstances and occasions to different people in which certain verse or sura was revealed.

morality. In this stage they were so imbued with the spirit of sacrifice for this noble cause.

During this second Mecca stage of the movement it started to spread wider and wider, and the opposition to it became stronger and stronger. The movement came into contact with the people of different creeds and different ways of life and this gave rise to new problems. The discourses therefore, began to deal with various new topics as well. It must have become clear from the above that the style and background of the passages of this stage had to be different from that of the earlier one.

From the migration of the Prophet to Madina, the movement entered its third stage under new conditions. Then it became possible to collect all its followers from the various parts of Arabia, where a new society had succeeded in founding a regular state. It had also to deal with different communities the Jews, Christians and others. In this stage, the movement was in a position to extend its universal message of reform to the outer world. Several changes took place in this stage, so Allah revealed to the messenger the kind of discourses required for any particular occasion in this changed condition. Some of these were in the form of a teacher, reformer and taught the principles and the

methods of organising a community. Some adopted the method of the law-giver for the conduct of different affairs of life.

In short the background and style of the revelations during the ten years at Madina had to be different from that of the Mecca stages. Now that some discourses taught the Muslims the kind of relations they should have with other nations. Others taught the moral lessons they needed in war, peace, defeat and victory. Then some discourses invited to Islam the people of the Book, and the unbelievers. Though it was to be the Book for all times, it had to be revealed in portions during twenty-three years according to the needs and requirement of the different stages through which the movement was passing.

The sequence of the revelations that suited the gradual evolution of the movement could not in any way be suitable after the completion of the Quran. In the early stages of the movement the Quran addressed those people who were totally ignorant of Islam and therefore naturally it has first of all to teach them the basic articles of faith. After its completion the Quran was primarily concerned with those who had accepted Islam and formed a community for carrying on the work entrusted to it by the Prophet.

was not revealed as a complete book at one time, nor did Allah hand over written copy of it to the Prophet Muhammed at the very beginning of his mission. Moreover it is not a literary work of the common conventional type.

The Quran adopts its own style to suite the guidance of the movement that was started by the messenger under the direct Command of Allah Who revealed the Quran in portions to meet the requirements of the movement in its different stages. When the Prophet was commanded to start his mission at Mecca, Allah sent down such instructions as the messenger needed for his own training for the great work that was entrusted to him. The Quran imparted also the basic knowledge of the reality and invited people to accept the basic principles of morality, and gave brief answers to the common misunderstandings that misled them to adopt wrong ways of life.

The messages revealed to the Prophet in the early stage of the movement, consisted of short and concise sentences in a very fluent and effective language to suite the taste of the people to whom they were first addressed. Though universal truths were enunciated in these messages, in order to impress the early addresses effectively, they were dealt with the history, traditions, beliefs and morality of those people.

The excellent literary style of the passages was so appealing that it touched the very hearts of the people of Mecca, and attracted their attention and they began to repeat them. This early stage of the movement lasted for about four years. The Quraish began to oppose it because in their ignorance they thought that this movement hit hard at their vested interests and the old traditions of their forefathers. Then the movement entered its second stage which continued for about nine years. The message of the Quran went on spreading beyond the boundaries of Mecca and reached other clans. A fierce struggle began with the old order. The opponents of the movement rouse up to suppress it employing all sorts of weapons. They spread suspicions and false propaganda in order to alienate the common people from it. They also inflicted all sorts of cruelties on those who followed the Prophet. On the other hand the world could not help feeling the moral superiority of the movement that so thoroughly transforming the characters of its followers. All through this long and bitter struggle the revelation was continued according to the requirements of the occasion, consoling and encouraging them with promises of success in this world and of eternal happiness in the Hereafter. They were also instructed in their primary duties, and taught the ways piety and high

and to its invitation round which every other topic revolves.

When the Quran is studied in the light of these basic facts, no doubt is left that the whole of it is a closely reasoned arguments and there is continuity of subject throughout the Book. There is no incongruity in the style, no gap in the continuity of the subjects and no lack of interconnection between its various topics. The intimate connection of its different topics with its central theme, may be linked to the beautiful gems of the same necklace, with different sizes and colours.

We should also take into consideration the fact that the Quran is a Unique Book in the style of the revelation. The Revelation of the Quran began simultaneously with the beginning of the Islamic Movement, and continued for twenty-three years. The different portions of the Quran were revealed according to the requirements of the various phases of the Movement, in different occasions and circumstances.

It is thus obvious from the above that the various portions of the Quran were not ment to be published in the form of pamphlets at the time of their revelation but were to be delivered as adresses and promulgated as such. Hence they could not be in the style of

a written work. The Prophet Muhammed was entrusted with a special mission and had to both to the amotions and to-intellect. He had to deal with people of different mentalities and cope with various kinds of experiences and different situations during the course of his mission. He has also to train and reform his followers and to refute the arguments of opponents. That is why the style of the discourses that Allah sent down to His messenger had to be what the requirements of the movement. It is it therefore wrong to seek in the discourses of the Quran, the style which is followed in formal books on religion and the like.

As regards the order of the Quran we should note the following facts : A movement and a mission naturally demand that only those things should be presented which are required at a particular stage. The same things are repeated as long as the movement remains in the same stage, but with different words and style to make them impressive and effective. Of course, it repeats at suitable places its basic creed and principles in order to keep the movement strong at every stage.

Another important fact we should know that one can not understand fully many of the topics discussed in the Quran unless he is acquainted with the back ground of their revelation. For, the Quran

He should also be well acquainted with its style, the terms it uses and the method it adopts to explain things. He should also keep in view the background and circumstances under which a certain verse, or chapter was revealed. First of all he should know that his preconceived notions of any book cannot help him understand this Book, and then only he can understand the distinctive features of it. If he approaches the Quran with the common notions of a book, he rather puzzled by its style and manner of presentation.

First of all we have to understand the real nature of the Quran, then it becomes easier to determine the subjects it deals with and its aim and objects. To understand the nature of the Quran as a Divine Guidance and a complete code of life we must start with following facts, : whether one believes that Quran is a revealed Book or not he will have to consider the claim that is put forward by its self and its bearer, Prophet Muhammad, that this revealed from God as a Guidance for mankind. The subject it deals with is 'man'. Its aims and objects are to guide him to the Right Path, and to prevent clearly the Guidance of God. The central theme that runs throughout the Quran is the exposition of the real Truth and invitation of the people to the Right Way based on it. This is in conformity with real nature

in which the almighty God has created the entire universe.

As the aim of Quran is to guide mankind and not to teach nature study or history of philosophy or art or any other sciences, it does not concern itself with these subjects. The 'only thing with which it is concerned is to expound the reality to remove misunderstanding and misconceptions about it, in order to impress the Truth upon the minds. In this way it invites people to the Right Path, and warns them of the consequences of wrong attitudes. The Quran keeps the same aim whether it is critising of creeds, deeds and social systems of some communities, or discussing of the problems of metaphysics etc. The same is true when it is realting the story of the creation of the Earth and the Heavens, the man, or is referring to man's festations in the universe or stating events from human history.

From its very beginning to its end, the different topics it deals with are so intimattely connected with its aims and objects, and its central theme. As a matter of fact, this Book is not irrelevant anywhere with regard to its aim and subject. That is why it states or discusses or cites a thing only to the extent relevant to its aims and objects, and leaves out unnecessary and irrelevant details and turns over to its central theme,

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDURAHIM FŪDA

SHAWWAL 1394

ENGLISH SECTION

NOVEMBER 1974

THE UNIQUE CHARACTER OF THE HOLY QURAN

By

DR. MOHADDIN ALWAYE

In order to understand the real nature of the Quran, it is essential to know the fact that it is a Unique Book, quite different from the usual books in all aspects. Its style and method of explaining things, its central idea and its aim and object are also different from those of other books one commonly reads. The Quran does not contain information, ideas and arrangements about specific themes arranged in a literary order. That is why a common reader, on his first approach to it, finds the enunciation of its theme or its division into chapters and sections or separate instructions for different aspects of life, are arranged in an order not familiar to him before and which does not conform to his conception of a usual book.

When an unwary reader finds that the Quran deals with creeds,

gives moral instructions, draws lessons from historical events, giving good tidings, lays down laws, and invites people to follow the Divine Guidance, all mixed together in a beautiful style, without any apparent connection. He begins to feel that the Quran is a Book without any order or inter-connection between its verses or continuity of its subject. As a result of this, some ignorants raise strange objections against the Quran. This happens when they do not take into consideration the fact that the Quran is a unique Book in all aspects.

One should bear in mind before — hand that the Book he is intending to study and understand is the only book of its kind in the whole world ; its literary style is quite different from that of all other books, its theme is unique.

١٢٢٩



مجلة الفهرية

مجلة شهرية جامعية

تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر

في أول كل شهر من كل سنة

«الطبعة الأولى»
إدارة المطابع الأزهرية
بالقاهرة
ت ٩٠٩١٤

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«تلك الاشتراك»
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ خارج الجمهورية
والمدارس الطلابية

الجزء التاسع — السنة السادسة والأربعون — ذو القعدة سنة ١٤٢٩ هـ — نوفمبر سنة ١٩٧٤ م

بسم الله الرحمن الرحيم

التوكل على الله

للأستاذ عبد الرحيم فودة

التوكل على الله من لوازم الايمان
به جل شأنه ، بل هو من الايمان في
الصميم ، لأن مفهومه داخل فيه ،
لا يخرج منه ، ولا ينفك عنه .
فالاكتفاء على غيره ، والتماس
الخير من سواه لا يستقيم مع الايمان
بأنه : لا اله الا هو ، وأنه الواحد
الأحد ، الفرد الصمد ، الذي : «وسع
كرسيه السموات والأرض ولا يؤوده
حفظهما وهو العلي العظيم » وانما
يستقيم الايمان مع الشعور بأنه وحده
الذي لا ينفك عنه .

ذلك لأن معنى الايمان ليس مقصورا
على التصديق بوجوده ، وانما هو
التصديق بكل ما يليق به جل شأنه ،
ويجب له من صفات الجلال والكمال
والجمال ، ولا شك أن كل موجود
يدين بوجوده له ، وأن كل شيء

وقال جل شأنه : « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » •

فالعامل بما أمر الله لازم لصحة التوكل عليه ، وترقب الخير منه ، والأخذ بالأسباب والوسائل التي رتب الله عليها المسببات والنتائج من المقررات الشرعية التي لا شك فيها ، ولعل ذلك بعض ما يفهم من قوله تعالى : « ليس بأمانيكم ولا أماني أهل الكتاب من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا » ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا » •

فالتوكل على الله مع إهمال الأخذ بالأسباب وإغفال العمل بمقتضى الإيمان لا يسمى توكلا ولا يسمى إيمانا ، ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ليس الإيمان بالتمنى ، ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل ، وإن قوما غرتهم الأماني حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم •• وقالوا نحن نحسن الظن بالله •• وكذبوا لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل » •

معاذ العائد ، وملاذ اللائذ ، وأمن الخائف ، وجار المستجير ، وأن رحمته وسعت كل شيء ، وأنه فعال لما يريد ، وأنه كما يقول : « يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد » •

هذه المعاني وما إليها إذا امتلأ بها قلب المسلم قوى إيمانه ، ورسخ يقينه ، واتجه إلى الله يستهديه ويستعينه ، وفوض أمره كله إليه ، وتوكل في كل شئونه عليه ، (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أى كافيهِ ومغنيهِ •

وهذه المعاني إذا امتلأ بها قلب المؤمن عظمت ثقته بالله ، وقوى رجاءه في عدله وفضله وواسع رحمته ، وكان كما يقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما عند الله أوثق منه بما في يديه » •

ولا شك أن شعوره بذلك يدفعه إلى العمل الصالح ، ويغريه بالخير المرتقب ، والأجر الكبير المأمون المضمون ، فإن الله وعد بذلك وهو لا يخلف وعده ، فقال تبارك وتعالى : « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أنا لا نضيع أجر من أحسن عملا » ،

تقل لو أنني فعلت كذا كان كذا وكذا،
ولكن قل قدر الله وما شاء فعل • فإن
لو تفتح عمل الشيطان •

غير أنه يجب أن يلاحظ أن
الاعتماد على الأسباب ليس معناه الثقة
 المطلقة في أنها تؤدي الى الخير
 المنشود منها ، بل يجب الايمان بأنها
 وأن ما يراد منها مردهما الى الله ،
 فهو خالق الأسباب والمسببات • وقد
 يعطل الأسباب عن عملها فلا تثمر
 الخير ، وقد يكون فيها الشر من حيث
 نرى فيها الخير • كما يفهم من قوله
 تعالى : « وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو
 خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو
 شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون »
 ولهذا كان التوكل عليه لا عليها ،
 والاعتماد عليه لا على غيره •

فالتوكل على الله يكون بمجموع
 أمرين : الأول : الاعتماد عليه ، والثقة
 به والايمان بأن الخير منه واليه ،
 والثاني : العمل بما أمر به والأخذ
 بالوسائل والأسباب التي رتب عليها
 النتائج والمسببات •

والله ولي التوفيق

عبد الرحيم فودة

فذلك يفهم منه أن الايمان لا يكون
 بمجرد تخيل الأماني ، وتمنى
 الحصول عليها بغير الأسباب الموصلة
 اليها ، ولكن الايمان الحقيقي باسم
 الايمان هو ما استقر في نفس المؤمن
 أنه حق فاطمأن اليه ، وحرص عليه ،
 ثم كان عمله موافقاً له • مصداقاً
 لوجوده أو دعوى اعتقاده •

وهذا الايمان بهذا المعنى الواسع
 العميق هو الذي يستقيم معه ويدخل
 فيه أو يتبعه معنى التوكل على الله ،
 وهذا ما يلمح في قول الله : « وعلى
 الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين » فقد
 جعل الايمان شرطاً للتوكل عليه •
 والايمان ما وقر في القلب وصدقه
 العمل كما قال صلى الله عليه وسلم ،
 والتوكل ليس عاطفة سلبية بل هو
 قوة ايجابية وطاقة روحية تدفع المؤمن
 الى العمل والانتاج • والأخذ بوسائل
 القوة وأسباب التقدم ، ولهذا يقول
 النبي صلى الله عليه وسلم : « المؤمن
 القوى خير وأحب الى الله من المؤمن
 الضعيف » ، ثم يذكر وسائل القوة
 فيقول : « أحرص على ما ينفعك واستعن
 بالله ولا تعجز • وان أصابك شيء فلا

دراسات قرآنية :

كتب اليهود وأهل المصهريونية

للأستاذ مصطفى الطير

« واذا تأذن ربك ليعتق عليهم الى يوم
القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك
لسريع العقاب وانه لغفور رحيم (١٦٧)
وقطعناهم في الأرض امما (١٦٨) » .
الآيتان من سورة الاعراف .

مقدمة :

الى البغي وحب السيطرة على عباد
الله ، والطمع في دولة يهودية عالمية ،
يحكمون بها أجناس البشر
ويستعبدونهم •

واذا عرفت أن التوراة التي بأيديهم
وكذا التلمود من وضع أجبارهم ،
وليسا من عند الله تعالى ، أدركت سر
انحراف هذه النصوص ، وبعدها عن
الحق والحكمة والصواب ، وعرفت
سر شقاوتهم وشقاء البشرية بهم •

اين التوراة الأصلية ؟ :

التوراة الأصلية أنزلها الله على
موسى عليه السلام لهداية بني اسرائيل
الى الحق ، لا لكي يستعبدوا بها على
البشر ، وهى التي قال الله تعالى في
شأنها : « قل من أنزل الكتاب الذى
جاء به موسى نورا وهدى للناس

تعتمد الديانة اليهودية على أصلين :
- التوراة والتلمود - مضموما اليهما
باقى كتب العهد القديم ، ويتكون
العهد القديم من التوراة والأسفار
التاريخية ، وأسفار الأناشيد ، وتتكون
التوراة من أسفار خمسة : التكوين
والخروج ، والتثنية ، واللاويين ،
والعدد ، أما الأسفار التاريخية فهي :
اثنا عشر سفرا ، وأما أسفار الأناشيد
فهي : سبعة عشر سفرا •

وأقدس هذه الكتب لدى اليهود ،
التوراة بأسفارها الخمسة والتلمود ،
فهما أساس دينهم ، ومنطلق غرورهم
وغدرهم وخيانتهم ، واستهانتهم بكل
أجناس البشر وطمعهم في حكم العالم
واستعباد أهله ، بما يشتملان عليه من
نصوص أورثتهم الغرور ، ودفعتهم

دون نكير من أبيه ، الى غير ذلك من الفضائح الكاذبة ، التى لا يليق ذكرها فى كتاب عادى ، فكيف يعقل أن يشتمل عليها كتاب سماوى •

والحقيقة : أن التوراة الأصلية فقدت بعد وفاة يشوع (يوشع) الذى دانت له اسرائيل بعد موسى عليه السلام ، فقد تمادوا بعد وفاته فى معصية الله ، حتى ارتدوا الى عبادة الأوثان ، فسلط الله عليهم ملوك الوثنيين حولهم ، فحاربوهم وغلبوهم ، وغنموا منهم غنائم من بينها تابوت العهد وفيه التوراة ، ولم يكن لديهم نسخة أخرى سواها ، واستمروا بعد ذلك بدون توراة أربعمائة وخمسين سنة (٤٥٠) سنة حتى عهد النبي سليمان عليه السلام ، فانه لما فرغ من بناء الهيكل ، استخلص تابوت العهد من ناهيه ، ليضعه فى المحراب الذى أعد له فى الهيكل ، فلما فتحه لم يجد فيه التوراة ، وانما وجد لوحين من الحجر مكتوبا عليهما الوصايا فحسب ، وبهذا فقدت التوراة الأصلية ، ولم يعد لها أثر فى الوجود •

وقد أعاد سليمان بنى اسرائيل الى حظيرة التوحيد والاستقامة ، ولكنهم

تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيرا وعلمتم ما لم تعلموا أتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون • (٩١) من سورة الأنعام ويستحيل أن ينزل الله تعالى فيها تلك النصوص التى يستعملون بها على البشر ، فان الناس كلهم لآدم ، وآدم من تراب ، والشرائع السماوية شأنها المساواة بين الناس ، وتجميعهم على الحق ، لا جعلهم طبقات عنصرية تنفر أذناها من استعلاء أعلاها ، وانما يتفاوت الناس بتقواهم •

كما يستحيل أن ينزل فيها أو فى غيرها من الكتب السماوية ، ما يحط من جلال الله وعظمته ، أو يحول دون هداية البشر ، ولهذا نجزم بما جزم به المحققون ، من أن التوراة التى بأيدي اليهود من صنعهم ، وليست هى كتاب الله الذى أنزله على موسى لهداية بنى اسرائيل ، لما فيها من الاسفاف فى التعبير ، وتجسيد الاله ، والروايات المخجلة عن الأنبياء وبيوتهم وسلوكهم ، كزنى لوط بابنتيه - وحاشاه أن يفعل ذلك - وزنى داود بزوجة الجندى - أوريا - الذى كان يحارب الوثنيين - وحاشاه أن يرتكب هذا الاثم - وزنى ولد داود بأخته

بهم الأمر جدا ، وأقام الرب قضاة
فخلصوهم من ناهيهم ، ولقضاتهم
أيضا لم يسمعو ، بل زنوا وراء آلهة
أخرى وسجدوا لها ، حادوا سريعا
عن الطريق التي سار بها آبائهم
يسمع وصايا الرب ، لم يفعلوا هكذا ،
وحينما أقام الرب لهم قضاة كان الرب
مع القاضي ، وخلصهم من يد أعدائهم
كل أيام القاضي ، لأن الرب ندم من
أجل أبيهم) •

فأنت ترى من هذا النص وأمثلة
أنهم عبدوا الأوثان وأغضبوا الرب ،
فكيف يصح ادعاؤهم أنهم شعب الله
المختار ، وقد أشركوا به فسلط عليهم
أعداءهم وتخلي عنهم •

ويلفت النظر ما جاء في آخر هذا
النص من نسبة الندم الى الله تعالى ،
والندم لا يصدر الا ممن أساء
التصرف ، وهذا لا يجعل أن ينسب
الى حكماء البشر ، فكيف ينسب الى
الله المدبر الحكيم ، ولا شك أن ذلك
من أمارات الصنعة والوضع لتلك
النصوص التي زعموها مقدسة
منزلة •

ولا يجادل اليهود في فقدان التوراة
الأصلية وضياعها ، ولكنهم يزعمون

بعده عادوا الى معاصيهم وجرائمهم ،
فسلط الله عليهم سنة ٥٨٦ قبل الميلاد
(نبوخذ نصر) المعروف ببختنصر ملك
الكلدانيين في بابل ، هضى على
مملكتي يهوذا واسرائيل نهائيا ، وأخذ
معظمهم أسرى ، وعاد بهم الى بابل
بالعراق ، بعد أن دمر القدس والهيكل
وهناك عبدوا آلهة البابليين ، كما
عبدوا آلهة جيرانهم قبل داود وسليمان
عليهما السلام ، ويسجل سفر القضاة
في اصحاحه الثاني عبادتهم للأوثان
فيقول : من (١١) الى (١٦)

(وقام بعدهم جيل لم يعرف الرب
ولا العمل الذي عمل لاسرائيل ،
وفعل بنو اسرائيل الشر في عيني
الرب ، وعبدوا البعل ، وتركوا الرب
اله آبائهم ، الذي أخرجهم من أرض
مصر ، وساروا وراء آلهة أخرى من
آلهة الشعوب الذين حولهم ، وسجدوا
لها وأغاظوا الرب ، وعبدوا البعل
وعشتاروت ، فحمى غضب الرب على
اسرائيل ، فدفعهم بأيدي ناهيين
نهبوهم ، وباعهم بيد أعدائهم حولهم ،
ولم يقدرُوا بعد على الوقوف أمام
أعدائهم ، حيثما خرجوا كانت يد
الرب عليهم للشر كما تكلم الرب ،
وكما أقسم الرب لهم ، فضاق

التلمود : هو الأساس الثاني لشرعية اليهود ، وهو من وضع أجبارهم ، وقد زعموا أنه الوحي غير المكتوب الذي تركه موسى عليه السلام ، وقد كتب بعد المسيح بمائة وخمسين سنة ، وقام بجمعه الحاخام (بوضاض) بعد التاريخ المذكور ، حيث دونه في كتاب سماه (المشنا) خشية أن تضيع تعاليمه مع توالي الدهور •

والغرض من المشنا - كما يزعم اليهود - توضيح ما التبس من شريعة التوراة وتكملتها ، وقد زيد في المشنا على امتداد القرون التالية لجمعه ، زيدت شروح ألفت في مدارس فلسطين وبابل ، وكتب علماءهم حواشي على المشنا مسهبة سموها (غامارة) فالمشنا المكونة على هذه الصورة ، مع الغامارة التي شرحتها هي كتاب التلمود ، فهو جامع لما جاء فيهما ، ومعنى التلمود الجامع لتعاليم ديانة اليهود •

واليهود يعتقدون مع هذا كله ، أن التلمود كتاب منزل من السماء ، وأنه أعظم من التوراة ، لأنه خليط من أقوال حكمائهم ، ومن التعاليم

أن الكاهن عزرا كتبها بالالهام ، ولكن هذا الزعم لا يمكن قبوله ولا تصديقه ، فكيف يصدق زاعم ذلك والأصل مفقود ، فلا يعرف حيثذ مبلغ ما كتبه عزرا لهذا الأصل أو مخالفة له ، ولو أن كل دعوى صدقت لفسدت أمور الناس ، فكم من دعاوى مخالفة للواقع مأفوكة على الحق ، أرأيت لو أن زاعما ادعى أنه ألهم كتاب نوح الى قومه ، أكنت تصدقه في دعواه ، فإذا قلت كلا ، فكذلك هذا المدعى •

ان بعض الباحثين يقول : انها كتبت بعد فقدانها بسبعين سنة ، ومن الباحثين من نسب تأليفها الى زمان سليمان ، أى بعد وفاة موسى بخمسائة عام ، وهذا ما يجزم به الدكتور (اسكندر كيرس) في كتبه وأبحاثه •

واذا كانت التوراة الحالية من صنع البشر ، فكيف يصدق ما جاء فيها من الوعد بأن اليهود سيحكمون العالم أو يملكونه ، انها أحلام اليقظة ، وآمال المطاردين من أهل الأرض ، يتعززون بها فيما نالهم من كراهية البشر •

الموسوية غير المكتوبة - كما يزعمون - وأقوال حكمائهم أقدس لديهم من التعاليم الموسوية ، وحسبك في مبلغ تقديسهم له ما جاء في كتاب (كرافت) اليهودي (اعلم أن أقوال الحاخامات أفضل من أقوال الأنبياء) وما جاء في كتاب (شاغيجا) اليهودي (من احتقر أقوال الحاخامات استحق الموت ، دون من احتقر أقوال التوراة ،

ولا خلاص لمن ترك تعاليم التلمود ، واشتغل بالتوراة فقط ، لأن أقوال علماء التوراة أفضل مما جاء في شريعة موسى) •

وهذا صريح في أن اليهود يفضلون أقوال علمائهم على التوراة نفسها ، وقد وصلوا في كفرهم الى درجة اعتقاد أن الله يحتاج الى أحبارهم ، ليحل بأرائهم مشكلاته في الأرض والسماء ، وفي ذلك يقول (الرابي مناحم) : لان الله يستشير الحاخامات على الأرض ، عند ما توجد معضلة لا يمكن حلها في السماء •

وجاء في التلمود ص ٧٤ (أن تعاليم الحاخامات لا يمكن نقضها ولا تغييرها ولو بأمر الله ، وقد وقع يوما الاختلاف بين البارى وعلماء

اليهود في مسألة ، فبعد أن طال فيها الجدل ، تقرر احالة فصل الخلاف الى أحد الحاخامات الرايين ، واضطر الله أن يعترف بغلظه بعد حكم الحاخام المذكور) « كبرت كلمة تخرج من أفواههم ان يقولون الا كذبا » اذ كيف يستشير الحكيم المدبر والخالق المصور ، أولئك الخنازير وعبد الطواغيت •

أيها القارئ الكريم

هذه نبذة يسيرة عن تورا اليهود المصنوعة ، وتلمودهم الموضوع ، وقد كتبها قوم حاقدون على البشر ، موتورون منهم ، مغرورون بخصائصهم التي زيتها لهم نقائصهم ، فضمنوها عصارة حقدهم ورغبتهم في الشر ، وغرورهم الكاذب بأنفسهم ، من الاستعلاء على البشر ، وزعمهم أنهم شعب الله المختار ، مع أنهم عبدوا غيره وفضلوا علماءهم عليه ، وجعلوهم أكثر منه سدا ، وأعلى منه حكمة ، فما أحقر عقولهم ، وما أشنع مزاعمهم •

ويعتبر التلمود أخطر وثيقة ضد الانسانية والعقائد والأخلاق ، فهو يدعو الى تحطيم جميع العقائد والقيم

الناس وايدائهم ، والقضاء على القيم الدينية والخلقية لديهم ، ليصلوا الى حكمهم واستعبادهم ، ومن هذه النصوص ما يلي :

(١) جاء في توراتهم المزعومة (اذا لم تطردوا سكان الأرض من أمامكم ، يكون الذين تستبقون منهم أشواكا في أعينكم ، ومناخس في جوابكم ، ويضايقونكم على الأرض التي أتم ساكنون فيها) وقد طبق اليهود هذا النص تماما في عرب فلسطين •

(٢) وجاء فيها أيضا (حين تقترب من مدينة لكي تحاربها ، اعرض على أهلها الصلح ، فان أجابوك الى الصلح ، وفتحوا لك الأبواب ، فكل الشعوب الموجودة فيها ، تكون لك للتسخير وتستعبد لك ، واذا لم تسالمك وعملت معك حربا فحاصرها ، واذا دفعها الرب الهك الى يدك ، فاضرب جميع ذكورها بحد السيف ، أما النساء والأطفال والبهائم وكل ما في المدينة فهو لك ، وتأكل غنيمة أعدائك التي أعطاك الرب الهك ، وهكذا تفعل بجميع المدن البعيد منك جدا ، التي ليست من هؤلاء الأمم هاهنا ، وأما مدن هؤلاء التي يعطيها الرب الهك نصيبك ، فلا تستبق منها

الخلقية ، لاقامة مجتمع صهيوني عالمي ، يسيطر بكل الوسائل الممكنة على جميع بقاع الأرض ، ومنها الغش والسلب والنهب ، والخداع والكذب ، والاجرام والقتل ، فلو صحت أحلامهم - لا قدر الله - فسوف يستمدون قوانينهم يومئذ من التلمود الذي يبيح لهم أموال الناس ، اذ يعتبرهم بمنزلة الحيوانات ، كما يبيح لهم اراقة الدماء ، في سبيل ابتزاز تلك الأموال •

فاذا كانت توراتهم المصنوعة قد استعدتهم على البشر ، وجراتهم على الأطماع العريضة ، فان التلمود أعظم منها استعدادا ، وأكثر تحريضا على الاثم والبغى بغير الحق •

النصوص التي أغرتهم بالبشر :

قد علمت أن التوراة الحالية والتلمود من صنع قدامى أجبارهم ، وأن هؤلاء الأجبار قد ضمنوها من النصوص ما أملاه عليهم حقدهم على البشر الذين يكرهونهم لغدرهم وخيانتهم ، ومثل التوراة والتلمود سائر كتبهم ، فهي مثلها في أنها من صنع أيديهم ، ولم تنزل من عند الله تعالى ، فلا تعجب أن ترى في هذه الكتب نصوصا تغريهم بالاستعلاء على

ويغريهم هذا النص أيضا بالاستيلاء على لبنان الى نهر الفرات ، وعلى غيره من التخوم الى البحر الكبير نحو مغرب الشمس ، ولكن الله سلم فقطعهم في الأرض أمما ، وسلط عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ، وخيب أطماعهم وكذب أحلامهم ، وما يضره الغيب لهم ، أعظم وأفظع من الأحداث التي عصفت بهم .

(٤) وجاء في التلمود (لو لم يخلق الله اليهود ، لانعدمت البركة على الأرض ، ولما خلقت الأمطار والشمس ، ولما أمكن لباقى المخلوقات أن تعيش ، والفرق بين درجة الانسان والحيوان ، هو بقدر الفرق بين اليهود وباقي الأميين) فأنت ترى كيف صور التلمود مكانة اليهود بين الناس ، حيث رفعهم فوق هامات البشر ، وجعل جميع البشر حيوانات ، وسهل لهم بذلك وأمثاله سبيل الاستعلاء بل حرضهم عليه ، وزعم أنهم بركة الله في الأرض ، وأنه لولاهم لما خلقت الأمطار والشمس ، ولما أمكن لباقى المخلوقات أن يعيشوا ، مع أنهم الذئاب المفترسة ، والكلاب العاقرة ، وآفة

نسمة واحدة) فهذا النص في التوراة المزعومة ، يسمح لهم بآبادة جميع البشر ، ليعيشوا فوق أجسادهم ، فهل يعقل أحد أن يسلط الله في التوراة أولئك الذئاب على البشر ، لينهشوهم بغير حق - وكلهم عباده - تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا .

(٣) وجاء في الاصحاح الأول من سفر يشوع (يوشع) ما يلي (وكان بعد موت موسى عبد الرب ، أن الرب كلم يشوع بن نون ، خادما موسى قائلا : موسى عبدى قد مات ، فالآن قم اعبر هذا الأردن أنت وكل الشعب ، الى الأرض التي أنا معطيها لهم ، كل موضع تدوسه أقدامكم لكم أعطيه كما كلمت موسى - من البرية ولبنان هذا الى النهر الكبير ، نهر الفرات - جميع أرض الحثيين والى البحر الكبير ، نحو مغرب الشمس يكون نجمكم) .

فأنت ترى هذا النص المزعوم ، يغريهم بالاستيلاء على كل أرض ديسست بأقدامهم القذرة ، مع أنهم لا يصلون الى شبر منها الا وهم لاجئون هاربون من مطاردتهم ، الموتورين من مؤامراتهم .

(وحين نستحوذ على السلطة ، ولقد عرفهم الناس بذلك منذ نشأوا ، فنبذوهم وشردوهم فى الأرض قطعاً وجماعات •

ولقد دفعتم هذه النصوص وأمثالها الى الفرور ، والحلم بحكومة عالمية يهودية ، يذلون بها البشر ويستعلون بها عليهم ، ويستبدونهم ، ويمتصون دماءهم •

ومما جاء فى البروتوكول الرابع عشر (حينما نمكن لأنفسنا فسكنون سادة الأرض ، ولن نبیح قيام دين غير ديننا) •• الخ •

وبعد فان الله حكيم عادل فى تشريد هؤلاء المجرمين ، الذين يكرهون البشر ويضرون لهم الشر ، ولسوف يزيدهم اذلالاً وتعذيباً ، بسبب جرائمهم التى تحرضهم عليها كتبهم ، من الخيانة والغدر والمؤامرات ، والغش والابتزاز ، وتدير الاغتيالات ومباشرتها ، ومحاولة القضاء على القيم الدينية والخلقية •

وكيف يعقل أن يكون الله فى جانب أمانيهم ، وهم يصفونه تعالى بأنه ليس معصوماً عن الخطأ والطيش ، وأنه محتاج الى حكمة حاخاماتهم

وقد وضعوا للوصول الى هذه الحكومة المزعومة ، دستوراً سموه (بروتوكولات حكماء صهيون) بينوا فيه الوسائل التى يحققون بها أحلامهم فى الاستيلاء على العالم ، منها امتلاك المصارف والصحف العالمية ، والتحكم فى رموس الأموال فى الدول المختلفة ، وخلق المشكلات فى الأمم ، وتدخلهم فى حل هذه المشكلات لحسابهم ، والتشكيك فى الأديان والقضاء عليها ، وشراء الضمائر ، وتسخير الصحافة لخدمة أغراضهم ، وابتداع الماسونية وتسخيرها للسيطرة على أفكار الزعماء والمكرين فى العالم ، وتسخير الخطباء والمفكرين لصالح قضايهم ، ومما جاء فى البروتوكول الثالث عشر ما يلى :

وعلمهم ، وغير ذلك من ألوان السفاهة والجهل •

فعلى العرب أن يكونوا حذرين منهم ، وأن يظلوا يدا واحدة عليهم ، وأن يسلحوا قلوبهم بتقوى الله تعالى ، وجيوشهم بأحدث الأسلحة ، وأن يصلوا بتدريبها الى المستوى العالمى الرفيع ، وأن تكون لهم قيادة واحدة ، لاحكام الحصار حول هؤلاء الأعداء ، وتسالهم ان عادوا الى العدوان على طائفة منهم ، فان ذلك سوف ينهى دولتهم ، ويزيلها من بين بلادهم ،

وليعلم العرب أن هؤلاء قوم متربصون لا أمان لهم ، وأنهم يودون منهم الفرقة أو الغفلة لينقضوا عليهم ويستولوا على بلادهم ، ويجعلوها منطلقا لغيرها ، حتى يحققوا أحلامهم المزعومة فى دولتهم الكبرى التى لن تكون باذن الله رب العالمين ، فكونوا أيها العرب كالجسد الواحد ، اذا شكا منه عضو تداعى له سائرہ بالحمى والسهر ، « ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز » ٢

مصطفى محمد الطير

ميزان الأعمال عند عمر

للإمام أبو الوفا المراءى

رين به : أحاط الدين بماله ،
يقال : رين بالرجل رينا اذا وقع فيما
لا يستطيع الخروج منه •

الحرب : الضب والخصومة •
لا يعتد الاسلام بطواهر الأعمال
وأشكالها وصورها ، وإنما يعتد
بحقائقها وجواهرها ، وجوهر
العمل وحقيقته وروحه هو الاخلاص
فيه لله دون نظر الى رضا الناس •
فان النظر الى الناس محبط للأعمال
مذهب للشوا ، وأبغض خصال العبد
الى الله الرياء ، بهذا قضى القرآن
الكريم حيث قال : « فويل للمصلين •

الذين هم عن صلاتهم ساهون • الذين
هم يراءون • ويمنعون الماعون » ، كما
قضت السنة في أحاديث لا حصر لها ،
تنعى على المرائين رياءهم وتبين
بصائرهم ومنازلهم يوم يؤخذ العباد
بأعمالهم ، وتجعل الرياء نوعا من
الشرك تسميه شركا أصغرا ، ومما
يقول الرسول صلى الله عليه وسلم :
« من رآى ، رآى الله به ، ومن

روى عبد الرزاق عن معمر عن أيوب
قال : كان رجل من جهينة يبتاع
الرواحل فيغلى بها ، فدار عليه دين
حتى أفلس ، فقام عمر على المنبر
فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ألا
لا يغرنكم صيام رجل ولا صلاته
ولكن انظروا الى صدقه اذا حدث ،
والى أمانته اذا ائتمن ، والى ورعه اذا
استغنى ، ثم قال : ألا ان الأسيف -
أسيف جهينة ، رضى من دينه وأمانته
أن يقال : سبق الحاج ألا وانه قد
أدان معرضا ، فأصبح قدرين به ،
فمن كان له عليه دين فليأتنا بالغداة
نقسم ماله بين غرمائه ، وإياكم والدين
فان أوله هم ، وآخره حرب •

أخرجه عبد الرزاق وأخرج
بنحوه في الموطأ •

دار عليه دين : لزمه •
أدان معرضا : أى معترضا لكل من
يقرضه • وقيل معرضا عن إنهاء
عن الاقتراض • وقيل معرضا عن
الأداء •

سمع ، سمع الله به » ، ويقول حكاية عن ربه تعالى : « من عمل لى عملا أشرك فيه غيرى فهو له كله ، وأنا منه برىء ، وأنا أغنى الأغنياء عن الشرك » ان الأعمال التى تجردت عن الاخلاص وشابها الرياء أعمال شكلية لا تثمر ثمرتها من الثواب والرضوان بل ربما جلبت على صاحبها المقت وسوء العذاب ، وويل للمصلين المرائين • وكم من صائم ليس له من صيامه الا الجوع والعطش ، والأعمال التى يوزن بها المؤمن فينقل ميزانه هى الأعمال التى استكملت حقيقتها بالاخلاص وصدق النية ، والمسلمون جميعا يذكرون قول الرسول : « انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرىء ما نوى » • فميزان الايمان هو الاخلاص فى العمل ، وقد أكد عمر رضى الله عنه ذلك فى خطبة جامعة على ملائ من المسلمين فى القصة التى وردت فى الحديث الذى صدرنا به كلمتنا هذه ولقد كان عمر صريحا صارما وشجاعا وفتيا فى فهم أسرار التشريع وحكمه وما أجدر عمر وأقدره على الجهر بكلمة الحق ، فقد عرضت له قصة رجل اسمه أسيفع جهينة ، فرأى فى تصرفه ما لا يتفق مع الميزان الذى وضعه الاسلام

للايمان ، رآه يكثر من الصلاة والصيام ويسبق الناس الى الحج ، ولمح فى ذلك الرجل أنه يظن أن ذلك نافع وكاف فى ايمانه مهما كان تصرفه فى الواجبات الدينية الأخرى كما قال عمر : ألا ان أسيفع رضى من دينه وأمانته أن يقال : سبق الحاج • فنبه عمر الى الخطأ فى ذلك وأن هذا الرجل وان كان قد صام وصلى وحج فلا عبرة لصلاته وصيامه وحجه لأنه قد شاب تلك الأعمال بالرياء الذى يذهب بثمراتها ويحبط ثوابها ، ثم أنه مع ذلك قد أساء فى النواحي الدينية الهامة ، أساء فى معاملته التجارية مع المسلمين ، فكان يغلى عليهم فى الأسعار ويستغل ضوائقهم المالية ويسوف فى أداء الحقوق فمحا الله البركة من ماله فأفلس وأطاحت به الديون عقوبة من الله له ، ثم نبه عمر الى الأعمال التى ينبغى أن يوزن بها ايمان المؤمن وهى الأعمال التى تقتضى مجاهدة للنفس ومغالبة للهوى ، والتى يتعدى نفعها الى المسلمين ، وذكر من ذلك ثلاثة أعمال : الصدق فى الحديث ، وأداء الأمانة الى أصحابها ، والورع عند الاستغناء ، ولسنا بحاجة الى شرح طويل فى بيان آثار هذه الأعمال

المسلم وصيامه وحججه غاية الاسلام بمصلحة الجماعة وحرصه على تطبيق هذا المبدأ فى سياسته للمسلمين ، فقد حرص عمر وهو يتكلم عن عمل تجارى هو سوء تصرف أسيفع فى تجارته واستقراضه من كل من تعرض له دون تدبير للعواقب حتى أضر بنفسه فأفلس وأضر بأصحابها فعرضهم للضياع ، على أن يتكلم عن مبادئ اقتصاديين هامين ، الأول : الدعوة الى الاقتصاد فى المعيشة حتى لا يفضى الاسراف الى المداينة ، والدين كما قال عمر : أوله هم وآخره حرب ، وحقا ما أثقلهم الدين على كريم النفس وانه لغل يطوق عنقه ويذل نفسه • ومما جاء فى الحديث : « الدين يشين الدين » يعنى أن الدين يشغل القلب بهمه وقضائه والتسذلل للغريم عند لقائه وربما يعد بالوفاء فيخلف أو يحدث الغريم فيكذب أو يحلف فيحنث •

غل لحامله ويحسبه الذى

لم يوه عاقبه خفيف المحمل

وكان الرسول يستعيز كثيرا من غلبة الدين وقهر الرجال ، وآخر

أو هذه الفضائل فى سعادة الجماعة وهنائها ، فالصدق فى الحديث يبعث الثقة بالفرد والجماعة ، وبه تحسن العلاقات وتستقر المعاملات ويطمئن الناس على حقوقهم فلا تدعى كذبا أو تغتصب باطلا وأداء الأمانة صنو الصدق ، وعنوان النزاهة والعفة واحترام حقوق الناس ومظهر القناعة وله فى توثيق الصلات بين الناس ما للصدق • والورع عند الاستغناء دليل على كرم النفس ، واعتراف بالنعمة واستكفاء بما قدر الله وأعطى وكف للنفس عن الحقد والحسد والتطلع الى ما فى أيدي الناس •

لم يعتد عمر بالصيام والصلاة والحج ميزانا للايمان الكامل على النحو الذى وقع من أسيفع لأنها قد شابها الرياء ، ولم يرها كافية فى الدلالة على قوة ايمان المؤمن حتى وان خلت من الرياء ، لأن فائدتها قاصرة على صاحبها وهى الثواب عليها واعتد بالأعمال الثلاثة التى ذكرها للأثر الاجتماعى الذى أشرنا اليه ولما فيها من مشاق نفسية قد ترجع المشاق البدنية فى الصلاة والصيام والحج ، ونلمح فيما قال عمر وما أشار به على المسلمين من أنهم لا يغترون بصلاة

الدين حرب يعنى خصومة ونزاعا وبعد • فهذا الحديث من الأحاديث
وانتهابا لحقوق الناس اذا عجز المدين التى تعرضت لبيان قواعد الايمان
عن الوفاء به • وميزاته وأنها ليست صلاة وصياما

فحسب ولكنها مشقات وتضحيات والأمر الثانى : أن الدولة ممثلة فى
وأمانة وإخلاص وقناعة وعفة واحترام حكومتها مسئولة عن اىصال الحقوق
لحقوق الناس ووفاء بها ، وأن كثيرا من الى أصحابها فان عمر رضى الله عنه
المسلمين يهون عليهم أن يصوموا تكفل لأصحاب الديون بديونهم
ويصلوا ولكن حين يفتنون بما يشق فدعاهم الى الحضور اليه ليقسم بينهم
وبما يبذل تناقلوا وتخاذلوا وما هكذا أموال أسيفع ، وللمفلس قواعد بينتها
يكون الايمان ؟ الشريعة فى توزيع ما بقى من أمواله

ابو الوفا المراكشى

بين غرمائه يعنى الدائنين له •

من هدى السنة :

أثر الحج في الطهارة من الآثام

للإستاذ منساوي عثمان عبود

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : (من حج لله فلم يرفث ، ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه) متفق عليه ، ورواه أحمد والترمذي وابن ماجه .

في الاستعمال اللغوي : رَفَثَ يَرْفُثُ رَفْثًا مثل طلب يطلب طلباً ، (لم يفسق) فسق يفسق فسوقاً مثل قعد يقعد قعوداً - وتدور مادة الفسق في اللغة على الخروج عن شيء ، فيقال : فسقت الرطبة ، أى خرجت عن قشرها ، وفسق عن أمر ربه ، خرج عنه ، ويسمى الشخص المنحرف فاسقاً لخروجه وانسلاخه عن الخير والاستقامة .

راوى الحديث : سبق التعريف به في عدد ربيع الآخر من هذا العام .

اللفظة :

فالمراد بقوله : (لم يفسق) لم يخرج عن هدى الله تعالى بارتكاب جرم كبير ، أو اصرار على ذنب صغير . (رجع كيوم ولدته أمه) أى صار بعد أدائه الحج مغفور الذنوب ، وعلى حال من البراءة عنها تشابه حاله في يوم ولادته - و (كيوم) بفتح يوم على البناء ، لأنه أضيف الى جملة صدرها فعل مبنى - كما هو المختار عند علماء العربية .

(من حج لله) يقال : حج يحج حجاً بضم الحاء فى الفعل المضارع ، وفتحها فى المصدر ، وأصل الحج فى اللغة القصد ، وقيل : كثرة القصد الى شيء معظم - وفى الشرع القصد الى البيت الحرام لأداء أعمال مخصوصة بأمكنة خاصة فى زمان معين .

(فلم يرفث) الرفث بفتح الفاء الجماع والفحش فى القول ، ويقال

البيان :

الله سبحانه هو القاهر فوق عباده ،
المهيمن على شئونهم ، القائم بتدبير
أموارهم ، الغنى الذى لا تنفقه طاعتهم
ولا تضره معصيتهم - فكل عبادة طلبها
منهم ، أو تشريع دعاها اليه إنما يراد
به اصلاح حالهم ، وتهذيب نفوسهم ،
وتطهيرهم من أدران الذنوب ، وطبعهم
على الخلق القويم ، وإقامتهم على
الصراط المستقيم ، وحشهم على أن
يصعدوا فى مدارج الرقى والكمال ،
ليظفروا بما أعد لهم من منزلة سامية ،
ومقام كريم .

لكن الحج يتوقف أداؤه على
استخدام البدن والمال ، فهو عبادة
مركبة منهما - إذ أن فيه الخضوع
لله تعالى بالطواف حول الكعبة ،
والسعى بين الصفا والمروة ، ورمى
الجمار وغير ذلك من المناسك التى
تتطلب عملا بدنيا وفيه أيضا بذل المال
لجمع الزاد ، وتحصيل الراحة ،
وتيسير الهدى ، وسوى ذلك من
أمر تقتضى الانفاق .

فلا عجب إذن أن يستلزم القيام
بالحج كثيرا من الثمرات الطيبة
والآثار الجليلة .

(ومن جاهد فانما يجاهد لنفسه ان
الله لغنى عن العالمين) • (١)

ولما كان للحج عظيم الأثر فى
الوصول الى السمو الروحى وبلوغ
الكمال البشرى - فرضه الله تعالى
علينا ، وجعله ركنا من أركان الاسلام
ودعامة قوية من دعائمه التى يقوم
عليها بناؤه ، ويشيد صرحه ، ويعظم
شأنه .

وللحج أهمية كبرى ، ومنزلة
رفيعة بين الأركان والعبادات ، فان

(١) سورة العنكبوت آية (٦) .

بخية أمله ، وحسبنا شاهدا على هذا قوله صلى الله عليه وسلم :

(إذا خرج الحاج حاجا بنفقة طيبة ووضع رجله في الغرز - هو ركاب الدابة من جلد فنادى : ليك اللهم ليك - ناداه مناد من السماء : ليك وسعديك ، زادك حلال ، وراحتك حلال ، وحجك مبرور غير مأزور - وإذا خرج بالنفقة الخبيثة فوضع رجله في الغرز ، فنادى : ليك - ناداه مناد من السماء : لا ليك ، ولا وسعديك ، زادك حرام ، ونفقتك حرام ، وحجك مأزور غير مبرور (١))

الثاني : ما أفاده قوله : (فلم يرفث) وهو مرتب على الشرط الأول ونتيجة لازمة له ، فإن الشخص إذا كان في حجة يخلص النية لربه ، ويحتسب الجزاء عنده ، فلا بد أن يكون مدعنا لجلاله تعالى وقوته ، وعظمته وسطوته ، عامر القلب بالخشية منه ومراقبته ، ومن راقب ربه لم يقترف جرما ، ولم يأت منكرا ، وأمسك نفسه وجوارحه عن أن ترتكب فاحشا أو قبيحا ، أو تكسب خطيئة أو اثما ،

وفي هذا الحديث يخبرنا الصادق الأمين صلوات الله وسلامه عليه عن أثر عظيم من آثار الحج ، ويشترط للظفر به ثلاثة شروط :

الأول : ما دل عليه قوله عليه الصلاة والسلام : (من حج لله) وهذا يستوجب أن يكون الحاج طاهر النفس ، نقي السريرة ، شريف المقصد ، فلا يخرج من بيته للحج رياء ولا سعة ، ولا حرصا على الحصول على وصف زائف ، ولقب خداع - وإنما يخرج مخلصا النية لله رب العالمين مبتغيا بعمله وجهه الكريم ، مبتهجا بالطاعة ، مأنوسا بالعبادة ، راجيا أن يمنحه مولاه واسع المغفرة ، وحسن القبول .

والحج لله يقتضى أن تكون نفقته من مال حلال طيب ، فإن هذا هو السبيل إلى عظيم القبول ، وبلوغ المأمول ... وأما إذا كانت النفقة من مال حرام خبيث فلا يصح أن يوصف صاحبه بأنه (حج لله) فيكون جزاءه المحتوم أن يرد عليه حجه ، ويحبط عمله ، ويصاب

(١) رواه الطبراني في معجمه الأوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه .

ما يتعلق منها بحق الله تعالى ، وبحق العباد - ولكن الصحيح الذي تؤيده الشواهد أن الحج يكفر الصغائر ، ويكفر الكبائر المتعلقة بحق الله تعالى لا بحق العباد ، فإن حقوق العباد يلزم أداؤها ، أو التحلل منها ، وليس الحج مكفرا لها - وتكفيره الكبائر المتعلقة بحقوق الله سبحانه - ليس معناه إسقاط هذه الحقوق - بل إسقاط اثم تأخيرها فقط .

فمثلا الصلاة تأخيرها عن وقتها اثم كبير ، فالحج يسقط اثم التأخير ، ولا يسقط الصلاة نفسها ، فيلزم قضاؤها لتبرأ منها ذمة المكلف .

ومثل هذا يقال في الصوم والزكاة وغيرهما من الحقوق المشابهة لهما - قال الترمذى - فى تعليقه على تكفير الحج للذنوب : هو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحق الله لا العباد ، ولا يسقط الحق نفسه ، بل من عليه صلاة يسقط عنه اثم تأخيرها لا نفسها فلو أخرها بعده تجدد اثم آخر . أهـ

هذا وللحج آثار باهرة غير تكفير الذنوب وبعض هذه الآثار يعود بالنفع الى شخص الحاج ، وبعضها يعود بالنفع الى مجتمعه .

الثالث : ما عبر عنه بقوله : (ولم يفسق) وهو أيضا مرتب على ما قبله ووثيق الصلة بالشرطين السابقين ، شديد المناسبة لهما ، فإن الحاج اذا ابتغى بعمله وجه ربه ، ورضى بادخار الأجر عنده ، وصان نفسه وجوارحه عن اكتساب الفاحش والقيح ، فإن روحه تصعد فى مدارج السمو والطهارة ، حتى تتغلب على نزعات الشيطان ، وبواعث الهوى ، وعندئذ يكون آمنا من الوقوع فى العصيان أو الانحراف .

وهذا الحج الذى استوفى الشروط المذكورة يقع عند الله تعالى بمكان عال من الرضا والقبول ، فيصير صاحبه - بعد أن يشمل عفو ربه ، وواسع مغفرته ، وعظيم كرمه منطهرا طهارة كاملة من رجس الأوزار وذنس الذنوب ، ويكون على حال من التجرد عنها والبراءة منها تشبه حاله فى يوم ولادته - كما يفهم ذلك من قوله عليه الصلاة والسلام : (رجع كيوم ولدته أمه) .

وظاهر هذا الحديث أن الحج يكفر جميع الذنوب لا فرق بين الصغائر منها والكبائر ، ولا بين

فالآثار التي تعود بالنفع الى شخص الحاج نكتفى منها بما يأتي :

التغلب على المشاكل ، واقتحام العقبات
والله تعالى مع الصابرين بالعون
والتأييد ، والهداية الى الرشاد ،
وانجاز المراد •

١ - في الحج شكر لله تعالى على
نعمة العافية والمال - والشكر على

٤ - تجرد الحاج من ثيابه المعتادة ،
ومن زينة الحياة ، ولبسه ملابس
الاحرام (الازار والرداء) يشعره
بالسفر الى الآخرة ، والقُدوم على
ربه مستحضرا قوله تعالى : (ولقد
جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول
مرة وتركتم ما خولناكم وراء
ظهركم) (٣) ، فيحمله ذلك على أن
يقطع عن غيه ويتطهر من ذنبه ، ويقبل
على الله تعالى وثابا الى طاعته ، تواقا

النعمة يحصنها ، ويجعل الشاكر محلا
لمزيد الانعام - لذا كان هجر بيت الله
الحرام - مع تيسير زيارته - سببا في
الحرمان من خير كثير - فقد روى
أبو سعيد أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال فيما يرويه عن ربه : (ان الله
تعالى يقول : ان عبدا صححت له
جسمه ، ووسعت عليه في المعيشة
تمضى عليه خمسة أعوام لا يفد الى
لمحروم) (١) •

الى رحمته ، مشتصا به ، (ومن
يعتصم بالله فقد هدى الى صراط
مستقيم) (٤) •

٢ - في الحج سمو بالروح ،
وتزكية للنفس ، وهذا سبيل فلاحها ،
كما قال تعالى : (قد أفلح من
زكاها) (٢) •

وأما آثار الحج التي يعود نفعها الى
المجتمع فنقتصر فيها على الأمور
الآتية :

٣ - الحج يعود الانسان الصبر ،
وتحمل المشاق ، ويروضه على محاولة

(١) رواه أبو يعلى في مسنده وابن حبان في الصحيح .

(٢) سورة الشمس آية ٩

(٣) سورة الانعام آية ٩٤

(٤) سورة آل عمران آية ١٠١

الأول : للحج أثره العظيم في تأليف قلوب المسلمين، وتوثيق روابط المودة والاخاء بينهم •

الثاني : فيه اشعار للجميع بمبدأ المساواة ، وأنه لا تفاضل بينهم الا بقدر التزود من الأعمال الصالحة ، والاخلاص في أدائها ، كما قال جل شأنه : (ان أكرمكم عند الله أتقاكم ان الله عليم خبير) (١) •

الثالث : للحج أثره الطيب في تحريك عاطفة الاحسان الى المعوزين والتصدق على الفقراء والبلائسين •

ما يرشد اليه الحديث :
يرشد الحديث الى مقاصد نجعلها فيما يأتي :

- ١ - الحج اذا خلا من الرياء والاثم كان لتكفير الذنوب •
- ٢ - الاخلاص في العمل الصالح يجعله رفيع القدر ، عظيم الأثر •
- ٣ - يحسن للداعي الى الخير والاصلاح أن يذكر ثمرة ما يدعو اليه ، ليحمل السامعين على المبادرة اليه وانجازه •

الرابع : الحج مؤتمر اسلامي عام يجتمع فيه المسلمون من مشارق الأرض ومغاربها كل عام ليتبادلوا الرأي والمشورة فيما يرفع شأنهم ، ويجعلهم ظاهرين على عدوهم ، ويمنحهم الاستخلاف في الأرض ، ويمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم •

وبعد عرضنا لنماذج من آثار الحج الرائعة تتجلى لنا أهميته في التشريع

(١) سورة الحجرات آية ١٣

(٢) سورة آل عمران آية ٩٧

- ٤ - للمرشد أن يستخدم التشبيه نسأل الله تعالى أن يزيدنا طهارة
في بيانه ، لايضاح فكرته في أذهان في القلوب ، واستقامة في السلوك ،
المخاطبين • وأن يهدينا الى الطيب من القول
والعمل ، ويمنحنا عليه أو في
الجزء ٢
- ٥ - ينبغي للمؤمن أن يحسن أداء عبادته ، ويستوفي جميع أركانها
وشروطها ، ليظفر بكامل جزائها • منشأوى عثمان عبود

تربية المراهق في المدرسة الإسلامية

للمؤلف: الأستاذ محمد جمال الدين محفوظ

بالعقيدة والمبدأ حيث قال تعالى : «انهم
فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى » ••

ولعله من المفيد - قبل أن نتعرض
لتعليم المدرسة الإسلامية في تربية
المراهق - أن نتأمل - في ضوء علم
النفس - طبيعة مرحلة المراهقة وما
تتميز به من خصائص وسمات نفسية
 واجتماعية وعقلية وغيرها ، فذلك -
ولا شك - هو المدخل العلمي الى
اختيار الأسلوب السليم للتربية عملاً
بمبدأ مراعاة مقتضى الحال وأن لكل
مقام مقالا ••

ان المعنى العلمي للفظ المراهقة هو
التدرج نحو النضج البدني والجنسي
والعقلي والانفعالي وهنا يتضح الفرق
بين لفظ مراهقة ولفظ بلوغ الذي
يقتصر على ناحية واحدة من نواحي
النمو وهي الناحية الجنسية فنستطيع
أن نعرف البلوغ بأنه : « نضج الغدد
التناسلية واكتساب معالم جنسية جديدة

ان مرحلة المراهقة من أخطر
المراحل التي تواجه الآباء والمربين ،
 واجتياز الشباب لهذه المرحلة بسلام
يؤذن بأنه سوف يمضي في حياته
صحيح النفس سوى الشخصية ،
أما اذا لم يخرج منها الشباب سليماً
فان ذلك يؤذن بأوخم العواقب على
تكوينه النفسي وسلوكه الاجتماعي في
المستقبل •

والشباب هم أمل الأمة وعماد
نهضتها وحماة عقيدتها وحريتها
وأرضها وقادة مستقبلها ، لذلك فهم
أمانة في أعناق الآباء والمربين الذين
عليهم أن يلتمسوا من تعاليم المدرسة
الإسلامية ما يضيء لهم الطريق الى
أداء تلك الأمانة على خير وجه فيصنعون
شباباً يعز بهم الوطن ويسود وينطبق
عليهم وصف الفتية الذين ذكر الله
شأنهم في سورة الكهف تقديراً
لصلابتهم في الحق واستمسكهم

تنتقل بالطفل من فترة الطفولة الى فترة
الانسان الراشد .

سمات (خصائص) مرحلة المراهقة :

ويمكن بعد ذلك أن نتناول سمات

مرحلة المراهقة من زواياها المختلفة :

ونستطيع تقسيم هذا الدور الى
المراحل الآتية :

أولا - السمات الجسمية :

١ - في مرحلة المراهقة المبكرة

نلاحظ نموا سريعا لا يتناسب مع

معدل نمو القلب والدورة الدموية

مما يجعل المراهق يميل نحو الخمول

والكسل وتقل مقاومته للأمراض .

أولا : ما قبل المراهقة وتبدأ عادة
من سن العاشرة وتنتهى في سن الثانية
عشرة .

ثانيا : المراهقة المبكرة (١٣ -
١٦) عاما .

ثم يصل النمو الجسمي الى حالة

الاستقرار حينما يكتمل النضج البدني

تقريبا في مرحلة المراهقة المتأخرة

وهنا نلاحظ في المراهق ميلا نحو

النشاط الذي عادة ما يتجاوز قدراته

وطاقاته .

ثالثا : المراهقة المتأخرة (١٧ -
٢١) عاما .

والمراهقة بمعنى آخر هي المعبر بين
الطفولة والنضج . . واذا كان الوضع
هو (ولادة) - الطفل ، فإن المراهقة
هي (ولادة) الرجل أو السيدة . .

واذا كانت ولادة الطفل تستغرق
ساعات ، فإن ولادة الرجل تستغرق
سنين .

٢ - يدخل الجسم الى مرحلة

البلوغ وما يصاحبها من اشتداد عمل

الغدد النخامية والتناسلية من تغير في

الصوت بين نغمات حادة دقيقة ونغمات

ضخمة خشنة وتيقظ الاهتمامات

الجنسية ثم يصل المراهق في مرحلة

المراهقة المتأخرة الى النضج الجنسي

وتتضح عليه نزعات الرجولة .

وهكذا فالمراهقة ميلاد جديد
للرجولة بكل ما في هذه الكلمة من
معنى ، ولذلك فمعناها علميا - كما
ذكرنا - هو التدرج نحو النضج
البدني والجنسي والعقلي والانفعالي .

والانسحاب من سلطة الأبوين الى سلطة الجماعة ويميل الى التحرر من السلطة ويثور عليها أحيانا *

تبدأ مرحلة الاضطراب الانفعالى مع حساسية شديدة للنقد ويزداد الاعتزاز بالنفس ويهتم المراهق بمظهره الشخصى ويميل الى الملابس الزاهية ولفت النظر لنفسه ، ويتميز النمو الوجدانى بحب العظماء والزعماء ويتخذ منهم مثله العليا ويميل الى مشاركة الكبار ألعابهم وتقليدهم ويتقلب فى تصرفاته بين الكبار والصغار ، وتبدو انفعالاته عنيفة مع العجز عن التحكم فيها - ونراه يثور لأنفه الأسباب ، وبعض المراهقين يتميزون باليأس والحزن والآلام النفسية بسبب تقاليد المجتمع التى تحول بينهم وبين تحقيق رغباتهم وقد يؤدى هذا الى التفكير فى الانتحار *

٢ - وفى مرحلة المراهقة المتأخرة ينتقل المراهق من الاعتماد على غيره الى الاعتماد على نفسه ويظهر ميله الى مقاومة السلطة والثورة ضد الأسرة والمدرسة والتمرد والاحتجاج والغضب مع زيادة الرغبة فى الاشتراك مع أصدقائه وتبادل الحديث معهم خاصة ما يتصل منها بأخبار الرياضة والجنس

ثانيا - السمات العقلية :

١ - تبدأ الفروق الفردية فى النواحي العقلية تتضح وتبدأ قدرات واستعدادات المراهق فى الظهور ويصبح قادرا على تركيز الانتباه وشغوبا بالمعارف الجديدة ويبدأ فى البحث فى مسائل الدين والعقائد التى كان يتقبلها من قبل عن طريق الانطباع أو المحاكاة وعندما يصل الى مرحلة المراهقة المتأخرة يكتمل نضج القدرات العقلية ويزيد اهتمامه بالمناقشة وبحث الشئون المتعلقة بالدين والرغبة فى الكشف عن الأسباب مما قد يصل الى مستوى الشك *

٢ - تنطلق أحلام اليقظة كوسيلة من وسائل ارضاء النفس ومتنفسا لآماله وطموحه *

ثالثا - السمات النفسية والاجتماعية:

١ - يبدأ المراهق فى التخلص من الأنانية وينمو الاحساس بالرابطة والولاء نحو الجماعة (الى درجة التعصب أحيانا) * ويتصف بالخجل نتيجة للتغيرات العضوية المفاجئة ويميل الى التردد نتيجة عدم الثقة فى نفسه لعدم فهمه لطبيعة تلك التغيرات ومداهما ، وينزع المراهق الى التذمر

ان حساسية المراهق الانفعالية واضطرابه الانفعالى ترجع الى عدم قدرته على التلاؤم مع البيئة التى يعيش فيها ، اذ يدرك المراهق عندما تتقدم به السن قليلا أن طريقة المعاملة التى يلقاها لا تتناسب مع ما وصل اليه من نضج وما طرأ عليه من تغير . ان البيئة الخارجية ممثلة فى الأسرة والمدرسة والمجتمع لا تعرف بما طرأ على المراهق من نضج ، ولا تأبه له ولا تقرر رجولته وحقوقه كفرد له ذاتية مستقلة ويفسر المراهق كل مساعدة له من قبل والديه على أنها تدخل فى أموره . وأن المقصود من هذا التدخل اساءة معاملته والتقليل من شأنه وبأخذ الاعتراض على سلوك والديه اشكالا عدة ، أهمها : العناد والسلبية وعدم الاستقرار أو الالتجاء الى بيئات أخرى قد يجد فيها منفذا للتعبير عن حريته المكبوتة .

ومن بين الأسباب الأخرى التى تعمل على اضطرابه وعدم استقراره الانفعالى ، عجزه المالى الذى يقف حائلا دون تحقيق رغباته فقد يجد نفسه وسط جماعة من رفاقه ينفقون عن سعة وهو فى الوقت ذاته عاجز عن مجاراتهم أو الاشتراك فى مسراتهم

والملابس وشعوره بالمسئولية نحو الجماعة ، ويزيد ميله الى اختيار الأصدقاء بنفسه ويتأثر بهم من الناحية الخلقية مع رغبته فى التحرر والانطلاق . ويظهر ميل أفراد كل جنس الى الجنس الآخر والاهتمام بالسلوك فى مواجهة الجنس الآخر مع العناية بالمظهر والتأنق فى الملبس واختيار الألوان التى تلفت النظر والتى تطابق «الموضة» - ويزيد ميل المراهق الى اكتشاف البيئة والمخاطرة والمغامرة والتجول والارتحال والميل للحفلات الجماعية والألعاب المشتركة وخاصة التى يشترك فيها الجسان ، وتتجه عواطفه نحو الأشياء والمعانى الجميلة وتتميز بالرومانسية ، ويميل الى الزعامة والقيادة .

مشكلات المراهق الانفعالية واسبابها :

ولابد - بعد أن استعرضنا باختصار سمات مرحلة المراهقة - من التعرف على ما يصاحب هذه السمات من مشكلات انفعالية هى بيت القصد فى موضوعنا حيث أن الجهل بها أو تجاهلها من جانب الآباء أو المربين يلحق أشد الأضرار وأخطرها بالبناء النفسى للشباب .

يتوقعون منه نزوجا في سلوكه العقلي والاجتماعي • ولما كان النضج الجسمي في مرحلة المراهقة كما ذكرنا يتم سريعا - في ظرف عامين أو ثلاثة - فإن هذه فترة قصيرة وغير كافية لتحقيق نضج المراهقين من الناحية العقلية يقابل ما طرأ على جسمه من نمو سريع ، وهو لهذا السبب يقوم ببعض التصرفات الصيانية التي تكون هدفا لنقد الكبار • ان هذا النقد وعجز المراهق عن ملائمة نفسه مع البيئات التي يتعامل فيها مع الكبار يشعره بعدم الأمن وخيبة الأمل •

ومن الأمور الأخرى التي تسبب قلق المراهق واضطراباته ، شعوره بأن الأسرة تتطلب منه تحمل بعض المسئوليات التي لا تتفق مع قدراته ومستوى نموه ، فهو في نظر والديه لم يعد بعد الطفل الذي تجاب كل مطالبه دون تحمل للمسئوليات ، ولكنه قد أصبح مراهقا يجد نفسه مطالبا أمام والديه بأن يعتمد على نفسه في وقت تعجز فيه امكانياته عن تحقيق رغبتهم •

ومن الأسباب التي تساهم في قلق المراهق الانفعالي ما يتصل بالأسرة

وكل ذلك يسبب له الضيق والشعور بعدم الطمأنينة •

وليست العقبات المالية قاصرة على الاشتراك في مسرات رفاقه ، بل انه فوق ذلك يشعر أنه قد اكتمل من الناحية الجنسية وأنه يريد ان يعبر عن تلك الدوافع الجامحة في نفسه بالزواج الا أنه يصطدم بلوائح ، فالقصور في الموارد المادية يقف بينه وبين ما ينشد من استقلال ومن التعبير عن دوافعه الفطرية ، وهنا تزداد حدة التوتر الانفعالي ، اللهم الا اذا وجد بديلا يعبر به عن الدافع الجنسي القوي ويكون الاحتلام والاستمءاء من بين الوسائل الطبيعية للتعبير عن هذا النشاط الجنسي الزائد وعلى الرغم من أن هذه عملية طبيعية الا أنها بالنسبة للكثير من الفتيان المراهقين كابوس يقض مضاجعهم فهم يعتبرونها خطيئة •

وتصبح مصدرا للقلق والصراع العقلي وخاصة اذا تعرضوا للتقريع أو التنديد •

وثمة ظاهرة أخرى يتسبب عنها مضايقات المراهق ، ذلك أن الكبار ينتظرون منه سلوكا ينم عن النضج ، فهذا التطور والنمو الجسمي يجعلهم

والمدرسة وينشأ عن هذا القلق نصح ويعتبر هذا النصح اعتراضاً على والاضطراب نوع من التمرد ، تمرد موجه نحو الوالدين وتمرد آخر موجه نحو المسؤولين فى المدرسة •

ويبقى بعد ذلك أن نلتمس من تعاليم المدرسة الاسلامية أسلوب تربية المراهق الذى يعاونه ويعاون الآباء والمربين على عبور تلك المرحلة الحرجة بسلام •

فالى اللقاء

محمد جمال الدين محفوظ

انتمرد المراهق على السلطة العائلية والسلطة المدرسية يحدث بسبب القيود التى تفرضها المدرسة والأسرة والتى تحول بينه وبين تطلعه الى التحرر والاستقلال ولذلك يعتبر كل شئ فى المنزل أو المدرسة مصدر ضيق له ويثور دائماً على كل ما يوجه اليه من

الشرعية الإسلامية والقانون الإنجليزي

للمؤلف حسن حسبي الله

السلطة التشريعية (٢)

فهذه الآيات قليل من كثير يحمل نفس المعنى ويفهم منها أن صاحب السلطة التشريعية في النظام القانوني الإسلامي هو الله وحده فلا شارع إلا الله « ان الحكم الا لله » وهذا المعنى جزء لا يتجزأ من العقيدة الإسلامية ، وقد ظل القرآن المكي ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة عشر سنة فيما يتصل بالعقيدة الإسلامية ، فلما هاجر الرسول الى المدينة وأصبح للمسلمين مجتمعهم المتميز بدأ نزول الآيات المتعلقة بتنظيم حياة الانسان في دار الاسلام واستغرق ذلك عشر سنوات كملت فيها جميع الأحكام التي تنظم حياة الانسان والدولة الإسلامية من جميع الوجوه ولمواجهة جميع العلاقات من أى نوع كانت •

وبعض هذه الاحكام ورد مفصلاً تفصيلاً دقيقاً ، لأنها تلازم الانسان أى انسان فى أى زمان وفى أى مكان كنظام

تكلما فى العدد الماضى عن تأثير النظام القانونى الذى يسود أمة من الأمم فى درجة تقدمها ووقفنا عند الكلام عن السلطة التشريعية فى كلا النظامين الإسلامى والإنجليزى •

وعندما نتكلم عن السلطة التشريعية فى النظام القانونى الإسلامى تحضرنا الآيات الآتية :

« ان الحكم الا لله » - الأنعام ٥٧
« انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله » - النساء ١٠٥

« اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا » - المائدة ٣

« ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » - المائدة ٤٤

النص الذي يمكن القياس عليه أو المصلحة المستوحاة من مجموع النصوص طبقا لما يسفر عنه اجتهاد الفقهاء فيما ترك الله لنا فيه مجالا للاجتهاد ، ويكون شأننا في ذلك شأن من يصدر لائحة توضح الخطوات اللازمة لتنفيذ قانون معين ، فهو لا يشرع ، وانما ينفذ وهو عند وضعه خطوات التنفيذ لا يملك التعديل في القانون الذي ينفذه ، ولا يملك تعطيل حكمه ولا يملك قصر تطبيق حالاته على مكان معين أو أشخاص معينين أو زمان معين ، وهذا هو الفارق العظيم والأساسي بين السلطة التشريعية في النظام القانوني الإسلامي ، وغيره من الأنظمة القانونية فالسلطة التشريعية في النظام القانوني الإسلامي هي لله وحده ، وأحكام هذا النظام أبلغها لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء بالشرح والبيان أو بالاضافة الى القرآن الكريم وفي جميع الحالات فهذه الاضافات كانت أيضا من عند الله وأحكام هذا النظام لا تتبدل ولا تتغير بتغير الأماكن أو الأزمان أو الأشخاص ؛ لأنها كملت قبل أن يترك رسول الله هذا العالم

الميراث ، وبعض هذه الأحكام ورد مجملا ووضع تفصيله رسول الله صلى الله عليه وسلم كنظام الزكاة ، وبعض هذه الأحكام رسم هدفها معينا لا يختلف باختلاف المكان والزمان ولكن يؤثر الزمان والمكان في وسيلة تحقيقه وذلك مثل قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » النساء ٢٩ - ومن ذلك يتضح أن شرع الله كامل يغطي كل المسائل في كل العصور ولجميع بني الانسان وعلينا أن نبحت عن حكم لله فيما يجد لنا من أحداث ووسيلتنا الى ذلك هي القرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة فليس لنا أن نشرع أحكاما أو أنظمة تتعارض مع ما ورد في القرآن الكريم أو السنة النبوية الصحيحة أو أن نعطل أحكامها بادعاء أنها لا تلائم الزمان أو المكان أو بعض الناس لأنه « ان الحكم الا لله » فلا شارع سواء ، فالسلطة التشريعية في النظام القانوني الإسلامي هي لله وحده وشرعه كامل وشامل وكل ما نعمله هو الحاق الحادث أو المسألة المعروضة بأحكام هذا الشرع ، والكشف عن هذا الحكم سواء بالوصول الى النص المباشر أو

انشاء التشريع فنحن لا ننشئ أحكام التشريع الاسلامى لأنها موجودة وكاملة ولأن الاسلام ليس عقيدة فقط وانما هو نظام يتضمن جميع قوانين المجتمع والمسئول الأول عن تنفيذ أحكام التشريع الاسلامى « ولى الأمر ، أطيعوا الله والرسول وأولى الأمر منكم » - النساء ٥٩ ، ويشاركه جميع المسلمون فى هذه الأمانة ، لأن أمرهم شورى بينهم ، أما وسيلة تحقيق الشورى واصدار خطوات تطبيق التشريع الاسلامى فأمر متروك لجموع المسلمين يختلف حسب الزمان والمكان ولكنه فى جميع الأحوال لا بد وأن يتقيد بالمبدأ الذى وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أنه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق مهما كانت درجة هذا المخلوق وسواء كان هذا

« المخلوق » فردا واحدا أو مجموعة أفراد فى صورة حزب أو جماعة ، ومهما روج هذا « المخلوق » لآرائه لأنه لا حرية لنا ولا اختيار فى تطبيق الأنظمة القانونية ، فالمسلم مأمور بالخضوع الكامل للنظام القانونى الاسلامى وهو ممنوع من اقتباس أنظمة أخرى مهما يكن بريقها وان

ولكن الذى يتغير ويتبدل هو وسائل التنفيذ وحدها أما الهدف فهو دائما واحد وهو تحقيق الحياة الطيبة لجميع العباد فى هذه الدنيا بصرف النظر عن عقائدهم الدينية ، وذلك على عكس الشرائع الوضعية التى تتأثر فى وضعها وبقيائها وآثارها بالأهواء والنزعات الشخصية ، ولم يستطع أى نظام من النظم الوضعية أن يحقق العدالة المطلقة ، لأن كل نظام يتأثر بالأهداف المحدودة التى رسمها أصحاب الحكم لتحقيق مصالحهم وفق تصوراتهم ، ولذلك شاهدنا الصراع المرير بين الرأسمالية والشيوعية وكيفية ادعاء كل من النظامين أنه النظام الأمثل ، وفشل كلا النظامين فى تحقيق الحياة الطيبة للجموع التى تنتمى اليهما .

فالسلطة التشريعية فى النظام القانونى الاسلامى هى لله وحده والتشريع الاسلامى موجود بأكمله فى القرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة ونحن مأمورون بتطبيق هذا التشريع على جميع ما يحدث لنا من أحداث وما يجد فى حياتنا من وقائع ، وفرق كبير بين تنفيذ التشريع وبين

الانجليزي • فنجد أن الانجليز يأخذون بفكرة تصورية تقول بأن القانون الانجليزي قانون كامل وشامل ويواجه كل ظروف العصر ومتغيراته ومتطلباته

The Common Law is a living thing, changing and adapting itself to the altering economic and social life of the country.

وهذه الفكرة التصورية الافتراضية تماثل في النظام القانوني الاسلامي ما هو حقيقة موجودة بالفعل في آيات القرآن الكريم والسنة النبوية الصحيحة من كمال الشريعة الإسلامية وملاءمة جميع أحكامها لجميع بني الانسان في جميع البقاع وجميع الأزمان •

وحتى يمكننا فهم هذه الفكرة فانه يجب أن نعرف باختصار شديد نشأة القانون الانجليزي وتطوره •

بدأ تعمير الجزر البريطانية منذ ثلاثة آلاف سنة قبل الميلاد وكان سكانها من دول أوروبا القريبة من سواحلها • وقد غزا الرومان بريطانيا واحتلوها ابتداء من السنة ٤١ م ولم يجلوها عنها الا سنة ٤٤٦ م ورغم طول

بدا نجاحها في بيئات أخرى لأن النظام القانوني الاسلامي نظام كامل لا يشوبه أى نقص : « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً » وهو يصلح لجميع بني الانسان على اختلاف ألوانهم وأجناسهم وبيئاتهم لأنه مبنى على غرائزهم وفطرهم وهى لا تختلف من فرد لآخر ، ولغير المسلم أن يقتبس من النظام القانوني الاسلامي ما يشاء لأن هذا النظام موضوع كما قلنا لجميع الآدميين لا للمسلمين وحدهم ولكن ليس للمسلم أن ينقل نظاما قانونيا آخر لأن ذلك يتنافى مع كمال الشريعة الإسلامية ومع تمام ما فرضه ورضيه الله لنا من أنظمة وليس لنا اختيار بعد أمر الله لأن علمنا ضئيل وقليل بجانب علمه سبحانه ولقد أثبتت التجارب العملية فشل كل المذاهب الاقتصادية والسياسية والاجتماعية المنقولة للدول الإسلامية سواء من الغرب أو من الشرق فى علاج مشاكل المواطنين بها وتحقيق الاستقرار والأمن والمساواة والعزة والكرامة لهم •

نتقل بعد ذلك الى الكلام عن السلطة التشريعية فى النظام

مدة الاحتلال الرومانى الذى استمر أربعة قرون فلم يكن للقانون الرومانى تأثير يذكر على القانون السائد فى البلاد وبدأ دخول المسيحية انجلترا سنة ٥٩٧ ولم يكن لها تأثير الا بالنسبة للقوانين التى تحكم الأسرة من زواج وطلاق أما باقى المعاملات فكانت تحكمها أعراف محلية تختلف من قرية لأخرى تسودها الهمجية فمثلا اذا اتهم أحد بالسرقة فانه لاثبات براءته يؤتى به ويحمل حديدا محميا يسير به مسافة معينة واذا لم يشف من حروقه خلال ثلاثة أيام فانه يكون مقترفا لجريمة السرقة والأغرب من ذلك أنه كان أحيانا يؤتى بالمتهم ويتم شده بالحبال ثم يدلى به فى خزان للمياه فاذا غرق كان ذلك دليل براءته واذا غم على سطح الماء كان ذلك دليل ادانته !!!

فى ذلك الوقت وبدأ تكوين محاكم تابعة للملك بدلا من المحاكم التابعة لأمرأ الاقطاع وبدأت هذه المحاكم تطبيق قانون واحد فى كل أنحاء انجلترا بدلا من الوضع السابق من تطبيق الأعراف المحلية وهذا القانون الجديد أطلق عليه القانون المشترك Common Law

أى القانون الذى تشترك فى تطبيقه كل أقاليم انجلترا وتقوم بتطبيقه المحاكم الملكية • وهذا القانون لم يكن من صنع لجنة تشريعية أو تقنين أصدره الملك ولكنه كان من صنع قضاة هذه المحاكم ، فالقاضى عندما كان يعرض عليه النزاع فان حكمه يعتبر قاعدة قانونية توضع على مستوى القضية التى طرحت أمامه وعندما تأتى قضية مماثلة لها فانه يلتزم بأن يحكم بنفس الحكم السابق •

ما هو الحل اذا عرضت قضية لها نفس الظروف ولكن الحكم السابق لا يكون هو الحكم العادل فى القضية الجديدة ؟ هنا يلجأ القاضى للبحث

وظل الحال كذلك الى أن فتح النورمانديون (قبائل من فرنسا) الجزر البريطانية فى سنة ١٠٦٦ وقد انهى الفتح النورماندى نظام الحكم القبلى وبدأ نظاما للحكم الاقطاعى يختلف تمام الاختلاف عن نظام الاقطاع الذى كان سائدا فى أوروبا

على مر الزمن مجموعة من القواعد القانونية المكملة أو المصححة للقواعد القانونية فى القانون المشترك •

والى جانب المحاكم العادية فى انجلترا من محاكم ابتدائية ومحاكم استئنافية يعتبر مجلس اللوردات محكمة استئنافية عليا ودرجة ثالثة من درجات التقاضى وسنعرض لذلك تفصيلا عند الكلام عن النظام القضائى فى كلا النظامين الاسلامى والانجليزى • والسوابق القضائية حسبما ذكرناه تعتبر المصدر الأول والأساس للقانون الانجليزى فاذا اتضح بعد ذلك أن هناك نقضا فيها أو أن الحلول التى انتهت اليها لم تصبح ملائمة أو لا تحقق العدالة المطلقة فهنا يأتى دور التشريع فيصدر البرلمان بمجلسيه القانون اللازم ويعتبر التشريع فى هذه الحالة مجموعة من تصحيحات الأخطاء والاضافات الى الجزء الرئيسى من القانون الانجليزى المكون من أحكام المحاكم ، فدور السلطة التشريعية فى النظام القانونى الانجليزى دور استثنائى يجرى فى حدود ضيقة جدا فهى لا تفعل أكثر من التصحيح أو الاضافة أو التخصيص للقواعد

عن أى تفرقه فى الوقائع بين القضيتين وهو واجد هذا التمييز حتما سواء فى صفات الخصوم أو موضوع النزاع فيصدر حكما مختلفا عن الحكم السابق وبهذا يخلق قاعدة قانونية جديدة تكون جزءا من القانون الانجليزى ويجب احترامها فى المستقبل •

ما هو الحل اذا كانت هذه الأحكام لا تلائم مع ذلك قضية جديدة ولا يكون الحكم فيها عادلا لاختلاف ظروف العصر عن الظروف التى صدر فيها الحكم وعدم وجود فرصة للخروج عن الحكم السابق ؟ فى هذه الحالة يلجأ الخصم الى الملك مباشرة باعتباره ينبوع العدالة ويحيل الملك الموضوع الى «جلسه الخاص لبحثه لأن فى ظلم أحد الرعايا تهديدا لأمن الملك وسلامته ولكن المجلس لا يستطيع أن يبحث كل هذه الموضوعات بنفسه ولذلك يحيلها الى أحد أعضائه وهو مستشار الملك The Chancellor فيصدر حكمه فى القضية وفقا لما تقتضيه العدالة المطلقة • وبنفس النظام السابق فى القانون المشترك Common Law تكونت مجموعة قواعد قانونية جديدة سميت بقواعد العدالة Equity أصبحت

القانونية المقررة بمعرفة القضاء وباعتبار أعمال السلطة التشريعية في النظام القانوني الانجليزي استثناءات على القانون المشترك وقواعد العدالة فان هذه التشريعات تفسر تفسيراً حريفاً وضيقاً ؛ وذلك لأن التشريع البرلماني ليس هو الوسيلة المعتادة للتعبير عن القانون في النظام الانجليزي والقاعدة القانونية التي يتضمنها التشريع الصادر من البرلمان لا تحترم ولا يسلم بها ولا تعتبر جزءاً من القانون الانجليزي الا عندما تطبقها وتفسرها المحاكم وبالقدر الذي تم فيه هذا التطبيق وهذا التفسير ، ولذلك يجب الرجوع الى الأحكام التي تطبق نصوص التشريع قبل الرجوع الى نصوص التشريع ذاته وبذلك نعود

الى الاطار الأصلي وهو اطار القاعدة القانونية التي يصنعها القضاء وفقاً لما يقتضيه تحكيم العقل وليس تفسير النصوص فقط فالقانون في نظر الانجليز يتبع العقل ولا يتبع الأمم أو القوميات •

وبهذا نكون قد انتهينا من الكلام عن السلطة التشريعية في كل من النظامين القانونيين الاسلامي والانجليزي ودورهما في صنع القانون ونبدأ الكلام في العدد القادم ان شاء الله عن الأحكام الموضوعية في كلا النظامين ٢

حسن حسب الله

إسلاميات شوقي

للدكتور إبراهيم أبو الخشب

على الرغم من أنى أدركت من حياة شوقي وتاريخه ما جعل نفسى تمتلىء إعجاباً به واحتراماً واعظاماً لشأنه وارتفاعاً به الى مستوى فى سماء الأدب لا يدانيه فيها سابق ، ولا يلحق به لاحق . الا أننى أجد فى تصوورى له ، وثنائى عليه ، ومحاولتى - الجادة - أن أضعه فى المكانة التى تليق به فى تاريخ مصر الشاعرة ، من القصور والعجز والهزال والتخلف ، ما يكاد يصرخ فى أذنى بأننى لأزال وببنى وبين ذلك كله أميال وأهوال ، وكأنما كان هذا الرجل - بحق - معجزة عصره ، ونادرة دهره ، وقد تعودت فى كثير من الموضوعات التى أريد الخوض فيها ، أو الكتابة عنها ، أو المعالجة لها ، أن أستأنس فى ذلك كله برأى غيرى من الكتاب والباحثين لأطمئن الى رأى الذى أنتهى اليه ، أو الفهم الذى أؤمن به ، أو لأكون -

على الأقل - فى موقف القاضى الذى لا يفصل فى القضية الا بعد الاستماع الى وجهات النظر المختلفة فيها ، رجاء أن يساعده ذلك كله على تحرى الصواب فى الحكم ، واصابة كبد الحقيقة فيما هو موضوع النزاع ، ولهذا فأننى تقصيت الآراء المختلفة ، والأحكام المتسوعة ، لكبار الأدباء ، من الذين عاصروا الرجل . من الحاقدين عليه ، أو الراضين عنه ، والمعجبين به - وشأنه كشأن غيره ممن تتضارب فيهم الآراء ، وتختلف وجهات النظر - فلم أجد انساناً وفاه حقه ، أو أحله فى المكانة التى تليق به ، وحكم عليه الحكم المنصف الذى لا تحيز فيه ، كما فعل أديب العروبة كلها المرحوم مصطفى صادق الرافعى ، اذ يقول : « هذا هو الرجل الذى يخيلى الى أن مصر اختارته دون أهلها جميعاً لتضع فيه روحها المتكلم ،

فأوجبت له ما لم توجب لغيره ، أعانته بما لم يتفق لسواه ، ووهبته من القدرة والتمكين ، وأسباب الرياسة وخصائصها على قدر أمة تريد أن تكون شاعرة ، لا على قدر رجل في نفسه ، وبه وحده استطاعت مصر أن تقول للتاريخ شعري وأدبي ... وهذا هو الاسم الذي كان في الأدب كالشمس من المشرق متى طلعت في موضع فقد طلعت في كل موضع ، ومتى ذكر في بلد من بلاد العالم العربي اتسع معنى اسمه فدل على مصر كلها كأنما قيل النيل أو الهرم أو القاهرة ، مترادفات لافى وضع اللغة ولكن في جلال اللغة ، وربما كان السبب الأول والأخير في أن شوقي احتل هذه المكانة دون سواه من المعاصرين له ، أن دمه الذي جرى في شرايينه ، كان مزيج دماء متنوعة ويقول الراجعي في موضوع آخر من كتابته عنه : « واجتمع لشوقي في ميراث دمه ، ومجاري أعراقه ، عنصر عربي ، وآخر تركي ، وثالث يوناني ورابع شركسي » وهذه كثرة انسانية لا يأتي منها شاعر الا كان خليقا أن يكون دولة من دول الشعر ، ومهما كان

رأى الراجعي من الصواب والصدق ، فاننا لا نشك في أن هذه الثروة الأدبية الضخمة التي خلفها بعده كانت برهانا على أنه جدير بكل تقدير واحترام ، وهو في نظرنا يشبه المتنبي الذي وصفه أحد أساطين البيان في وقته بأنه مائي الدنيا ، وشاغل أفكار الناس ، وان كان هنالك من فارق بينهما فهو أن المتنبي ضاعف من شهرته ، وذبوع صيته ، أن الأمير الذي احتضنه ، واحتفى به ، كان أديبا جوادا ، فكان جواره له ، واغداقه عليه ، من عوامل التنويه به ، والحديث عنه ، وتناقل الركبان لما يصدر منه من قول ، أما شوقي فان أدبه وحده الذي كان يعلن عنه ، وينوه به ، ويملا الأذان باسمه ، وتلك قضية فرغ الناس منها ، وانتهوا الى أنه جيل بأسره ، ونهضة متكاملة في الأدب - لو فقدتها مصر ، أو حرمت منها ، لم تجد ما يعوضها عن هذا الفقد ، أو يملأ فيها ذلك الفراغ ، على أننا لا يعني أن نؤكد هذه الناحية من الحديث عن هذا الشاعر تأكيدا لفظيا يشبه الكلام المكرور ، وانما الذي يعني أن نبرز

العالم ، فى المجتمع الدولى ، وفى هذه
الفترات من الهزال والضعف فى حياة
الأمم والشعوب يظهر على مسرح
الحياة كثيرون من أصحاب النفوس
المريضة الذين يكون فى وجودهم علة
الى جانب العلة أو العلل التى تعانى
منها الأمة أو الشعب فى تلك الآونة
من حياتها ، وهكذا واجه جمال الدين
الأفغانى المصلح الإسلامى وهو ينتقل
فى بلاد الشرق الأوسط وينادى
بدعوته التحررية التقدمية ، وكذلك
فعل تلميذه الأستاذ الامام محمد عبده
حينما دعا الى طرح الأغلال والقيود ،
والبدع والخرافات ، والاقبال على
العلم والمعرفة ، لأن ذلك هو الوسيلة
لاعداد الأجيال القوية التى لا ترضى
بالحياة فى ظلال الهوان والذل ..
واذا كان لجمال الدين وتلميذه ومن
جرى على سنتهما أسلوبه فى ايقاظ
النفوس الغافية ، والهمم الوانية ،
والعزائم المسترخية ، فان للشعراء
كذلك أسلوبهم وطريقتهم التى
تختلف كل الاختلاف عن غيرهم من
الدعاة المصلحين ، لأن الدعاة من أمثال
فيلسوف الشرق وأبناء مدرسته الذين
كانوا امتدادا له ، واسترسالا لدعوته
من بعده كانوا يعتمدون على الحجة

لك ذلك الجانب من هذه الشاعرية
الضخمة التى كانت تمثلها روحه
المسلمة التى كانت تغلى بين جنبيه كما
يغلى الرجل فوق النار غيرة على
دينه ، وحمية لعقيدة آبائه وأجداده ،
وهو يخشى عليها عدوان المسلمين ،
وكيد الواعلين ، وبطش المتكبرين فى
الأرض بغير الحق ، الا أننا نود قبل
أن نخوض فى ذلك بالتفصيل والبحث
أن نحاول أن نضع بين يديك صورة
واضحة للحال التى دعت الى هذا
لنرى رأيك ان كان الرجل مهاجما ، أم
انه كان مدافعا وسواء كان الموقف
دفاعا أو هجوما .. فأننا نعرف من
ظروف حياة شوقى رحمة الله عليه ،
أنها كانت ظروفًا شاذة صنعها
الاستعمار الجاثم ، والضعف البادى ،
وهوان اللغة والعروبة على الله وعلى
الناس حينئذ وتلك عوامل - مجتمعة
أو متفرقة - من شأنها أن يكون لها
الأثر البارز من تمكن العلة ،
واستفحال المرض ، لافى دين الأمة
وعقيدتها ، ولكن فى الصحة والعافية ،
وكل ما من منطلقاته وأسبابه تأخذ
الجماعات سبيلها الى النهوض والرقى ،
أو اقتعاد مكانتها اللائقة بها من شعوب

والمنطق ، والدليل والبرهان ، وهى طريقة قلما يصادفها القبول أو النجاس ، اللهم الا اذا كان ذلك فى البيئة التى هيأتها الثقافة والمعرفة لقبول مثل هذا الأسلوب •• أما الشعراء الذين كانوا فى كل جيل وقيل يتلاعبون بالأهواء ، ويقودون زمام القلوب والأفئدة ، فان حاجتهم الى المنطق والدليل واهية ، وهم لا يعولون الا على روعة البيان ، وسحر اللفظ ، وجمال التشبيه ، وهندسة الخيال ، وقوة النسيج ، والابداع فى الصورة ، لأنهم يخاطبون الوجدان والعاطفة ، ويهزون أوتار النفس والحس ، فى حين أن أصحاب الدليل والمنطق انما يتعاملون مع العقل والتفكير ، ويقاسون الشدائد والأهوال فى سبيل الاذعان الذى يهدفون اليه ، والاتقاع الذى يطالبون به ، فاذا أضيف الى ذلك كله تمكّن الدخيل ، وضعف اللغة ، وقلة الأصوات المدوية بصيحات الاصلاح ، ودعوات التحرر والنهوض ، كان ذلك دليلا آخر على ضخامة المسؤولية ، على أن تلك الحال المريرة التى تخلفت عن هذا الهوان والضعف كان من ورائها ما هو أشد وأدهى وهو احتقار الداعية نفسه ،

وتخلفه فى صفوف الأمة ، ليكون من وراء هذا الانصراف عنه ، وعدم الاصغاء اليه ولا الايمان بدعوته ، وفى هذا ما فيه من الخطر الداهم على الأمم والجماعات •• وهنا كن لا بد لتلك النزعات القوية التى كانت تتملك زمام الرجل ، وتقود نفسه الكبيرة ، وشاعريته الفذة ، أن تبرز فى هذا الميدان ، وتؤدى دورها فى هذه الحقبة من التاريخ ، وهو دور أنا أو من ايماننا راسخا فى نفسى أن أحدا من الناس لم يؤده ، وأن وسائل الاعلام - ان صح أن لها وجودا فى هذا الوقت - لم تقم به •

وأول هذه النزعات القوية التى دفعت به ، وأخذت بزمام حواسه ومشاعره ليكون وحده هذا الانسان الذى يحمل هذا العبء ، ويقوم بتلك المهمة ، أنه وقد قرأ تاريخ بلاده وعرف من حضارتها وأمجادها ، أنها عريقة فى المدنية والفلسفة ، والعمران والتقدم ، أراد أن تكون لها هذه السيادة ، وأن يكون لها علمها الخفاق بين أعلام الدول الناهضة ، ويمكن لهذا الطموح عنده ، وتلك الروح فى

ونفسه ، أن شاعريته المتدفقة كانت مبكرة ، ملأت جوانب قلبه منذ أدرك أن الله سبحانه وتعالى يمدّه بهذا الالهام الذى لا يمد به الا قليلا من عباده ... وربما كان هذا هو السبب المباشر فى حديثه عن شعره ، واعتزازه بتفكيره ، واشاداته بملكته اشادة تصل الى الكبرياء والغرور فى بعض الأحيان ، وان كان هو جديرا بهذا كله .. ويظهر أن أصحاب تلك

العقريات يمتد بهم الشوط فيذهب بهم الى الاعتقاد بأنهم أشبه بالأوصياء على الناس الذين لا تقف بهم المسئولية عند حدود أنفسهم وكفى ، وانما تتجاوز ذلك الى نطاق أوسع لتؤرق أجفانهم علل الانسانية وأوجاعها من غير تمييز بين الأبعاد والحدود ، والأصقاع والمناطق ، وقد كان كذلك فى كثير من أحاسيسه وشعوره ، ففى الوقت الذى كان وجدانه يذهب به الى

واذا كانت صيحة جمال الدين الأفغانى والامام محمد عبده وغيرهما من المصلحين لم تؤثر التأثير المرجو ، وكانت - كذلك - البلاد العربية والاسلامية مقفلة من هذا المخلوق الذى يحرك فيها النخوة للعروبة والاسلام ، فانه أراد أن يكون هو هذا الذى يهز وجدانها ، ويحرك عواطفها ، ويخاطبها من أدق مواطن الادراك فيها ، وهو الشعور ، فكان بذلك شاعر العروبة وشاعر الاسلام ، لاعتقاده الجازم أن بين العروبة والاسلام الارتباط الوثيق ، والنسب القوي ، والأصرة القريبة ، وأن أحدهما لا تكون له الحياة الحققة الا فى جوار صاحبه ، ولذلك كان هم العروبة فى نظره لا يقل عن هم

دمشق والعراق واليمن والحجاز وليبيا وغيرها من البلاد العربية كان يذهب به كذلك الى تركيا والصرب والنمسا والأندلس من البلاد الاسلامية غير العربية ، ثم يطير الى فرنسا وانجلترا وايطاليا من البلاد الغربية يمجّد أخلاقها وأدبها ودستورها ،

صاحب القصائد التي تجعله في مصاف
أبى نواس ووالبة بن الحباب وابن
حجاج وابن سكرة وغيرهم من
أصحاب الأدب المكشوف ، وكيف كان
له أن يقف هذه المواقف الخالدة من
حديثه عن الاسلام ، وعرض قضاياه ،
ودفاعه عنه ، وهو الذي لم يكن
متسكرا ورعا ، ولا تقيا خاشعا . وقد
دعاه عباس الى أن يحجج معه فاعتذر
اليه ولم يلب دعوته ، مكتفيا بتلك
القصيدة - المشهورة - التي بعث بها
اليه ، فهل يكون ردنا على هذه الشبهة
بأننا بصدد الحديث عن الشعر لا عن
العقيدة ، وعن الكلام اللفظي
لا النفسي ، وعن الظاهر والله يتولى
السرائر ، أم نرى رأى الدكتور
هيكل صاحب « حياة محمد » الذي
كان يعتقد أن ذلك من قبيل هذا الذي
يسميه علماء « النفس » باسم ازدواج
الشخصية وهو أكثر ما يكون في
النفوس المريضة التي تظهر للناس
لباس مستعار ، وشكل مكذوب ،
وحقيقة ليست لهم ، ولا هم أصحابها ،
كما كان أبو نواس الزاهد الواعظ
الى جانب أبى نواس الخليل الماجن ،
اذ يقول في مقدمة « الشوقيات »

الاسلام ، كلاهما يؤرق عينه ، ويتعب
قلبه ، ويقلق باله ، وينقص خاطره ،
وفي قصيدته في محنة دمشق وراثته
لعمر المختار دليل على أنه كان يربط
بين هذين الأمرين ، ويعتقد أن في
كل واحد منهما مقتلا لصاحبه ،
ومغمزا يؤتى منه الآخر ، ولما كان
للتاريخ دوره الفعال في الهدم والبناء ،
والتمكن والاستقرار ، كانت عنايته
التامة باستخدامه ، والانفعال به ،
وأخذ الدليل منه ، لا تقل عن اهتمامه
بالعروبة والاسلام ، ولهذا فتننا
لا نكون من المبالغة في شيء اذا كنا
نعتنه بأنه شاعر العروبة والاسلام
والتاريخ ، وكل قصيدة من قصائده
التاريخية جديرة وحدها أن تضيفه
الى أصحاب المطولات التي كانت
معروفة باسم الشاهنامة والالياذة
وغيرهما ، وهي مع طول النفس ،
والتزام الروى الواحد ، والدقة
المتناهية في عرض الحوادث ، وتحليلها
تحليلا واضحا ، تدل على مبلغ احاطته
به ، وفهمه له ، وفقهه فيه ، وأستاذيته
لمن عاشوا طوال حياتهم محسوبين عليه
.. الا أن شبهة قوية قد تدور بذهن
المتحدث عن اسلاميات شوقي الشاعر

بالحرف الواحد : « مسألة تبدو للنظرة الأولى دقيقة معقدة ، فقد ازدوج فى نفس واحدة حياتان بينهما من الصلة ما ييسح الازدواج ، فيكون الرجل الواحد فيلسوفا وشاعرا كما كان المعرى وكما كان فولتير ، فاما أن يكون الرجل شاعرا ، وحدة حياته الشعر ، ثم تكون نفسه مقسمة مع هذه الوحدة قسمة ازدواج على نحو شوقى فذلك عجب فى شاعر مطبوع ، يفيض عنه الشعر ، كما يفيض الماء من النبع ، وكما ينهمل المطر من الغمام » وربما كان هيكلا فى هذا الرأى أو تلك الشبهة متأثرا بنظرية الصدق والكذب التى ترى أن الشعر لا يكمل له جماله وحسنه ، ورونقه وإبداعه ، الا اذا كان نابعا من وجدان القائل ، وضمير المتحدث ، واحساس المتكلم ، وقلب الشاعر ، يطابق نيتة الخافية ،

وعقيدته المطوية ، وهى نظرية لم تحظ باجماع الناس ، ولم تلق تأييد السواد الأعظم منهم ، والأديب مصور يشبه الرسام الذى يرسم الصورة المرئية ، وغير المرئية ، ونحن نكتفى منه بجمال الألوان ، وتناسق الأجزاء ، وبروز الشكل ، وروعة المنظر ، ولو كانت لشيء لا وجود له كالفلو والعنقاء ، وفى الشعر العربى كثير من هذه النماذج والصور التى تطرب لها ، ونعجب بها ، وهى لا تعدو أن تكون من هذا القليل ، على أننا ونحن نتصفح هذه « الاسلاميات » ان شاء الله صورة بعد أخرى ، ويأخذنا ما فيها من الجمال والحسن ، سوف لا نذكر الصدق والكذب ، وانما نذكر القمة العالية التى ارتفع اليها هذا المخلوق الذى جعلته مصر غرة فى جينها ؟

د . ابراهيم على ابو الخشب

انتقال ملك ما ثبت فيه الشفعة إلى المشفوع عليه

للكاتب إبراهيم الصميم دسوقي الشبراوي

اتفق الفقهاء على ثبوت الشفعة بانتقال ملك ما ثبت فيه الشفعة إلى المشفوع عليه بعقد معاوضة مالية كالبيع والصلح عن الجنایات الموجبة للمال والهبة بشرط الثواب •

واتفق الفقهاء - أيضا - على عدم ثبوت الشفعة بانتقال ملك ما ثبت فيه الشفعة إلى المشفوع عليه بغير عقد كالميراث •

واستدلوا على ذلك : بأن الوارث

لا اختيار له في انتقال الملك إليه فلا دخل له في ائداء الشريك أو الجار فلا وجه لمضارته بأخذ ملكه منه جبرا عنه •

واستدلوا على ذلك بما رواه مسلم وأبو داود والنسائي عن جابر رضي الله عنه : « أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالشفعة في شركة ربع أو حائط لا يحل له أن يبيع حتى يؤذن شريكه فان شاء أخذ وان شاء ترك فان باعه ولم يؤذنه فهو أحق به »

ووجه الدلالة من هذا الحديث : أن قوله : « فان باعه ولم يؤذنه فهو أحق به » صريح في استحقاق الشفعة على من انتقل الملك إليه بالبيع والبيع عقد معاوضة مالية •

وبدل الخلع وبدل الصلح عن دم عمد كأن يكون لشخص حصة في دار مثلا فجعلها مهرا لزوجته ، أو يكون لامرأة حصة في دار - مثلا - فجعلتها عوض خلع من زوجها •

المالكية والشافعية وابن حامد من الحنابلة •

الأدلة : استدل أصحاب القول الأول : على عدم ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد معاوضة غير مالية بدليلين :

الدليل الأول : أن المشفوع في الشفعة هو تملك الشفيع المشفوع فيه بمثل ما تملك به المشفوع عليه ، ولا يمكن للشفيع هنا دفع المثل لأن العوض ليس بمال فلا تثبت الشفعة فيما عوضه ليس بمال كالموروث والموهوب •

• ودفع هذا الاستدلال : بأنه قياس مع الفارق فإن العوض وان لم يكن مالا حقيقة فهو مال حكما فان البضع والمنفعة والعصمة والقصاص ونحوها قد جعلها الشارع مضمونة بالمال ، فتأخذ حكم المال فان لم يمكن الأخذ بالمثل فيؤخذ بالقيمة بخلاف الموروث والموهوب لعدم العوض فيهما •

الدليل الثاني : أن الشفيع انما يأخذ المشفوع فيه بالسبب الذي تملك به المشفوع عليه لا بسبب آخر وأخذه بالسبب الأول غير ممكن لأن السبب

واختلفوا - أيضا - في ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد لا معاوضة فيه كالصدقة والوصية والهبة بغير ثواب فاختلاف الفقهاء في موضعين :

الموضع الأول : انتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد معاوضة غير مالية •

الموضع الثاني : انتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد لا معاوضة فيه •

الموضع الأول : انتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد معاوضة غير مالية : اختلف الفقهاء في ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد معاوضة غير مالية - على قولين :

الأول : لا تثبت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد معاوضة غير مالية ، ذهب الى ذلك الحنفية ، وهو مشهور مذهب الحنابلة •

القول الثاني : تثبت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد معاوضة غير مالية ، ذهب الى ذلك

الأول اما نكاح أو خلع أو نحوهما والشفيع هنا لو أخذ انما يأخذ بالشراء وهذا انشاء لتصرف آخر غير التصرف الأول وهو غير مشروع •

١ - أن الخلاف بينهما مبني على الخلاف في المنافع هل هي مال أم ليست مالا : بدليل التمثيل بالخلع والنكاح والصلح عن دم القتل العمد •

ودفع هذا الاستدلال : بأن أخذ الشفيع المشفوع فيه بما تملك به المشفوع عليه هو الكثير الغالب ، ولا مانع من أخذه بسبب آخر كالخلع والنكاح مثلا •

٢ - أن الراجع ما ذهب اليه أصحاب القول الثاني من ثبوت الشفعة فيما مثلوا به من المهر في النكاح ومن بدل الخلع في الطلاق ومن بدل الصلح في دم القتل العمد ومن بدل العتق ونحوها من كل ما نصوا عليه أنه من المنافع كأجرة الدار والطبيب لأن الشفعة انما شرعت لدفع الضرر الذي يتوقع حصوله من الشريك أو الجار ولا دخل لنوع العوض في حصول الضرر أو عدم حصوله لأن الضرر انما يتحقق من نفس الشريك أو الجار فثبتت الشفعة بصرف النظر عن نوع العوض الذي ملك به المشفوع عليه الشخص المشفوع فيه :

واستدل أصحاب القول الثاني على ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بقدر معاوضة غير مالية بأن المشفوع فيه قد ملك بعقد معاوضة فثبتت فيه الشفعة كما ثبتت الشفعة فيما ملك بالبيع •

ودفع هذا الاستدلال : بأنه قياس مع الفارق فإن المملوك بالبيع عوضه مال يمكن الأخذ بمثله أو قيمته بخلاف المملوك بعقد معاوضة غير مالية فإن عوضه ليس بمال فليس له مثل ولا قيمة يمكن الأخذ بها فلا تثبت الشفعة فيه •

الموضع الثاني : انتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد لا معاوضة فيه : اختلف الفقهاء في ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد لا معاوضة فيه على قولين :

القول الراجع : هذا : والناظر في أدلة القولين في الشفعة بانتقال الملك بعقد معاوضة غير مالية يتبين له :

للمنقول اليه دخل فى الحاق الضرر بالشريك أو الجار بخلاف انتقال الموصى به أو الموهوب مثلاً فإنه اختياري ؛ لأنه يشترط فى انتقاله القبول ولولاه ما انتقل الملك فى مثل الموصى به أو الموهوب فيكون للموصى له أو الموهوب له دخل فى الحاق الضرر بالشفيع فتثبت الشفعة فيما انتقل الملك فيه بعقد لا معاوضة فيه •

وأجيب عن هذا الدفع : بأن هذا الفارق غير مؤثر لأن النصوص انما أثبتت الشفعة فيما انتقل ملكه بعوض ولم تثبت الشفعة فى الموروث لعدم العوض • والموصى به أو الموهوب - مثلاً - مما لا عوض فيه فلا تثبت فيه الشفعة لعدم العوض •

الدليل الثانى : أن الشفعة انما شرعت على خلاف الأصل لما فيها من أخذ مال الغير بغير رضاه فيجب الاقتصار فيها على محل ورودها والنص لم يرد فى الشفعة الا بالبيع وما لا معاوضة فيه ليس فيه معنى البيع حتى يلحق به فلا تثبت فيه الشفعة •

القول الأول : لا تثبت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد لا معاوضة فيه كالصدقة والوصية ، والهبة بغير ثواب ذهب الى ذلك الحنفية والمالكية فى القول المشهور عنهم والشافعية والحنابلة •

القول الثانى : تثبت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد لا معاوضة فيه • فمن انتقل اليه ملك المشفوع فيه بعقد لا عوض فيه تستحق عليه الشفعة • ذهب الى ذلك المالكية فى رواية عنهم وابن أبى ليلي •

استدل أصحاب القول الأول : على عدم ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد لا معاوضة فيه بدليلين :

الدليل الأول : قياس ما لا معاوضة فيه كالموصى به والموهوب على الموروث بجامع أن كلا فيه انتقال الملك بغير عوض • فكما أن الموروث لا تثبت فيه الشفعة فكذلك ما لا معاوضة فيه لا تثبت فيه الشفعة •

ودفع هذا الاستدلال : بأنه قياس مع الفارق فإن انتقال الملك فى الموروث لا اختيار فيه فلم يكن

واستدل أصحاب القول الثاني :

على ثبوت الشفعة بانتقال المشفوع فيه الى المشوع عليه بعقد لا معاوضة فيه بدليلين :

الدليل الأول : أن الشفعة شرعت

لدفع الضرر ، والضرر موجود في انتقال الملك بالعقود التي لا معاوضة فيها كالوصية والهبة فوجب شرع الشفعة فيما يثبت بها لدفع الضرر المتوقع حصوله والالزام تخلف الحكم عن علته وذلك موجب لبطلانها .

ورد هذا الاستدلال : بأن العلة

ليست دفع ضرر مطلق وانما هي دفع ضرر الدخيل الذي ملك المشفوع فيه بمعاوضة والالتبت الشفعة في الموروث مع أنها لا تثبت فيه اتفاقا .

الدليل الثاني : أن الشفعة لو لم

تشرع فيما انتقل فيه الملك بعقد لا معاوضة فيه كالوصى به والموهوب - مثلا - خوفا من حصول الضرر لمثل الموصى له أو الموهوب - مثلا -

لوجب ألا تشرع في المبيع منعا لحصول ضرر يلحق المشتري من باب أولى - لأن اقدام المشتري على الشراء وبذله العوض دليل على حاجته الى ما اشتراه بخلاف مثل الموهوب له أو الموصى له . فاذا استحققت الشفعة على المشتري مع حاجته ولم ينظر الى اضراره وجب أن تستحق الشفعة على الموهوب له أو الموصى له والا كان هذا ترجيحا للمرجوح .

ورد هذا الاستدلال : بأن الموهوب

له أو الموصى له قد تكون حاجته الى المشفوع فيه أشد من حاجة المشتري اليه . لأن المتبرع ما تبرع لهما الا وقد علم حاجتهما التي دعتهم الى التبرع لهما فلا ترجيح للمرجوح ، على أنه يوجد مانع قوى من استحقاق الشفعة فيما انتقل ملكه بعقد لا معاوضة فيه وهو شبهة بالموروث فلا يصح قياسه على المبيع مع وجود هذا الفارق .

القول الراجح : هذا والراجع من

القولين : هو القول بعدم ثبوت الشفعة

انتقال ملك ما تثبت فيه الشفعة الى المشفوع عليا ٩٥٥

فيما انتقل ملكه الى المشفوع عليه بعقد بالشفعة فيه ضرر عظيم لا يساويه
لا معاوضة فيه لقوة دليله ، ولأن الضرر الذي يلحق المشفوع عليه ،
ما يثبت بعقود لا معاوضة فيها المقصود بالمصلحة في عدم استحقاق الشفعة
فيه التبرع ابتغاء وجه الله ، والغالب عليه ؟

في التبرعات أن المتبرع يلاحظ نفع
المتبرع له بذات المتبرع به ، فأخذه منه
د . ابراهيم دسوقي الشهاوى

الزاهد الغنى الرائد

للأستاذ السيد من فزون

نزعة الزهد ظاهرة تجدها في جميع الأمكنة والأزمنة يستوى في ذلك من عاصر الفراغة ومن شاهد عصر الفضاء ، ومن عاش في الهند أو عاش في السويد ، نزعة بشرية لا يختص بها جنس دون جنس ، ولا انسان دون آخر ، ولذلك تتساءل: لم يزهد بعض الناس في زهرة الحياة الدنيا ، ولم يقبل عليها آخرون بشغف؟ ونحن نعرف أن حب المال طبيعة في بنى آدم ترجع الى غريزة حب التملك فكيف زایل الزهاد غرائزهم ، ورافقوا ما يضادها ويعاديها؟

لو تأملنا مليا في نزعة الزهد فاننا نراها لا تجافى طبيعة الانسان ، ولا تصادم غرائزه ، وقد يبدو هذا الكلام غريبا ، ولكن بشئ من

التمحيص والتدقيق نجده في موقعه ؛ فالذين أحبوا المال وتكالبوا عليه سيطرت عليهم غريزة حب التملك العاجل ، ورأوه هو الدنيا ولا شئ سواه ، ونحن نسميهم الماديين ، ومنهم البخلاء وأعداء البشر من المحتكرين والمحتالين وقطاع الطرق واللصوص والمرششين ، الذين اختاروا الزهد سيطرت عليهم غريزة التملك أيضا ، ولكنه تملك من نوع آخر ، تملك أسمى وأبهى وأمتع ، انه تملك الآجلة بما فيها من نعيم مقيم ، وجنات تجري من تحتها الأنهار ، أو تملك رضا الله ، وهو نعيم لا يعدله نعيم ، وخفقة قلب زاهد تحتوى على لذة وأشواق لا يعدلها الا غفران الله ورضوانه .

والزهد فى الاسلام تدرج مع طهوره ونموه واتساع مداه ، كان فى بدء أمره متوازنا مع مطالب الحياة الضرورية ، فأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا يهتمون بالمال وجمعه ؛ لأن الدين هون من شأنه ، وما المال عندهم الا وسيلة لما هو أسمى ، التقرب به الى رضا الله ، وبناء مجتمع سليم مثلى يسوده الود والأمن والتكافل ، والزكاة والصدقات والكفارات وأقيات من البغض والخوف والتنافر ، ولكنه زهد على كل حال ، ومع توالى الأيام نشأ زهاد لهم وظيفة فى الدولة هى العظة واسداء النصائح وفى آخر العصر الأموى كان الزهاد نتيجة الثراء الكبير ، للفتوحات ومزاولة العمل الزراعى والتجارى ، فلما جاء العصر العباسى كان الزهد ناشئا عن اختلاط الشعوب تزواجا وعلوما وآدابا ، واصطناعا لمطالب الحضارة ، وصار للزهد دعائه ويمثلهم أبو العتاهية ، - وإن كان هو غير زاهد فى حقيقة أمره - ثم تولد من ذلك مذهب التصوف بحسناته وسيئاته .

وقد ذخرت الكتب الأدبية وغيرها بطائفة كبيرة من أقوال الزهاد ومسالكهم فى الحياة وإذا قرأت هذه الكتب فلن تجد بيانا شافيا عن أسباب الزهد والتغنى به فى أسلوب علمى مبنى على البرهان والمثال . وفى العقد الفريد لابن عبد ربه كلام كثير من الزهاد وعنهم ، وأصدق ما قرأت منه : « قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ما الزهد فى الدنيا ؟ قال : أما انه ما هو بتحريم الحلال ، ولا اضاءة المال ، ولكن الزهد فى الدنيا أن تكون بما فى يد الله أغنى منك بما فى يدك » وقال الفضيل بن عياض : أصل الزهد الرضا عن الله تعالى . وما عدا هذا يعطيك لوما للدنيا ومن عنوا بها كقول محمود الوراق :

أظهروا لله ديننا
وعلى الدينار داروا
وله صلوا وصاموا
وله حجوا وزاروا
لو بدا فوق الثريا
ولهم ريش لطاروا

من هو أدنى منى ، ويحملنى على أن
أنكح كريمتى من لا أريد • وتخبرنا
كتب السيرة أنه حين حرمت الخمر
تحرىما قاطعا بقوله تعالى : « يا أيها
الذين آمنوا انما الخمر والميسر
والأنصاب والأزلام رجس من عمل
الشیطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون • انما
يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة
والبغضاء فى الخمر والميسر ويصدكم
عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم
متهنون » وأخبر بذلك ، قال : « تبا
لها لقد كان بصرى فيها ثابتا » ولم
تذكر الكتب أنه تحنف أو تنصر أو
خالط أهل الكتاب ، فزعة الزهد عنده
اذن من نفسه ومن فطرته فليس هناك
مانع يمنعه من الحياة اللاهية السادرة ،
فهو ذو ثراء واسع وهو ذو حسب
ونسب من بنى جمح فى الذروة
منهم فهو عثمان بن مظعون
ابن وهب بن حذافة بن جمح بن
عمرو بن هيص بن كعب بن لؤي
يجتمع مع رسول الله فى كعب
مثل عمر بن الخطاب وجمح له بنون
ظهروا فى عهد النبوة منهم من عصى
ومنهم من آمن ، وأشهر من عصى
(صفوان بن أمية) من المؤلفة قلوبهم
أعطاه الرسول فى غزوة حنين مثل
ما أعطى أبا سفيان ، وجمح بطن من

ومن العجب أن يذكر (العقيد
الفرید) التصوف على لسان شاعر
قال :

تصوف كى يقال له أمين
وما معنى التصوف والأمانة

ولم يرد الاله به ولكن
أراد به الطريق الى الخيانة

جالت هذه الخواطر فى رأسى وأنا
أعيش مع الصحابى الجليل (عثمان
ابن مظعون) الذى يعتبر رائد الزهد
فى عصر النبوة ، وماذا كان منه لنصفه
بذلك الوصف ، ونعده للزهد رائدا ؟
لو بسطنا حياته فى ظل الاسلام قابلتنا
منه طرائق قد تتفق مع الزهاد الذين
أشرنا اليهم وقد تختلف ونستبين منها
مدخله ومخرجه ، واذا ألقينا بصرنا
الى حياته فى الجاهلية لم نلق ما يدلنا
عليه دلالة كافية الا أن هناك بصيصا
من النور قد يشير اليه فى شحوب ،
ولكنه كاف فى تمام المعرفة به ، فلقد
خرج عن أهل الجاهلية من قريش
فى أنه حرم الخمر ، ومعنى ذلك أنه
كان ينأى عن حياتهم الباطلة ولا
ينغمس فى اللذائذ والشهوات ، قال
عن الخمر - فى الجاهلية - : انى لا
أشرب شيئا يذهب عقلى ، ويضحك بى

بطون قريش العشرة ، والرجل ماله كثير وشبابه معه • فمن أين جاءه الزهد ؟ لنا أن نفلسف أمره فنقول : ان عثمان بن مظعون كانت لا ترضيه الحياة التى انغمست فيها قريش من عبادة غليظة ولهو ولعب وتكاثر بالأموال والأولاد ، شأنه فى هذا شأن الابن الثانى من الابن الأول فى الأسرة ، فهو اذن معارض لتلك الحياة الالهية ، وقد يريد ابطالها ، ولكنه فى حاجة الى سند الى شىء جديد ينبه به ذلك المجتمع الضال ، فما ان بدا النور حتى هرع اليه ، وألقى بثقله بين يديه • قول الرواة : انطلق عثمان بن مظعون ، وعبيدة بن الحارث ابن المطلب ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو سلمة بن عبد الأسد وأبو عبيدة ابن الجراح حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فعرض عليهم الاسلام ، وأنبأهم بشرائعه ، فأسلموا جميعا فى ساعة واحدة ، وذلك قبل دخول رسول الله دار الأرقم ، وقبل أن يدعوا فيها •

وهذه الرواية تهدينا الى مسلكه ، - ان القرين بالمقارن يقتدى - ، فالذين ذهب معهم الى نبي الاسلام من كرام قريش صاروا فيما بعد سادة المسلمين

منهم الشهيد والقائد والرئيس ، وقد ذكر ابن عوف بينهم ، والمعروف أنه أسلم بصحبة أبى بكر الى الرسول قبل ذلك ، وقد يكون ابن عوف صنع صنيع أبى بكر ، فرافق هؤلاء الكرام الى الرسول ، وتذكر كتب السيرة أن أبا عبيدة كان الحادى عشر ممن أسلموا ، ومعنى هذا أن عثمان ابن مظعون من أوائل السابقين الى الاسلام ، ومن الاتفاق الحبيب أنهم كانوا معا فى الهجرة الى الحبشة - ماعدا عبيدة بن الحارث - لم تترهم قريش ولم تؤذهم ولكنهم فروا بدينهم ليقوموا بشعائره بعيدا عن عنت قريش وكفرها ، ورافق ابن مظعون زهده وترك أمواله الى حين ، وحين هاجر الى يثرب لم يخرج وحده بل صاحب أسرته واخوته ، وما أجمل حديث (ابن سعد) عنهم فى طبقاته • قول : « وآل مظعون ممن أوعب (١) فى الخروج الى الهجرة حتى غلقت دورهم » وأخى الرسول بين ابن مظعون وأبى الهيثم بن التيهان - وابن التيهان أحد الاثنى عشر الذين بايعوا بيعة العقبة الأولى - واختط رسول الله لآل مظعون موضع دورهم بالمدينة ،

وتفرغوا لطاعة الله ورسوله ، واشتركوا في غزوة بدر ، وصار ينظر الى عثمان بن مظعون على أنه من أفاضل المسلمين ، لكنه بدا جانحا الى أمر لم يجنح له الصحابة ، انه زاهد يفر من الدنيا ومن ابتسامتها ، ويطلق الصلاة ويكثر من التهجد ، ولئن عز المال على من هاجروا فلديه المال كثير ، وينبغي أن نلاحظ أننا نتحدث عن فترة تقع بين الهجرة وبين غزوة أحد ، فالرجل لم يعيش غير هذه الفترة في المدينة ، فهو ثرى ، لم يشعر بالحاجة الى المال أو طلبه ، والحكاية الآتية تبين لنا زهده وكثرة ماله ، قال الرواة : دخلت امرأة عثمان ابن مظعون على نساء النبي ، فرأيتها سيئة الهيئة ، فقلن لها : مالك ؟ فما في قريش أغنى من بعلك . قالت : ما لنا منه شيء . أما ليله فقائم ، وأما نهاره فصائم . فدخل النبي صلى الله عليه وسلم ، فذكرن له ذلك . فلقيه ، فقال : يا عثمان بن مظعون ، أما لك بي أسوة ؟ فقال : بأبي وأمي وما ذلك ؟ قال : تصوم النهار وتقوم الليل . قال : اني لأفعل ، قال : لا تفعل ، ان لعينيك عليك حقا ، وان لجسدك حقا ، وان لأهلك حقا ، فصل ونم ، وصم وأفطر .

... فأتتهن بعد ذلك عطرة كأنها عروس . فقلن لها : مه ؟ قالت : أصابنا ما أصاب الناس . فابن مظعون ذو مال وافر ، لكنه زاهد فيه وفي الاستمتاع به ، شغله الصيام والقيام عن نفسه وعن زوجه حتى بدت في هيئة رثة . فأنكرت نساء النبي منها ذلك ، وقد فصل الرسول في الأمر ، وردده الى سنته ، وأمره بالاعتدال « صل ونم ، وصم وأفطر » .

ويظهر أن الزهد جبلة فيه تجعله في حيرة وقلق وأشواق الى ما هو أسعى من حياته ، فمرة يذهب الى النبي يخبره أنه يكره أن ترى امرأته منه . قائلا أستحي من ذلك وأكرهه ، فيصره النبي بقوله : « ان الله جعلها لك لباسا ، وجعلك لها لباسا » ويصفه الرسول حين يدبر : « ان ابن مظعون لحيي ستر » وتارة يتخذ بيتا للتعبد والخلوة . ويقول أبو قلابة في ذلك : ان عثمان بن مظعون اتخذ بيتا فقعد يتعبد فيه ، فبلغ ذلك النبي فأراه ، فأخذ بعضادتي باب البيت الذي هو فيه . فقال : « يا عثمان بن مظعون ان الله لم يبعثني بالرهبانة (مرتين أو ثلاثا) وان خير الدين عند الله الحنيفية

السمة ، فرسولنا صلوات الله عليه
 قايوم هذه النزعة فيه ، وبين له ما يأخذ
 وما يدع ، بين الطريقة المثلى التى
 ينبغى أن يكون عليها المسلم ، لا افراط
 ولا تفريط ، بل الاعتدال فى كل
 شىء ، دين الفطرة ، فالحرمان والزهد
 والانقطاع عن الناس فى الخلوة وترك
 العمل أمور لا يعرفها الدين الاسلامى •

وشيعت الجنازة فسمع الرسول
 امرأته تقول : هنيئاً لك الجنة عثمان
 ابن مظعون • فنظر اليها نظر غضبان ،
 فقال لها : وما يدريك ؟

فقلت : يا رسول الله ، فارسك
 وصاحبك • فقال : والله انى لرسول
 الله ، فما أدرى ما يفعل بى ولا به ؟
 فلما ماتت بنت رسول الله قال
 الرسول : الحقى بسلفنا الخير عثمان
 ابن مظعون •

وهذا القول من صاحب العقيدة
 الاسلامية يرشدنا الى أمر عظيم ،
 فليس من حقنا أن نحكم على الله
 بشىء ، بل حسبنا أن نقول كما أرشد
 الرسول : « كان يحب الله ورسوله »
 أو تدعوله بخير • ونحن لا نشك فى
 أن ابن مظعون ممن رضى الله عنهم ،
 وهداهم الى الهدى ، وباعد بينهم وبين
 اقتراف المعاصى ، ولكن الرسول هو
 المعلم الأكبر ، وما قال هو المتبع ، وقد

ومقاومة الرسول لنزعة الزهد فيه
 جعلته صحابيا من الصحابة يشاركونهم
 فى الصلاة والجهاد وقراءة القرآن
 والتفقه فيه ، ولولا موقف الرسول من
 زهده لقع فى بيته وترك نصيبه من
 الدنيا •

لم تطل حياة ابن مظعون كما قدمنا ،
 فقد فارق ظهر الأرض فى شهر شعبان
 بعد ثلاثين شهرا من الهجرة ، وكانت
 وفاته كحياته لها أثرها وخطرها ،
 كانت توطئة لعمل كبير ، فكر فيه
 الرسول وأطال التفكير ، كان يرتاد
 لأصحابه مقبرة يدفنون فيها ، ارتاد
 نواحي المدينة وأطرافها حتى وصل
 الى موضع ، فقال : أمرت بهذا
 الموضع ، فكان (البقيع) مقبرة
 أصحابه فى المدينة ، وكان أول من
 قبر فيه عثمان بن مظعون • ارتجت

وقع عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى مثل ما وقعت فيه امرأة الفقيده ، وان كان من نوع يخالفه ، فقد ظن أن وفاة ابن مظعون دون استشهاد تنزل من قدره ، وتنقص من أجره ، ولكنه عدل عن هذا الظن بعد سنوات من وفاته . فقد رووا (١) أنه قال : لما توفى عثمان بن مظعون وفاته لم يقتل ، هبط من نفسى هبطة ضخمة فقلت : انظروا الى هذا الذى كان أشدنا تخلياً عن الدنيا ، ثم مات ولم يقتل ، فلم يزل عثمان بتلك المنزلة من نفسى حتى توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقلت : ويك ! ان خيارنا يموتون . ثم توفى أبو بكر . فقلت : ان خيارنا يموتون . فرجع عثمان فى نفسى الى المنزلة التى كان بها قبل ذلك .

وعمر فى هذا لم يخالف منهجه ، فهو يقيس الأمور ، ويذكر الأشباه والنظائر ، فلما كان الشهداء بالمنزلة

العليا رأى أن موت ابن مظعون دون استشهاد هبوط فى منزلته ، ولما رأى الخيار يموتون قاس أمر ابن مظعون عليهم فارتاح الى قياسه . وحسب رائد الزهد أن يحظى من الرسول بالعناية بأمره ، ولا يتركه لتبته ، فكان لنا من توجيهات النبى له تشريع وتعليم ، وحسبه أيضا أن يشيع الرسول جنازته ، ويشهد دفنه حين نزل فى قبره أخوه عبد الله ، وابنه السائب ، ومعمار بن الحارث الجمحى ، وأن يأمر بوضع شئ على ضريحه ، ويقول : هذه علامة قبره يدفن اليه من مات بعده .

رحم الله عثمان بن مظعون ، فقد كان رائدا فى زهده ، رائدا فى هجرته ، رائدا فى قبره ، انه أول من قبر فى البقيع .

السيد حسن قرون

(١) الطبقات : ترجمة عثمان بن مظعون .

النظام الإداري الإسلامي :

بعض المبادئ الضابطة لإدارة المرافق العامة في الإسلام (١٢)

للدكتور مصطفى كمال وصفي

والى جانب ما ذكرناه من خضوع إدارة المرافق لمبدأ التخطيط ، وذلك تقيدا بالمقاصد الشرعية ، والى أنها تدار بطريق الضبط الإداري - بالاشراف على الإدارة الشعبية ومراقبتها - والى خضوعها لما بينها من القواعد والوسائل ، فإن هذه الإدارة تهيمن عليها المبادئ الآتية :

الاضطراد والتحسين :

يدرك هذا المبدأ المقرر في القانون الوضعي الحديث ، من أنه - في الشريعة الإسلامية - يعتبر القيام بالمصالح فرض كفاية يأثم الناس جميعا بالتوانى عنه •

وهذا المبدأ الأساسي مقرر في جميع المذاهب بلا استثناء ، اذ لا شك أن دفع الضرر عن الناس وجلب المصالح لهم ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من

الواجبات التي يلتزمها المسلمون على وجه الكفاية فيما بينهم • فن قام بها القادر عليها قياما حسنا ، سقط هذا الفرض عن غيره وبرىء المسلمون من اثمه • وان لم يقم به أحد أثموا جميعا •

ومن شأن ذلك أن تتمد روح متابعة الصالح العام والاخلاص في ذلك تلافيا للآثم العام الناشئ عن التخلف عن هذا الواجب المفروض ، فان كان ثمة من يقدر على مصلحة فلم يقم بها ، أثم بعوده ، وأثم غيره لعدم دفعه عليه ، وأثم من كان يقدر على أن يتعلم فيفعل فلم يفعل ، وأثم الساكتون على ذلك ، ووجب أن ينبرى من المسلمين من يبرىء كل أولئك من اثمهم • فان احتاجت قرية أو محلة أو ضاحية - كالعادي -

يجب أن يقوموا بها قياما حسنا ، وألا يتأخروا فى القيام بها • فذلك هو ما يمنع سؤالهم عن فرض الكفاية ويرؤهم منه •

مراعاة الصالح العام :

السلطة العامة فى الاسلام - كما بينا من قبل - مقيدة وليست مطلقة • فان ما نسميه الآن بمبدأ سيادة القانون (٣) مطبق فى الاسلام بأظهر معانيه ، بل ان المشروعية فيه ثابتة مؤكدة دائمة ، لا تبديل فيها ، فالنظام كله محكوم بنصوص القرآن والسنة ، والمصالح محكومة فى اطار مقاصد معينة ، والدولة ذاتها وليدة الشريعة الاسلامية ، وهذه الشريعة خطاب للحاكم والمحكوم على حد سواء •

ولما كانت الشريعة الاسلامية قد وضعها الله سبحانه وتعالى جلبا للمنافع ودرءا للمفاسد ، فقد صار على السلطان فى ولايته ، وعلى الفرد المكلف فيما يقوم به من المصالح ، أن يرعى هذه المقاصد ، وصارت السلطة

لطبيب أو صاحب حرفة أثم الناس جميعا حتى يتصدى أحدهم لذلك - عن قدرة - أو يستخدموا من يقوم بها ويجلبوه ويوفدوا من يتعلمها • لأن عدم القيام بذلك يؤدى الى التفريط فى ضرورة من الضرورات الشرعية : وهى المحافظة على النفس • وان كان طبيهم جاهلا حجر عليه لما قدمناه من الحجر على الطبيب الجاهل ، واستبدلوا به غيره علما حاذقا ، وبقدر حماية الايمان فى القلب تكون متابعة التكاليف والقيام بها (١) •

وفى القانون الوضعى الحديث يجب أن يؤدى المرفق عمله : على وجه حسن ، وبدون تأخر • فان لم يقم اطلاقا بأداء الخدمة ، أو كان يؤديها أداء سيئا ، أو كان يتأخر عن أدائها ، فان هذه الأسباب الثلاثة توجب مسئوليته ، وهى مسئولية تقوم على الخطأ المرفقى (٢) وهذا حسن ولا بأس بالاعتناس به • اذ لا يكفى ألا يقوم الناس اطلاقا بالمصالح ، ولكن

(١) انظر صحيح البخارى المفسر - شرحنا على قوله : « دعاؤكم

ايمانكم » صفحة ٢٦

faute de service

(٢)

souveraineté du droit

(٣)

العامة في كل مظاهر ممارستها مقيدة في كتابه المسمى « الأشباه والنظائر »
بمراعاة الصالح العام • وكذا الامام ابن نجيم المصرى الحنفى

في كتابه المسمى أيضا بالاسم نفسه :
أى الأشباه والنظائر • نعم وقد يكون لصاحب الولاية أن

يختار ويترخص ، ولكنه ليس مطلق

السلطة في ذلك ، بل عليه أن يختار

الأحسن ولا يترخص إلا بما فيه هو

نظر للمسلمين وأصلح لهم • وهذا

بطل ما قاله عبد الحميد متولى

وأضرابه من أن الحكم في المسائل

الدستورية يكون بالتشهى • فهذه

فوضى ورخصة للظلم لا تقره شريعة

الإسلام •

قال الامام السيوطى فيها : « هذه

القاعدة نص عليها الامام الشافعى ،

وقال : (منزلة الامام من الرعية منزلة

الولى من اليتيم) • وأصل ذلك

ما أخرجه سعيد بن منصور فى سننه ،

قال : حدثنا أبو الأحوص عن

أبى إسحق ، عن البراء بن عازب ،

قال : قال عمر رضى الله عنه : (انى

أنزلت نفسى من مال الله بمنزلة ولى

اليتيم ، ان احتجت أخذت منه ، فاذا

أيسرت رددته ، فان استغفيت

استغففت) •

وقد تقرر فى الفقه الإسلامى قاعدة

أصولية هى قولهم :

التصرف على الرعية منوط بالمصلحة:

وقد قننت المجلة العدلية (١) هذه

القاعدة بالمادة ٥٨ منها • كما أوردها

بعض الأئمة فى مصنفاتهم • منهم :

الامام جلال الدين السيوطى الشافعى

وقد بين فروعاً لذلك أنه لا يجوز

اسقاط بعض الجند من الديوان بغير

سبب (٢) ، وانما يجوز ذلك بسبب •

فهنا لا يجوز اصدار هذا القرار الا

(١) مجلة الأحكام العدلية هى مجموعة أحكام مستخلصة من المذهب الحنفى ، أصدر بها الباب العالى عدة فرامانات أو خطوط همايونىة للعمل بها فى عموم الدولة العثمانية فى محرم سنة ١٢٨٦ هجرية ، وما زال معمولاً بها فى بعض الدول العربية الإسلامية .

(٢) الديوان : دفتر أو سجل يقيد به أسماء المستحقين للعتاء (من فئ ونحوه) يصرف لهم من بيت المال ، فكان يقيد به من يقومون بالجهاد عند الحاجة ، واسقاط بعضهم من الديوان : يعنى حذفهم من قائمة المستحقين لهذه الأموال . فهى تصرف ادارى بحت .

بناء على سبب صحيح ، يراعى فيه المصلحة المقصودة . ومنه أيضا أنه لا يجوز لولى الأمر أن يقدم فى بيت المال غير الأحوج على الأحوج ، لأن توزيع هذه الاموال مقيد بمصلحة معينة فوجبت مراعاتها . ومنه أيضا أنه لا يجوز لأحد من الولاة أن ينصب فاسقا اماما للصلوات ، فهذا

التصرف - بالمعايير الحديثة - هو قرار تعين . فيجب أن تراعى فيه المصلحة المقصودة . نعم يقول البعض أن الصلاة خلف الفاسق صحيحة ، ولكن لا شك فى أنها مكروهة ، وحمل الناس على فعل المكروه ينافى المصلحة ، أو - على الأقل - لا مصلحة فيه . وكذلك لا يجوز لولى الأمر أن يملك أحدا - باقطاع أو احياء - الا ما ملكه الله تعالى ، لأن وظيفة الامام القسمة ، والقسمة لا بد أن تكون بالعدل لأن الولاية مقيدة بالمصلحة ، ولذلك أيضا تطبيقات فى السير : كما فى عقد الهدنة وتقسيم الغنائم والتصرف فى الأسرى ، فكل ذلك يجب أن يجرى حسب المصلحة ، لا بحسب التشهى ، وتجوز مراجعة الامام فى ذلك ، كما يجوز للامام أن ينقض عهدا أبرمه

أحد المسلمين وكان فيه ضرر ، أو كان خاليا من المصلحة عند البعض .

وعندى أن هذه القاعدة عامة فى كل التصرفات والعقود ، لا تقف عند تطبيق دون تطبيق . سواء فى العقود أو الفروج أو الأموال أو الأحكام أو السير أو الجنايات ، فكل ذلك لا بد أن يتقيد بالمصلحة : وهى هذه المشروعية الاسلامية والمقاصد الشرعية التى تهيمن على النظام الاسلامى على الوجه الذى أبرزناه .

وقد اختلف فى الفروع - فى مسائل بعينها - هل يشترط أن تكون المصلحة واضحة بارزة فى التصرف ؟ أم لا يشترط ذلك فيكفى ألا يكون مؤديا للضرر ؟ بمعنى أنه اذا خفيت المصلحة فى تصرف ، أو كان ظاهر الخلو من المصلحة - كالعيب - ولكن لا ضرر فيه ، فهل حكمه البطلان أم الصحة ؟ .

الذى نراه أنه يكفى ألا يكون مؤديا للضرر ، وذلك لأن التصرفات محمولة على المصلحة ، ولا يتكلف ولى الأمر أن يثبت المصلحة فى كل عمل من أعماله . وفى ذلك مشقة وخرج ، ولكن العيب ضرر بلا شك ،

لأن الشريعة والأحكام منزّهة عن ذلك ، فإذا كان التصرف سفهاً وتبذيراً وكان اضاعةً للمال ، وهو منهي عنه في الشرع لأنه فساد ، والله لا يحب الفساد ، ولا يصلح عمل المفسدين .

وفي ذلك تطبيقات في باب الاجازة وعلى مثلها يقاس في الأحكام وأعمال الولاية .

المساواة أمام المرافق :

وتحتل المساواة في الاسلام تأصيلاً يجعلها تغاير نظيرتها في القانون الوضعي مغايرة عظيمة من وجوه :

فأولاً : يتساوى الناس جميعاً على اختلاف ألوانهم وأديانهم - بلا أدنى شك - فيما نسميه الآن بحقوق الانسان : وهي الحقوق المترتبة في الاسلام على عصمة المال والعرض والنفس والدم ، فكل من بدار ، الاسلام ، مسلماً أو بعهد ذمياً أو مستأئناً أو معاهداً أو صلحياً ، كل أولئك سواء في هذه الحقوق المنفرعة عن كونه انساناً ، اللهم في القليل مما يقتضيه فضل الاسلام ، فلا يؤخذ الأعلى في الأدنى في القصاص كنحو مسلم في ذمي ، ولأخير حقوق أخرى مكفولة

عند الجناية عليه ، وفي التداعي الى القضاء المسلم وغير مسلم سيان ، ولو أميراً ، وكذا القاعدة - تقريباً في الحر والرق .

وأما في الأمور التي تتطلب ثقة أهل الايمان ، فقد قال الله تعالى : « ان أكرمكم عند الله أتقاكم » كذا ، فلا يعهد بالعمل الا الى عدل ، لا الى منصوص عليه في نفاق ، وذلك لأن الاسلام نظام مذهبي تميز أهل العقيدة والمشهود لهم في أمور ، وتساووا مع المنافقين والغافلين عن أمور الدين في غيرها ، وهذا التمايز انما هو من قبيل الصلاحية للاختيار والملائمة في التعيين ونحوه ، وهو أمر معروف في القوانين الحديثة ، بل ان النظم المذهبية الحديثة كالاتحادية - لا تلي الأمور العامة الا الى المشهود لهم بهذه العقيدة المعروفين باخلاصهم لها . فالمذهبية قيد هام على المساواة في الاسلام ، وليست المساواة مطلقة كما في النظم الديموقراطية الحرة (الليبرالية أو الرأسمالية) التي تقوم على اعتبارات مادية محضة .

ثانياً : أن المراكز القانونية في الاسلام يبرز فيها عناصر التكليف وتتقدم على عنصرى الزايات والحقوق

الذاتية ، وهذا من شأنه - من ناحية أخرى - أن يسرى نوعا من المساواة العامة لا تعرفه النظم الحديثة ، فإذا تساوى المالك مع المضطر ، ولم يكن المالك على اضطراره فإن المضطر يتقدم فى الاستحقاق فى أحوال كثيرة • وهذا من شأنه أن يغير من أكثر الأصول التى تألفها فى القانون الوضعى الحديث ، وحقوق العامة على الملكية الخاصة ، بل أحسب أن أقول : ودخول هذه الملكية الخاصة ضمن المصالح العامة ! ما دام أن المالك لا يستطيع أن يجبرها عن العامة • ألم تر ما يقول ابن القيم فى ذلك ؟ قال : « فإذا قدر أن قوما اضطروا الى السكنى فى بيت انسان لا يجدون سواه ، أو النزول فى خان مملوك ، أو استعارة ثياب يستدفئون بها ، أو رحى للطحن ، أو دلو لنزع الماء أو قدر ، أو فأس ، أو غير ذلك وجب على صاحبه بذله بلا نزاع ! لكن هل له أن يأخذ عليه أجرا ؟ فيه قولان للعلماء ، وهى وجهان لأصحاب أحمد ، ومن جوز له أخذ الأجرة حرم عليه أن يطلب زيادة على أجر

المثل • • » وهذا باب واسع لتلوين نظرية المرافق العامة بلون شديد التقدم والموافقة لاحتياجات التطورات الاجتماعية والظروف الاستثنائية ، وهو سند لمشروعية تسعير المساكن ، والاستيلاء الجبرى عند الضرورة ، والحد من تحكم المال فى اختصاصه واستثوره • ولكن ذلك كله يجب أن يقدر بقدره وأن يلزم المقاصد الشرعية وقد فصلنا ذلك فى كتابنا « الملكية فى الاسلام » •

وعلى أية حال فبحث المساواة من البحوث الدستورية ، ولكننا نعرض هنا لأنره فى المساواة أمام المرافق العامة ، فنجد أن المساواة تتحمل اتجاهات توسعية شديدة التوسع فى المساواة القائمة على مراعاة حقوق الانسان ، وفى مواجهة الضرورة العامة - فالناس سواء فى الضرورة لا يحولهم اختصاص ولا ملك - ولكنها تنقبض فى شئون الايمان والعقيدة ، وهى فى الأمرين شديدة الاختلاف عنها فى القانون الحديث •

د • مصطفى كمال وصفى

من الراسس الإسلامية لبناء المجتمع

الأمانة (٤)

للأستاذ محمد كمال الدين

عليها ، ان أداها على وجهها الصحيح
فخير ، وان فرط فيها أو خانها فهي
الوبال عليه في الدنيا والآخرة •

والأمانة صفة من أهم صفات المؤمنين
الحق ، واحدى صفات سبع وصفهم
بها القرآن الكريم ، وذلك في قوله
تعالى (١) : « قد أفلح المؤمنون • الذين
هم في صلاتهم خاشعون • والذين هم
عن اللغو معرضون • والذين هم
للزكاة فاعلون • والذين هم لفروجهم
حافظون » •• الى قوله تعالى : والذين
هم لأماناتهم وعهدهم راعون •••
وجزاؤهم على ذلك : « أولئك هم
الوارثون • الذين يرثون الفردوس
هم فيها خالدون » ، والأمانة في هذه
الآيات الكريمة هي كل ما يؤتمن
عليه الانسان ، ويجب حفظه والعمل
به ، وهي نوعان : أمانة الله بالقيام

تعى الأمانة شدة المراقبة لله رب
العالمين ، والايمان بأنه يرانا ، فان كنا
لا نراه فانه معنا أينما كنا ، والأمانة
هي شعور المرء بتبعته في كل أمر
يوكل اليه ، فيراقب ضميره ويحاسب
نفسه على ما فرط منه ، والأمانة
أنواع ، فالأمانة على السر تكون
بكتمانه وعدم البوح به ، والأمانة في
المال تكون في حفظه وعدم تبديده
فيما لا ينفع ولا يفيد ، والأمانة على
العرض تكون بصيانه واحاطته بسياج
متين من الشرف والكرامة ، والأمانة
في الدين مراقبة الله في السر والعلن ،
والقيام بأداء واجبات الله علينا ، وهي
ما كلفنا به ، فالصلاة أمانة ، والزكاة
أمانة والصيام أمانة ، والحج أمانة لمن
استطاع اليه سبيلا ، وكل ما أمرنا به
الله سبحانه وتعالى من عبادات وطاعات
فهي أمانة في عنق العبد ، يحاسب

بواجبات الدين ، وأمانة العباد كالودائع والبيع والشراء والتعاقد والتعامل بين الناس ويجب الوفاء بها ، والعمل بمقتضاها •

وغير ذلك من آيات كريمات تحمل الانسان مسئولية الأمانة التي قبل أن يتحملها ، وعليه يقع عبء المحافظة على عهده ووعدته من خالقه جل وعلا •

وقد ورد ذكر الأمانة في القرآن الكريم في أكثر من سورة ، ومنها قوله تعالى (١) : « انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيما • واستغفر الله ان الله كان غفورا رحيمًا • ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خوانا أثيما » ، ومنها قوله تعالى (٢) : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها واذا حكمتكم بين الناس أن تحكموا بالعدل ان الله نعمًا يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا » ، ومنها قوله تعالى (٣) : « انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا » ، ومنها قوله تعالى (٤) : « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون •

وكما وردت الأمانة في القرآن الكريم ، فقد وردت أيضا في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومنها قوله عن أنس بن مالك رضى الله عنه : « ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة الا قال : « لا ايمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » • وكان من دعائه عليه الصلاة والسلام : « اللهم انى أعوذ بك من الجوع فانه بثس الضجيع ، وأعوذ بك من الخيانة فانه بثست البطانة » وجاء رجل يسأل النبي صلى الله عليه وسلم : « متى تقوم الساعة ؟ » فقال له النبي : « اذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة فقال الرجل : وكيف اضاعها ؟ فقال النبي الكريم : « اذا وسد الأمر الى غير أهله فانتظر الساعة » • وفى هذا المعنى يقول الرسول أيضا : « من استعمل رجلا من عصابة - أى من جماعة - وفيهم من هو أرضى لله

(٢) سورة النساء ٥٨

(٤) سورة الأنفال ٢٧

(١) سورة النساء ١٠٥ - ١٠٧

(٣) سورة الاحزاب ٧٢

منه ، فقد خان الله ورسوله والمؤمنين » ولهذا نراه - صلى الله عليه وسلم - يوجه أبا ذر الى طريق الصواب حين طلب منه أن يوليه عملا من الأعمال العامة ، فقد قال له أبو ذر فى يوم من الأيام : يا رسول الله ، ألا تستعملنى ؟ قال فضرب يده على منكبيه ثم قال : « يا أبا ذر انك ضعيف ، وانها أمانة ، وانها يوم القيامة خزى وندامة ، الا من أخذ بحقها وأدى الذى عليه فيها » .

وأخرج ما كان فيها من آثار الجاهلية ، فلما كان مساء ذلك اليوم نزلت الآية الكريمة : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها .. الى آخر الآية ، فكان ذلك توجيها من الله لرسوله الكريم بأن يرد مفتاح الكعبة الى القائمين عليها من بنى شيبه ، وحينئذ دعا رسول الله عثمان بن أبى طلحة الشيبى وأعطاه المفتاح ، ثم قال : يا بنى شيبه خذوها - أى سدانة الكعبة - خذوها تالدة خالدة الى يوم القيامة لا ينزعها منكم الا ظالم .

وقد ورد عن ابن عباس - رضى الله عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة دعا عثمان ابن أبى طلحة ، فلما أتاه قال : أرنى مفتاح الكعبة ، فأتاه به ، فلما بسط يده اليه قام العباس فقال : بأبى أنت وأمى يا رسول الله ، اجعله لى مع السقاية ، فكف عثمان يده ، فقال الرسول : أرنى المفتاح يا عثمان ، فبسط يده ليعطيه اياه ، فقال العباس مثل كلمته الأولى ، فكف عثمان يده ، ثم قال رسول الله عليه الصلاة والسلام : يا عثمان ان كنت تؤمن بالله واليوم الآخر فهاتنى المفتاح ، فقال : هاك بأمانة الله تعالى ، فأخذه الرسول الكريم وقام ففتح الكعبة

ومن القصص التى تروى أيضا أن رجلا - فى أيام النبى صلى الله عليه وسلم - سرق درعا من بيت جاره ، ولما خاف السارق أن يكشف أمره ، رمى بالدرع المسروق فى دار رجل لم يكن على دين الاسلام ، فلما ظهر الدرع عند ذلك الرجل غير المسلم وهو منه برىء ، أنكر أن يكون قد أخذه ، وجاء بشهود من رفاقه شهدوا ببراءته ، وأدانوا السارق الحقيقى ، وقد تمصب أصحاب المسلم لصاحبهم ، وجاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقنعونه بأن يحتاج عن صاحبهم ، ويجادله أمام اتهام غير المسلم له ، ولما كان ظاهر الأمر يؤيدهم مال

أدل على أمانته من العفة التي أبداها حين راودته امرأة العزيز عن نفسه ، فكان أميناً على دينه ، وأميناً على عرض الذي أحسن مثواه ، وأميناً على مكارم الأخلاق ، كذلك لا أدل على أمانة نبي الله يوسف عليه السلام من تحمله التهديد وتلفيق التهم له وصبره على المكاراة من اخوته ومن بيت الملك لأنه شعر بتبعته ، وأدرك أنه مسئول أمام ربه ، وتلك هي الأمانة التي فطرها الله في نفس كل إنسان مخلص ، يعرف مدلولها وجزائها عند الله ، ويتخذها نموذجاً لسلوكه ، وقد ورد في الحديث الشريف : « إذا حدث رجل رجلاً بحديث ثم التفت فهو أمانة » فإذا خانها باذاعتها فهذا غدر يحاسبه الله عليها ، وفي هذا يقول الرسول الكريم : « إذا جمع الله بين الأولين والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء يعرف به ، فيقال هذه غدر فلان » ، جعلنا الله من الحافظين لأماناتهم وعهودهم ، العارفين لدينه والعاملين به ، والله الموفق .

محمد كمال الدين على يوسف

الرسول الى قولهم فعليه أن يحكم بالظاهر ، والله يتولى السرائر ، لكن الله تعالى وهو العليم بحقائق الأمور وبواطنها أطلع رسوله على حقيقة الأمر ، ونهاه عن مخاصمة غير المسلم البريء ، وأمره بالاستغفار مما كان منه من ميل ، ونزل في ذلك قوله تعالى : « انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً » .. الى آخر الآيات .

ومن أبلغ قصص الأمانة في القرآن الكريم قصة سيدنا موسى عليه السلام حين أبلغت ابنة الرجل الصالح أباًها أن يستأجره : « يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوي الأمين (١) » وذلك لما اتصف به من أمانة ونزاهة جعلته موضع الثقة والصدق ، وكذلك قصة يوسف عليه السلام مع ملك مصر : « وقال الملك ائتوني به أستخلصه لنفسي فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين أمين .. (٢) » ، وقد وصل يوسف الى هذه المكانة العالية والمنزلة الرفيعة بفضل أمانته وصدقه ، ولا

(١) سورة القصص ٢٦

(٢) سورة يوسف ٥٤

الإمام البوصيري

مارح الرسول صلى الله عليه وسلم

للأستاذ أحمد نصار القوصي

الإمام شرف الدين البوصيري أمره مشهور غير منكور • عرف بالأكتاف من مدائحه للحضرة النبوية بجرارة وقدرة وصدق ، وفي جو نوراني ، وتوفيق الهى ملحوظ •

وقد تخرج على يديه كثرة ممتازة ، نهلوا من عذب أدبه ، وأفادوا من وفرة علمه •
عين في شبابه موظفا في بليس ، فما استقام له الأمر ، ولا استساغ الجو المحيط به ، فضاقت بوضعه الذي لم يلائم طبعه ، ولم يتناسب مع أمانته وتقواه ، فكره الوظيفة ونفر من الموظفين ، ثم استقال •

وهو العارف بالله : شرف الدين أبو عبد الله محمد بن سعيد بن حماد ابن محسن بن عبد الله بن صنهاج بن هلال الصنهاجي ، رضى الله تعالى عنه • ولد بدلاحي بلد أمه سنة ٦٠٨ هـ أما والده فكان من أبي صير ، واشتهر بالبوصيري ، فهو بذلك مصرى ولكنه من أصل مغربى •

لما وفد إلى الاسكندرية من المغرب في سنة ٦٤٢ هـ العارف بالله ، عالم الشريعة وعلم الحقيقة قطب زمانه ، أبو الحسن الشاذلي الحسنى ، مؤسس الطريقة الشاذلية ، التي طبقت شهرتها الآفاق ، وجاء معه أكبر أتباعه ولى الله الشيخ أبو العباس المرسى ، رضى الله عنهما ، ووارث حاله وخليفته على مشيخة الطريقة بمهد منه سنة ٦٤٦ هـ ،

حفظ القرآن الكريم كناشئة المسلمين في سابق الأجيال ، ثم طلب العلم فسقّف على أعلام عصره ملازما الدرس بجد حتى اكتمل ، وأصبح علما وبحرا زاخرا تشد إليه الرحال •

انتظم البوصيرى فى سلك هذه الطريقة
على يد سيدى ابنى العباس ، فظهرت
عليه التجليات ، وتوالت عليه النفحات ،
فانجذب الى الأنوار المحمدية ، واتجه
بكلية الى المدائح النبوية ، وأكثر من
نظم القصائد ، الفياضة بالحب الصادق
عرض فيها جوانب من السيرة العظيمة
بيتنا •

ومن مدائحه ، رحمه الله تعالى ،
ثلاث باثيات ، مطلع احداها :

وافاك بالذنب العظيم المذنب
خجلا يعنف نفسه ويؤنب
ومطلع الثانية :

بمدح المصطفى تحيا القلوب
وتغتفر الخطايا والذنوب

ومطلع الثالثة :

أزعموا الين وشدوا الركابا
فاطلب الصبر وخل العتابا
وله فى المدح أيضا حائية ، مطلعها :

أمدائح لى فيك أم تسيح
لولاك ما غفر الذنوب مديح
ختمها بالضراعة ، وحسن الاعتذار
بقوله :

يا من خزائن ملكه مملوءة
كرما وباب عطائه مفتوح

فمن مدائحه القصيدة الهمزية ،
التي سماها (أم القرى فى مدح سيد
الورى) التي بدأها بقوله :

كيف ترقى رقيق الأنبياء
يا سمء ما طاولتها سماء

لم يساووك فى علاك وقدحا
ل سنا منك دونهم وسناء

انما مثلوا صفاتك لنا
س كما مثل النجوم الماء

أنت مصباح كل فضل فما تصد
ر الا عن ضوءك الأضواء

ندعوك عن فقر اليك وحاجة
ومجال فضلك للعباد فسيح
نبى الهدى أهدى به الله رحمة
لنا لم ينلها السعى منا ولا الكد
فأصفح عن العبد المسئء تكرما
ان الكريم عن المسئء صفوح
وبصره حتى رأى كل غائب
وصار سواء عنده القرب والبعد
وأقبل رسول الله عذر مقصر
هو أن قبلت بمدحك الممدوح
مدح النبى أمان الخائف الوجل
فى كل واد من صفائك هائم
فأدحه مرتجلا أو غير مرتجل
وبكل بحر من ندادك سبوح
وله دالية منها فى مدح الرسول ،
صلى الله عليه وسلم :
الى سيد لم تأت انى بمثله
ولا ضم حجر مثله لا ولا مهد
وله نونية ، جاء فيها :
ولم يمش فى نعل ولا وطئ الثرى
شبيه له فى العالمين ولا ند
أحمد الهادى الذى أمته
رضى الله لها الاسلام ديننا
ولم تخذ (١) الكوم (٢) العتاق (٣) بمثله
ولا عدت الخيل المسوقة الجرد (٤)
كان سرا فى ضمير الغيب من
قبل أن يخلق كون أو يكونا
عليه حكيم الخيم ما فوق علمه
ولا مجده علم يرام ولا مجد
وقد عارض لامية كعب بن زهير :
بانت سعاد ، بقصيدة بدأها بقوله :

(١) تخذ : تسرع .

(٢) الكوم : جمع أكوم وهو البعير الضخم السنم .

(٣) العتاق : جمع عتيق وهو الكريم .

(٤) الجرد : جمع أجرد وهو السباق .

(٥) تشبب : تقل غزلا .

الى متى أنت باللذات مشغول
وأنت عن كل ما قدمت مسئول
وفيها يقول في وصف النبي ، صلى
الله عليه وسلم :

كأنما اللؤلؤ المكنون في صدق
من معدني منطق منه ومبتسم
ولهذه القصيدة قصة ذكرها
الناظم ، رحمه الله تعالى ، فقال :

من كمل الله معناه وصورته
فلم يفته مدى الحالين تكميل
وخصه بوقار منه قر له
في أنفس الخلق تعظيم وتبجيل
أما قصيدته (البردة) فهي الدرة
في جبين الدهر ، ومطلعها :

أصابني فالج أبطل نصفي ، ففكرت
في عمل قصيدتي هذه ، فعملتها ،
واستشفعت به الى الله تعالى أن
يعافيني ، وكررت انشادها ، وبكيت
ودعوت وتوسلت ونمت فرأيت النبي ،
صلى الله عليه وسلم ، فمسح على
وجعي بيده المباركة ، وألقى على
بردة ، وانتهت ووجدت في نهضة ،
فقممت وخرجت من بيتي •

ومنها :

دع ما ادعته النصارى في نبيهم
واحكم بما شئت مدحا فيه واحتكم
وانسب الى ذاته ما شئت من شرف
وانسب الى قدره ما شئت من عظم

ومن مدائحه اللامية النفيسة ، التي
أولها :

جاء المسيح من الاله رسولا
فأبى أقل العالمين عقولا
وفيها عن سيدنا محمد ، صلى الله
عليه وسلم :

كالزهر في ترف والبدر في شرف
والبحر في كرم والدهر في همم
كأنه وهو فرد من جلالاته
في عسكر حين تلقاه وفي حشم

قارنت ضوء النيرين بنوره
فرأيت ضوء النيرين ضيلا
ونسبت فضل العالمين لفضله
فنسبت منه الى الكثير قليلا

وارانى الزمن الجواد بجوده
لما وزنت به الزمان بخيلا
وله كذلك القصيدة الرائية المضرية
فى الصلاة على خير البرية، وهى أوفى
القصائد الشعرية ، فى هذا الغرض
الشريف ، ومطلعها :
وعاش البوصيرى محل اجلال
واكبار من الأمراء والفقهاء والأدباء
والشعراء ، مرعى الجانب ، موفور
الكرامة ، الى أن قضى نجبه بالاسكندرية
سنة ٦٩٥ هـ ، واستقر بها راضيا
مرضيا ، فى ضريحه بمسجده المعروف
بها •

يارب صلى على المختار من مضر
والانبيا وجميع الرسل ما ذكروا
ولسمو قصائده فى المديح تعدد
شراحها من العلماء ، وشطرها
وخمسة ، ونهج نهجها الكثير من
فحول الشعراء ، فى كل جيل •
رضى الله عنه وأرضاه ، وجعل
الجنة مثواه ، جزاء حبه للنبي الكريم،
ومدائحه العظيمة التى انتفعنا بها وانتفع
بها من سبقونا من مئات السنين ؟
أحمد نزار القوصى

المرأة في ظل الإسلام

للأستاذ محمود محمد رسولان

منذ الخليقة والمرأة تقوم بدورها
 كمرأة اختصت بأمور غير ما اختص بها
 الرجل ، وعاشت المرأة تحكمها
 القوانين المختلفة التي كانت تطبق عليها
 وعلى الرجل ، وكان من هذه القوانين
 الوضعية ما سلب المرأة حريتها ،
 بل كان منها ما ظلمها ، وأهدر كرامتها
 كما نجد ذلك واضحاً في قانون
 (حمورابي) الذي لم تحظ المرأة فيه
 بمكائنها ، وظلت تعاني قوانينه الظالمة
 ولم تنج منها حتى في عصر بني
 إسرائيل ، والذي كان اليهود يعاملونها
 على أن العفاريث تسكن جسدها في
 أيام حيضها فيتجاشونها في هذه الفترة،
 ولما جاءت المسيحية جعلت المرأة
 حبيسة الرجل طيلة حياتها •

المرأة في قانون حمورابي

لقد كانت المرأة في هذا القانون
 تحت إمرة زوجها ، وكان لرب
 الأسرة السلطة المطلقة التي لا تقف
 عند حد في عائلته ، حتى كان
 الأب صاحب الحق المطلق في بذل
 امرأته أو ابنته سداً لدين كما كان

له الحق في الفصل في زواج أبنائه
 واليه يرجع حق اختيار كته فيما بعد
 ولم تتبوأ المرأة مكائنها كإنسان ،
 ونالت حقوقها كاملة كفرد من أفراد

أصرفها فانه يصبح في امكانه أن يتزوج امرأة أخرى. مع بقاء الأولى في بيت زوجها كخادمة * .

وتطالعنا المادة ١٤٣ من هذا القانون فتقول : « اذا لم تكن المرأة ربة منزل مدبرة بل كانت جواة ، أو تسببت بخراب بيتها وأهملت زوجها فتلقى في الماء .. » أى تفرق في النهر .. أما في حالة الزنا فاذا أخذ المجرمان بجريمتيهما فانهما يشدان وثاقهما معا ويفرقان . الا اذا رأى الزوج مثلاً أن يعفو عن زوجه أو الملك عن رعيته « المادة ١٢٩ » * .

ولا يعتبر عقد الزواج صحيحاً الا بعد أن يطبع الأب عليه بطابعه أو بظفره ، فاذا قبلت المرأة زوجها وحدث أن سئمت منه وهاج غضبها ، وقذفت زوجها بهذه العبارة الشرعية عندهم . أنت لست لى زوجا ، فانها تطرح في الحال في النهر وتغرق ! * فاذا كانت العقوبة كافية ولم تورد موارد التهلكة أوردت موارد العار ؟ وذلك بانتزاع الرجل المتهم عن جسمها ثوبها الأبيض ويعيضها منه مئزرا ، ثم يطردها من منزله نصف عارية الى الشارع ، فتكون غنيمة الملتمس ، وفريسة المقترس * (١)

فذا لم يؤخذ المجرمان متلبسين بالجريمة فان المرأة التى يتهمها زوجها عليها أن تبرر نفسها باغلاظه اليمين ثم تستطيع بعد ذلك أن تعود الى بيت أبيها . فاذا تناولتها الألسنة بالاشاعات المتضاربة والتهم المريبة فانها تغطس في نهر فاذا غاصت الى قاعه اعتبرت مجرمة واذا عامت على وجه الماء اعتبر ذلك دليلا على براءتها * .

واذا قلبنا بين فقرات قانون حموزابى لوجدنا هذه الفقرة من المادة ١٤١ تقول : « تساق الى المحكمة المرأة المقيمة فى منزل رجل اذا هى همت بالانصراف ، أو أحدثت شقاقا ، أو تسببت بخراب البيت ، أو غادرت زوجها * فاذا قال الزوج أنا أخرجها فانه يخلى لها السبيل للانصراف ، ولا يبذل لها شيئا في مقابل صرفه اياها . أما اذا قال الزوج : أنا لا

(١) ماسبيرو في تاريخه القديم لشعوب الشرق (المجلد الاول) .

الوهية النهر (١) :

بالقياس الى الشاب فى وضع انحطاط
أدبى ، ومدنى •

وكانت الفتاة تجد وجوها عابسة
عند ولادتها فتستقبل بغير ارتياح ولا
عطف ، بينما ولادة الذكر تلاقى
الفخر والتكرمة بل تعد بركة
علوية (٢) •

أما الأم فانها تظل بعد الولادة نجسة
خمس عشرة يوما اذا وضعت بنتا ،
وعليها أن تقضى سبعين يوما فى تطهير
نفسها أما اذا وضعت ولدا ذكرا فمدة
النجاسة ثمانية أيام ، ومدة التطهير
خمس وثلاثين يوما (٣) وكذلك كانت
الحال فى تقدير قدر الولد متى كان
فى النية تقديم نذر • فان كان فى قدر

كانت الغاية التى يرمى اليها هذا
القانون اعطاء المرأة ضمانا ازاء تعنت
زوجها تدرأ بها حكمه المحابى أو
الجائر • وأما الرجل فمنظور اليه
بعين ملؤها الرأفة فاذا قدر لرجل أن
يتنذل بنتا اكتفى بطرده من المدينة !
ويلاحظ القارئ الكريم أن ما
سقناه يرجع تاريخه الى أربعين قرنا
قبل الميلاد أى أن ظلم المرأة وبخسها
ضارب أطنا به منذ زمن بعيد •

فاذا ما انتقلنا الى عهد بنى اسرائيل
وخاصة فى القرن الرابع عشر قبل
العشة المحمدية لألفينا المرأة فى
مكانة لا تحسد عليها ، بل كان
مركزها مطابقا لمركز المرأة فى
قانون حمورابى ، فقد كانت البنت

(١) هذا الضرب من التحكيم - تحكيم الماء البارد - كان مرعيا فى كثير
من الأقطار عند الجرمانيين ، وفى الهند فى عهد مانوه اما الاسرائيليون فكانوا
يجربون المرأة المتهممة بالمياه الكلية المارة • سليم العقاد : مركز المرأة
فى قانون حمورابى ص ٢٧ ، ٢٨

(٢) سفر الملوك الأول ١ - ١١ « وندرت (حنة) نذرا وقالت يارب
الجنود ان أنت نظرت الى عناء أمتك ورزقت أمتك « مولودا ذكرا » أحرره
للرب كل أيام حياته » .

(٣) سفر الأحياء ١٢ - ١ - ٦ : « وكلم الرب موسى قائلا كلم بنى اسرائيل
وقل لهم : أية امرأة حبلت فولدت ذكرا فلتكن نجسة سبعة أيام كحكم أيام
طمئها يكون حكم أيام نجاستها ، وفى اليوم الثامن تختن قلفة المولود ، وثلاثة
وثلاثين يوما تقيم فى دم تطهيرها لا تلامس شيئا من الأقداس ولا تدخل القدس
حتى يتم أيام تطهيرها - فان ولدت بنتا فلتكن نجسة أسبوعين كحكم طمئها
وسنة وستين تقيم فى دم التطهير » .

وخلاصة القول : فإن حالة المرأة في
بنى اسرائيل لم تكن لتحسد عليها ،
فهي دون الرجل منزلة لامن الوجهة
الطبيعية فحسب بل من الوجهات كلها
على حد سواء . فاذا ذكر الرجل
والمرأة فالرجل هو الذى يرد ذكره
أولاً : (أكرم أباك وأمك) (٣)
« أنت وبنوك وامراتك » (٤) .

بل ان المرأة من الوجهة الأدبية
محل للريبة على الدوام فهي معتبرة
غوية مغرية رديئة فاسدة لما أنها
غالوية مغرية رديئة فاسدة لما أنها
ولأقل حجة ، فالطلاق يسر للرجل
ويكفيه في هذا الشأن أن يرى في
زوجه « بعض ما يوجب المذمة »
والمرأة لاتنكح تحت رحمة زوجها ان
لم تكن عبدة رق له .

أما ميراث المرأة فقد كان يسير على
نظم متضاربة، وقوانين مختلفة، ففى
الونان والرومان مثلاً يورثون أى إنسان

بعشرين من الفضة (١) وإذا كانت فتاة
فبعشرة • نأخذ من هذا أن قيمة
البت كانت على النصف من قيمة
الولد حتى في المعاملة • • وهكذا
نجد القانون الكهنوتي الوضعي
في نظريته الى المرأة حتى نفاجاً بهذا
النص :

« كان الزوج يسوق المرأة المتهمه الى ولى التضحية وهو الكاهن ، فاذا بلغت المظلة وقفت تجاه الهيكل عارية الرأس وأثبتت بالأيمان المغلظة براءتها بينما تكون فى الوقت ذاته حاملة فى يدها مقدمة الغيرة • أما صورة اليمين فكانت تكتب أولا ثم تمحى الكتابة بماء كانوا يسمونه « الماء المر » بعد القاء حفنة من تراب الهيكل • وبعد مراسيم أخرى كثيرة كانت المرأة المتهمه تشرب الماء الجالب لللعنة المكرس على نحو ما تقدم • وحينئذ فاذا كانت المرأة مجرمة فان هذا الماء يكون فى جوفها سما زعافا ، واذا كانت لا تزال على الوفاء لعهد الزواج فان الماء لا يؤذيها أبدا (٧) •

(١) نقد عند العبرانيين وزن ستة غرامات .

(٢) سفر العدد ٥ - ١١٠ - ٣١

(٣) سفر الخروج ١٠ - ١٢

(٤) التكوين ٦ - ١٨

يكون راضيا عنه المورث بشرط أن
يقوم مقامه فى الحروب ، وشئون
الأسرة ، ولا يتقيد المورث ببنوة أو
أخوة بل قد يقع الاختيار على أجنبي!

العرب قبل الاسلام

سلك العرب قبل الاسلام طريقا غير
كريم فى معاملة المرأة خاصة فى الميراث
فقد جعلوه للرجال ، أما النساء فليس
عليه هذا فليس للمرأة حق فى
الميراث .

أما قدماء المصريين فقد كانوا
يورثون الرجال والنساء بالسوية فهما
فى فلاحه الأرض سواء .

أما الأمم الشرقية قبل الاسلام
فقد كانت تورث الولد الذكر
البكر محل أبيه سواء كان هذا الابن
صالحا لتحمل المسؤولية أم غير صالح ،
يحسن التصرف أم لا ، ثم يحل بعده
أرشد الأولاد الذكور فقط ثم الأخوة
ثم الأعمام وبهذا فليس للمرأة فى
ذلك أى نصيب .

أما اليهود فقد كان لهم نظام خاص
فى الميراث ، فقد أقاموه على القرابة
والتفاضل ، فإذا مات المورث وترك
أبناء وبنات فليس للبنات شئ مطلقا ،
أما الذكور فيعطى البكر نصيبين ،

وكتابه المقدس القرآن الكريم فرد
للمرأة مكانتها وأمر باكرامها ، لأنها
عماد الأسرة والأسرة الصالحة
عماد المجتمع الصالح كما أن فى وسع
المرأة أن تنبت العواطف الانسانية فى

المجتمع لهذا كان اهتمام الاسلام بها كبيرا وواضحا •

وقد كتب المرحوم الأستاذ محمد رشيد رضا في كتابه « نداء الجنس اللطيف » عن حياة المرأة قبل الاسلام فقال : « لقد كان جميع نساء البشر مرهقات بظلم الرجال في البدو والحضر لا فرق فيه بين الأميين والمتعلمين ولا بين الوثنيين والكتابين • كانت المرأة تشتري وتباع كالبهيمة والمتاع • وكانت تكره على الزواج وعلى البغاء ، وكانت تورث ، ولا ترث ، وكانت تملك ولا تملك ، وأكثر الذين يملكونها يحجرون عليها فلا تتصرف بدون اذن الرجل وبالأخص اذا كان زوجا فيتصرف بنفسه ... »

المرأة في الاسلام :

أظل الاسلام المرأة بظله الوارف ، فأعطاه حقه من الميراث ، ومن الحياة دون ما يخس أو نقصان ، فلقد عني القرآن بحقوق البشر ، وحدد لكل فرد نصيبه في هذه الحياة ، كما أعد

لكل فرد من أفراد الأسرة ميراثا لا يتعداه • فلم يترك طفيا أخ على أخيه أو أخته ، ولا أضاع حق أب أو أم ولكنه قدر لكل ذي حق حقه قال تعالى : « آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليما حكيما » (١) وقال : « يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن (٢) لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن » (٣) •

وقف القرآن من المرأة موقفا عادلا وحماها من الأخطار التي تحيط بها من القوانين الوضعية فجعل لها نصيبا مفروضا كما للرجل فقال تعالى : « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا » (٤) •

رد القرآن اذن للمرأة حقها المسلوب ووضعها كإنسان في المكتبة

(١) سورة النساء آية ١١

(٢) أى : ولا تعضلوهن تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٦٥

(٤) سورة النساء آية ٧

(٣) سورة النساء آية ١٩

التي تكرم فيها أليست من بنى آدم ؟
والله قد كرمهم : « ولقد كرمنا
بنى آدم وحملناهم في البر والبحر
ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على
كثير ممن خلقنا تفضيلاً^(١) » بين الله
الحقوق والحدود وألزم ولي الأمر أن
ينفذها فقال : « تلك حدود الله ومن
يعط الله ورسوله يدخله جنات تجري
من تحتها الأنهار خالدین فيها وذلك
الفوز العظيم • ومن يعص الله
ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً
خالداً فيها وله عذاب مهين^(٢) » وقال :
« وتلك حدود الله ومن يتعد حدود
الله فقد ظلم نفسه »^(٣) •

ان القرآن وضع نصيب المرأة منذ
ولادتها قال تعالى : « يوصيكم الله في
أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين فان
كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك
وان كانت واحدة فلها النصف ولأبويه
لكل واحد منهما السدس مما ترك ان

كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه
أبواه فلأمه الثلث فان كان له اخوة
فلأمه السدس »^(٤) •

فالقرآن هو المصدر الأول لحقوق
البشرية جمعاء لم يغمط حق مخلوق
بل بين فرائض كل مولود يقول في
حقوق المرأة : « يستفتونك قل الله
يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك
ليس له ولد وله أخت فلها نصف
ما ترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد
فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك
وان كانوا أخوة رجالا ونساء فللذكر
مثل حظ الأنثيين يبين الله لكم أن
تضلوا والله بكل شيء عليم »^(٥) •

لم تعد المرأة أذن شيئاً يتلهى به ،
أو سلعة تباع وتشتري أو انساناً لا
حقوق له ، وانما جعلها شطراً في
أساس الأسرة الانسانية لهذا تكلم
القرآن في سور وآيات كثيرة عن
المرأة في جميع مراحل حياتها المتباينة

(١) سورة الاسراء آية ٧٠

(٢) سورة النساء آية ١٣ ، ١٤

(٣) سورة الطلاق آية ١

(٤) سورة النساء آية ١١

(٥) سورة النساء آية ١٧٦

كل شيء وحرموها من حقوقها الاجتماعية ولم يتركوا لها شيئا سوى تدبير البيت • وإذا ألقينا نظرة الى شرائع الهند لوجدناها تقول عن المرأة : « ان الوباء والموت والجيم والسم والأفاعى والنار خير من المرأة » •

أما عن اليهود - مرة ثانية - فلهم من المرأة موقفان :

الأول : جاء فى سفر الجامعة ما يلى : « درت أنا وقلبي لأعلم ولأبحث ولأطلب حكمة وعقلها فوجدت الشر انه جهالة ، والحماقة انها جنون ووجدت أمر من الموت المرأة التى هى شباك وقلبها اشراك ويدها قيود » •

الثانى : يقولون فيه : ان من أحكام شريعتنا : « أنه اذا باع رجل ابنته أمة فلا تخرج كما يخرج العبيد ، بل اذا قبحت فى عين سيدها الذى خطبها لنفسه يدعها تفك وليس له سلطان أن يبيعها لقوم أجانب • » (١) •

تحدث عنها فى خطبتها وزواجها ومهرها ، فى طلاقها وعدتها ، فى نفقتها حال الزواج وبعده ، وفى حجابها وسفورها ، فى معاملاتها ، وميراثها ، فى تكاليفها الشرعية والمدنية ، وفى صلاتها ، وزكاتها وحجها وفى حرية تصرفاتها المالية وأدائها للشهادة فى حقها فى الزواج والطلاق • • الخ •

القرآن أوضح كل هذا ولم يغمط لها حقاً ، ولم يعاملها بما كانت تعامل به فى الأزمنة الماضية ، وأمام القوانين والعادات الوضعية السابقة التى قيدتها بقيود بعيدة عن طبيعتها وطبيعة البشر حتى حرمتها حقها فى الحياة الحرة الكريمة •

ومن يدرس آيات القرآن الخاصة بالمرأة يرى البون الشاسع بين ما أنزله الله وما قننه المشرعون فى الأرض فالأثينيون قد جعلوا المرأة من سقط المتاع تباع وتشترى فى الأسواق ولم يكتفوا بهذا بل كانت فى نظرهم أجبولة الشيطان ، ولذا حرموها عليها

ولا غرابة في هذا فان فرنسا تقف الكتاب المقدس على النساء وكما أنهن
 من المرأة موقف التحدى فقد منحها طبقا للقانون الانجليزى العام لسنة
 مجتمع عام ٥٨٦ م أنها ما خلقت الا ١٨٥٠ م غير معدودات من المواطنين،
 لخدمة الرجل فهي انسانة من أجل فلم يكن لهن حقوق شخصية ولا حق
 ذلك !! وهل كانت قبل ذلك غير تملك ملابسهن ولا الأموال التي
 انسانة ؟ وهذه بريطانيا وفي عصورها يكتسبها حتى بعرق الجبين (١) !!
 الحديثة نرى الملك (هنرى الثامن) هذا وللحديث بقية •
 يصدر أمرا ملخصة : تحريم قراءة محمود محمد رسلان

أيها المحلفون ... لا ...

للإستاذ عبد الورود شلبي

المسلحة ، وقد استجاب المسلمون
للقرار فاعتقل الألوف منهم ..

لم ينكر محمد على التهمة التي
وجهوها اليه بل اعترف بها وجهر
بحكم الله فيها ، وما أتم مرافعته حتى
استحالت القاعة محرابا خاشعا ،
واقشع كل من فيها رهبة لهذا الأسد
الرابض في القفص .

وقد مات محمد على سنة ١٩٣١ عن
٥٣ سنة ودفن الى جوار المسجد
الأقصى الذي كان يحن اليه ويهيب
بالمسلمين الى الذود عنه ، بعد حياة
عامرة بالجهاد في سبيل الله ، وبال دفاع
عن فكرة الخلافة الاسلامية ، وأخوة
المسلمين كافة ..

وبالرغم من جهامة الموقف
وصرامته فقد بدأ مولانا محمد على
مرافعته بأثارة جو من المرح والسخرية
.. فقبل أن يوجه محمد على كلامه

في تاريخنا رجال وأى رجال ؟

رجال صنعهم الله على عينه ، فكانوا
بحق رجالا لا ككل الرجال ...
بوجهه الصريح المشرق ، وبلحيته
التي وخطها الشيب الا شعرات سوداء ،
تحفظ في سمته الرهيب غفوان الأمل
وشباب العزيمة وقف مولانا « محمد
على » يومين في قفص الاتهام يترافع
عن نفسه وعن شقيقه في محاكمة
كراشي سنة ١٩٢١ ، أمام هيئة
محلفين من خمسة أشخاص اثنان منهم
هندوكيان ، والآخرين مسيحيون
منهم واحد بريطاني ..

كانت جريمتهم أنهم اشتركوا في
مؤتمر رأسه محمد على زعيم مسلمي
الهند قبل التقسيم وأصدروا قرارا
مدعما بالقرآن والسنة يدعو المسلمين
الى مقاطعة وظائف الحكومة البريطانية
في الهند وبخاصة العمل في القوات

الى هيئة المحلفين التفت الى ناحية هيئة المحكمة فقال :

انكم عند تسجيل أسماء الجنود تأخذون عليهم تعهدا كتابيا وتلزمونهم بقسم مخصوص ، ثم توجهون اليهم هذا السؤال :

هل تتعهد بالذهاب حيثما تؤمر فى البر والبحر ؟

« ألا يمكن أن يجلس المحلفون ليكونوا منى فى هذا الجانب ؟ اننى حتى الآن لم أر وجوههم .. اننى أريد اغراءهم كما أغريت القوات المسلحة .

فلنفرض أن هذا الجندى هندوكى .. وأن الضابط أمره بذبح بقرة ليجهز له لحمها سوف يرفض هذا الجندى أوامر الضابط ويقرأ على هذا الضابط كلمات من كتابه المقدس الذى ينهى عن ذبح البقر .

واستمر محمد على فى مرافقته متهمكما . لقد قلت اننى أريد اغراء المحلفين .

لقد كان فى الحقيقة من وراء ذلك أمر آخر .

فهل يحاكم هذا الجندى لاحترامه شعائر دينه .. ؟

لقد كان مرادى أن تكونوا بمثابة ستر بينى وبين السيدات اللواتى يجلسن الآن خلفكم والا فقد يزيد على المدعى العام تهمة اغراء أخرى ! ثم يرتفع صوت محمد على مجلجلا فى قاعة المحكمة ..

واذا ذهب جندى مسلم الى عالم وسأل عن حكم الله فى قتال المسلم ضد أخيه المسلم ، وقال للعالم : اننى مطلوب للسفر الى « ميسوبوتا » للقتال ضد دولة الخلافة .. فأجابه العالم : ان ذلك غير جائز شرعا فهل يعتبر هذا الجندى المسلم مجرما ؟

أيها المحلفون .. انه ليس بيننا وبينكم قضية .. ان القضية ليست بين محمد على وستة آخرين من جهة .. وبين الحكومة من جهة أخرى .. انها قضية الله مع البشر والمشكل كله .. هل سيكون السلطان لله على الانسان أم للانسان على الله .. ؟

لقد أصدر كاتب انجليزى مسيحي غير مسلم يدعى (ه . ج . ولز) كتابا رمزيا عن الشعب البريطانى ولا أدرى ان كان قد اتفق لأحدكم أن

ان المسلم الذى يرتضى الاسلام
دينا ويهتدى بسنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم موافق ضمنا على عدم
شرعية انضمامه الى جيش يحارب
المسلمين ويقتلهم بغير وجه حق *

وعلى ذلك فالقرار الذى تتهموننا
باتخاذة فى مؤتمر جماعة العلماء لم
يكن سوى حكم معلوم من الدين
بالضرورة *

وعلى هذا فجريمتنا أننا أعلننا حكما
فى الاسلام .. فاذا كان فى اعلان
حكم الاسلام ذنب فقولوا فى هذه
الحالة ان اعلانكم لأحكام المسيحية
جريمة أيضا .. وكذلك الهندوك
الذين يعلنون أحكام دينهم اتباعا
لتعاليمه مجرمون .. فاذا طلبوا من
هندوكى ألا يقتل بقرة يكونون مذنبين
لاتفاقهم على ارتكاب جناية أو مؤامرة
اجرامية ...

ثم يمضى محمد على فى مرافقته
متهمًا بالمحكمة وقوانينها والتهم
الموجهة اليه منها ، قائلا ...

اسمحوا لى أن أشهد قصيدة من
نظمى .. انه نظم هزيل لى .. وكما

قرأه واسم هذا الكتاب (مستر برتلنج
يبصرها) فماذا يقول ؟ ماذا يرى
مستر برتلنج المفروض فيه أن يكون
الانجليزى الهادى ؟

انه يقول : ان رأس الأمر الدين ،
وان غاية الأمر الدين ، والمرء الذى
لم يبدأ حياته به لا يتمتع بحياة حقيقية
ولا يجد المعنى الحقيقى للحياة .. ان
ولاء الأول وواجبه الأول لله قد
يتمتع ببعض التكريم وقد ينال شيئا من
الولاء غير أن هذا الولاء وهذا التكريم
بمقابلته بالولاء والاخلاص لله يندوى
كالورقة التى يلفحها اللهب المشبوب
فتذروها الرياح الأربع وتلوث المسك
بها بالسواد .. !

ثم يمضى محمد على متحديا
الحكومة ومتحديا المحكمة ، ومتحديا
قوانين القتل التى تفرض على المسلم
قتال أخيه المسلم .. يمضى فى كل
ذلك مؤمنا أن حياته التى يحملها قليلة
فى سبيل هذه الحقيقة التى غابت عن
كثير من مسلمى هذا العصر حين
يتحولون الى أدوات صماء فى أيدي
أعداء دينهم فيقتلون باسمه اخوانهم
فى العقيدة واخوانهم فى الدين
والله .. !

الوطن .. الله فوق بلادى ووالدى
.. ووالدتى وطفلى ..

تلك هى عقيدتى فاشنقونى ان شئتم .
ولكن اعلموا انكم بذلك تنتحرون اذ
تقتلون ارواحكم . ستكونون اجسادا
تتحرك بلا روح .. وجيفا تلقى طعاما
للغربان

وينفعل محمد على حين تقاطعه
المحكمة وهو يتحدث عن رسول الله
فى حجة الوداع يعلن الى البشرية
كلمة الله التى تقوم عليها موازين
العدل والحق فوق هذه الارض

لا تقاطعنى أيها القاضى حين أتكلم
عن رسول الله .. اسحب كلمتك ..
ويقول أخوه « شوكت على » هذا
بهتن وسفاهة .. ويزيد محمد على

عليك أيها القاضى أن تسحب قولك
.. لا بد أن تستدرك أن واجبى
الاهتمام بشأن رسول الله .. وعلى أن
أقطع عنق من يسيء فى حقه عليه
الصلاة والسلام ..

ان دفاعى أيها السادة انما هو فى
سبيل الله .. ومن أجل وطنى اتنا الآن
فى قاعة المحكمة كسجناء ولكن عندما

قال : أتشسون - عندما قتل يوليوس
قيصر ، وجن جنون الشعب بسحر
خطبة أنطونيوس تجمع الناس على
« سنا » الشاعر يريدون قتله يحسبونه
« سنا » المشترك فى مؤامرة لقتل
القيصر فصاح كلا .. كلا أنا لست
« سنا » المتأمر . انما أنا « سنا »
الشاعر

فقالوا : اقتلوه .. اقتلوه لشعره
الردىء !

اننى أخاطب بنى وطنى واخوانى
فى العقيدة وأقول لهم اننى أذكركم
بواجبكم أذكركم باخلاصكم ،
أذكركم بالشرف وأطلب اليكم أن
تكونوا أمناء على العهد الذى قطعتموه
على أنفسكم أمام الله والأمة

أو ليس لى أن أقول للمحلفين اذا
لم يصدق القوم مع ربهم فاستباحوا
مخالفة أمره ، أينتظر منهم بعد ذلك
صدق فى ولائهم للملكهم فى جيشه ؟
ربهم الذى وهبهم كل شئ .. الحياة
.. الشرف .. العقيدة .. الاخلاص
نفسه .. حتى الملك .. لا .. الله
فوق كل شئ .. الله فوق الاخلاص
.. الله فوق الملك .. الله فوق

عالم آخر جديد عالم منزّه عن الأحقاد
وعن الظلم ، عالم يقف فيه الانسان
بوجود جديد يختلف عن وجودنا
الأرضي .. فاذا كنت أرفض القتل
فلأن الله يأمرني ألا أفعل . وديني
يوصي بالرحمة والعدل مع العدو قبل
الصديق ، ولكنني في سبيل الله مستعد
أن أقتل كل من يأمر الله بقتله ولو
كان ذلك أخي الشقيق أو أمي
العزيزة أو زوجي وأطفالي ..

وصدر الحكم .. فكان مفاجأة ..
كان الكل ينتظر من هيئة ليس فيها
مسلم أن تحكم بالموت . أو النفي
المؤبد . فاذا هو الحكم بالبراءة .

وهنا خان محمد على صوته
وتحدرت قطرات الدمع من عينيه
وجلس متشحا بالجلال والروعة وبهاء
الايمان ؟

عبد الودود شلبي

يجمعنا موقف الحشر أمام الله أحكم
الحاكمين فالقاضي . والمحلفون
والمتهمون والمدعى العام ومساعده ..
الملك نفسه . وكل انسان يحشر
ويسأل أمام الله . لمن الملك اليوم ؟
ماذا يكون جوابكم ؟ ان الملك لك ..
انه ملكوتك . انكم تقولون اذ تصلون
لله .. « ليأت ملكوتك » وقد أتى
ملكوت الله . ان ملكوت الله هنا
اليوم وفي هذه الساحة . انه ليس
ملك الملك جورج ولكنه ملكوت الله .
وعليكم أن تتخذوا قراركم على هذا
الأساس .

ثم ختم مولانا محمد على مرافقته
قائلا :

اننى لن أقف موقف القاتل .
ولا موقف الجبان .

ان المسلم يقابل الموت مبتسما ...
لأن الموت في عقيدة المسلم مرحلة الى

كلمات ناع فطاً استعمالها

للمؤلف عبد الله بن عبد الله بن عبد الله

٢٨ - ويقولون : فلان يتعالم علينا ، أو يتعالم على زملائه ، يقصدون أنه يظهر ما عنده من العلم تباهياً وافتخاراً ، والحق أن هذا خطأ صراح ، ففي اللسان والقاموس والمصباح والصحاح : وتعالمه الجميع : علموه ، فيقال : تعالم الناس خبر كذا إذا علمه بعضهم من بعض ، وكذا تعالم الطلاب الدروس ، وتعالم الرجلان المسألة ، ولا يجوز أن يقال : تعالم الرجل أو تعالت المرأة كذا بالافراد ، لأن التعالم لا يكون إلا من اثنين فأكثر كالتمسك والتناصر والتقاتل ، وكل ما كان بوزن تفاعل ، والمتعالم بصيغة اسم المفعول هو ما علمه الاثنان أو الجميع .

ويقولون : أسدل الرجل ثوبه إذا أرخاه وأرسله من غير ضم جانبيه ، وأسدت المرأة ستاثرها ، وهذا خطأ ، لأن الفعل الرباعي لم يرد عن العرب ، والفصيح أن يقتصر على الفعل الثلاثي فيقال : سدل الرجل ثوبه يسدله سدلاً من باب نصر إذا أرخاه وأرسله ، وسدت المرأة سترا وشعرها ، ومستر مسدول ، وشعر مسدول ، قالوا : ولا يقال فيه أسدلته بالألف ، ومن

٢٩ - ويقولون : احتار فلان في أمره ، واحتار القوم في شئونهم إذا لم يدروا فيها وجه الصواب ، وفي هذا مخالفة للقياس ، لأن مطاوع حير لم

المجاز قولك : جثته وستر الليل
مسدول ، وأرخی الليل سدوله ، قال
عده قليلا ، واستقل القوم اذا ارتحلوا ،
كما في قول عمر بن أبي ربيعة :

بأطيب من ريك (١) يا أم سالم
تنفخ (٢) والظلماء مرخی سدولها
قال ساروا فأمعنوا (٣) واستقلوا
وبرغمی لو أستطيع سیلا

٣٠ - ويقولون : فلان مذهول ،
والأفصح أن يقال له ذاهل بصيغة اسم
الفاعل تقول : ذهل فلان عن الأمر
ذهولا فهو ذاهل عنه اذا تناسى عمدا
أو شغل عنه ويتعدى بالهمزة فيقال :
أذهلني عن هذا الأمر كذا .
والصواب - لتأدية المعنى الذي
يريدونه - أن يقال : قلته السيارة ،
أو أقلته أي حملته ورفعته ، كما في
قوله تعالى : « حتى اذا أقلت سبحا
ثقالا » وقول النابغة :

فداء ما تقل النمل متى
الى أعلى الذؤابة (٤) للهمام (٥)

٣٢ - ويقولون : بدل الرجل
بملاسه الجديدة ملابس ممزقة ،
يعنون أنه لبس الجديد وترك الممزق ،
والصواب أن يعكس هذا التعبير
فيقال : بدل بملاسه الممزقة ملابس
جديدة ، لأن الباء تدخل على المتروك
مع الأفعال : بدل ، واستبدل ،
وتبدل ، كما في قوله تعالى : « وبدلناهم
بجنتيهم جنتين ذواتی أكل » وقوله :
« أئستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو

أما الثلاثي فغير متعدد على أصح
الأقوال ، قال الشيخ نصر الهوريني
في هامش القاموس : تعديه بنفسه
قليل ، بل غير معروف ، وفي التنزيل
« يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما
أرضعت » .

٣١ - ويقولون : استقل فلان
سيارته ، يعنون أنه امتطأها ، وهذا
التعبير فاسد ، لأن كلمة استقل لها
معنيان لا صلة لهما بالمعنى الذي
يبتغونه ، يقال استقل فلان أجره اذا

(١) الريا : هي الريح الطيبة التي رويت من الطيب .

(٢) تنفخ : تفوح رائحتها العطرة .

(٣) أمعنوا في السير : أبعدوا فيه .

(٤) الذؤابة : هي الشعر المنسدل من وسط الرأس الى الظهر .

(٥) الهمام بالضم : ذو الهممة .

٣٣ - ويقولون : شفّعنا الرسولين بثالث ، والفصح أن يقال : شفّعنا الرسول بآخر أى جعلناهما اثنين ، ليطابق هذا القول معنى الشفع الذى هو فى كلامهم بمعنى الاثنين ، والذى هو خلاف الوتر ، كما فى قوله تعالى : « والشفع والوتر » تقول : كان وترا فصار شفعا أى شفعه آخر ، والشافع أصله الشاة التى معها ولدها ، وسميت شافعا لأن ولدها شفّعها أو هى شفّعته ، وفى الحديث : « أنه بعث مصدقا فأتاه بشاة شافع »

فأما اذا بعثوا ثالثا فوجه الكلام أن يقولوا عززناهما بثالث ، كما فى قوله تعالى : « اذ أرسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززناهما بثالث » أى قويناها •

٣٤ - ويقولون : لمن مدح رجلا ، أو ذمه : نعم من مدحت ، وبشس من ذممت ، وهذا خطأ ، لأن الفاعل فى كلا التعبيرين غير موجود ، ويشترط فيه أن يكون مقرونا بأل كما فى قوله تعالى : « نعم المولى ونعم النصير » وقوله : « لبس المولى ولبس العشير »

خير » وقوله « ولا تبدلوا الخيىث بالطيب » •

ولهذا أخذ على شوقى قوله فى تحلية كذب لحافظ عوض :

أنا من بدل بالكتب الصحابا
لم أجد لى وإفيا الا الكتابا
فهو يريد أن يمدح الكتب ، ويتخذ منها أصدقاء مخلصين ، ويحول صداقته من الصحاب اليها ، لأنها خير معين على فهم الحياة وما فيها من آمال وآلام ، كما أنها لا تخون ولا تكذب ، ولكنه لم يوفق الى تأدية المعنى المبتغى ، وانما أتى بما يفيد العكس ، وكان عليه أن يقول :

أنا من بدل بالصحب الكتابا

كما قال المتوكل الليثى وهو من شعراء صدر الاسلام :

أصرم (١) منك هذا أم دلال
فقد عني (٢) الدلال اذا وطالا
أم استبدلت بى وسئمت وصلى
قبوحى به ودعى المحالا (٣)

(١) الصرم بالفتح : القطيعة والابتعاد .

(٢) عناء الدلال : كلفه ما يشق عليه .

(٣) المحال بكسر الميم : روم الامر بالحيل والمكر .

أو مضافا الى مقرون بأل كما فى قوله
سبحانه : « ولنعم دار المتقين » وقوله :
« فبئس مشوى المتكبرين » أو مضمرا
مفسرا بنكرة بعده منصوبة على
التمييز كما فى قوله تعالى : « بئس
للفالمين بدلا » وقول الشاعر :
(تقول عرسى (١) وهى لى فى عومرة) (٢)
(بئس امرأ واننى بئس المرء)
والصواب أن يقال فى عبارتهم :
نعم الرجل من مدحت ، وبئس
الرجل من ذممت .

ويجوز أن يقتصر على ذكر الفاعل،
ويضم المقصود بالمدح أو الذم اكتفاء
بتقديم ذكره كما فى قوله جل شأنه :
« ووهبا لداود سليمان نعم العبد انه
أواب » أى نعم العبد سليمان .

قال سيويه : ولا يجوز الجمع بين
الفاعل الظاهر والتمييز ، فلا يقال :
نعم الرجل رجلا زيدا ، ولكن التمييز
إذا أفاد فائدة زائدة جاز وقوعه بعد
الفاعل كما فى قولك : نعم الرجل

فارسا زيدا .

٣٥ - ويقولون فى التهئة بالعيد
ونحوه : كل عام وأنتم بخير برفع
كل ، وهذا التركيب لا يساير ما وضعه
النحاة من القواعد ، فكل عام لا يصح
أن يكون مبتدأ ، لأنه حيثئذ يكون
معدوم الخبر ، فان قيل ان الخبر
محذوف تقديره ، يمر قلت ان هذا
ليس من المواضع التى يحذف فيها
الخبر ، على أن جملة يمر يجوز أن
تكون صفة لعام ، ووجود الواو هنا
يدل على أن الجملة بعدها حالية ، غير
أن هذا التعبير ليس فيه ما يصح أن
يكون صاحبا لهذه الحال .

عباس أبو السعود

(١) العرس بالكسر : الزوجة .

(٢) العومرة : الصخب والجلبة .

الرافعي .. المقاتل بقلمه

للأستاذ محمد أحمد العزب

هجوم على خصائص الوجود العربي المسلم في الصميم ، وليس مجرد ثورة عارمة تريد أن تضع الأدب واللغة في مهب الرياحات النقدية المعاصرة ، حتى يأخذا وجههما المعاصر والحضوري ، ويكتسبا من خلال هذا اللقاء حصانة أقوى ضد عوامل التفتت أو التخلف أو الجمود .

لقد كان الرافعي رجلا يقاتل وهو يكتب .. حتى حين يتصدى للغبرين في موقفهم من قضية الاعجاز القرآني تراه ثائرا ومقاتلا بسلاحه المألوف « العطفة » .. وهذا وحده يؤكد أن موقفه من المجددين وعلى رأسهم « طه حسين » لم يكن تعصبا منه ضد فرد معين .. أو جماعة معينة .. أو مرحلة بذاتها .. بقدر ما هو تعصب لفكرة .. أو عقيدة .. أو قضية آمن بها إيمانه بالحياة .. وحتى لا نرسل الكلام عاريا من الدليل .. فسأسوق

المعارك الفكرية اللافتة التي نشبت بين الرافعي وغيره من الأدباء .. كانت وما تزال على المستوى الفكري من أخصب المعارك التي شهدناها هذا القرن .. وإن كان قد تخللها كثير مما يتلائم مع روح البحث العلمي المحايد الذي يجب أن يكون على مستوى الحوار الثري .. والعف .. والرشيد .. ولقد يخيّل إلى أن طبيعة « الموضوع » الذي دار من حوله هذا الحوار كانت السبب في جنوح كل الأطراف المتصارعة إلى هذا الشطط أو قل هذا الاسراف ، وأعتقد أننا لسنا في حاجة إلى تأكيد أن الحوار ينفع إلى درجة التوتر حين يكون التراث أو الدين .. أو اللغة .. أو الموقف الحضاري للأمة هو محور هذا الحوار وهذا هو ما حدث بالفعل .. حتى لقد خاض الرافعي المعركة تحت « راية القرآن » لأنه كان يستشعر أن الهجوم على الأدب العربي أو اللغة العربية

هنا مثاليين من كتابه « اعجاز القرآن » ونرى الى أى حد كان الرافعى « عاطفيا » فى حوارهِ الفكرى .. وغير متعصب ضد « واحد » بعينه من الناس ، وانما هو غاضب لدينه ولغته وقرآنه ، فى ص ٤٧ وفى معرض التعليل لنزول القرآن بلغة قريش يقول الرافعى : « ان طائفة من الناس يذهبون الى أن القرآن لو هو قد نزل على النبى صلى الله عليه وسلم بغير القرشية لكان ذلك وجها من اعجازه تلمس به الحجة ويستين الظفر ولخلى عنه العرب فترة وعجزا ، وهو زعم لا يقول به الا أحد رجلين : من لا يدرى كيف يقول ، أو من يقول ولا يبالى أن يدرى أنك مطلع منه على جهل وسفه » !

حقيقى أن الرافعى بعد هذا التوتر العاطفى فى رده على زعم من زعم .. أو قول من قال .. دافع دفاعا رائعا عن نزول القرآن الكريم بلغة قريش . ولكن ذلك لا يعفيه من لوم يوجه اليه على ما أسلف من تجهيل وتسفيه ولا أدريه لرأى المعارضة .. مهما كان هذا الرأى باطلا ومرفوضا .. وهو بالتأكيد باطل ومرفوض .

وفى فصل « تأثير القرآن فى اللغة » من كتاب الاعجاز أيضا يعرض الرافعى لآيات من الكتاب الكريم كوثيقة من أروع ما يمكن أن نواجه به مطاعن الحاقدين على هذا الدين السوى .. الا أنه كشأنه دائما يقف من الآيات موقفا يحدده اطار من التوتر والانهيـار العاطفى الذى يلون كتاباته أبدا .. ولقد كان فى استطاعته أن يعرض هذا الموقف فى اطار من الحوار العقلى العميق ، الذى يتناول القضايا تناولا مقارنا ذكيا ... يهدف الى مقابلة كل شىء بكل شىء .. ثم ينتهى الى حقيقة علمية .. تؤكد أن مشارق الضوء فى تراثنا أغنى من مشارق الضوء فى كل التراثات . الا أنه لم يفعل .. بل لجأ الى التحديق العاطفى المبهور فى النص .. وراح يقول فى انفعال : هذه بضاعتنا .. فهل عندكم منها شىء ؟

لقد كان الرافعى كما أسلفت قضية عاطفية صادقة .. وقد نضح ذلك على أسلوبه فى معالجة الأشياء .

وكان رجلا يثار على شرقه العربى المسلم . ويرى فى مجرد ارتباط رجل شرقى بامرأة أوربية شيئا يدمر

الحكم أو مغالاة في التقدير • فالرافعى لا يقف من المسألة موقفا دائريا يغلق الحديث حول نقطة واحدة لا يتعداها الى غيرها كما يفعل الكثيرون • ولكنه يتنقل بفكره الطائر وحساسيته المرهفة في كل زاوية من زواياها قادرا في كل سطر من سطورها على طرح الأسئلة وعلى بذل الاجابات •

ان غيرة الرافعى على شرقه • وعروبه • واسلامه • مرتبطة في ذهنه بمواريث كثيرة • بالخوف من تنارية أخرى تولد على أرض المنطقة يمهدها هذا الفكر • أو هولاءكو آخر يدمر في زحفه وجه حضارة الشرق أو شعوبه من لون جديد تسدل بظلام قلبها الواغر آلاف الأتقنة السوداء على روح تاريخنا كله في القديم والحديث •

ولو شئنا هنا أن نبلى للرافعى منطلقات تحدد مساره الفكرى • والعاطفى جميعا في تصديه للدفاع عن اللغة والدين • لواجهنا منطلقات ثلاثة :

أولها : ابراز الحقائق الموضوعية الكبيرة التى ينطوى عليها الاسلام

مملكة العرف ، ويهز قواعد الأخلاق •••

فى فصل « الربيعة » من كتابه الرائع « السحاب الأحمر » يشهر الرافعى الغيور قلمه سلاحا على واحد ممن ارتبط بأوربية على هذا النسق • فيصفه بهذه الكلمات : « وكان من هؤلاء الفتيان الذين اذا تعلموا فى أوربا نفوا جهلهم بالعلم ، ثم نفوا علمهم بجهل آخر ، ثم جاءونا كحرفى النفى : ما •• ولا •• فليس منهم الا التكذيب والانكار والشك ، وتراهم أظرف وأجمل وأزهى من فراشة الربيع • لا يريدون الحياة الا (أزهارا) ولا يطيقونها الا ربيعا ، وعلى أزهارهم وربيعهم فليس لنا منهم الا نقط من الألوان وأصوات من الطنين • وأجسام ليس فيها رجالها !»

هكذا يصور الرافعى واحدا من هؤلاء •• فاذا سلمنا بكل مضمون ما قال •• فنحن لا نستطيع أن نسلم باطار ما قال •• ولو أنه خلص هذا الفصل « الربيعة » مما فيه من عرامة وتجهيل للآخرين •• لتبقى لنا منه بعد ذلك واحد من أروع ما كتب فى هذا الصدد بعيدا عن كل اسراف فى

كدين شمولى ابرازنا مجردا وفاهما وعميقا ، وربما استبان ذلك أكثر فأكثر فى كتابه « اعجاز القرآن » فهو فى هذا الكتاب يحرك القضايا تحريكا موضوعيا عميقا .. وان لوثته فى بعض اللحظات أو فى كثير منها انفعالات عاطفية صاخبة كم كان يكون رائعا لو أنه تحامها عبر كل السطور

وثالث هذه المنطلقات : التسلق الى آفاق النضال عن الدين واللغة .. من خلال التأمل الكونى .. والتصوف العاكف فى رحاب الطبيعة ومجاليها الفساح ويتضح ذلك أشمل فأشمل فى كل كتبه الأخرى .. اذا استثنينا منها ماوقفه على فلسفة الجمال والحب « كرسائل الأحزان » و « أوراق الورد » .. حتى هذه أيضا لم تكن تخلو من الحوار الهادف الى تجلية غوامض الأسرار فى الكون وسيطرة القوى الخالقة على نمط الاعجاز فى تدافع سيرها المنتظم العجلان فى آن

هذا التقسيم .. لا يعنى أن كل طائفة من الكتب تنهض بمضمون محدد يشكل منطلقا معيناً لايتعداه الى غيره من المضامين فقد تتشابه المضامين وتختلط ربما أكثر فى كتبه التى لا تقوم على منهج مسبق مرسوم

وثانى هذه المنطلقات : الدفاع البطولى عن الاسلام ضد كل المفتريات التى تستضرى دائما من حوله .. ويستعلن ذلك أوضح فأوضح فى كتابيه : « تحت راية القرآن » .. و « وحى القلم » فلقد خاض الرجل معركة فكرية قاسية ، واجه فيها كل أنماط القوى وكل أشكال الصراع ، ولم يكن منازلوه ناسا من الناس الذين يمكن أن يظفر بهم فى جولة أو جولات .. وانما كانوا طلائع فكرية مثقفة ، سلفتها الثقافة الهائلة بكل ألوان القدرة على مواصلة الحوار .. مما يصعب معه أن يتصدى لدفع تيارهم جيل بأكمله لم تتح له المكونات الثقافية التى أتاحت لهم .. فضلا عن واحد فقط من الناس .. ولكن الرافعى والحق يقال صمد فى معركته

فهذه فى مجموعها تضم مقالات متعددة ، ان دار أكثرها حول محور واحد فلا يلبث باقيا أن يدور حول محاور مختلفة ، نستطيع أن نرى ذلك مثلا فى كتابه الرائع : « وحى القلم » .. ومثله فى كتابه « المساكين » الا أن ذلك لا ينفى أن كتبها بكاملها تنهض على محور واحد لا تخرج عليه .. ككتابه : « اعجاز القرآن » فلقد محضه الرافعى من بدئه لختابه لفكرة الاعجاز لا يتعداها الى غيرها أبدا ..

وبعد .. فان أقلاما ضارية ومتسعة ، قد حاولت أن تهدم فى الرافعى قلعة من قلاعها الشاهقة ولكنها لم تفلح فى ذلك على ما يخیل الى .. وإن كانت قد أفلحت فى شيء قريب منه .. هو أنها استطاعت أن

تعطى للجماهير القارئة عن الرافعى انطبعا صرف عنه كتلا هائلة من الجماهير .. تحت زعم أنه كاتب « متحفى » يعيش فى عصر غير هذا العصر .. أو أنه كاتب ضحل المفاهيم لا شيء عنده يقوله .. وانما هو يلجأ الى تعمية الأشياء حتى يقال انه فيلسوف .. الى آخر هذه المطاعن الرائعة التى يجب أن نواجهها على مستوى التحرر الكامل فنقول فى الرافعى ماله .. وما عليه .. دون أن يجذبنا عدم الفهم الى منطق الرجس بالحجارة لواحد من أخصب كتابنا الفيورين فى هذه الحقبة ... وأمل أن أكون قد أضأت بصيصا من هذا الذى أرجوه .. عبر هذه المحاولة فى هذه السطور ؟

محمد أحمد العزب

حذار من مكر العدو ..

للأستاذ عبد الرحمن نجما

للعابرين على خطوط النار	(الله أكبر) كان خير شعار
يزكى شعور الجحفل الجرار	فكأنه اشداد أملاك السما
فى الأخذ من أعدائنا بالثار	فاذا بجند الله تضرب ضربة
معاقل ، وتطيح بالفجر	وتزيل كل حواجز وتذك كل
بضراوة ، كالمداد الجبار	كالجن تسحق ما يعوق طريقها
شئ ، وكالبركان والاعصار	كالسيل ، كالطوفان لا يبقى على
ويذود بالأنياب والأظفار	كاللث يزأر حين ريع عرينه
تخشى من الأهوال والأخطار	ليست تبالي بالمنايا لا • ولا
نسفا ، فليس القيد للأحرار	هى غصبة الأحرار تنسف قيدها
كالقدر فى الغليان فوق النار	يفلى رماها بالكراهة للعدا
عنها ، فان الذل أكبر عار	وتثور ثورتها لتمحو عارها
وضحت لقوة عزمنا البتار !!	فى (سينا) فى الجولان أى أصالة
تذرى الرياح الهوج كل غبار	فقضت على ما زيفوه مثلما
كالصلب فى بأس وفى إصرار	ما خط (برليف) أمام ارادة
إيماننا بالواحد القهار !!	ما الاختراعات الحديثة ان سما
والعرض تحت غوائل الأشرار	لا عيش والشرف الرفيع مهدد

والموت فى ظل السيوف شهادة للظافرين بجنة الأبرار
ان لم نفدى العرب لسنا ننتمى يوما لهم فى نخوة ونجار
ما كان هذا الحق يعنى وحدة لو لم يؤيد بالقنا الخطار

فحقوقنا فى الأرض معترف بها من بعد طول المظل والانكار
والقدس - باركها الاله لقد غدت فى الطهر والاشراق خير مزار
وعلى فلسطين بواكير المنى تبدو مبشرة بخير ثمار
وسواعد التعمير تعمل هاهنا وهناك فى جهد لها جبار

يا مصر - دومي فى رباط دائم وحذار من مكر العدو حذار
ماكان للعدار من عهد فلا تثقى بعهد الحاثت الفدار
وخذى من الماضى المواعظ وادفعى عن مجدنا الوضاح كل ستار
واحمى السلام فذاك خير رسالة للمرسلين من الاله البارى
أعلى لواء الحق خفاقا كما قد كان فوق الكوكب السيار
فى وحدة كبرى يرفرف فوقها علم يبارى سامى الأقمار

عبد الرحمن نجا

بين الكتب والصحف

بمؤننا محمد عبد الله السمار

الفقه الاسلامي المبسّر

تأليف الشيخ عبد الحليم موسى

هذا الكتاب الذى نشرته دار الفكر العربى بالقاهرة ، يقع فى ثلثمائة وأربعين صفحة من القطع الكبير ، والمؤلف أجد خطباء المساجد الخاصة ، ومن المشتغلين الدائمين بالوعظ والارشاد ، وقد اشتمل كتابه على العقائد والعبادات والمعاملات ، على المذاهب الأربعة التقليدية ، وكنا نود أن لا يقيد المؤلف نفسه بذلك ، ليساير الاتجاه الأوفق فى العناية بأراء الفقهاء الكبار من غير أصحاب المذاهب الأربعة المشهورة ••

والمعاملات ، فهو مثلا لم يضمن كتابه السياسية الشرعية ، ومن ناحية أخرى فان المؤلف سلك منهجا غير تقليدى فى الصياغة ، حيث عرض الفقه فى صورة أسئلة ، وأجوبة عن هذه الأسئلة ، ليسر للقارئ الاستيعاب ، مراعىا العبارة السهلة ، وهذه الطريقة تمتاز بالتيسير على طلاب الفقه ، إلا أن ارتباطها بالايجاز والتركيز لا يعطى المؤلف فرصة الايضاح والتبسيط إذا اقتضتها الضرورة الملحة فى بعض المسائل •• ولا سيما فى العقائد والمعاملات ••

والحق أن المؤلف فى كتابه الذى بين أيدينا ، قد بذل من ناحية جهدا طيبا فى الايجاز حتى ألم بمعظم الأبواب فى العقائد والعبادات

يلاحظ أن المؤلف قد عرض بعض الآراء بلا شواهدا ، ودون أن يردّها الى مصادرها ، كما استشهد لبعض

لفظي رقيب ، عتيد ، لا يدلان الا على صفتين مترادفتين لجنس الملائكة ، وهذا الوهم متداول بين العامة ليس الا ، كذلك وردت الأحاديث والكثير منها صحيح بأن ملكين يناقشان الميت في قبره ، ولم يشر الى اسميهما •• منكر ونكير الا حديث واحد رواه الترمذى عن أبي هريرة : قال : انه غريب ، وقد ورد اسماهما بصيغة التعريف ففى الحديث المشار اليه : « اذا قبر الميت أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما •• المنكر •• وللآخر •• النكير •• بتشديد النون فى هذا الآخر ••

وبعد - فهذه مجرد ملاحظات عابرة ، لا تحول دون أن يكون للكتاب تقديره ، فالجهد الذى بذله فضيلة الشيخ عبد الحليم موسى ، جهد مشكور ، ولا جدال فى أن المسلم المبتدىء أو المثقف ، سيفيد منه كثيرا وحسب هذا الكتاب من التقدير ، استيعابه من الفقه الاسلامى اليسر ، ما يحتاج اليه كل مسلم •

الأراء بأحاديث نبوية دون تخريج لها ، والحق أن هاتين الظاهرتين ضئيلتان فى الكتاب • لكن بعض الأحاديث الضعيفة قد تسلت الى الكتاب ، مثل حديث : من زار قبرى وجبت له شفاعتى فهذا الحديث الذى رواه ابن عدى والبيهقى عن ابن عمر قد ضعفه رجال الحديث ، وأشار الى ذلك السيوطى فى الجامع الصغير وغيره ••

كذلك تسلل الى الكتاب بعض الروايات عن ابن عباس وغيره ، وهى روايات متأثرة بالاسرائيليات ، فالمؤلف يقرر مثلا ، أنه يجب علينا أن نؤمن بعشرة من الملائكة ، وردت أسماؤهم ، جبرائيل ، وميكائيل ، واسرافيل ، وعزرائيل ، ومنكر ، ونكير ، ورقيب وعتيد ، ومالك ، ثم رضوان ، وبعض هذه الأسماء وردت فى القرآن ولا جدال فى ذلك ، ولست أدرى من أين للمؤلف أن هناك ملكين يحملان اسمى رقيب عتيد مثلا ؟ لا بد أن يكون قد اعتمد على الآية الكريمة : « ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد » لكن

برغم الإيجاز الذى التزم به ، استطاع - مع ضخامة السيرة الذاتية للبطل الذى ترجم له - أن يقدم دراسة تحليلية ، وأن يسلط أضواء تكشف عن القيم الأصيلة التى أسهمت فى اعداد الشخصية لدور البطولة ، وتضع هذه الشخصية فى الاطار اللائق بها ، أما هذه الأضواء فقد حرص المؤلف ذو الأسلوب السلس والعبارة المشرقة ، على أن تواكب شخصية البطل ، قاطعة معه مرحلة العمر والحياة من المهد الى اللحد ••

بقى أن نقول : ان سلسلة الأبطال ، اتجاه طيب ، وعمل لائق بالتقدير ، لأنه يلبي حاجة شبابنا المسلم المثقف ، فى التعرف على سيرة الأبطال من أجداده ، ولا يمكن أن نتجاهل مثلا أن الطباعة الأنيقة لهذه السلسلة عامل ذو أهمية فى جذب الشباب الى قراءتها ، كما أن المادة الجيدة التى كتبت بها ، عامل أيضا جوهري فى اجتذاب الشباب المسلم المثقف الى استيعابها ••

* * *

من سلسلة الأبطال :

تأليف

الشيخ أحمد عبد الجواد الدومى

هذه السلسلة التى تصدرها المكتبة المصرية ، فى صيدا - بيروت - هى سلسلة عن أبطال الاسلام ، ولا سيما من خاضوا المعارك الاسلامية قادة وجنودا ، وأضافوا الى تاريخ الاسلام صفحات مشرقة فى العسكرية والسلوك معا . وبين يدي من حلقات هذه السلسلة التى بلغت حتى اليوم خمسين حلقة ، أربع حلقات بقلم فضيلة الشيخ أحمد عبد الجواد الدومى الواعظ العام بالقاهرة ، والذى سبق أن قدم من قبل للمكتبة الاسلامية العديد من مؤلفاته ، نذكر منها : الاسلام منهاج وسلوك ، وأحمد بن حنبل ، وصلاح الدين الأيوبي ، والسعادة الزوجية ••

أما هذه الحلقات الأربع فهى عن العبادة الأربعة : عبد الله بن الزبير ، عبد الله بن عمر ، عبد الله بن مسعود ، ثم عبد الله بن عمرو ، وكل حلقة فى زهاء خمسين صفحة من القطع المتوسط ، والحق أن فضيلة المؤلف

أبو بكر يتحدث إلينا

تأليف الاستاذين :

عبد الحليم عويس

مصطفى عاشور

بل حاولا فى رسم المعالم لهذه
الشخصية ، التى رشحتها للقيادة
الرشيده .. قيادة أمة برمتها الى حياة
أفضل ..

وبعد - فلا جدال أننا اليوم فى
مسييس الحاجة الى مثل هذه الدراسات
الموجزة عن أبطالنا الذين صنعهم
الاسلام ، وصنعوا هم التاريخ - وذلك
لنيسر لشبابنا المسلم المثقف أن يجد
القدوة الحسنة فى هؤلاء الأبطال فى
صورهم المشرقة الجذابة بلا زخرفة
وبلا رتوش ..

كيف نكرم رمضان ؟

قبل حلول شهر رمضان المعظم ،
فى كل عام ، تعلن حالة الطوارئ فى
كل من الاذاعة والتليفزيون ، ايذانا
ببدء العمل من أجل رمضان ، والذى
غالبا ما تعلن حالة الطوارئ قبل
رمضان بستة شهور على الأقل ، فاذا
جاء رمضان لم تجد شيئا كبيرا يستحق
الذكر ، اذا بحثنا عن الجوانب
الاسلامى - وهو يمنع دائما عطاء
المقل - وجدنا أصحاب البرامج
يتنافسون فى تقديم نجوم الاسلام
اللامعين ليقولوا - ولو أى شىء - أجل

هذه الحلقة هى الحلقة الأولى من
سلسلة « من أعلام الاسلام » التى
تصدرها دار الاعتصام بالقاهرة ،
والرسالة موجزة اذ أنها تقع فى أربع
وستين صفحة من القطع الصغير ، وقد
أشار المؤلفان فى بداية الحلقة الى
الدافع لاصدار هذه السلسلة : من
أجل بداية صحيحة لمسيرة الانسان
العربى التائه وسط نماذج بشرية غثة ،
تفرض عليه من خارج تاريخه ومبادئه
.. من أجل هذا وغيره ، يرصد
المؤلفان بعض اللقطات من حياة تلك
النماذج العالية ، عليهما يسهمان بشىء
فى دفع عجلة الأمة العربية والاسلامية
.. الى طريقها الصحيح ..

الحق أن المؤلفين الكريمين ، قدما
دراسة تحليلية عن شخصية أبى بكر
رضى الله عنه ، أملت بعيد من
جوانبها ، وقد حرصا على عدم الالتزام
بالمنهج التقليدى فى الترجمة عن
الشخصيات ، فهما لم يفكرا فى كتابة
تاريخ لشخصية عظيمة كأبى بكر ،

والله ، لقد أصبح للإسلام نجوم كنجوم الكرة وغيرها .. أما الجانب الترفيهي في شهر رمضان ، فيكاد يتلغ معظم الوقت ، وكأن شهر رمضان والمفروض فيه أنه شهر العبادة والتقرب الى الله - هو الفرصة التي لا تعوض ، للكشف عن نجوم الفكاهة ، أو بالاصطلاح التقليدي ..

« عزيزي التلفزيون : استهلال ليس سيئا جدا لأول يومين نستقبل بهما رمضان .. ولكن أهلكتنا تمثيليات من بعد الإفطار حتى السحور .. أين المنوعات ؟ أين الأغنية الدينية ؟ أين الثقافة ؟ » .

قراءات :

« كانت شروط الفتح الاسلامي تسمح ببقاء الحضارات عند طوائف كبيرة من الأهالي ، الذين واصلوا التمتع بعاداتهم ، وقوانينهم ، ولغاتهم .. وكان طيعيا - مع ذلك - أن تتأسس الروابط والعلاقات بين الفاتحين وأهل البلاد في وقت مبكر ، وفي نفس الوقت الذي أتاحت فيه حرية واسعة للأفكار ، كانت هناك أيضا حماية رسمية تشجع هذه العلاقات » .

« من كتاب : العلم عند العرب لألدو ميلل » .

الكشف عن الوجوه الجديدة ، أما المادة التي تقدم فليست ذات أهمية ، والمهم أن نحشر في كل برنامج عشرات المثليين ، العاطلين بلا وراثة ، وعشرات المناظر المهلهلة ، ومئات العبارات الهابطة ، هذا الى جانب ما يسمى بالرقص الشرقي ، الذي يعتبر القاسم المشترك الأعظم في برامج التلفزيون الرمضانية .

اننا لا نشير الا الى جزء من الحقيقة المرة بلا أدنى تحجج على أحد ، ولقد كتب الأستاذ نبيل عصمت المحرر بجريدة الأخبار بعد يومين من بداية شهر رمضان الفائت ، يقول :

محمد عبد الله السمان

إنشاء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النويهي

معاهد ازهرية جديدة :

أصدر فضيلة الشيخ عبد العزيز عيسى وزير شئون الأزهر قرارا وزاريا رقم ٥٢١ لسنة ١٩٧٤ م بالموافقة على انشاء تسعة معاهد ازهرية .. أربعة اعدادية ، وخمسة ابتدائية .

فالاعدادية : معهد قطور ، ومعهد السنطة ، ومعهد شبراخيت ، ومعهد بسيون .

والابتدائية : معهد : قطور ، ومعهد بشيش ، ومعهد اشناوى ، ومعهد دمياط ، ومعهد فارسكور .

كلية للقرآن الكريم :

أنشئت في الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة كلية للقرآن الكريم .. لتدريس علوم كتاب الله ، واعجازه وبلاغته ، وأول شرط من شروط

الالتحاق بهذه الكلية الحفظ الكامل للقرآن الكريم .

وبذلك تنضم هذه الكلية الوليدة الى شقيقاتها ، كلية الشريعة التي أنشئت عام ١٣٨١ هـ وكلية الدعوة وأصول الدين التي أنشئت عام ١٣٨٦ هـ .

مسجد قرطبة :

قال الدكتور عبد العزيز كامل نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية ووزير الأوقاف في ختام مقاله الذي نشرته صحيفة الأهرام يوم ٢٥ من رمضان ١٣٩٤ هـ - ١٠ من أكتوبر ١٩٧٤ م عن مسجد قرطبة :

« وفي الزيارة التي قمت بها شكرا لأسقف قرطبة ، وكبار المسئولين المدنيين دار الحديث حول المسجد والكاتدرائية ، وهناك اتجاه في أسبانيا

يتكون من ستة طوابق ، وتبلغ تكاليف
بناؤه ٦٠٠٠٠٠ ألف جنيه •

وبوضع حجر الأساس لهذا المبنى
- الذى أنشئ لخدمة اللغة العربية ،
لغة لقرآن الكريم والسنة النبوية
المطهرة - يكون قد استقر به المطاف
بوضعه فى الزمالة ، بعد أن ظل
متقلا حوالى ٤٠ عاما ، ما بين شارع
القصر العينى ، وجاردن سيتى ،
والجيزة ، دون مبنى خاص ثابت
ومجهز •

وفى القريب ان شاء الله سيتم
مبنى مجمع البحوث الإسلامية الذى
يجرى العمل فيه الآن بمدينة نصر ،
لتنقل فيه أجهزته وإدارته ولجانه •

مهرجان إسلامى كبير :

سيقام فى لندن بعد حوالى عام
مهرجان ثقافى إسلامى كبير ، وقد
حضر الدكتور عبد العزيز كامل
نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية
ووزير الأوقاف الاجتماعات التى
عقدت بلندن فى أكتوبر الماضى لاعداد
ترتيبات المهرجان ، وتم انتخاب سيادته
رئيسا للجنة التحضيرية للمهرجان ،
وشارك فى الانتخاب ممثلو الدول
الإسلامية ، وكبار المستشرقين •

يرمى الى نقل الكاتدرائية الى مكان
مجاور للمسجد ، وإعادة المسجد الى
صورته التى كان عليها ، وقد وجدت
هذه الفكرة قبولا لدى نفر من المثقفين
الأسبان •

فالمسجد فى كماله واكتماله عمل
عبرى لن يجرود بمثله الزمان ،
والذين يفدون الى قرطبة انما يفدون
أساسا لزيارة المسجد ، حتى تستطيع
القول بأن قرطبة نفسها ضاحية
المسجد ، وقد جرت أحاديث بين
الأسبان وبعض الشخصيات العربية
المسئولة الكبيرة حول التعاون على
تنفيذ مشروع النقل ليعود المسجد الى
صورته الأولى •

وإذا كان الأمر يحتاج الى بعض
الوقت لتقبله الجماهير فإن الصورة
المقترحة ، والتى اطلعت على بعض
دراساتها لما يساعد كثيرا على أن
تصبح لكل من المسجد والكاتدرائية
شخصيته الواضحة الكاملة • • • • •

مبنى مجمع اللغة العربية :

وضع حجر الأساس لمبنى مجمع
اللغة العربية بالزمالة يوم ٢٢ من
رمضان ١٣٩٤ هـ ، ومشروع المبنى

مسجد أنور والأمل :

تبرع جلالة الملك فيصل ملك
المملكة العربية السعودية لمسجد النور
والأمل بمبلغ ٢٥٠.٠٠٠ ألف جنيه ،
وهذه المكرمة تضاف الى مكارمه
العظيمة في مساندة الاسلام والمسلمين .
ليلة القدر :

تبرعت سيدة مصرية ليلية القدر
بمبلغ ١٢٠٠ جنيه ، فأدخلت بذلك

السرور على عشرين أسرة ، أكثر الله
من أمثال هذه السيدة الكريمة .

في جامعة الأزهر :

تقرر في جامعة الأزهر وضع خطة
لحل مشكلة اسكان الطلاب ، وتخفيض
أسعار الكتب الجامعية ، واعداد
الأجهزة العلمية ، وذلك في العام
الجامعي ١٩٧٥/٧٤ م .

ابراهيم النويهي

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

ويجلى أول

رئيس مجلس الادارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٦٧/١٩٧٤

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

١١٢٣٧/١٩٧٤-١٩٧٥

contain a single word about the enforcement of Islam at the point of sword. The wording of one of these letters addressed to the King of Copts — and all these letters were addressed in similar words — is as follows :

“I invite thee with the invitation of Islam ; become a Muslim, and thou wilt have entered security; Allah will give thee a double reward. But if thou turnest back, then on thee is the sin of the Copts. O followers of the Book ! come to an equitable proposition between us and you that we shall not serve any but Allah and that we shall not associate aught with Him and that some of us shall not take others for lords besides Allah, but if they turn back, then say, Bear witness that we are Muslims”.

The mere writing of these letters to all the kings is undoubtedly and evidence of the universality of Islam but by no stretch of imagination can it be made to yield the conclusion that Islam was to be spread by force of arms. The letter is simply an invitation, combined with an appeal to the followers of all revealed religions to accept the common principle of the worship of one God.

There is one hadith however which has sometimes been misconstrued, as meaning that the Prophet was fighting people to make them believe in the Unity of God. The

hadith runs thus : “Ibn Umar says, The Holy Prophet said, I have been commanded to fight people until they bear witness that there is no god but Allah and that Muhammad is the messenger of Allah and keep up prayer and pay the zakat. When they have done this, their lives and their properties are protected unless there is an obligation of Islam, and their account is with Allah” (Bukari, 2 : 17). It has already been shown that the principles of Islam are one and all taken from the Holy Quran, not from Hadith, and the Holy Quran lays down in express words that no force shall be used in religion. How then could a hadith contradict it ? But let us consider the words of the hadith. It begins with the words ‘I am commanded to fight’, and surely the commandments to the Prophet were given through Divine revelation and are therefore all of them contained in the Holy Quran. The reference in the hadith is thus undoubtedly to a Quranic verse. In fact, such a verse is met with in the second section of the chapter entitled “Immunity” : “But if they repent and keep up prayer and pay the zakaat, they are your brethren in faith” (9 : 11). The subject-matter of the hadith is exactly the same, and clearly the commandment referred to in the hadith is that contained in this verse. It only requires to read the context to find out the purport of these words. (to be continued).

Thus even Muir admits that so late as the conquest of Mesopotamia by Umar, the Muslims were strangers to the idea of making converts to Islam by means of the sword : "The thought of a world-wide mission was yet in embryo ; obligation to enforce Islam by a universal Crusade had not yet dawned upon the Muslim mind" (The Caliphate, p. 120). This remark relates to the year 16 of Hijra, when more than half the battles of the early Caliphate had already been fought. According to Muir, even the conquest of the whole of Persia was a measure of self-defence on the part of the Muslims, not of aggression : "The truth began to dawn on Umar that necessity was laid upon him to withdraw the ban against advance. In self-defence, nothing was left but to crush the Chosroes and take entire possession of his realm" (The Caliphate, p. 172). And if the wars with the Persian and Roman empires were begun and carried on for five years without any idea of the propagation of Islam by arms, surely there was no occasion for the idea to creep in at a subsequent stage.

As already stated, Hadith cannot go against the Holy Quran. Being only an explanation of the Holy Book, it must be rejected if it contains anything against the plain teachings of the Holy Quran. Yet Macdonald, in the Encyclopedia of Islam, advances a very

strange view. The Quran, he admits, does not sanction unprovoked war against non-Muslims. Even the prophet had no idea that his teaching would develop into such a position. Yet Hadith, he says, is explicit on the point : "Whether Muhammed himself recognised that his position implied steady and unprovoked war against unbelieving world until it was subdued to Islam may be in doubt. Traditions are explicit on the point... Still, the story of his writing to the powers around him shows that such a universal position implicit in his mind. "Now Hadith is nothing but a collection of what the Holy Prophet said or did. How could it be then that a thing of which the prophet had no idea, as admitted in the above quotation, is met in Hadith ? He could not say or do that of which he had no idea. The propagation of Islam by force is neither contained in the Holy Quran, nor did the Prophet ever entertain such an idea, yet Hadith, which is an explanation of the Holy Quran and a record of what the Prophet said or did, explicitly states that Islam must be enforced at the point of the sword until the whole world is converted to Islam ! These remarks are obviously due to carelessness on the part of the writer.

The only hadith referred to in the article is "the story of the Prophet's writing to the powers around him". But the letter does not

the life of the Holy Prophet there is not a single instance in which he lead and aggressive attack. The last of his expeditions was that of Tabuk, in which he led an army of thirty thousand against the Roman Empire, but when he found, on reaching the frontier, after a very long and tedious journey, that the Romans did not contemplate an offensive, he returned without attacking them. His action on this occasion also throws light on the fact that the permission to fight against the Christians contained in 9:29, was also subject to the condition laid down in 2:190 that the Muslims shall not be aggressive in war.

The opinion now held among the more enlightened European critics of Islam is, that though the Holy Prophet did not make use of force in the propagation of Islam, and that though he did not lead an aggressive attack against enemy, in the whole of his life, yet this position was adopted by his immediate successors, and was therefore a natural development of his teaching. This opinion is also due to a misconception of the historical facts which led to the wars of the early Caliphate with the Persian and Roman empires. After the death of the Holy Prophet, when Arabia rose in insurrection and Abu Bakr was engaged in suppressing the revolt, both Persia and Rome openly helped the insurgents with men and money. It

is difficult to go into details of history in a book which does not deal with the historical aspect of the question, but I will quote a modern writer who is in no way friendly to Islam :

"Chaldaea and southern Syria belong properly to Arabia. The tribes inhabiting this region, partly heathen but chiefly (at least in name) Christian, formed an integral part of the Arab race and as such fell within the immediate scope of the new Dispensation. When, however, these came into collision with the Muslim columns on the frontier, they were supported by their respective sovereigns, - the western by the Kaiser, and the eastern by the Chosroes. Thus the struggle widened" (The Caliphate, by Sir W. Muir, p. 46).

There is actual historical evidence that Persia landed her forces in Bahrain to help the insurgents of that Arabian province, and a Christian woman, Sajah, marched at the head of Christian tribes, from her home on the frontier of Persia, against Madina, the capital of Islam, and traversed the country right up to the central part. Persia and Rome were thus the aggressors, and the Muslims, in sheer self-defence, came into conflict with those mighty empires. The idea of spreading Islam by the sword was as far away from their minds as it was from that of the great Master whom they followed.

religion as it happened in the conquest of Makka.

Notwithstanding what has been said above, the Muslims were told to accept peace in the middle of war if the enemy wanted peace : "And if they incline to peace, do thou incline to it and trust in Allah ; He is the Hearing, the Knowing. And if they intend to deceive thee — then surely Allah is sufficient for thee" (8:61, 62). It should be noted that peace is here recommended even though the enemy's sincerity may be doubtful. And there were reasons to doubt the good intentions of the enemy, for the Arab tribes did not attach much value to their treaty agreements : "Those with whom thou makest an agreement, then they break their agreement every time and they are not careful of their duty" (8:56). None could carry those precepts into practice better than the Holy Prophet, and he was so prone to make peace whenever the enemy showed the least desire towards it, that on the occasion of the Hudaibiya truce he did not hesitate to accept the position of a defeated party, though he had never been defeated on the field of battle, and his Companions had sworn to lay down their lives one and all if the worst had come to the worst. Yet he made peace and accepted terms which his own followers looked upon as humiliating for Islam. He accepted the condition that he

would go back without performing a pilgrimage and also that if a resident of Makka embraced Islam and came to him for protection, he would not give him protection. Thus the injunction contained in the Holy Quran to make peace with the idolaters if the desired peace combined with the practice of the Holy Prophet in concluding peace on any terms is a clear proof that the theory of preaching Islam by the sword is a pure myth so far as the Holy Quran is concerned.

Thus neither in the earlier revelation nor in the later, is there the slightest indication of any injunction to propagate Islam by the sword. On the other hand, war was clearly allowed as a defensive measure upto the last. It was to be continued only so long as religious persecution lasted, and when that ceased, war was to cease ipso facto. And there was the additional condition that if a tribe, against whom the Muslims were fighting because of its aggressive and repeated violation of treaties, embraced Islam, it then and there became a part of the Muslim body-politic, and its subjugation by arms was therefore forgone, and war with it came to an end. Such remained the practice of the Holy Prophet during his lifetime. And there is not a single instance in history in which he offered the alternative of the sword or Islam to any tribe or individual. Nay ! In

specified idolatrous tribes, the tribes that had made agreements with the Muslims and broken them repeatedly as expressly stated in 8:56. It is a mistake to regard the order as including all idolatrous people living anywhere in the world or even in Arabia. And if the verse preceding the so-called "verse of the sword" makes a clear exception in case of all friendly idolatrous tribes, that following it immediately makes a clear exception in favour of such members of idolatrous hostile tribes as ask the protection of the Muslims (seev. 6, quoted in the preceding paragraph). And then continuing the subject, it is further laid down that the order relates only to people "who broke their oaths and aimed at the expulsion of the Prophet and they attacked you first" (9:13). With such a clear explanation of the fifth verse contained in the preceding and following verses, no sane person would interpret it as meaning the killing of all idolaters or the carrying on of unprovoked war against all idolatrous tribes.

It is thus clear that the Muslims were allowed to fight only in self-defence, to preserve their national existence, and they were forbidden to be aggressive. The Holy Quran nowhere gives them permission to enter on an unprovoked war against the whole world. Conditions were also laid down as to when war should cease : "And fight with them until there is no persecution,

and religion should be for Allah, but if they desist, then there should be no hostility except against the oppressors" (2:193).

The words, 'religion should be only for Allah ; are sometimes misinterpreted as meaning that all people should accept Islam, a significance utterly opposed to the very next words : "But if they desist, there should be no hostility except against the oppressors". The desisting plainly refers to desisting from persecution. Similar words occur in another early Madina revelation : "And fight with them until there is no more persecution and all religions should be only for Allah; but if they desist, then surely Allah sees what they do" (8:39). Both expressions, "religion should be only for Allah", and "all religions should be only for Allah" carry one and the same significance, namely, that religion is treated as a matter between man and his God, a matter of conscience, in which nobody has a right to interfere. It may be added that if the words had the meaning which it is sought to give them, the Holy Prophet would have been the first man to translate that teaching into practice, while as a matter of fact he made peace with the enemy on numerous occasions, and stopped fighting with idolatrous tribes when they wanted peace. Even when he subjugated a people, he gave them full liberty in their

make him attain his place of safety this is because they are a people who do not know" (9 : 6). The idolaters who stood in need of seeking protection evidently belonged to a hostile tribe, because the friendly tribes, being in alliance with the Muslims, had no need of seeking protection of the Muslim government. Thus even a hostile idolater was to be sent back safely to his own tribe and not molested in any way, as the words of the verse show. The idolaters with whom fighting was enjoined were those who had violated treaties and were foremost in attacking Muslims, as the words that follow show : " If they prevail against you, they would not pay regard in your case to ties of relationship, not those of covenant" (9:8) ; "Will you not fight a people who broke their oaths and aimed at the expulsion of the Apostle and they attacked you first" (9:13). Thus chapter 9, which is supposed to abrogate the earlier verses, still speaks of fighting only against those idolaters who "attacked you first", and this is the very condition laid down in earlier verses, such as 2:190.

Notwithstanding that ch. 9, as shown above, does not go beyond what is contained in the earliest revelations on the subject of war, the fifth verse of that chapter is called by some people "the verse of the sword", as if it inculcated the indiscriminate massacre of all

idolaters or unbelievers. The misconception is due to the fact that the words are taken out of their context, and a significance is forced on them which the context cannot bear. The following words occur in the 5th verse : "So when the sacred months have passed away, slay the idolaters wherever you find them" (9:5). But similar words occur also in the earliest revelation on the subject : " And kill them wherever you find them" (2:191). In both places it is the context which makes it clear as to the identity of the persons regarding whom the order is given. In both cases those against whom the order is given are the people who have taken up the sword and attacked the Muslims first. It has already been shown that the injunction to fight against the idolaters, as contained in the opening verses of the 9th chapter, relates only to such idolatrous tribes as had made agreements with the Muslims and then broken them, and had attacked the Muslims, and not to all idolatrous people, wherever they may be found in the world. If only we read the verse that precedes the fifth verse, not the shadow of a doubt will remain that all idolaters are not spoken of here. For the fourth verse, as quoted already, states that those idolaters were not within the purview of the order who had remained faithful to their agreements. The order was therefore directed against

as follows : "And fight in the way of Allah with those who fight with you, and be not aggressive ; surely Allah does not love the aggressors" (2 : 190). Here again the condition is plainly laid down that the Muslims shall not be the first to attack ; they had to fight — it had now become a duty — but only with those who fought with them ; aggression was expressly prohibited. And this fighting in self-defence is called fighting in the way of Allah (*fi sabili-llah*), because fighting in defence is the noblest and justest of all causes. It was the cause Divine because if the Muslims had not fought they would have been swept out of existence, and there would have been none to establish Divine Unity on earth. These were the very words in which the Holy Prophet prayed in the field of Badr : "O Allah ! I beseech Thee to fulfil Thy covenant and Thy Promise ; O Allah ! if Thou wilt (otherwise), Thou wilt not be worshipped any more" (Bu. 56 : 89). The words '*fi sabili-llah*' are misinterpreted by most European writers as meaning the propagation of Islam. Nothing could be farther from the truth. The Muslims were not fighting to force Islam on others, rather were they being fought to force them to renounce Islam, as shown by 2 : 217 quoted above. What a travesty of facts to say that war was undertaken by the Muslims for the propagation of Islam !

It is sometimes asserted that these injunctions, relating to defensive fighting, were abrogated by a later revelation in ch. 9. Yet any one who reads that chapter cannot fail to note that it does not make the slightest change in the principles earlier laid down. Fighting with idolaters is enjoined in the ninth chapter, but not with all of them. In the very first verse of that chapter, the declaration of immunity is directed towards only "those of the idolaters with whom you made an agreement" — not all the idolaters — and even in their case an exception is made : "Except those of the idolaters with whom you made an agreement, and they have not failed you in anything and have not backed up anyone against you, so fulfil their agreement to the end of their term ; for Allah loves those who are careful of their duty" (9:4). This shows that there were idolatrous tribes on friendly terms with the Muslims, and the Muslims were not allowed to fight with them ; it was only the hostile tribes who broke their agreements and attacked the Muslims that were to be fought against. And individual idolaters, even if belonging to hostile tribes, could still have safety, if they wanted to enquire about Islam, and were given a safe conduct back home even if they did not accept Islam : "And if one of the idolaters seek protection from thee, give him protection till he hears the word of Allah, then

JIHAD - ITS MEANING AND SIGNIFICANCE - II

By

MOULANA MUHAMMAD ALY

The earliest permission to repel attack is conveyed in words which show that the enemy had already taken up the sword or decided to do so : "Permission to fight is given to those upon whom war is made because they are oppressed and Allah is well able to assist them, those who have been expelled from their homes without a just cause except that they say Our Lord is Allah. And there has not been Allah's repelling some people by others, there would have been pulled down cloisters and churches and synagogues and mosques in which Allah's name is much remembered ; and Allah will help him who helps His cause" (22 : 39, 40). The very words of this verse show that it is the earliest on the subject of fighting, as it speaks of a permission being given now which evidently had not been up to this time. This permission was given to a people upon whom war was made by their enemies (yuqataluna) ; and it was not a permission to make war with people in general but only with the people who made war on them, and the reason is stated plainly "because they are oppressed" and "have been expelled from their homes without a just cause." It was clearly an aggres-

sive war on the part of the enemies of Islam who thus sought to exterminate the Muslims or to compel them to forsake their religion : "And they will not cease fighting with you until they turn you back from your religion if they can" (2 : 217). It was a holy war in the truest sense because, as stated further on, if war had not been allowed under these circumstances, there would be no peace on earth, no religious liberty, and all houses for the worship of God would be destroyed. Indeed there could be no holier war than the one which was needed as much for the religious liberty of the Muslims as for that of other people, as much to save the mosques as to save the cloisters and the synagogues and churches. If there had ever been just cause for war in this world, it was for the war that had been permitted to the Muslims. And undoubtedly war with such pure motives was a jihad, a struggle carried on simply with the object that truth may prosper and that freedom of conscience may be maintained.

The second verse giving to the Muslims permission to fight runs

would be a dictator and his tribe would overcome the other tribes and consequently they would be humbler than the ruling tribe and no justice would prevail.

Then the Caliph sent a troop to submit those rebellious tribes to his authority. He gave the leadership to eleven men successively. These strict measures were the cause of the victory of his soldiers. Thus Islam regained its powerful position.

Also he increased the national forces and sent them beyond Arabia to fight for Allah. These forces defeated the great armies of the two well known empires in those remote days—Persia and Rome.

Abu Bakr is the first ruler who set up the human principles of war. He gave orders to his men not to kill the weak, the women and the youngsters. He urged them to secure all people in themselves and their properties. He also forbade them not to pull up any fruitfull tree or slay any animal, to let in peace those who devoted themselves to worshipping and monastries should be avoided.

These orders were given to the leader of the army Othman ben Zeid when he set off to invade Syria.

Although this Caliph was the first man to succeed the Prophet and his rank among the Muslims was incomparable, he was human and humane. He was wealthy but he died poor. He spent all his

money for the sake of God. He also paid ransoms for many captives and bought the poor slaves to give them their freedom.

His daughter Aisha the Prophet's wife said that her family did not inherit anything after her father's death because nothing was left to be inherited.

Added to his good characters, he was pious, eloquent and had wide knowledge in the history and language of the Arabs.

He is still remembered to be the first man who collected the Quran after the Prophet because many of the Quran readers were killed in the battle of Yamama that broke out between the Muslims and those who had doubt in Islam and retrograded to paganism.

This matter was perfectly performed by two men of faith (Zeid and Salem under the controlment of Omar ben Khattab the second Caliph.

The scriptures were kept at the Caliph and then at Omar and when he died the third Caliph Othman took them and wrote copies to be distributed among the regions of the State.

Abu Bakr died at the age of 63 in the 13th year of Higraph, and he was buried beside the Prophet Muhammad. His Caliphate was two years only but during this short period Islam was firmly supported and there was no fear of retrogressives.

When the Prophet and the immigrants who came afterwards settled in Medina, Abu Bakr was his faithful assistant, the Prophet esteemed greatly what Abu Bakr had done in the service of Islam and expressed that Allah would reward him.

The Prophet used to consult his friends in the public matters but Abu Bakr was his private counselor, so the Arabs who were acquainted with the ways of Romans and Persians in ruling their countries called him a minister.

When the Prophet died he did not leave a will about his successor. He let the matter of succession to be discussed by the wise men. The Ansar held a meeting and decided to elect the head of the Khazrag tribe Saad ben Obada to be the Caliph.

When Abu Bakr heard the news he hastened to the meeting and warned those who were present of the probable conflict that might rise between the two tribes of Medina and advised them to elect a notable person among the Qureishians such as Omar ben Khattab or Obeid ben Garrah.

Omar ben Khattab suggested that Abu Bakr was the right man to be the Caliph and remembered that Abu Bakr was the only man whom the Prophet had chosen to say the prayers instead of him and he was his sincere friend and no one could deny all sacrifices done by

Abu Bakr and so Muhammad estimated him highly. The presents approbated this suggestion and they elected Abu Bakr a Caliph to the Prophet.

On the second day there was a general assembly in the mosque and all of the people re-elected Abu Bakr for the Caliphate. He then stood and said this speech :

“O Muslims,

You have elected me a leader and I am not the best of you. If I do good, help me but if I do not, you have to advise me. Truth is honesty, lie is treachery. He who is weak, he is powerful till I give him all his rights and he who is powerful he is weak till I force him to give the weak his rights. Those who give up struggle for the sake of Allah will be humble and miserable. If profaneness spreads among the people, God will struck them by troubles and hardships. Obey me as long as I obey God, but if I don't you will have the right to disobey me. Say your prayers and peace be upon you”.

He was bold, strict and fervour about the religion. At the beginning of his reign some tribes shifted to paganism, others refused to pay the due alms which they used to pay to the Prophet before his death. Other tribes had doubt in Islam, after Muhammad and they feared that he who ruled them

doomsday. Idolatry is forbidden and all people had to worship Allah only. He is the sole Creator, the sole powerful and the most merciful God.

As Abu Bakr was the first man who believed in Muhammad's mission, so was Khadija, the Prophet's wife, the first woman. Also Aly, his cousin was the first lad who became Muslim. A little number of the notables of Qureish followed the Prophet.

It is related that the Prophet and some of his followers were standing in the yard of Kaaba and when Abu Bakr came towards them the Prophet said : "He who is pleased to see a man whom fire of Hell will not burn has to look at Abu Bakr"

As soon as Abu Bakr became Muslim he abandoned his metier in commerce to preach Islam and to help Muhammad in his mission. This sincerity in preaching was fruitful and many of the pagan Arabs became Muslims. Abu Bakr spent most of his money in the service of Islam and Muslims. He paid ransoms to liberate war captives and poor slaves who embraced Islam.

When the Muslims were in financial crisis and hardships, the Prophet asked the rich to help the poor. All of them brought some money save Abu Bakr who brought all his capital and when Muhammad asked him what he had

left for his family, he said : "Allah and His Prophet." The Prophet refused to take all the sum and took a part of it and gave the rest to Abu Bakr.

The Prophet's migration from Mecca to Madina was an outstanding event in the Islamic history because he found refuge and support at the people of this city who had faith in their new religion whereas he had found enmity in the people of Mecca. Their leaders held a meeting and in the discussion there were three ideas : to put the prophet in jail-to banish him somewhere-to kill him. The last proposal was settled and they chose one person from each tribe so as his blood was to be scattered among the Arab tribes and Qureish would not be able to fight them all. God saved his Prophet and the plot failed.

Abu Bakr accompanied the Prophet and they set off to a cave called Hira'a where they hid there for some days during which food was brought to them by Abu Bakr's daughter Asmaa and the news by his son Abdullah. The Qureish pursuers failed in finding the two fugitives. When the route was safe the Prophet and his friend started their journey and set off to Medina where they reached in peace and all the people welcomed them heartily and were hospitable towards them and shared them their lodgings and their fortunes.

PERSONAGES OF ISLAM :

1—ABU BAKR EL-SIDDIQ

By

A. MUHAMMAD AL-ASWAR

History preserves the names of the Caliphs and the followers of the Prophet such as Abu Bakr, Omar, Othman, Aly and others who did their best in the service of Islam. Indeed it is a formidable list that contain such names engraved in the historic and Islamic references. At the top of this eternal list is the name of Abu Bakr El-Siddiq, the sincerest friend of the prophet Muhammad (peace be upon him). Here is a brief summary of his life :

He was born in Mecca, his name was Abdullah ben Othman ben Amer son of Kaab ben Saad ben Tameem. He was known before he came Muslim by the name of Abdel Kaaba. The Prophet named him Abu Bakr and afterwards he was known by the title of El-Siddiq because he was the first man who believed in Muhammad's mission.

In his youth he was a fine looking fellow. He was decent, honest and humane. He did not drink wine which was a common drink in his days. He was wise and had

knowledge of the history of the Arabs and their forefathers.

In his early years of youth he practiced commerce and gained a lot of money, about five thousand dinars, such a sum is a considerable wealth in those days.

Abu Bakr made acquaintance with the Prophet Muhammad a year before his mission and since that time they became intimate friends, and this friendship had great effects on the Arabs and on their history and Islam. When the Prophet saw the first revelation and revealed that to his wife she was the first woman who believed him and had faith in his mission and so did Abu Bakr who became the first believer in the Muhammadan mission which was not only for the pagan Arabs but also for all the people all over the universe. This mission is summed up, there is no God but Allah (the almighty God) who created perfectly the sky, the earth and every creature who lived on it. He who controls the deeds of everyone and rewards him for his work at the

the doors of progress should remain open forever. The principal basis on which the Islamic Way of life is founded are mentioned in the following verses of the Holy Quran:

ألم . ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى
للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة
ومما رزقناهم ينفقون . والذين يؤمنون
بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك وبالآخرة
هم يوقنون . أولئك على هدى من ربهم
وأولئك هم المفلحون . البقرة (١ - ٥) .

It means:

“Alif. Lam Mim. This Book, there is no doubt in it, is a guidance to the pious. Who believe in the unseen and are steadfast in prayer, and of what We have given them expend in alms. And who believe in what is revealed to thee, and what was revealed before thee, and of the Hereafter they are sure.

These are guided by their Lord, and these are the prosperous” (2:1-5).

We can clearly understand from these verses the following essential points :

There is no doubt that the Quran is revealed from the Lord of the Worlds as a guidance to the mankind.

This Quran is not such as can be produced by other than God. The belief in the Oneness of God, and the belief in all revelations and the prophets of God, and in the accountability for human actions in the other life are the basic principles of the Quranic code of life.

It is the right path which leads the mankind to the channel of progress and success in this life and the Hereafter.

of building the Islamic way of life, in accordance with the instructions contained in the Quran was entrusted to the Prophet, who was specially sent to set up the pattern of life for the individual, for the society and for the Islamic state to be constructed practically according to the principles of the Quran. Thus the Quran is a complete code of life in the sense that is to be taken along with the Sunna (the Tradition of the Prophet). The Almighty God not only laid down a plan of a building but also appointed an engineer to supervise and direct its construction.

If one notes the above fact he can understand how the Holy Quran presents a complete code of life to the mankind. This understanding will also remove from one's mind a possible confusion when he reads the Quran, and does not find detailed rules and regulations regarding social, cultural, economic and political problems etc. When we study the elements of universality and permanency in the Quran we should note that the Quran is neither a book of abstract ideas and theories which may be studied in a literary form nor is it a book of religious dogmas which may be unravelled in universities or in religious places. One cannot grasp the inspiring spirit of the Quran unless he puts its message into practice.

The Holy Quran is a Book that

has been sent down to invite people to start a movement and to lead its followers and direct their activities towards the achievements of its mission. One cannot possibly grasp the truths contained in the Quran by the mere recitation of its verses ; but he has to go to the field of the practical life to understand its real meaning. It was the Quran that urged the Prophet Muhammad (peace be on him) to come out of his seclusion and start the Movement and fight against every kind of falsehood and engage in conflict with the leaders of disbelief. Then it attracted good souls from every home and gathered them under the banner of its leader in order to fight against the upholders of the old system who organised themselves into gang to oppose them. It is the Quran that inspired a quite and amiable person like Muhammad (peace be on him) to go to the battle field of life, and fight against the rebellious world without any consideration of the consequences.

During this long and bitter struggle between right and wrong, truth and falsehood, which continued for about twenty-three years, the Quran went on guiding the Movement in every phase and at every stage, until it succeeded in establishing the Islamic Way of life in its perfection. The Quran also granted freedom of research to thinkers within due limits so that

We should examine this question closely and decide whether what the Quran says regarding the blasphemous people of Arabia, in that period, is or is not equally true of every period and every place, and whether we can or cannot apply the same arguments with equal force to refute the blasphemy of every time and every place, and whether we can or cannot use everywhere the same arguments that the Quran puts forward for the Oneness of God.

Moreover, there is no religion, no way of life, and no philosophy in the world which expounds, from the beginning to the end, every thing in the abstract without making any reference to particular cases or concrete examples. It is simply impossible to build a pattern of life merely in the abstract, and such a system will always remain merely a theory and will never take a practical shape. Thus there is no reason to dub any universal system or religion as local or temporary, simply because it was addressed to a particular community and during a particular period. Moreover, it is neither necessary nor useful to start from the very outset on international lines any ideological movement that is meant to be ultimately international. The right method of beginning this will be to start the movement in the country of its origin and present with full force its theories and

fundamental principles which are to form the basis of the required system of life.

Then the exponents of such a moment should impress its principles on the minds of their own people, and they should first of all put them into practice in their own country and prove their worth by evolving a happy and successful system of life. This will naturally attract other nations, and they come forward to study the movement and start it in their own countries. Those who understand the wisdom of this, know : why does the Quran contain so many local and national elements of the period in which it was revealed, although it is a guidance for the whole of mankind and for all ages.

Another thing that should be noted that the main function of the Holy Quran is to present clearly the intellectual and moral bases of the Islamic way and reinforce them with arguments and appeals to the hearts. As far as the practical side of the building of the Islamic way of life is concerned, it only defines the limits and bounds of every aspect of life without giving detailed rules and regulations.

But Allah appointed His messenger to demonstrate the teaching of the Quran by putting them into actual practice. The actual work

MAJALLATU'L AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

Dhu'l Qa'dah 1394

ENGLISH SECTION

DECEMBER 1974

THE ELEMENTS OF UNIVERSALITY AND PERMANENCY IN THE TEACHINGS OF THE QURAN

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

As a matter of fact, what distinguishes a national system from an international, and a temporary system from a permanent one is the following : A national system aims either to establish its own superiority or its special claim over other nations or presents principles and theories which, cannot be applied to other nations.

On the other hand, an international system grants equal status and equal rights to all human beings and puts forward principles of universal application. Also, the principles of a temporary system become impracticable with the passage of time while the principles of a permanent system are applicable to all times. If one studies the Quran in the light of the

above facts, he will come to the conclusion that its teachings are of universal application, and its principles are of a permanent system. Every one knows that the Quran claims to provide guidance for the whole of mankind, but when he reads it, he finds that it is mainly addressed to the Arabs, who lived at the time of its revelation.

Though the Quran addresses other people and mankind in general, it mainly discusses those things which appealed to the taste of the Arabs and were linked with their history, customs and environment. This gives rise to the question : when the Quran was meant for the guidance of the whole of mankind, why does it contain so many local and national elements of the period in which it was revealed ?



«مكتبة»
إدارة المطابع الأمير
بالقاهرة
ت {٩٠٥٩٠٩}

مدير المجلة
عبد الرحيم فودة
«بذلك الاشتراك»
٥٠ في جمهورية مصر العربية
٦٠ شارع الجمهورية
ولمدرسة الطلاب بـ

مجلة شهرية جامعة
تصدر عن مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر
في أول كل شهر من كل سنة

الجزء العاشر — السنة السادسة والأربعون — ذو الحجة سنة ١٣٩٤ هـ — يناير سنة ١٩٧٥ م

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا البيت .. وهذه الأمة

للأستاذ عبد الرحيم فودة

منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام
معلومات على ما رزقهم من بهيمة
الأنعام •

٢ - وهذه المنافع التي أجمعها الله
في قوله : « جعل الله الكعبة البيت
الحرام قياما للناس » لا يتسع بيان
إنسان لتفصيلها والالام بها • وحسبنا
في الإشارة إليها أن نذكر قول النبي
صلى الله عليه وسلم : « الحجاج

في أحب أرض الله الى الله والى
خاتم أنبيائه ورسله محمد صلى
الله عليه وسلم ، وحول أقدم وأعظم
بيوت الله في الأرض • يلتقى
الحجاج من كل صوب وحذب •
ليتوجوا اتجاههم في كل صلاة الى
البيت الحرام بالنظر اليه والطواف به •
والسعى بين الصفا والمروة الى جانبه •
والوقوف بعرفة قريبا منه • وقضاء
المناسك من حوله • ثم « ليشهدوا

يقول الله فيه : « ان أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين » ، ولأن الله قرن به اليمن والأمن والخير والبركة كما يفهم من قوله : « فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف » وقد سماه البيت العتيق أى الكريم القديم ، وأضافه إليه ليحرص المؤمنون على تكريمه وتعظيمه كما يفهم من قوله : « وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتى للطائفين والعاكفين والركع السجود .. » .

٥ - وقد رفع ابراهيم واسماعيل قواعد هذا البيت . واستجاب الله دعاءهما فيه وهما يرفعان قواعد ويقولان : « ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وأرنا مناسكنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم » . ربنا وابتع فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم .. فقد جعل منهما أمة مسلمة ، وبعث فيها رسولا اليها والى الناس كافة ، وكان فضله عليها واحسانه اليها ، كما يقول جل شأنه : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول

والعمار وفد الله ان دعوه أجابهم وأن استغفروه غفر لهم » ، وقوله عليه الصلاة والسلام : « هذا البيت دعامة الاسلام . فمن خرج يؤم هذا البيت من حاج أو معتمر كان مضمونا على الله ان قبضه أن يدخله الجنة وان رده رده بأجر وغنيمة » ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه » .

٣ - ومن أجمل ما قيل فى تعليل الطواف بهذا البيت العتيق أنه سنة الله فى الكون الذى نراه ونعيش فيه، ولذرة تطوف فيها الكهارب السالبة حول كهرب موجب ، والأرض تطوف بالشمس وتدور حولها . والشمس بمجموعة الكواكب التى تدور حولها تدور هى الأخرى حول غيرها .. وهذا النظام العام ، يدخل فيه ويتسق معه الطواف ببيت الله الحرام . وهو كذلك مما يفسر به قول الله تعالى : « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس » وقوله سبحانه : « واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا » وقول النبى صلى الله عليه وسلم : « هذا البيت دعامة الاسلام » .

٤ - وانما كان هذا البيت بهذه المثابة الكريمة العظيمة ، لأنه كما

عليهم بالاسلام ، وقيمتهم فى ميزان التاريخ ، ورسالتهم التى تليق بوضعهم بين غيرهم ، فانهم الأمة المختارة ، التى كرمها الله ، وشرفها بالدعوة الى دينه والجهاد فى سبيله ، كما يفهم من قوله تعالى فى ختام سورة الحج : « يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون » . وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ملة أبىكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير » .

« ولينصرن الله من ينصره ان الله

لقوى عزيز » ٦

عبد الرحيم فوده

عليكم شهيدا » ، وكما يقول سبحانه : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » ...

٦ - فهذه الأمة دعوة ابراهيم ، ورسول الله اليها والى الناس كافة دعوة ابراهيم ، كما يفهم من الواقع التاريخي ، ومن القرآن الكريم حيث يقول الله فيه : « هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة » وكما يفهم من قول النبى صلى الله عليه وسلم يرد على من سأله عن مبدأ أمره : « أنا دعوة أبى ابراهيم ، وبشرى عيسى بى ، ورأت أمى أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام » .

٧ - فليذكر المسلمون ذلك وهم فى موسم الحج ، ليعرفوا نعمة الله

دراسات قرآنية :

الدنيا مزرعة الآخرة

للدكتور الأستاذ مصطفى محمد الطبري

قال الله تعالى : « فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور » الآية (١٥) من سورة الملك

نقرأ القرآن الكريم فنجد فيه آيات تذكّر الدنيا ، وتحذر من العمل لها ، ومن الجهد في تحصيل أسباب المتاع فيها ، ومنها قوله تعالى : « اعلموا أنما

الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراهم مصفراً ثم يكون حطاماً وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور » (١) ونقرأ سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، فنرى فيها أحاديث عديدة ، تدعو الى نبذ أسباب الرفاهية فيها ، والابتعاد عن الاستكثار من ألوانها ، ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : « ألهاكم التكاثر » ، يقول ابن

فإذا قرأنا ذلك قال قائلنا : لقد وضعنا رسالة الاسلام في موضع المواجهة لكل أصحاب الملل والنحل ، ولا يمكننا الانتصار عليهم الا اذا أعددنا لهم ما نستطيع من قوة ، وللقدرة دعائتان : احدهما مادية ، والأخرى روحية •

وتتمثل القوة المادية في الجنود الشجعان ، وفي الحصون والقلاع ، ومختلف الأجهزة الهجومية والدفاعية ، على المستوى العالمي الرفيع ، فهل

(١) الآية : ١٩ من سورة الحديد ١٥

نستطيع تحقيق هذه الدعامة المادية بدون مال ، فإذا قلت كلا قال : وهل يأتي المال الا عن طريق يسار الأمة ووفرة مواردها منه ، حتى يستطاع جمع المال عن طريق الزكاة أو الضرائب المختلفة ، ليجمع للدولة منه ما تحقق به أسباب المنعة من أعدائها ، والعزة والهيبة بين العالمين ؟ فإذا قلت كلا أجابك متسائلا : هل هذا الذي حصلت به العزة والمنعة جاء الا عن طريق العمل للدنيا ؟ ثم قال : ألم يخلقنا الله لنعيش الى نهاية آجالنا ، ونربى أولادنا ، وننفق فيما أوجبه علينا من الزكاة والحج والجهاد ، فإذا قلت بلى قال : فلماذا حذرنا القرآن والسنة من العمل للدنيا ، مع أن العمل لها من ضرورات الدفاع عن الدين والوطن ، كما أنه من ضرورات الحياة ، وتحقيق ما فرضه الله من

الفرائض المالية •

ونفسك وأسرتك ، ولم يؤثر ذلك على أخلاقك وعقيدتك وعملك للدار الآخرة ، فإن عملك للدنيا يصبح واجبا شرعيا ، فإن من القواعد الأصولية أن ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب •

ومن أجل ذلك جاء الحض على الاشتغال بها ، قال تعالى : « وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الأرض ان الله لا يحب المفسدين » (١) وقال سبحانه : « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون » (٢) وقال : « فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور » (٣) الى غير ذلك من الآيات •

وقال صلى الله عليه وسلم : « ليس خيركم من ترك الدنيا للآخرة ، ولا الآخرة للدنيا ، ولكن خيركم من أخذ من هذه وهذه » وقال : « نعم المطية الدنيا ، فارتحلوها ببلغكم الآخرة »

والجواب أن تحذير الكتاب والسنة قائم على الاهتمام بالجانب الدنيوى ، وإهمال الجانب الأخرى ، فإذا عملت لدنياك من أجل دينك ووطنك

(١) الآية - ٧٧ - من سورة القصص •

(٢) الآية - ١٠ - من سورة الجمعة •

(٣) الآية - ١٥ - من سورة الملك •

وقال : كما جاء فى سنن البيهقى : « وأقبالا على الخير : » قل من حرم زينة
« عمل عمل امرئ يظن أنه لن يموت أبدا ، واحذر حذر امرئ يخشى أن يموت غدا » •

الكسب النظيف

على كاسب العيش أن يطلب حلال الرزق ، فانه هو المشروع على لسان النبيين والمرسلين ، قال تعالى : « يأيتها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا انى بما تعملون عليم » (١) •

ومما جاء فى عقاب الكسب الآثم قوله صلى الله عليه وسلم : « كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به » وقوله : « من لم يبال من أين اكتسب المال ، لم يبال الله من أين أدخله النار » وبلغ من عقم الحرام وسوء عاقبه ، أن صاحبه يعاقب عليه ولو أنفقه فى وجوه الخير ، قال صلى الله عليه وسلم : « من أصاب مالا من مآثم ، فوصل به رحما ، أو تصدق به ، أو أنفقه فى سبيل الله ، جمع الله ذلك كله ، ثم قذفه فى النار » •

ولهذا كان السلف الصالح يتورعون عنه وعما فيه شبهة ، فان علموا بعد الأكل أن ما أكلوه من اثم ، تخلصوا منه ، روى البخارى عن

وذم رجل الدنيا عند على بن أبى طالب كرم الله وجهه فقال : الدنيا دار صدق لمن صدقها ، ودار نجاة لمن فهم عنها ، ودار غنى لمن تزود منها :

ولم يمنع سلفنا الصالح ورعهم وتقواهم عن الاشتغال بها ، وأداء حق الله فيما يكسبون منها ، حتى أثرى بعضهم ثراء عريضا ، كما سنذكره بعد تحت عنوان (صورة مشرفة لبعض الأغنياء) •

فاذا جاء المال من سبيل مشروع كالجارة والزراعة والصناعة ، وأنفق فى طاعة الله وما أحل من متع الحياة ، فانه يرضى الله تعالى ، فليس على أهل الثراء بأس فى أن يظهرها نعمة الله عليهم ، ويستمتعوا بها فى قصورهم المشيدة ، وبساتينهم النضرة المثمرة ، وزيتهم المباحة ، على أن لا يتكبروا بهذه النعمة على عباده ، ولا يطفئوا فى الأرض ، بل يزدادوا بها تواضعا

(١) الآية - ٣٢ - من سورة الاعراف .

(٢) المؤمنون : ٥١

ما يأكلون فى بطونهم الا النار ، سواء أخذوها بشرط أم بدونه ، فانها سحت والسحت حرام ، قال صلى الله عليه وسلم : « يأتى على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية » وروى أبو حميد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث واليا على صدقات الأزد ، فلما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أمسك بعض ما معه وقال : هذا لكم وهذا لى هدية ، فقال عليه الصلاة والسلام : ألا جلست فى بيت أبىك وبيت أمك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقا ، ثم قال : مالى أستعمل الرجل منكم فيقول : هذا لكم وهذا لى هدية ، ألا جلس فى بيت أمه ليهدى له ؟ والذى نفسى بيده : لا يأخذ منكم أحد شيئا بغير حقه ، الا أتى الله يحمله ، فلا يأتين أحدكم ببيع له رغاء ، أو بقرة لها خوار ، أو شاة تبيع ، ثم رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه ثم قال : اللهم هل بلغت ، وسئل ابن مسعود عن السحت فقال : يقضى الرجل الحاجة فيهدى له الهدية •

وشفع مسروق شفاعة فأهدى اليه المشفوع له جارية ، ففضب وردها ، وقال : لو علمت ما فى قلبك لما تكلمت

عائشة قالت : « كان لأبى غلام يخرج الخراج - أى يتكسب له - وكان أبو بكر يأكل من خراجهم ، فجاء يوما شىء فأكل منه أبو بكر ، فقال له الغلام : أتدرى ما هذا ؟ قال : وما هو ؟ قال : تكهنت لانسان فأعطاني : فأدخل أصبعه فى فيه وجعل يقيء ، حتى ظننت أن نفسه ستخرج ، وقال : اللهم انى أعذر اليك مما حملت العروق وخالط الأعماء ، والتكهن : التحدث بالغيب ، وأجره حرام ، وما كان على أبى بكر اثم فى أكله دون علم ، ولكنه فعل ما فعل ورعا وكراهة للحرام •

مصادر الكسب المشروعة وغيرها

مصادر الكسب المشروعة : التجارة والزراعة والصناعة ، والاستخدام والميراث والهبة والهدية ، على أن لا يخالط هذه المصادر ما يلوئها من المآثم ، وما عدا ذلك يعتبر مصدرا غير مشروع •

ومن الناس من يستحل الرشوة - وهى ما يعطى بقصد الحصول على منفعة دنيوية ممن يأخذها - وأولئك المستحلون لها يزعمون أنها هدية ، وبالف بعض آكلها فجعلوها شرطا لقضاء المصالح ، فليعلم هؤلاء أنهم

فى حاجتك ، ولا أتكلّم فيما بقى منها : وأهدت امرأة أبى عبيدة بن الجراح الى خاتون ملكة الروم خلوقا - آى طيبا - فكافأتها بجوهر ، فأخذه عمر وباعه وأعطاها ثمن خلوقها ، ورد باقيه الى بيت المال •

فليعتبر بذلك من يعوق مصالح الناس ليحصل على الرشوة ، وليعلم أنه على شفا جرف هار •

فصل الكسب والحث عليه

قد علمت مما سلف أن الدنيا مزرعة الآخرة ، واعلم ان الناس ثلاثة أصناف : صنف شغله معاشه عن معاده ، فهو هالك ، وصنف شغله معاده عن معاشه فهو فائز ، ولكنه مقصر لتركه فضيلة السعى فى طلب الرزق بالكسب الشريف ، وصنف معتدل - وهو من شغله معاده ومعاشه فعمل لكليهما ، وهو الذى ينهى للمؤمن ، فقد قال تعالى مادحا له : « وآخرون يضربون فى الأرض يبتغون من فضل الله » وقال صلى الله عليه وسلم يحض على طلب الرزق : « من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا السهم فى طلب المعيشة » وقال يحض على التجارة والصدق فيها : « التاجر الصدوق يحشر

يوم القيامة مع الصديقين والشهداء » وقال يحض على الصناعة والنصح فيها : « أحل ما أكل العبد كسب يد الصانع اذا نصح » وقال يحض على التجارة : « عليكم بالتجارة فان فيها تسعة أعشار الرزق » وقال : « الأسواق موائد الله تعالى ، فمن أتاها أصاب منها » وقال يفيض فى السؤال : « لأن يأخذ أحدكم حبله فيحطب على ظهره ، خير من أن يأتي رجلا أعطاه الله من فضله فيسأله ، أعطاه أو منعه » وقال : « اليد العليا خير من اليد السفلى » وقال لقمان لابنه : يا بنى : استغن بالكسب الحلال عن الفقر ، فانه ما افتقر أحد قط ، الا أصابته رقة فى دينه ، وضعف فى عقله ، وذهاب مروءته ، واستخفاف الناس به •

وقال عمر : لا يقعدن أحدكم عن طلب الرزق ويقول : اللهم ارزقني ، فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة : وكان زيد بن أسلم يفرس فى أرضه ، فقال له عمر : أصبت : استغن عن الناس يكن أصون لدينك ، وأكرم لك عليهم •

وسئل ابراهيم بن أدهم عن التاجر الصدوق : أهو أحب اليك أم المتفرغ للعبادة ، فقال : التاجر الصدوق أحب

(٢) الثانى: أن يصرفه فى جهات خيرية عامة ، كالمساجد والقناطر والمستشفيات والمدارس ، والمساعدة فى تسليح الجيش ، أو يشتري به عقارا يقفه على المبرات ، والصرف فى هذا السبيل دائم النفع لصاحبه ، ما دام يؤدي الغرض الذى أنفق من أجله ، لما فيه من نفع العباد المستمر .

(٣) الثالث: أن يصرفه بين الناس صدقة أو مروءة أو وقاية للعرض أو أجرة لعامل ، والكل يؤجر عليه . أما الصدقة فعلى الفقراء والمساكين ، وهى تطفىء غضب الرب ، وتجعل صاحبها يوم القيامة فى ظلها حتى يقضى الله بين عباده ، كما جاء فى السنة .

وأما المروءة فتكون على المياسير والأشراف ، فى ضيافة أو هدية أو اعانة أو نحوها ، وهذه لا تسمى صدقة ، لأنها لغير فقير ومسكين ، ويثاب المنفق عليها ، لأن بها يكتسب العبد اصطناع المعروف وصفة الكرم ، واحراز الاخوان والأصدقاء ، وهذا مما يعظم الثواب فيه ، وقد وردت أحاديث كثيرة فى الهدية والضيافة واطعام الطعام ، من غير اشتراط الفقر فى مصارفها ، على أن يقصد بها وجه الله تعالى .

الى لأنه فى جهاد ، يأتيه الشيطان من طريق المكيال والميزان ومن قبل الأخذ والعطاء .

وبالجملة : ينبغى لكل مسلم أن يتخذ له مهنة شريفة يتعيش منها ، فانها تحفظ الكرامة ، وتعين على الطاعة ، وتبعث على الطمأنينة والرضا ، وتساعد على رفع مستوى الأمة ، قال صلى الله عليه وسلم : « ان الله يحب العبد يتخذ المهنة ، ليستغنى بها عن الناس » ويعجبني ما قاله أبو سليمان الداراني : ليست العبادة أن تصف قديمك ، وغيرك يقوت لك ، ولكن ابدأ برغيفيك فأحرزهما ثم تعبد .

مصارف المال المشروعة

المصارف المشروعة للمال ثلاثة :

(١) الأول: أن ينفقه على نفسه فى عبادة كالحج والجهاد ، أو فيما يقويه عليها كالمطعم والملبس والمسكن والزواج ونحوها وهو يثاب على ما ينفقه فى ذلك فى حدود ما يعينه على دينه ، أما ما زاد على ذلك فهو من حظوظ الدنيا ، فلا يثاب عليه ، لكنه مباح ، ما لم يصرفه عن الله تعالى أو يطغيه على عباده .

تعالى ، فكان يشتري الأرقاء المسلمين الذين يعذبهم ساداتهم المشركون لاسلامهم ويعتقهم ، وفي غزوة تبوك جاد بماله كله في تجهيز الجيش ، فقال صلى الله عليه وسلم : « ماذا أبقيت لأهلك يا أبا بكر » فقال : أبقيت لهم الله ورسوله - وهذا عثمان ابن عفان : تبرع لجيش العسرة بثلاثمائة بعير بأحلاسها وأقتابها ، وخمسين فرسا ، وعشرة آلاف دينار أنفقها على المجاهدين فيها ، فقال صلى الله عليه وسلم : « اللهم ارض عن عثمان فاني عنه راض ، وجاد عمر ابن الخطاب بنصف ماله »

وفي عهد عمر بن الخطاب جاءت قافلة لعثمان بن عفان من الشام ، تبلغ ألف بعير محملة بالقمح والسمن وما يحتاج اليه الناس ، فهرع اليه التجار لشراؤها ، فجري بينه وبينهم الحوار الآتي :

بكم تشترون مني هذه القافلة ، قالوا نعطيك ربعا خمسا في المائة من ثمنها ، فقال : وجدت من يعطيني أكثر ، فزادوه الى عشرة في المائة ، فقال : عندي من يعطيني أكثر ، فقالوا : نحن تجار المدينة ، وقد وصلت القافلة الآن ، فمن الذين

وأما وقاية العرض ففي صرفه ثلث قطع السنة المغتابين والسفهاء ودفع شرهم ، ومنع هجو الشعراء •

وهذا غرض ديني يشاب عليه ، لبقوله صلى الله عليه وسلم : « ما وقى المؤمن به عرضه فهو له صدقة » كيف لا وكف المغتاب عن الغيبة ، ومنع العداوة المترتبة على الغيبة صدقة •

وأما دفعه للعامل ففي نظير عمله في متجرك أو مصنعك ، أو مزرعتك أو منزلك أو غير ذلك ، ولاشك أنك تثاب على هذا ، لأنك هيأت للعامل عملا شريفا يكسب منه عيشه ، كما أنك أرحت به نفسك أو أهلك من بعض المتاعب ، ووفرت بعض الوقت للعبادة أو القراءة أو راحة الجسد والأعصاب ، فإن الاجتهاد ضار بها ، وكل ذلك من الأغراض الدينية التي يثاب عليها •

صور مشرفة لياسير المسلمين

كان السلف الصالح يقدرون حق الله في أموالهم ، فكانوا ينفقون بسخاء في الأغراض العامة ، أو على المحتاجين ، فهذا أبو بكر - رضى الله عنه - أسلم وعنده خمسون ألف درهم ، أنفقها كلها في سبيل الله

الامام الليث بذلك ، وهبها لهم ومعها ما يصلحهم من المال ، وخرج عبد الله ابن المبارك مع أصحابه الى الحج ، فاجتاز بعض البلاد ، فمات طائر معهم ، فأمر بالقائه على المزبلة ، فخرجت جارية من دار قريبة فأخذت الطائر الميت ، ولفته وأسرعت به الى الدار ، فلما سألها : لم أخذت الميتة ؟ قالت : انها وأخاها فقيران لا يجدان شيئا ولا يعلم بهما أحد ، فأمر ابن المبارك برد الأحمال ، وقال لو كيله كم معك من النفقة ، قال : ألف دينار ، قال : ابق معك عشرين دينارا ، وأعط باقى الألف الى الجارية ، وعد بنا الى مرو ، فهذا أفضل من حجبنا فى هذا العام ، ورجع ولم يحج •

وقد تفنن هؤلاء المياسير فى أبواب البر ، فمنهم من كان يقف على تزويج البنات والشبان ، فيتقدم الفتى أو الفتاة الى قيم الوقف ، فيعطيه أو يعطيها ما يفى بحاجة الزواج ، ومنهم من وقف على تعويض الأطباق التى تكسر من الخدم والأطفال ، فيذهب الخادم أو الطفل الذى كسر طبقه الى قيم الوقف ، فيعرض عليه جزءا من الاناء المكسور ، فيعطيه مثله عوضا عنه ،

يعطونك أكثر ؟ قال : انى وجدت الله يعطينى على الواحد عشرة ، الى سبعة مئة ضعف الى ما شاء الله ، أشهدكم أننى بعته لله ، وجعلتها صدقة على المسلمين ، وتبرع بها للشعب •

وكانت عائشة - رضى الله تعالى عنها - كثيرة الصدقات ، بعث اليها معاوية بعتها - وقدره مائة وثمانون ألف درهم ، فتصدقت به وليس عندها الا ثوب قديم ، وكانت صائمة ، فقالت لها خادمتها : هلا اشتريت لحما بدرهم ، لتفطرى عليه ، فقالت : لو ذكرتنى لفعلت - وكان الدرهم يشتري به لحم يكفيهما فانظروا كيف تذكر المساكين وتنسى نفسها وصيامها •

وكان الامام الليث بن سعد واسع الثراء ، اذ كان دخله السنوى يزيد على سبعين ألف دينار ، وكان يتصدق به كله ، وكان لا يتكلم حتى يتصدق على ثلاثمائة وستين مسكينا •

ومن عجائب كرمه أنه اشترى دارا فى المزاد ، فلما أرسل من يتسلمها وجد بالدار أيتاما وأطفالا صغارا ، فسألوه أن يترك لهم الدار ، فلما أخبر

ويعود به الى ذويه ، ويتقى شر الحليب ، وآخر يسيل منه الماء المحلى
بالسكر، فتأتى الأمهات ليأخذن ما هن
العقاب •

وقد وقف صلاح الدين الأيوبي
وفقا لامداد الأمهات بالحليب اللازم
لأطفالهن ، وجعل فى أحد الأبواب
بقلعة دمشق ، ميزابا يسيل منه اللبن
بحاجة اليه منهما ، وغير ذلك كثير :
« لمثل هذا فليعمل العاملون »

مصطفى محمد الطير

علاقة المسلم بأخيه

للمؤلف أ. ب. الرضا الميرزا

عن أبي هريرة رضى الله عنه :
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « اياكم والظن فان الظن أكذب
الحديث ، ولا تحسسوا ولا تجسسوا
ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا
ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا
كما أمركم ، المسلم أخو المسلم
لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره ،
التقوى ههنا ، التقوى ههنا ، التقوى
ههنا ، يشير الى صدره ، بحسب
امرىء من الشر أن يحقر أخاه المسلم ،
كل المسلم على المسلم حرام ، دمه
وعرضه وماله ، ان الله لا ينظر الى
أجسادكم ولا الى صوركم ولكن ينظر
الى قلوبكم وأعمالكم » • أخرجه
الشيخان وغيرهم •

والحديث وان كان فى جملة
واضح المعنى الا أنه يحتاج الى شئ
من التفصيل فى بعض مسائله تبيين
مجملة أو تفيد مطلقه أو تدفع عنه
شبهة التناقض مع النصوص الأخرى
وأول هذه الوصايا ، التحذير من
الظن ، والظن كما عرفه العلماء :
اعتقاد غير جازم يقوى أحيانا بالأمارات
حتى يبلغ درجة العلم ويضعف
بضعفها حتى لا يجاوز نطاق الوهم ،
وهذا الاعتقاد يهجم على النفس لوجود

التجسس بالجسم : البحث والتفتيش
عن العورات والمعائب لابلغها الى
الغير والتجسس بالحاء البحث عنها
لا لقصد ذلك • المنافسة : الرغبة فى
الشئ وفى الانفراد به مع المشاورة
عليه والجد فى طلبه •

بالتحذير من الظن وما ورد منها بالنسبة إليه ، فقد ورد عن عمر رضي الله عنه أنه قال : احتجوا من الناس لسوء الظن أي لا تثقوا بكل أحد فانه أسلم لكم ومنه المثل : الحزم سوء الظن ، والظن لا يطابق الواقع في بعض الأحيان كالأخبار الكاذبة فلا ينبغي تصديقه واعتقاده والعمل به ، وبهذا علل الحديث النهي عنه فقال : ان الظن أكذب الحديث : قال بعض علماء العصر : نهى الله تعالى عن ظن السوء بالمؤمنين لأنه مدعاة الى التحقير والسخرية ، واللمز مدعاة الى ايقاع الضرر بالظنون به وظن السوء خدش للعرض وهتك للحرمة وقد صان الله عرض المسلم كما صان دمه •

وثاني هذه الوصايا النهي عن التجسس أو التحسس وكلاهما البحث عن أخبار الأفراد أو الجماعات ومعايهم بقصد اذاعتها واستغلالها في الأذى والاضرار والتشهير غالباً ، وأخطر أنواع التجسس البحث والتعرف على مواطن الضعف في الأمة ونقلها الى الأعداء ليفيدوا في النضال معها ويلغوا بها ما لا يبلغون مع الجهل بها والغفلة عنها ، ولا يشتغل بهذا الشأن الا مأجور على أمته

الأمارات دون اختيار ، ومن هذا الوجه لا يتوجه اليه النهي لانعدام الاختبار فيه ، وانما يتوجه النهي الى مسايرة الظن والرغبة في تحقيقه ، فمعنى قوله : اياكم والظن تجنبوا تحقيق ظن السوء بالمسلم ، فان كان هناك ما يوحى بحسن الظن بالمسلم من الامارات فاحملوا الظن على أحسن الوجوه وأحمدها ، ولا تحملوه على أشنعها وأقبحها وخصوصا الظن بمن عرف بالصلاح من المسلمين ، أو أسبغ الله عليه جلايب الستر ، فعن سعيد بن المسيب قال : كتب الى بعض اخواني : ضع أمر أخيك على أحسنه ما لم يأتك ما يغلبك ، ولا تظن بكلمة خرجت من امرئ مسلم شراً وأنت تجد لها في الخير محملاً ، فالظن بالمسلم سوءاً هو الظن المنهى عنه ، وهو الحرام ، أما ما سواه من الظنون كظن الخير في الله والظن في أمور المعاش ، وظن السوء فيمن عرف بالسوء فليس كذلك ولا حرج فيه وهو اما واجب أو مباح قال العلامة القرطبي : أكثر العلماء على أن الظن القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز • وأنه لا حرج في الظن القبيح بمن ظاهره القبح ، وبما بيناه يندفع ظاهر التناقض بين ما ورد من النصوص

يريد الانتفاع بأجره ولو على حساب أمته وأمنها وكرامتها لا يبالي ما ينالها من أذى أو دمار أو تدمير أو عار، أو حاقد يريد أن يشفى غليله من عدوه بكشف ستره وتمزيق عرضه والنيل من حرماته ، أو فارغ عاطل لا عمل له ولا حساب لوقته يتخذ من ذلك تسليّة له ولا يحاسب نفسه على ما يقول أو يفعل « ولا يخشى عقاب الله ولا استهجان الناس والذي ذلك دأبه بليد الحس دنىء النفس ساقط القدر فى موازين الرجال ، والنصوص فى حظر التجسس كثيرة وشديدة ، ومن أقساها فى النهى عنه وتشديد الوعيد عليه قوله صلى الله عليه وسلم: « يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تقتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم ، فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عوراته ومن تتبع الله عوراته فضحه الله فى قعر بيته » ، ومن هذه الوصايا النهى عن المنافسة ، والمنافسة كما أسلفنا هى الرغبة فى الشيء وبذل الجهد فيه والاستئثار به ودفع الآخرين عنه « وهى نوعان : نوع لا حرج فيه ولا مؤاخذة عليه بل هو مشروع ومندوب اليه وهى المنافسة فى الأعمال الصالحة وفى الرغبات حة فى غير اضرار بالتنافس وقد

أمر الله المؤمنين أن يتنافسوا فى منازل الأبرار فى الجنة فقال جل شأنه : « وفى ذلك فليتنافس المتنافسون » ، ونوع منها لا تبيحه الشريعة بل تحاسب عليه ، وهو المنافسة فى الأعمال السيئة والرغبات غير المباحة أو المنافسة فى الرغبات المباحة ولكن مع أذى الآخرين والحاق الأضرار بالتنافسين أو مع استعمال الأساليب المنحرفة الملتوية للوصول الى الأغراض ، وتلك هى المنافسة غير المشروعة التى عناه الحديث بالنهى حين قال ولا تنافسوا .

ومن الوصايا فى هذا الحديث النهى عن التحاسد بين المسلمين ، فلا يجوز أن يحسد بعضهم بعضا على ما آتاهم الله من فضله ، والحسد : هو تمنى أن تكون نعمة الغير لك بعد أن يسلبها الله منه ، وقد حظر الله الحسد لأنه أنانية جامحة بغيضة ونوع من فساد العقيدة ، فالحاسد يجب أن يستبد بتلك النعمة وكأنه يعترض على ربه فى تقسيم الأرزاق بين خلقه وقد ذم الله حسدة محمد صلى الله عليه وسلم حين اختصه بالنبوّة فقال جل شأنه: « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » ، وقال : « أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم

معيشتهم في الحياة الدنيا ، وما يزال الحسد موضع جدل بين بعض الباحثين وموضع شك بين الجاهلين الا أنه أصبح من عقائد المسلمين بعد ورود النصوص فيه من الكتاب الكريم والسنة الصحيحة باثباته ووجوده ووجوب التعوذ به ولا عبرة بمن شذ أو يشذ في ذلك من المسلمين أو غير المسلمين ، وهذا الحديث أحد النصوص الصحيحة في الاقرار به والنهي عنه ولو لم يكن له وجود ولا حقيقة لما نهى عنه •

وقد أوجب الحديث أن يعمل المسلمون بمقتضى أخوتهم ونهى أن يظلم أحدهم الآخر بأي نوع من أنواع الظلم فلا يسلبه ماله ولا يفصبه حقه ولا يخذله بالألا يدفع عنه ظلم الظالمين وكيد الكائدين ، ولا يحقره أى يستغفره ويستذله ويسخر منه لأن بعضهم من بعض وكل منهم قوة للآخر وقد يتحول الحال فيمسى الغنى فقيرا والفقير غنيا •

لا تهين الفقير علك أن تر كع يوما والدهر قد رفعه

ومما أوصى به الاسلام في هذا الحديث ، النهى عن التباغض والتدابير ، والتباغض والتدابير يرتبط أحدهما بالآخر ارتباطا قويا والتدابير أثر من آثار التباغض ، فالبغيض للشئ لا يقبل عليه بل يتحاماه ويستدبره ويعرض عنه ولا يحب أن يراه ولا أن يسمع عنه ، والمراد بالنهى عن التباغض والتدابير النهى عن الهجر والقطيعة بين المسلمين والنهى عن التعرض لما يوجبهما فالؤمنون أخوة كما قال تعالى وكما جاء في الحديث : « كونوا عباد الله اخوانا أى كالأخوان أى كإخوان النسب في الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والمعاونة »

وليس أبغض الى الاسلام من احتقار المسلم والزراية به وحسبنا في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » ومن خير الوصايا في هذا الحديث وان لم ترد بصيغة الأمر أو النهى العناية بدخائل النفوس وتطهيرها من أضرار الحقد والحسد والمكر والتفاق والرياء والأنانية وكراهية الخير للناس وذلك هو الأساس الذى توزن به تقوى المسلم ويستحق به جزاءه عند الله العالم بها تجن الضمائر وتخفى الصدور ، وهو عنوان الاسلام الصحيح ، وليس عنوانه ظواهر الأشكال وجمال الصور وكثرة

الأموال وفخامة الهندام فليس ذلك
 من معايير الاسلام ولقد أكد الرسول
 هذا المعنى فى الحديث بالقول والاشارة
 فقال : « التقوى ههنا وأشار الى صدره
 الشريف » وبقي من الحديث الوصاة
 بحفظ دماء المسلمين وأعراضهم
 وحرمتهم ، فدم المسلم حرام لا يحل
 سفكه الا بحق ومال المسلم حرام لا
 يحل الاعتداء عليه • وكل من اقترف
 من ذلك شيئاً فقد نقض عروة الاسلام
 وانتكح قوانينه واستحق ما قضى الله
 فيه من عقوبات فى الدنيا والآخرة ،

أبو الوفا المرائى

من لهدى السنة :

النيابة في الحج

للأستاذ منساري عثمان عبود

— ٢ —

« علمه الحكمة » ، ومن ثم انتهت إليه الرياسة في الفتوى والتفسير ، وكان أكثر الصحابة فتياً ، وأحد المكثرين لرواية الحديث ، روى له ١٦٦٠ حديثاً ، وكان عمر رضى الله عنه يستشير به في العضلات ويقول : غواص ، وقال مسروق : كنت اذا رأيت ابن عباس قلت : أجمل الناس ، واذا نطق قلت : أفصح الناس ، واذا حدث قلت : أعلم الناس - لم يشتغل بالامارة الا قليلا لما ولاه على كرم الله وجهه على البصرة - توفي بالطائف سنة ٦٨ هـ عن أحد وسبعين عاماً - رضى الله عنه وجزاه عن الاسلام خير الجزاء .

تعريف بالفضل :

هو الفضل بن العباس بن عبدالمطلب الهاشمي ، أخو عبد الله ، وأكبر ولد العباس ، وبه كان يكنى ، وكان وسيما جميلا ، وشهد فتح مكة ، وغزوة حنين ، روى له أربعة وعشرون حديثاً ، روى عنه أخوه عبد الله ،

عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : كان الفضل رديف النبي صلى الله عليه وسلم ، فجاءت امرأة من خثعم ، فجعل الفضل ينظر اليها ، وتتنظر اليه ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يصرف وجه الفضل الى الشق الآخر ، فقالت : ان فريضة الله أدركت أبى شيخا كبيرا لا يثبت على الراحلة ، أفأحج عنه ؟ قال : نعم ، وذلك في حجة الوداع ، متفق عليه ، ورواه أبو داود ، ومالك في الموطأ .

تعريف بالراوي :

هو عبد الله بن عباس بن عبدالمطلب ابن هاشم بن عبد مناف ، أبو العباس المكي ، ثم المدني ، ثم الطائفي ، ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم ، وصاحبه ، ولد قبل الهجرة بثلاث سنوات ، وكان يقال له الجبر والبحر لكثرة علمه ، ودعا له النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « اللهم فقهه في الدين ، وعلمه التأويل » وفي رواية

وأبو هريرة ، يكره ، مات في طاعون عمواس سنة ثمانى عشرة من الهجرة ، رضى الله عنه وأرضاه (١) .
« أدركت أبى شيخا كبيرا » أى وجب عليه الحج وهو كبير السن ، بأن أسلم وهو بهذه الصفة .

اللفة :

« رديف النبي صلى الله عليه وسلم » أى راكبا على الراحلة خلفه عليه الصلاة والسلام ، قال فى المصباح : الرديف الذى تحمله خلفك على ظهر الدابة ، تقول أردفته اردافا ، وارتدفته فهو رديف وردف أهـ .

البيان :

من خصائص الشريعة المحمدية التى امتازت بها على غيرها أنها عامة خالدة ، فلا تختص بنوع من الأحكام دون نوع ، ولا تقتصر على جنس من الناس انى رسول الله اليكم جميعا « (٢) دون أخرى ، ولا تتعلق ببيئة معينة ، أو زمان محدود .

« ختم » بفتح الخاء وسكون التاء اسم قبيلة عربية معروفة .

« جعل الفضل ينظر اليها ، أى شرع فى تصويب نظره نحوها .

« يصرف وجه الفضل الى الشق الآخر » يحول وجهه الى الجهة الأخرى التى ليست فيها المرأة لينمنه من النظر اليها اتقاء للفتنة .

« ان فريضة الله » المراد فريضة الحج بدليل ما جاء فى رواية أخرى للحديث : « ان فريضة الله على عباده فى الحج » .
« انما هى النظام الشامل المحكم الذى رضىه الله لعباده ، وطلب منهم الاستمسك بهديه الى أن يرث الأرض ومن عليها ، قال تعالى : « قل يأيتها الناس انى رسول الله اليكم جميعا » (٣) وقال سبحانه : « وما أرسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن أكثر الناس لا يعلمون » (٤) .

(١) أنظر فى ترجمته خلاصة تذهيب تهذيب الكمال للخزرجى .

(٢) سورة الأعراف آية رقم ١٥٨

(٣) سورة سبأ آية رقم ٢٨

التحرى والتثبت للتأكد من صحة الخبر - يدرك ادراكا جازما أن أي رسول من رسل الله الكرام لم تغفر حياته بحفظ وعناية بمثل ما ظفرت به حياة سيدنا الرسول الكريم ، عليه وعلى جميع الأنبياء والرسل أتم الصلاة والتسليم •

ولا يخفى أن كل رسول بمنزلة رفيعة من قومه ، واختصه الله تعالى بنوع من الكمال يجعله في موضع القدوة فيهم ، ولما أراد سبحانه لرسولنا الأكرم أن يكون في موضع القدوة للبشرية كلها جمع له أنواع الكمالات التي توزعت في أفراد الرسل السابقين :

فاذا عرف أحد منهم بالكرم والجود فقد كان رسولنا عليه الصلاة والسلام أجود الناس ، وكان يعطي عطاء من لا يخشى فاقة •

عن أنس رضى الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم أحسن الناس ، وأجود الناس ، وأشجع الناس ، لقد فزع أهل المدينة ليلة فانطلق ناس قبل الصوت ، فلتقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا قد سبقهم الى الصوت ، واستبرأ الخبر

ويرجع عموم هذه الشريعة وخلودها الى عدة أمور نكتفي منها بذكر أمرين :

الأول : يرتبط بشخصية الرسول الأعظم الذي تلقينا عنه هذه الشريعة ، فقد كان صلوات الله وسلامه عليه نموذجا فريدا في طيب العنصر ، ونقاء الجوهر ، والاتصاف بأزكى الصفات وأكرم الخلال ، والطريقة المثلى في الدعوة الى الله تعالى ، ونشر هدايته ، والاحسان في معاملة عباده •

وقد تكفلت كتب السيرة المعتمدة والسنة الصحيحة ببيان صفاته عليه الصلاة والسلام وأقواله وأفعاله وتقريراته ، ومنهاجه في الطعام والشراب والملبس ، ومعاشرته الزوجات والأهل والأصحاب ، ورعايته للمؤمنين ، ونظامه في القتال ، ومجاهدته للكفار والمنافقين ، وبهذا صارت حياته صلى الله عليه وسلم محفوظة من جميع جوانبها ، واضحة في شتى صورها ومعالمها ، ويرويه الرواة الثقة للأمن بعده •

وان من يطالع ما ذكره علماء مصطلح الحديث من مراتب الجرح والتعديل ، وما بذله المحدثون من

على فرس لأبى طلحة عرى والسيف
فى عنقه وهو يقول : لن تراعو^(١) ،
وعنه أيضا رضى الله عنه قال : ما سئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا
على الاسلام الا أعطاه ، ولقد جاءه
رجل فأعطاه غنما بين جليلين ، فرجع
الى قومه ، فقال : يا قوم أسلموا ، فان
محمدا يعطى عطاء من لا يخشى
الفقر ، وان كان الرجل ليسلم ما يريد
الا الدنيا ، فما يلبث الا يسيرا حتى
يكون الاسلام أحب اليه من الدنيا
وما عليها^(٢) .

وإذا عرف أحد منهم بالقوة والشجاعة فقد كان عليه الصلاة والسلام أشجع الناس - كما جاء في حديث أنس المذكور - وقد بلغ من شجاعته صلى الله عليه وسلم أنه كان يحتمى به الشجعان إذا اشتعلت نار الحرب ، وقوى الفزع ، واشتد الخطر الأعداء .

فمن على بن أبي طالب كرم الله
وجهه قال : كنا اذا حمى البأس ،
واحمرت الحديق اتقينا برسول الله
صلى الله عليه وسلم فما كان أحد
أقرب الى العدو منه .

(۲) آخرجه مسلم .

حمارا عريا الى قباء وأبو هريرة معه ، فقال : يا أبا هريرة أأحملك ؟ فقال : ما شئت يا رسول الله ، قال : اركب ، فوثب أبو هريرة ليركب فلم يقدر ، فاستمسك برسول الله صلى الله عليه وسلم فوقعا معا ، ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : يا أبا هريرة أأحملك ؟ فقال : ما شئت يا رسول الله ، فقال : اركب ، فلم يقدر أبو هريرة على ذلك ، فتعلق برسول الله صلى الله عليه وسلم فوقعا جميعا ، ثم قال : يا أبا هريرة أأحملك ؟ فقال : لا ، والذي بعثك بالحق لا رميتك ثالثا .

الأمر الثاني : يرتبط بالشرعية ذاتها ، فهي تحمل مقومات العموم والخلود لما فيها من مزايا :

منها أنها وافية بجميع حاجات البشر ، فما من حالة للفرد أو للأمة الا وتجد لها حكما في هذه الشريعة .

ومنها أنها مرنة تتسع لما يجد من الأمور والوقائع ، فما من أمر يعرض ، أو حادثة تنشأ الا ويمكن للأئمة المجتهدين أن يبينوا الحكم في هذا استنباطا من نصوص الكتاب أو السنة أو تطبيقا للقواعد الشرعية المأخوذة منهما .

ومنها أنها سهلة ميسرة قامت على مبدأ رفع الحرج والمشقة ، ورعاية حال المكلفين ، والترفق بهم ، فليس فيها ما تضيق به النفوس الزاكية ، أو تحس منه عتتا وارهاقا ، قال تعالى : « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » (٢) .

وروى النسائي عن أبي أوفى ، والحاكم في المستدرک عنه ، وعن أبي سعيد رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : كان لا يأنف أن يمشى مع الأرملة والمسكين والعبد حتى يقضى له حاجته .

وهكذا لن تجد فضيلة من الفضائل الا ورسولنا الأعظم قد ارتفع الى سنامها وذروتها ، وبلغ قممها وغايتها ، من أجل هذا كله جعله المولى سبحانه قوة عامة ، وأسوة شاملة في جميع

(١) سورة الأحزاب آية رقم ٢١

(٢) سورة البقرة آية رقم ١٨٥

ومن أمانة هذا اليسر أن من كان مريضاً يضره الصوم أفطر وقضى ، ومن كان مسافراً سقط عنه شطر الصلاة الرباعية ، ومن تعذر عليه استعمال الماء تيمم وصلى ، ويكون أداء الصلاة على قدر ما منح الشخص من وسع وقوة ، فقد صح أنه صلى الله عليه وسلم قال لمن يريد الصلاة : (صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) .

ومن أمانة هذا اليسر أيضاً ما يفيد الحديث الذي هو موضوع المقال فقد بين أن من عجز عن أداء فريضة الحج بنفسه أداها عنه نائبه .

وهكذا لو تتبع أحكام الشريعة الإسلامية وجدت مظاهر اليسر جليلة واضحة ، وجدت أن جميع التكاليف قد روعي فيها التخفيف على العباد ، وحسبنا شاهداً على هذا قوله تعالى : يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً (١) وقوله : « وما جعل عليكم في الدين من حرج » (٢) وقوله صلى الله عليه وسلم : (بعثت

بالحنيفية السمحة) (٣) وما رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها في وصفه صلى الله عليه وسلم فقد قالت : (ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن أثماً) - وقد فرضت على الذين كانوا قبلنا تشريعات شاقة ، كعدم جواز الصلاة في غير المسجد ، وعدم الطهارة بالتراب ، وقطع الثوب الذي تصيبه النجاسة ، وقبول التوبة بقتل أنفسهم ، ونحو ذلك ، لكن الله تعالى رحم هذه الأمة المحمدية ، فرفع عنها تلك التشريعات وكان هذا استجابة للدعاء الوارد في قوله سبحانه : « ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » (٤) ومن أجل ما اشتمل عليه الإسلام من يسر وتخفيف قال تعالى في وصف رسوله الكريم : « ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم » (٥) . الحديث موصول

منشاوى عثمان عبود

(١) سورة النساء آية رقم ٢٨

(٢) سورة الحج آية رقم ٧٨

(٣) رواه الخطيب عن جابر رضي الله عنه .

(٤) سورة البقرة آية رقم ٢٨٦

(٥) سورة الأعراف آية رقم ١٥٧

في علم السنة :

الإخراج والتخريج

للإمام محمد بن محمد بن أبي

كانت الكتابة للحديث محل خلاف بين السلف حتى ترجع جانب الكتابة للسنة بأمور :

١ - وجود أدلة صريحة من النبي صلى الله عليه وآله وسلم على سنية الكتابة • من ذلك حديث أبي شاه اليمنى في التماسه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يكتب له شيئاً سمعه من خطبته عام فتح مكة وقوله صلى الله عليه وسلم : « اكتبوا لأبي شاه » قال ابن الصلاح :

ولعله صلى الله عليه وسلم أذن في الكتابة عنه لمن خشي عليه النسيان ونهى عن الكتابة عنه من وثق بحفظه مخافة الاتكال على الكتاب أو نهى عن كتابة ذلك عنه حين خاف عليهم اختلاط ذلك بصحف القرآن العظيم وأذن في كتابته حين أمن من ذلك • ثم انه زال ذلك الخلاف وأجمع المسلمون على تسويغ ذلك وإباحته ولولا تدوينه في الكتب لدرس في

٢ - قسم أهل هذا الفن رضوان الله عليهم أنواع الأخذ وأصول الرواية الى ثمانية أقسام فكان (أولها) السماع (وثانيها) القراءة على الشيخ أو العرض (وثالثها) المناولة وهي أن يدفع الشيخ كتابه الذي رواه أو نسخة منه وأرفع ذلك أن يصححها ، قال القاضي عياض : (أخبرنا أبو طاهر الأصبهاني مكتبة قال : حدثني أبو الحسين الطيوري أخبرنا أبو الحسن الفالي أخبرنا ابن خربان أخبرنا ابن خلاد وعن أبي جعفر بن بهلول عن اسماعيل بن اسحق وسمعت اسماعيل بن أبي أويس : سألت مالكا عن أصبح السماع فقال : قراءتك على العالم - أو المحدث ثم قراءة المحدث عليك ثم أن يدفع اليك كتابه فيقول اروني هذا (ورابعها) الكتابة ، وهي أن

وصحيح البخارى وما تبعهما من صحاح
وجوامع ومسانيد كان ذلك ضرورة
اقتضتها دواعى حفظ السنة وصيانتها.

فكان صنيع هؤلاء الأئمة من
أصحاب الدواوين يسمى اخراجا •
فاذا قلنا عن حديث رواه البخارى :
أخرجه البخارى كان التعبير أخص
من كلمة رواه اذ بين الكلمتين عموم
وخصوص فالرواية باطلاقتها تشمل
ما رواه فى الصحيح وما روى عنه من
غيره وما كان فى كتبه الأخرى ، أما
الخراج فهو مجازى الأداء كأنه
يحمل حقيبة فيها أحاديث فيضع يده
فيها ليخرج منها ويختار ، ثم يطرح
ذلك فى وعاء آخر ، فكأنه أتى على
جميع مروياته فأخرج منها ما يريد
قيدته فى جامعه الصحيح فهو اخراج •

جاء قوم الى أحمد بن المقدم العجلي
يسألونه اجازة كتاب قد حدث به
فأملى عليهم :

كتابى اليكم فافهموه فانه
رسول اليكم والكتاب رسول
وهذا سماعى من رجال لقيتهم
لهم ورع فى فهمهم وعقول
فان شئتم فارووه عنى فانما
تقولون ما قد قلته وأقول

يسأل الطالب الشيخ أن يكتب له
شيئا من حديثه • قال شعبة : (كتب
الى منصور بحديث ثم لقيته بعد ذلك
ثم سأله عن ذلك الحديث وفى غير
هذا الطريق فقلت : أقول : حدثنى
فقال : أليس قد حدثك ؟ اذا كتبت
اليك فقد حدثك قال شعبة : فسألت
أيوب عن ذلك فقال : صدق اذا كتب
اليك فقد حدثك بها • (وخامسها)
الاجازة اما مشافهة أو اذنا • قال ابن
وهب : كنت عند مالك بن أنس فاجاء
رجل يحمل الموطأ فى كسائه فقال له :
يا أبا عبد الله هذا موطؤك قد كتبه
وقابلته فأجزه لى قال : قد فعلت •
قال : فكيف أقول حدثنا مالك أو
أخبرنا مالك ؟ قال : قل أيهما شئت •
الى آخر الثمانية •

٣ - ممن أجاز الكتابة وفعله
بنفسه على بن أبى طالب وابنه الحسن
وأنس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن
عمرو فى جمع آخرين من الصحابة
والتابعين وعندما كتب ابن شهاب
الزهرى جامعه بأمر عمر بن
عبد العزيز أو عندما كتب ما كتبه
عبد الله ابن المبارك أو ما تم بعد ذلك
من أعمال تعظم الدهر شأنها وتكاثر
الزمان خطرهما وعظمتها كموطأ مالك

أما التخريج فقد كان عند الأوائل من أصحاب هذا الشأن معنى تخريج الساقط من الناسخ وكتبه على الهامش بعد أن يخط خطأ من موضع سقوطه من السطر خطأ صاعدا الى فوق ثم يعطفه بين السطرين الى جهة الحاشية التي فيها اللحق ويبدأ في الحاشية بكتبه اللحق مقابلا للخط المنعطف ، وليكن ذلك في حاشية اليمين • وان كانت تلى وسط الورقة ان اتسعت له فليكتبه صاعدا الى أعلا الورقة لا نازلا بها الى أسفل قال ابن الصلاح :

« واذا كتب الأول صاعدا فما يجد بعد ذلك من نقص يجد ما يقابله من الحاشية فارغا له وقلنا أيضا يخرج في جهة اليمين لأنه لو خرج الى جهة الشمال فرما ظهر بعده في السطر نفسه نقص آخر فان خرج قدامه الى جهة الشمال أيضا وقع بين التخرجين اشكال ، وان خرج الثاني الى جهة اليمين التقت عطفة تخريج جهة الشمال وعطفة تخريج جهة اليمين أو تقابلتا فأشبه ذلك الضرب على ما بينهما ، وفي هذا يقول العراقي في ألفيته :

وخرجن للسقط من حيث سقط منعطفًا له وقيل : صل بخط

وبعد اكتب صح أو زد رجعا أو كرر الكلمة لم تسقط معا وفيه لبس ولنغير الأصل خرج بوسط كلمة المحل وليعاض لا تخرج ضبب أو صححن لخوف لبس وأبى وقال غيره :

خير ما يقتنى الليب كتابا محكم النقل متقن التقييد خطه عارف نييل وعاناه فصيح التبييض بالتسويد

لم يخنه اتقان نقط وشكل لا ولا عابه لحاق المزيد وكان التخريج في طريقه طرر صفقت ببيض الخدود فيناجيك شخصه من قريب ويناديك نصه من بعيد

فاعجمنه تجده خير جليس واختبره تجده أنس المريد ثم يأتي بعد هذا التخريج بمعنى تقصى لفظ الحديث في مظانه ومواطنه حتى يعرف من أخرجه من أصحاب الدواوين فالهيئة الموصلة الى هذه النتيجة والأسلوب أو المنهج الذي يسير عليه من يريد عزو الحديث الى راويه يسمى تخريجا •

وهناك المعجم المفهرس للحديث وهو يتناول أحاديث الكتب التسعة الصحيحين والسنن الأربع وموطأ مالك ومسند أحمد وسنن الدارمي ، فإذا وجدت اللفظ في حرفه مرموزا عليه برمز ديوانه رجعت الى ذلك الديوان لاستيعاب متنه وسنده الا أن هذا المعجم فيه سقط كثير وأول ما استعملته في حديث أبي موسى الأشعري رضى الله عنه « لو كنت أعلم أنك تسمعنى لحبرته لك تحيرا » لم أجد هذا النص مع روايته في البخارى وسنن النسائي ومسند أحمد . نعم لم أجده في علم ولا سمع ولا حبر وأسوق هذا على سبيل المثال لفخامة التعبير .

وفي القرن الثنى عشر الهجرى صنف الشيخ عبد الغنى النابلسى كتابه ذخائر المواريث فى الدلالة على مواضع الحديث وهو فضلا عما وقع فيه من بعض الأخطاء فانه غير منظم مما يؤود الباحث العثر على بغيته .

على أن هناك بعض الطبقات الحديثة لكتب السنة وهى على قلتها الا أنها باكورة حسنة لعمل متكامل يريح الدارسين مثل صنيع المرحوم محمد

فإذا أراد الباحث حديثا من حيث عزوه نظر الى ديوانه والى فحوى الحديث ونصه ثم بحث فى الكتب المدونة تحت التراجم المتضمنة بعض ما يحمل الحديث من معنى أو أحكام فإذا كان يعرف اسم الصحابى الذى رواه رجع الى مسند الصحابى فى مسند أحمد فيضيف بذلك أفقا جديدا الى ما توفر عليه من بحث المجامع والسنن .

وهناك كتب فى الدلالة يستعملها الباحث للتقريب والتيسير مثل مفتاح كنوز السنة لنفسك الذى ترجمه المرحوم محمد فؤاد عبد الباقي الا أنه أشبه بدفتر التليفونات يقوم على الأرقام التى فى الطبقات المصنوع منها هذا المفتاح فلا تصلح لطبعات أخرى لاختلاف مواضع الحديث فمسند أحمد مثلا فى شكله فى الفتح الربانى ليس هو مسند أحمد فى صورته الهندية وكلتا النسختين تختلفان عن النسخة غير الكاملة للمرحوم الشيخ أحمد شاکر .

فؤاد عبد الباقي لعمل فهارس أبجدية للمحدث ومثل تخريج أحاديث النهاية لابن الأثير لنا نسأل الله العون على إخراجہ •

المحققين ينبغي أن يجتمع لصاحبها من آلات العون كعلم الرجال وتراجمهم والاحاطة بالمتابعات والشواهد والاطلاع على كلام الحفاظ المتقين من أهل هذا الشأن والاطلاع على كتب العلل وأدلة الأحكام وما فى المتون من المؤلف والمختلف ثم يشد بعد ذلك يديه ولا حرج

محمد نجيب الطيعى

أما إذا أراد الباحث التخريج مع بيان العلل القادحة أو درجة الحديث من العلو والنزول والحفظ والشذوذ والنكارة والمعركة والفرد المطلق والمتابع والشاهد فان هذه هى وظيفة

تربية المراهق في المدرسة الإسلامية (٢)

الأستاذ محمد جمال الدين محفوظ

الواقع أن علماء النفس والتربية يتفقون في أن المراهق يحتاج في تربيته سواء في البيت أو المدرسة إلى سياسة واعية رشيدة فيها كل الصبر والرفق والبعد عن العنف بكل صوره وأشكاله لأن العنف سوف يزيد من مقاومة المراهق وعناده ويوقعه فريسة للاضطرابات النفسية التي قد تؤدي إلى تقويض بنيانه النفسي كلية •

ولقد عنيت المدرسة الإسلامية بمبدأ التكليف بالوسع قال تعالى : « لا يكلف الله نفسا الا وسعها » وعنيت أيضا بالرفق أشد العناية فمن السيدة عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يا عائشة ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف وما لا يعطي على ما سواه » صحيح مسلم •

من دراسة خصائص مرحلة المراهقة الجسمية والعقلية والنفسية والاجتماعية ومن التعرف على أسباب مشكلات المراهق الانفعالية نصبح على بينة من الطابع العام لميوله وغرائزه ودوافع سلوكه الأمر الذي يشكل مدخلا علميا لاختيار أسلوب التربية المناسب الذي يعاون المراهق ويعاون والديه والقائمين على تربيته على عبور تلك المرحلة الحرجة بسلام ، ولقد أوصى عتبة ابن أبي سفيان مؤدب ولده فقال : « كن لهم كالطبيب الرفيق الذي لا يعجل بالدواء حتى يعرف الداء » •

فكيف نعامل المراهق الذي يتميز - بحكم طبيعة المرحلة - بالرغبة في تأكيد ذاته وبالرغبة في مقاومة السلطة وبحب المناقشة والجدل وبشدة نشاط غرائزه الجنسية الى غير ذلك من الخصائص التي تجعلنا في النهاية نواجه شخصية مثيرة وغير مستقرة ؟

الانتحار • والتربية الصحيحة أيضا لا تقابل الثورة بالثورة ، بل تتطلب من الوالدين والمربين أن يخلقوا جوا من الثقة بينهم وبين أولادهم وتلاميذهم وأن يكون رائدهم الترغيب لا الترهيب وألا يوقعوهم فى عقدة القنوط بالتقريع واللوم اذا ما اتفق لأحدهم أن أسرف على نفسه ، وعليهم أن يتبعوا نهج القرآن فى الترغيب والترهيب فيفتحون بذلك للمخطئ

باب الأمل والتوبة قال تعالى : « قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا (١) » وقال تعالى : « كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور رحيم (٢) » •

وقد عرفنا أن المراهق ينزع فى هذه المرحلة الى المناقشة والجدل وفى المسائل الدينية بوجه خاص تلك المسائل التى كان من قبل يقبلها عن طريق الانطباع والمحاكاة ، ويتفق ذلك زمنا مع بلوغه سن التكليف الذى تصبح فيه التكاليف الشرعية

وعنها أيضا أنه قال : « ان الرفق لا يكون فى شيء الا زانه ، ولا ينزع من شيء الا شانه » صحيح مسلم •

وعنها أيضا رضى الله عنها قالت : جاء اعرابى الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : أتقبلون الصبيان ؟ فما نقبلهم ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم « أو أملك لك أن نزع الله من قلبك الرحمة » (رواه الشيخان) •

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من يحرم الرفق يحرم الخير » •

من أجل ذلك فالتربية الصحيحة للمراهق تعتمد على الاعتراف بشخصيته الجديدة النامية وعلى مساعدته على تحقيق ما يتمناه لنفسه بأسلوب تربوى رشيد ، أما اذا حيل بينه وبين رغبته فى تحقيق ذاته فسوف يقع فى براثن اليأس والقنوط والحزن والآلام النفسية بسبب ما يلاقيه من احباط وقد ينشأ عن هذا الاحباط انفعالات متضاربة وعواطف جامحة تدفع بعض المراهقين الى التفكير فى

(١) الزمن آية ٥٣

(٢) الأنعام آية ٥٤

مقام ربه ونهى النفس عن الهوى •
فان الجنة هي المأوى ، وقوله : « ولن
خاف مقام ربه جنتان » •

واجبا يثب على أدائها ويحاسب على
تركها ، فما هو الطريق الصحيح
الذى يتبعه القثم على تربيته ؟

فاذا عود الشاب نفسه من بداية
مرحلة احساسه بذاته أن يراقب الله
تعالى عند كل عمل يعمل موقنا أن الله
تعالى مطلع على جميع أعماله ومعتقدا
أنه تعالى يجازى من أطاعه برضوانه
واحسانه ، وأنه ينزل غضبه ومقته على
من خالفه وعصاه ، اذا عود نفسه على
ذلك سهل عليه أن يفعل ما أمره الله
به ويجنب ما نهاه عنه ، فاذا سولت له
نفسه أن يأتي معصية ردها وزجرها
بعزة الله وجلاله وأنه تعالى قادر على
الانتقام منه ومطلع عليه لا تخفى عليه
خافية « ما يكون من نجوى ثلاثة الا
هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم
ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو
معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا
يوم القيامة ان الله بكل شئ عليم » •

فالعربي المسلم الذى كان يقسم
غنائم خيبر وعرض اليهود عليه رشوة
فقال : « لقد آمنت بربى قبل أن أومن
بمحمد ، وبهذا أخزاكم الله ونصرنا
عليكم » •

الواقع أن الطريق الصحيح هو
الذى يتحاشى الصدام بين ما يطلبه
المراهق بطبعه النفسى وبين ما يطلبه
الدين ، ولا يتأتى ذلك الا بتربية
الضمير الدينى الذى يحقق للمراهق
احساسه بذاتيه واستقلاله وشخصيته
فيندفع الى أداء واجباته على أكمل
وجه معتمدا على قوة ذاتية لا على قوة
خارجية •

ولا شك فى أن الايمان الصادق
العميق يبنى ضمير المسلم ويجعله وثيق
الصلة بما يمليه عليه ايمانه لا يشغله
عن ذلك شاغل ويصوره لنا الرسول
الكريم فى العبادة بقوله : « أن تعبد الله
كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فانه
يراك » •

والمدرسة الاسلامية فى تربية الضمير
الدينى لم تجعل نتيجة الخوف أمرا
سليا وهو النجاة من العقوبة بل جعلت
للخوف فوق النجاة والسلامة جزاءا
ايجابيا هو الثواب الجزيل والأجر
العظيم وهذا بعض ما يفهم من قول
الله تبارك وتعالى : « وأما من خاف

المنشود •• والنقد الذاتى فضلا عن أثره فى تربية الضمير السليم يفيد فى غرس فضيلة الشجاعة الأدبية فى نفس المراهق ويهيئه نفسيا لتقبل النصيح والتوجيه ، ويهيئه أيضا لتقبل العقاب اذا وقع عليه بلا مضاعفات نفسية •

وللعبادات التى فرضها الله سبحانه على المسلمين كثير من الأسرار النفسية والاجتماعية والمقاصد الحيوية التى تستهدف خير الانسان وتربية قلبه السليم •

والصلاة على رأس هذه العبادات ، وهى عماد الدين وهى أقوى رباط بين العبد وربّه وقد اقتضت حكمة الله جل وعلا أن يكون فى تكرارها طرفى النهار وزلفا من الليل ما يعمر الوجدان ويزيد القلب خشوعا ، فيطمئن القلب بذكر الله وتسلسل الغرائز الجامحة ، فلا يكاد المؤمن المصلى ينسى ندمه وحياه من ربه فى الصباح ويرجع الى خطيئة جديدة حتى يأتيه الظهر ثم العصر فالمغرب فالعشاء ، فلا ينام الا وهو نادم على ذنبه أو تائب عنه • قال تعالى : « ان

وراعى الغنم حينما عرض عليه أن يبيع واحدة منها وصاحبها لا يراه ، يصيح بصوت ملؤه الايمان : اذا كان صاحبها لا يرانى فأين الله ؟ ••

فالضمير الصافى أو القلب السليم هو النور الذى يهدى الانسان فى مسالك الحياة ويملاّ النفس اطمئنانا ورضى ، فاذا ظفرنا بتربيته وايقاظه فى الشباب فقد أقمنا أقوى دعائم التربية الناجحة القويمة لهم • والقرآن الكريم يعبر عن ذلك يقول سبحانه: « يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم » (١) • ويقول صلى الله عليه وسلم : « ألا وإن فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب ، رواه البخارى •

ومن أفضل الأساليب التربوية التطبيقية فى تربية الضمير هو تعويد المراهق على ممارسة النقد الذاتى وهى عملية يقوم بها مع نفسه يستعرض فيها سلوكه بسيئاته وحسناته ، ثم يقرر بعد ذلك بنفسه ولنفسه ما يصلح من حاله وما يتجه به نحو الكمال

الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، ، ولقد نبه الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم الى تربية الأولاد على أداء الصلاة مع زيادة الاهتمام بها فى بداية سن المراهقة حين قال: «مروا أولادكم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر» ولما كان من طبيعة المراهق العناد ومقاومة السلطة فلا بد أن يتبع الآباء والمربون أسلوب التشويق والترغيب والايحاء ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب أن يأتي الصحابة بأبنائهم الى المسجد يحضرون مجالس العلم ، عن ابن عمر رضى الله عنه قال : قال النبى لأصحابه يوما : ان من الشجر شجرة لا يسقط ورقها ، وهى مثل المسلم ، فحدثونى ما هى ؟ فوقع الناس فى شجر البادية ووقع فى نفسى أنها النخلة . قال عبد الله فاستحييت . قالوا يا رسول الله أخبرنا بها فقال عليه السلام : هى النخلة . قال عبد الله : فحدثت أبى بما وقع فى نفسى فقال : لأن تكون قلتها أحب الى من أن يكون لى حمر النعم . (رواه البخارى)

ومن الأساليب المفيدة فى تعويد النشء على الصلاة أن تشجع المدارس والجماعات الكشفية والرياضية والدينية وأمثالها على أن تدخل الصلاة فى نظامها ونشاطها اليومى ذلك لأن تأثير الايحاء الذى يأتى للشباب من رفاقه ومن نظام فرضه هو على نفسه ، أقوى أثرا من النصيحة والتهديد والوعيد .

والصوم أيضا من العبادات التى تربي ضمير المسلم ، فهو أمر بين العبد وربّه لا يقع تحت رقابة الناس ، وفيه تمكين لخلق الأمانة واستحضار للرقابة الالهية وتحقيق لاخلاص النية لله وتعويد على الصبر أمام الشهوات وتمارين على كبح جماح الغريزتين انطاغيتين من البطن والفرج قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون » (١) ، وعن أبى مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فانه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء » رواه البخارى .

فكره وقلبه من التركيز على اشباع الغرائز الى نواح اخرى تستقطب طاقاته فيما يقيه من أضرارها وما يفيد في بناء قوة الارادة وفضيلة التسامى فيه ، ويفيد أيضا في شغل أوقات الفراغ التى يصبح المراهق فيها فريسة لنوازع المراهقة ودوافعها البهيمية ، وليس أبلغ في محاربة الفراغ من قوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : « فاذا فرغت فانصب » فالله جل شأنه يأمره أن يتبع الجهد بالجهد والعمل بالعمل حتى كأنه لا سبيل الى فراغ .

ثم نتأمل في قول رسولنا الكريم : «الزموا أولادكم وأحسنوا أدبهم» (١) لنلاحظ أنه صلى الله عليه وسلم أوجب على الآباء مراقبة أولادهم مراقبة دقيقة وتأديبهم أحسن الأدب ، ولقد يضيق صدر بعض الآباء من سلوك أبنائهم المراهقين فينهالون عليهم باللوم والتسفيه والتجريح وهذا ما ينهى عنه الدين الذى يأمر الآباء بأن يتقوا الله فى أفلاد أكبادهم وأن يقوموا على تربيتهم بحسن الأدب والخلق الطيب، والواقع أن الولد فى هذه السن يكون كالجوهرة النقية الخالية من كل نقش وصورة ، فهو قابل لكل ما ينقش فيه

وحتى المدرسة الاسلامية على تعليم السباحة ، والرماية ، وركوب الخيل ، وغير ذلك من ألوان الفتوة الرياضية وشرع السباق فى الجرى ، والمصارعة ، وللنضال بالسهم ، والرماية بالقوس ، والرهان ، والطنن بالرمح والحربة ، وركوب الخيل مسرجة ومعراة ، والسباحة والضرب بالسيف ، ورفع الأثقال والسباق بين الفرسان المتسابقين على الخيل أو الابل واشترك النبي صلوات الله وسلامه عليه فى هذا ، حين تكررت منه مسابقته لزوجته السيدة عائشة ووضع الرسول لهذه المسابقات نظما وتفصيل ، وعود صحابته أن يتعلموا التواضع فى ذلك ، مع الاستعداد للتحدى حينما لا يجدى التواضع ...

ويمدح الاسلام المؤمن القوى ويعتبره أنفع وأفضل عند الله من الضعيف فيقول الرسول الكريم : المؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف ، ويقول فى حديث آخر : « ان لبدنك عليك حقا » .

وان توجيه اهتمام المراهق نحو تلك الترية البدنية والرياضية يحول

(١) رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس رضى الله عنهما .

ويغرس قبول العجينة في يد الخباز
قال صلوات الله وسلامه عليه : « كل
مولود يولد على الفطرة ، وانما أبواه
يهودانه وينصرانه ويمجسانه » (متفق
عليه من حديث أبي هريرة) *
وقد قال بعض الحكماء : « لاعب
ولدت سبعا ، وأدبه سبعا ، وصاحبه
سبعا ، ثم اترك جبله على غاربه » وفي
ذلك تأكيد لمصاحبة الأب لابنه مصاحبة
الصديق الناضج الأمين في أخطر
مراحل عمره وهي مرحلة المراهقة
وهو تأكيد أيضا لمعنى : « الزموا
أولادكم » في الحديث الشريف *

وبعد ، فهذا بعض ما في المدرسة
الاسلامية من أساليب تربية المراهق
مما يملأ قلبه حكمة ونورا وهدى ،
وينبئ فيه الضمير السليم وكل دعائم
الشخصية الاسلامية السوية ، والآباء
والمربون سوف يسألون عما فعلوا
لتربية الأبناء كما يفهم من قول الرسول
صلى الله عليه وسلم : « ان الله تعالى
سائل لكل راع عما استرعاه حفظ أم
ضيع ، حتى يسأل الرجل عن أهل
بيته » ؟

محمد جمال الدين محفوظ

هل في القرآن حروف زائدة ؟

للدكتور علي العمري

قال ابن هشام في المغني بعد أن ذكر معاني (اذ) : (وذكر لاذ معنيان آخران : أحدهما التوكيد ، وذلك بأن تحمل على الزيادة ، قاله أبو عبيدة ، وتبعه ابن قتيبة ، وحملوا عليه آيات منها : « واذا قال ربك للملائكة » ، والثاني التحقيق كقد وحملت عليه الآية ، وليس القولان بشيء ، واختار ابن الشجري أنها تقع زائدة بعد بينا وبينما خاصة) •

٢ - اذا : ومثل له بقوله تعالى : « اذا السماء انشقت » أي انشقت السماء ، كما قال : « اقتربت الساعة » ويبدو أن هذا القول غير مشهور ، بل غير مسلم •

٣ - الى : قال ابن هشام في المغني في معاني الى : (الزمن : التوكيد ، وهي الزائدة • أثبت ذلك الفراء مستدلاً بقراءة بعضهم : « أفدة من الناس تهوى اليهم » ، بفتح الواو •

الزيادة نوعان : زيادة لفائدة ، وزيادة لغير فائدة • أما النوع الثاني فمتفق على خلو القرآن الكريم منه ، وأما النوع الأول فقد اختلفت فيه الآراء قديماً وحديثاً ، فمن مثبت ومن نافي •

واني أعرض هنا ما يعطى فكرة واضحة عن آراء العلماء واختلافاتهم ، وتوجيهاتهم •

يرى أكثر النحاة ، من بصريين وكوفيين أن الزيادة واقعة في القرآن الكريم ويشايهم في ذلك كثير من المفسرين •

قالوا : والحروف التي زيدت في القرآن خمسة عشر حرفاً •

١ - اذ : ومثلوا بقوله تعالى : « واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة » ، ويقولون سبحانه : « واذا قال لقمان لابنه » •

قوله تعالى : « أفلا تبصرون أم أنا خير » ان التقدير : أفلا تبصرون أنا خير ، والزيادة ظاهرة في قول ساعدة ابن جؤية :

يأليت شعري ولا منجى من الهرم
أم هل على العيش بعد الشيب من ندم

والمفسرون يجعلون (أم) بمعنى (بل) على أنها منقطعة ، أو يجعلون (أنا خير) واقعة موقع تبصرون كأنه قال : أفلا تبصرون أم تبصرون . من اقامة السبب مقام المسبب وأم حينئذ متصلة .

٥ - ان : ومثلوا لها بقوله تعالى : « ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء » (٢) قال ابن هشام : (وخرج جماعة على ان النافية قوله تعالى : « ان كنا فاعلين » (٣) « قل ان كان للرحمن ولد » (٤) وعلى هذا فالوقف هنا ، وقوله تعالى : « ولقد

وخرجت على تضمن تهوى معنى تميل ، أو أن الأصل تهوى بالكسر ، فقلبت الكسرة فتحة والياء ألفا كما يقال في رضى رضا ، وفي ناصية ناصة . قاله ابن مالك ، وفيه نظر ، لأن شرط هذه اللغة تحرك الياء في الأصل) .

واكتفى الزمخشري في كشفه بذكر القراءة ، وتخريجها على تضمين تهوى معنى تنزع ، وتبعه أبو السعود في تفسيره ، الا أنه زاد أن تهوى يضمن معنى الشوق .

٤ - أم : ومثلوا لها بقول الله تعالى : « ونادى فرعون فى قومه قل يا قوم أليس لى ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون . أم أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين » (١) والتقدير : أفلا تبصرون أنا خير .

قال ابن هشام : (الثالث : أن تقع زائدة ، ذكره أبو زيد ، وقال في

(١) الزخرف آية ٤٢ ، ٤٣

(٢) الأحقاف آية ٤٦

(٣) من قوله تعالى : « لو أردنا أن نتخذ لها ولا نتخذنا من لدنا ان كنا

فاعلين » ٢١ ، ٢٢ الانبياء .

(٤) الزخرف ٤٣ وتمام الآية « فانا اول العابدين » .

مكناهم فيما ان مكناكم فيه « وقيل : زائدة ، ويؤيد الأول : « مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم ، كانه انما عدل عن (ما) لئلا يتكرر فيثقل اللفظ * * وقيل : بل هي في الآية بمعنى قد ، وان من ذلك : « فذكر ان نفعت الذكرى » .

هذا والبيت الذي ذكره الزمخشري لجابر بن رالان الطائي * وقيل لاياس ابن الأرت *

وذكر الزمخشري في الآية وجهين : أن تكون (ان) نافية والمعنى : مكناكم فيما ما مكناكم فيه ، والثاني أن تكون صلة * قال : مثلها فيما أنشده الأخفش :

يرجى المرء ما ان لا يراه
وتعرض دون أدناه الخطوب

وتؤول باننا مكناهم في مثل ما مكناكم فيه * والوجه الأول * ولقد جاء عليه غير آية في القرآن : « هم أحسن أنا ورثا » ، « كانوا أكثر منهم وأشد قوة وآثارا » .

وشرح أبو السعود هذا الوجه فقال : (وان نافية أى في الذي أوفى

٦ - أن (بفتح الهمزة) في قوله تعالى : « ولما أن جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا » (١) وفي قوله سبحانه : « فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا » (٢) وقوله عز وجل : « ومالنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا » (٣) وقوله سبحانه : « ومالنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا » (٤) جاء في المعنى : (وزعم الأخفش أنها تزداد في غير ذلك ، وأنها تنصب المضارع كما تجر من والباء الزائدتان الاسم ، وجعل منه : « ومالنا أن لا نتوكل على الله »

(١) العنكبوت آية ٣٣

(٢) يوسف آية ٩٦

(٣) البقرة آية ٢٤٦

(٤) إبراهيم آية ١٢

« وما لنا أن لا نقاتل فى سبيل الله » •
 وقال غيره : هى فى ذلك مصدرية ، ثم
 قال : ضمن مالنا معنى ما ينفعا • وفيه
 نظر ، لأنه لم يثبت اعمال الجار
 والمجرور فى المفعول به ، ولأن
 الأصل أن لا تكون زائدة ، والصواب
 قول بعضهم : ان الأصل وما لنا فى أن
 لا نفعل كذا ... ولا معنى لأن
 الزائدة غير التوكيد كسائر الزوائد •
 وقال أبو حيان : وزعم الزمخشري
 أنه ينجر مع التوكيد معنى آخر ،
 فقال فى قوله تعالى : « ولما أن جاءت
 رسلنا لوطا سىء بهم » دخلت أن فى
 هذه القصة ، ولم تدخل فى قصة
 ابراهيم فى قوله تعالى : « ولما أن
 جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا
 سلاما » تنبيها وتأكيذا على أن الاساءة
 كانت تعقب المجيء فكانت مؤكدة فى
 قصة لوط للاتصال وال لزوم ، ولا
 كذلك فى قصة ابراهيم ؛ اذ ليس
 الجواب فيها كالأول ، وقال الشلوبين :
 لما كانت أن للسبب فى جئت أن
 أعطى أى للإعطاء ، أفادت هنا أن الاساءة
 كانت لأجل المجيء وتعقبه ، وكذلك
 فى قولهم أما والله أن لو فعلت لفعلت
 أكدت أن ما بعد لو ، وهو السبب فى

الجواب • وهذا الذى ذكره لا يعرفه
 كبراء النحويين • انتهى •
 والذى رأيت فى كلام الزمخشري
 فى تفسير سورة العنكبوت ما نصه :
 (أن) صلة أكدت وجود الفعلين
 مرتبا أحدهما على الآخر فى وقتين
 متجاورين لا فاصل بينهما كأنهما
 وجدا فى جزء واحد من الزمان ،
 كأنه قيل : لما أحس بمجيئهم فاجأته
 المساءة من غير ريث • انتهى •

وليس فى كلامه تعرض للفرق
 بين القصتين كما نقل عنه ، ولا كلامه
 مخالف لكلام النحويين ، لا طباقهم على
 أن الزائد يؤكد معنى ما جىء به
 لتوكيده ، ولما تفيد وقوع الفعل
 الثانى عقب الأول ، وترتبه عليه ،
 فالحرف الزائد يؤكد ذلك • ثم ان
 قصة الخليل التى فيها « قال سلاما »
 ليست فى السورة التى فيها (سىء بهم)
 بل فى سورة هود ، وليس فيها (لما) •

ثم كيف يتخيل أن التحية تقع بعد
 المجيء ببطء ، وانما يحسن اعتقادنا
 تأخر الجواب فى سورة العنكبوت ؟
 اذ الجواب فيها : قالوا انا مهلكو أهل

هذه القرية • ثم ان التعبير بالاساءة لحن لأن العمل ثلاثي كما نطق به التنزيل والصواب والمساءة ، وهى عبارة (الزمخشري) • انتهى كلام ابن هشام فى المقضى

وتعقيب ابن هشام على أبى حيان فيه شيء من العنف ، ذلك أنه يبعد أن ينسب أبو حيان الى الزمخشري انه قارن بين الآيتين ، ويكون هذا محض اختلاف ، فلعل أبا حيان رأى هذه

المقارنة فى كتاب آخر غير تفسير الكشف . ثم ان أبا حيان لم يقل ان الآية فى قصة ابراهيم والآية فى قصة لوط جاءتا فى سورة واحدة حتى يعترض عليه بأن قصة الخليل فى سورة (هود) •

أبا حيان لم يقل ان الآية فى قصة ابراهيم والآية فى قصة لوط جاءتا فى سورة واحدة حتى يعترض عليه بأن قصة الخليل فى سورة (هود) •

والذى رأيته المقارنة بين الآيتين فى شأن لوط فى سورتي هود والعنكبوت ذكر مجيد الدين الفيروزابادى فى كتابه (بصائر ذوى التمييز) هذه المقارنة : قال : قوله : (ولما أن جاءت رسلنا لوطا) وفى هود (ولما جاءت بغير أن ، لأن لما يقتضى جوابا ، واذا

اتصل به (أن) دل على أن الجواب وقع فى الحال من غير تراخ ، كما فى هذه السورة (العنكبوت) ، وهو قوله : (سىء بهم وضاق بهم ذرعا) • ومثله فى يوسف : (فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا) وفى هود اتصل به كلام بعد كلام الى قوله : (قالوا يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك) (فلما طال لم يحسن دخول أن) (١) •

وكان (المجد) يريد أن يقول ان المساء وقعت مباشرة عقب المجيء كما تدل عليه آية (العنكبوت) ، أما فيما تدل عليه آية هود فان الحديث مع الكلام وطوله أخر وفوع المساء فى نفسه ، فلما كان لايراد الوقوع فى الحال لم تذكر (أن) فى آية هود ، وذكرت فى آية العنكبوت لهذا الغرض •

وهو كلام يقبل على علته • أولا : لأن الذى وقع للوط أمر واحد • وهو انما سىء عقب مفاجأتهم له ، أو تأخرت المساء فلا بد أن يكون المراد فى الآيتين واحدا •

ثانيا : لأن آية هود ذكرت لما وشرطها وجوابها قبل أن يحدث كلام

ولقد يستبعد الانسان أن ينسب
عالم كبير كأبى حياز الى الزمخشري
كلاما لم يقله ، وكان يمكن أن ينسبه
الى نفسه ، وان كان الذى بين أيدينا
فى تفسير الزمخشري هو ما قاله
ابن هشام ، وقد نقل النسفى - على
عادته - كلام الزمخشري بنصه •

بقى تعبير أبى حيان (بالاساءة)
بدل (المساءة) • والخطب فيها سهل
فالاساءة سبب المساءة ، وكان يمكن
لابن هشام أن يلتمس لصنيع أبى حيان
وجها •

والذى نخلص منه بد كل هذا
الأخذ والرد أن (أن) هنا زائدة ،
وأها زائدة للتوكيد ، ولا يكاد يسلم
الرأى الذى نسبته أبو حيان
للمزمخشري والذى ذكره الفيروزابادى •

وقد ذكر الفخر الرازى فى آية
يوسف : (فلما أن جاء البشير) أن
فى (أن) قولين : (الأول) أنه
لا موضع لها من الاعراب ، وقد تذكر
تارة كما ههنا ، وقد تحذف كقوله :
(فلما ذهب عن ابراهيم الروح) •
والمذهبان جميعا موجودان فى أشعار
العرب • (والثانى) قال البصريون :

بين الملائكة ولوط : (ولما جاءت
رسلنا لوطا سىء بهم وضاق بهم ذرعا
وقال هذا يوم عصيب) ثم بعد ذلك
ذكر مجيء قومه اليه ، ومحاورته
معهم ، وقول الملائكة له : (انا رسل
ربك لن يصلوا اليك) فهذا الكلام
الطويل ذكر بعد أن أخبر الله سبحانه
أن لوطا سىء بهم وضاق بهم ذرعا •

فهل أراد أبو حيان أن يقارن بين
هاتين الآيتين ، أم أراد أن يقارن بين
الآية فى شأن لوط كما وردت فى
سورة العنكبوت ، والآية فى شأن
ابراهيم كما وردت فى سورة هود
لكن هذه الآية ليس فيها (لما) • بل
هى : (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم
بالبشرى قالوا سلاما قال سلام) •
لكن الآية المتعلقة بابراهيم فى سورة
العنكبوت فيها (لما) • (ولما جاءت
رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكو
أهل هذه القرية) •

فيبدو أن أبا حيان أراد أن يقارن
بين الآيتين فى سورة العنكبوت فسبق
قلمه فأكمل آية العنكبوت فى قصة
ابراهيم بما جاء فى آية هود • ومثل
هذا قد يقع لكبار العلماء •

هى مع (ما) فى موضع رفع بالفعل المضمر تقديره : فلما ظهر أن جاء البشير ، أى ظهر مجيء البشير ، فأضمر الرفع •

قال : والمعنى القاؤها ، وذكر فى التمثيل لزيادتها بعض هذه الآيات ، وأورد كذلك قول الله تعالى : (تنبت بالدهن) ، وذكر قول الأعشى :

ضمنت برزق عيالنا أرماحنا •

وقول (النابغة الجعدي) :

نحن بنو جمعة أصحاب الفلج
نضرب بالسيف ونرجو بالفرج

ثم ذكر من الآيات أيضا قول الله تعالى : (تلقون اليهم بالمودة) (٨) ، وقوله تعالى : (اقرأ باسم ربك) (٩) أى اسم ربك •

وكذلك ذكر ابن هشام فى المغنى من معانى (الباء) التوكيد ، قال : وهى الزائدة ، وذكر أن زيادتها فى ستة مواضع ، منها فى فاعل كفى نحو :

ويبدو على هذا الرأى الأخير التكلف ، ثم أين حرف (ما) هنا ؟

٧ - الباء • فى قوله تعالى : (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) (١) (وهزى اليك بجذع النخلة) (٢) (فليمدد بسبب الى السماء) (٣) (ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم) (٤) (فستبصر ويبصرون بأيكم المفتون) (٥) (والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها) (٦) (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) (٧) •

وممن ذكروا أن الباء قد تزداد ابن قتيبة ، فى (تأويل مشكل القرآن)

(١) البقرة آية ١٩٥

(٢) مريم آية ٢٥

(٣) الحج آية ١٥

(٤) الحج آية ٢٥

(٥) القلم آية ٥ - ٦

(٦) يونس آية ٢٧

(٧) البقرة آية ٢٢٨

(٨) الممتحنة آية ١

(٩) العلق آية ١

اللازم ، والمعنى : افعلى به الهز ، ولك أن تقول نظيره فى الثانية ، أى ليفعل به المد (ثم علق مانقله الشارح عن المبرد من أن ربطا مفعول هزى ، وباء بجذع النخلة للاستعانة ، بأنه لا يخفى ما فيه من التكلف بتأخير ما فى ضمير الأمر عن جوابه ، واهمال تساقط مع أنه العامل فى بادىء الرأى •

وقد عرض الزمخشري رأى المبرد ، فقال : (وعن المبرد جواز انتصابه - ربطا بهزى ، وليس بذاك) •

وعبارة الزمخشري : (والباء فى بجذع النخلة صلة للتأكيد كقوله تعالى : ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة أو على معنى افعلى الهز به) •

ونقل صاحب المغنى عن سيبويه أن الباء فى قوله تعالى : (بأيكم المفتون) زائدة •

وقال صاحب الكشف : (والباء مزيدة أو المفتون مصدر كالمعقول والمجلود أى بأيكم الجنون ، أو بأى الفريقين منكم الجنون) •

وذكر الفخر الرازى أن كون الباء صلة زائدة هو رأى الأخفش وابن قتيبة وأبى عبيدة •

(كفى بالله شهيدا) ، ونقل عن الزجاج قوله : دخلت لتضمن كفى معنى اكفف • قال ابن هشام ، وهو من الحسن بمكان ، وهو بذلك يقول بأصالتها •

قال : مما تزداد فيه الباء المفعول نحو : ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ، وهزى اليك بجذع النخلة ، فليمدد بسبب الى السماء ، ومن يرد فيه بالحاد ، فطفق مسحاً بالسوق ، أى يمسح السوق مسحاً ، ويجوز أن يكون صفة أى مسحاً واقعا بالسوق •• وقيل : ضمن تلقوا معنى تفضوا ، ويريد معنى يهم • وهو بذلك يخرج الباء فى الآيتين : ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ، ومن يرد فيه بالحاد • على أنها أصلية •

قال الشيخ الأمير صاحب الحاشية على المغنى : (وسكت المصنف عن تخريج : وهزى اليك بجذع النخلة ، فليمدد بسبب الى السماء • فأما الثانية فلم أر من تعرض فيها لغير الزيادة ، وأما الأولى فقال فى الكشف بعد ذكر الزيادة ما معناه : يحتمل أن نزل (هزى) منزلة اللازم ، وإن كان متعدياً ، ثم عده بالباء كما يعدى

قال : والفراء طعن في هذا القول ، قول الأخفش ، ومن تابعه ، وجعلوا وقال : اذا أمكن فيه بيان المعنى الصحيح من دون طرح الباء كان ذلك أولى .

وذكر أن اختيار الفراء والمبرد أن المفتون هنا بمعنى الفتون ، وهو الجنون والمصادر تجيء على المفعول كالمعقود والميسور بمعنى العقد واليسر ، قال : وهذا قول الحسن والضحاك ورواية عطية عن الضحاك .

قال ابن هشام والرابع (من مواضع زيادة الباء) الخبر ، وهو ضربان : غير موجب فينقاس نحو : ليس زيد بقائم . (وما الله بفاعل) (١) وموجب فيتوقف على السماع ، وهو

وقال الفراء : في قوله : (جزاء سيئة بمثلها) وجهان : الأول : أن يكون التقدير فلهم جزاء السيئة بمثلها . كما قال : (ففدية من صيام) أى فعلية . والثاني : أن يعلن الجزاء بالباء في قوله بمثلها . قال ابن الانباري : وعلى هذا التقدير الثاني فلا بد من عائد الموصول . والتقدير : فجزاء سيئة سيئة منهم بمثلها (١) يتبع

دكتور على العماري

(١) ورد كثيرا في القرآن الكريم . منها في سورة البقرة آية ٧٤ ، ٨٥ ، ١٤٠ ، ١٤٤ ، ١٤٩ .
(٢) يونس الآية ٢٧ : « والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم » .

إسلاميات شوقي

للدكتور إبراهيم أبو الخشب

— ٢ —

ربما كان صاحب حياة محمد قد انفرد وحده بالحكم على شوقي بازدواج الشخصية الذى جعله يبدو وكأنه يذوب غيرة على الاسلام ، يدافع عنه ، ويفضبه له ، ويرد كيد خصومه وحساده ، فى الوقت الذى كان له من الأحاسيس والوجدانات ما يجعله فى الصف الأول من هؤلاء الذين يعيشون لوجودهم ، ويفكرون فى متعة أنفسهم ، وعاجل لذتهم ، غير مباليين بالتقاليد والأوضاع ، والشرائع والقوانين ، وقد كان لهذا رأى أن ينطلى على العقول والأفكار ، والأذواق والشعور ، لو لم يكن دفاعه من القوة وسلامة المنطق ، وسداد الاقتناع ، بتلك المتانة التى جعلته يأخذ سبيله الى منافذ الأفتدة ، ومسارب الضمائر ، ليتسكن فى النفوس ، ويأوى الى مكامن الاعتقاد الراسخ ، والايمان الصحيح .. وربما كان من الضروري

أن نعلم أن العداوة القديمة للاسلام التى تمتد جذورها من الحروب الصليبية وما قبلها ، ظلت تحاول بشتى الطرق أن تتأكد عند ذوبها بالأساليب المتنوعة ، فلم تجد سبيلا تبسط به جناحيها ، وتزرع قدميها ، وتطلق يديها ، أحسن من الاستعمار الذى يضمن لها السيادة والغلبة ، والفوز والانتصار ، وشرعية البقاء فيما تزعم ، ونحن لا نجهل نفوذه المفروض ، ولا جبروته المتسلط ، ولا بطشه المتحكم ، ولا سلطانه الغاشم ، وأنه كان يعمل على اشاعة الجهل والتخلف ، والخلاف والتفرق ، والتحلل من المعايير والأخلاق ، والآداب والمعتقدات ... ولا نجهل - كذلك : أنه بذلك كان يوقظ فى نفوس الأحرار الأبهة السخط عليه ، والكراهية له ، وهذا السخط ، وتلك الكراهية ، لم تكن وقفا على رجال الدين الذين يحسنون

القيام بمهمة الوعظ والارشاد ، ويستطيعون أن يوجهوا الناس الى الحلال والحرام ، وانما كان هذا قدرا مشاعا بينهم وبين غيرهم من أصحاب الملكات والمواهب ، من الكتاب والمفكرين ، والعلماء والشعراء ، ومن العجيب الغريب أن الاستعمار كان يجعل من أسلحته التي يستعين بها على غزو الضمائر والأفئدة جماعة المبشرين الذين يقومون على المدارس والمستشفيات والنوادي التي اتخذوا منها شباكا لاصطياد الأغرار من المرضى والضعفاء ، في حين لم يكن للإسلام في هذا الوقت من الأصوات التي ترتفع باسمه ، والاعلان عنه ، والترغيب فيه ، الا صوت المؤذن للأوقات الخمسة ، الله أكبر الله أكبر ، فلا وعاظ ، ولا منتديات كما هو الحال الآن . . . لذلك كان الصراع بين الاستعمار وبين البلاد المغلوبة - في الشرق الأوسط - على أشده ، وكان يقتضى من هؤلاء المغلوبين الحرص على الأخلاق والدين واللغة ، لأن هذه كلها هي دعائم الحرية والاستقلال وعدم الخضوع للدخيل الواغل ، أو الأجنبي المتسلل ، وهذا هو السر في أن اسلاميات شوقي كانت تعتمد على

هذه الركائز ، وعلى اعتبار أنها لا تكون منفصلة عن الزمان والمكان كان لا بد لها من التاريخ الذى برع فى استخدامه ، والذى كان يفرع اليه ، ويحسن تفسير حوادثه وأشخاصه . . . واذا كان رجال الدين فى هذا الوقت قد جاهدوا بالكلمة الطيبة ، والموعظة الحسنة ، وكذلك الكتاب والمفكرون ، فإن للشعر دويه الخاص ، وأثره البين ، ولا سيما من رجل كصاحبنا الذى تحدث عنه ، والذى كان له اصغاء لا يشاركه فيه غيره ، وعلى هذا فاننا لا نغنى بالاسلاميات ما كان متصلا بالحلال والحرام ، ولا الواجب والمسنون ، وانما نغنى تلك القضايا التى تجعل من هذا الدين دستورا يطاول به أهله ، ويزهى به أصحابه ، ويعلمون به للدنيا أنهم خير أمة أخرجت للناس ، من حقهم أن يكونوا أسيادا لا عبيدا .

وفى اعتقادى أن الأخلاق لا تنفصل عن الدين ، ولا تستقل دونه بقضايا أو مفاهيم ، وبخاصة تلك التى يقوم السلوك فيها والانطباع على تعاليم السماء ، وهدى الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم ، والاسلام لا يعترف بها الا اذا كانت نابعة منه ، سائرة على

يميزه ، والذى جعل لشعره هذا الأثر البارز ، الى درجة أن قصائده فى مختلف الأغراض كانت تهتم بالأخلاق ، والدعوة اليها ، والتحلى بها ، بصرف النظر عن الغرض الذى كان الشاعر بصدده ، أو الموضوع الذى الذى تساق لأجله القصيدة .. والذى يلفت النظر الى حد بعيد فى هذا الرجل أنه وهو يتحدث فى الأخلاق أو الاجتماع والعمران أو ما شئت من هذه الأشياء - أو الأمور - التى هى من صميم التوجيه السديد ، والإصلاح العام ، كان يتقمص روح الأستاذ الكبير الذى يعلم تلاميذه ، أو الأب المحنك الذى يرشد أولاده ، فهو حينما يشعر من الأمة أنها قد استراحت الى ظفرها بالدستور ، وأن مثل هذا الظفر فى ظل الاحتلال نوع من خداع الأغرار ، ليس للعاقل أن يطمئن اليه ، أو ينتهى عنده مطافه ، لا يسعه الا أن يقول ..

أعدت الراحة الكبرى لمن تعبنا
وفاز بالحق من لم يأله طلبنا

وما قضت مصر من كل لبائتها
حتى نجر ذبول الغبطة القشبا

سنته ، مأخوذة من آدابه ، وهو ما ينادى به قوله صلوات الله عليه : « انما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » لذلك رأينا شوقى يردد هذا القول ، ويكثر من اعلانه لذلك المبدأ فى مثل قوله : « على الأخلاق خطوا الملك وابنو » وقوله : « وانما الأمم الأخلاق » وكأنما كان يؤمن ايمانا قويا أن الشعوب لا تكون حاجتها الى التربية الخلقية ، والتهديب القويم ، والسلوك السليم ، فى وقت من الأوقات أكثر من حاجتها اليها حينما تريد أن تتخلص من الأغلال والقيود ، وتمرد على الذل والهوان ، والتبعية والسيطرة ، وهذا هو ما يؤكد لنا أن قصائده كانت تفيض بهذا اللون من الأدب ، وتزدان بذلك النمط من البيان ، وقد يقول قائل ان هذه هى وظيفة الشعر التى درج عليها ، وعاش رجاله من أجلها ، ولا سيما فى نظر أصحاب مذهب الالتزام الذى ينادى بأن الكاتب أو الشاعر ان لم يساهم فى الإصلاح الاجتماعى ، وتوجيه البيئة التى يعيش فيها الى ما هو الأولى ، لا يجدر به أن تقله أرضها ، ولا أن تظله سماؤها ، فانه هو كان طابعه الذى

فى الأمر ما فيه من جد فلا تقفوا
من واقع جزعا ، أو طائر طربا
إذا طلبت عظيما فاصبرن له
أو فاحشدين رماح الحظ والقضا
ولا تعد صغيرات الأمور له
ان الصفائر ليست للعلا أعبا
تمهدت عقبات غير هينة
تلقي ركاب السرى من مثلها نصبا
وأقبلت عقبات لا يذلها
فى موقف الفصل الا الشعب منتخبا
ضموا الجهود وخلوها منكرا
لا تملأوا الشدق من تعريفها عجا
خلوا الأكاليل للتاريخ ان له
يدا تؤلفها درا ومخسلبا
أمر الرجال اليه لا الى نفر
من بينكم سبق الأنبا والكتبا
أملى عليه الهوى والحق فاندفعت
يداه ترتجلان الماء واللهبا

إذا رأيت الهوى فى أمة حكما
فاحكم هنالك أن العقل قد ذهب
ولا يبلغ انسان من نفسه هذه
المكانة الا وهو ممتلىء يقينا أن له من
تجارب حياته ، وسعة أفقه ، أو قوة
ادراكه ، وشدة بصره ، ما يساعده
ويا سعد أنت أمين البلا
د قد امتلأت منك ايمانها
ولن ترتضى أن تقد القنا
ة ويتر من مصر سودانها
وحجتا فيهما كالصبا
ح وليس بمعيبك تبيانها

فمصر الرياض وسودانها
 عيون الرياض وخلقجانها
 وما هو ماء ولكنّه
 وريد الحياة وشريانها
 تتم مصر ينابيعه
 كما تتم العين انسانها
 وأهلوه منذ جرى عذبه
 عشيرة مصر وجيرانها
 وأما الشريك فملاته
 هى الشركات وأقطانها
 وأين من « المنش » بحر الفزا
 ل وفيض نيازها وتهتانها
 وأين التماسيح من لجة
 يموت من البرد حيتانها
 ولكن رموس لأموالهم
 يحرك قرينه شيطانها
 ودعوى القوى كدعوى السباع
 من الناب والظفر برهانها

بهذا المعنى قد وفاها حقها من الترغيب
 والترهيب ، والتأكيد على طلبها ،
 والأخذ بما تنادى به ، وتدعو اليه ،
 على اعتبار أنها خلاصة قضايا الدين
 ومسائله ، وهو الذى يقول وقد عز
 عليه زوال سلطان المسلمين عن
 الأندلس .

رسم وقفنا على رسم الوفاء له
 نجيش بالدمع والاجلال يشيا
 لفتية لا تنال الأرض أدمعهم
 ولا مفارقهم الا مصلينا
 لو لم يسودوا بدين فيه منبهة
 للناس كانت لهم أخلاقهم دينا

على أن هنالك لونا آخر من
 الأخلاق لا يقل أهمية عن ذلك
 اللون الذى يتحلى به الفرد ويجعله
 وسيلته فى ارتباطه بالبيئة ، وامتزاجه
 بها . . ذلك هو ما يجب أن يأخذ به
 المجتمع نفسه به ليكون عنوانا على
 الحياة المثلى ، والعيش السعيد ،
 والبلهنية التى تشهدها انشعوب
 المتقدمة ، التى لا يشكو فيها انسان من
 انسان ، ولا يضيق بها رجل ذرعا من
 رجل ، ولا تسود بها الفوضى
 والجهالة ، ولا الظلم والاضطهاد ،
 وانما تظللهم - جميعا - المساواة فى

واذا كنا نقصد من كلمة أخلاق
 السلوك الخاص بالفرد ، أو بعبارة
 أخرى ذلك الأسلوب من الارتباط
 الذى يصل الانسان بالبيئة التى تضمه ،
 ويجد نفسه بحاجة الى التعامل معها ،
 أو الامتزاج بها ، والاندماج فيها ، فانه

الحقوق والمعاملة ، والأمن والسلام ،
ليشعروا أنهم أكرم مخلوقات الله على
الله وعلى الناس ، ومن هذا الطراز
قوله للمعلمين :

ربوا على الانصاف فتبان الحمى
تجدوهمو كهف الحقوق كهولا

فهو الذى يبنى الطباع قويمة
وهو الذى يبنى النفوس عدولا
ويقسم منطق كل أعوج منطق
ويريه رأيا فى الأمور أصيلا

واذا المعلم لم يكن عدلا مشى
روح العدالة فى الشباب ضيلا
واذا المعلم ساء لحظ بصيرة
جاءت على يده البصائر حولا

واذا أتى الارشاد من سبب الهوى
ومن الغرور فسمه التضليلا

واذا أصيب القوم فى أخلاقهم
فأقم عليهم مأثما وعويلا

انى لأعذرکم وأحسب عيبکم
من بين أعباء الرجال ثقيلا

وجد المساعد غيركم وحرمتمو
فى مصر عون الأمهات جليلا

واذا النساء نشان فى أمية
وضع الرجال جهالة وخمولا

ليس اليتيم من انتهى أبواه من
هم الحياة وخلفاء ذليلا
فأصاب بالدنيا الحكمة منهما
وبحسن تربية الزمان بديلا

ان اليتيم هو الذى تلقى له
أما تخلت ... أو أبا مشغولا

وأنت لا تشك بعض الشك ولا
كله فى أن هذا النوع وهذا النوع
من الأخلاق من صميم التربية التى
تجىء بها الأديان والشرائع ، ويرسل
الله سبحانه وتعالى بها الأنبياء والرسل
مبشرين ومنذرين ، لأنها تقويم
واصلاح ، وتهذيب وارشاد ، وهدى
للناس وبينات من الهدى والفرقان •

وبهذا النمط البيانى الذى رسمه
شوقى لنفسه فى الحديث عن
الأخلاق ، والدعوة إليها ، أو الترغيب
فى التحلى بها - فردية كانت أو
اجتماعية - قد قاوم الضعف
والخذلان ، ونفخ فى روح أمته
لتنهض الى التقدم ، وتسعى الى
الخلاص من نير الاستعمار الذى كان
يقاومه ويكره بقاءه ، وكان هذا الأثر
الذى تركه فى هذا الرصيد من شعره
فى الأخلاق لا يقل حفزا للهمم ،

وايقاظا للعقول ، وتحريرا للأفكار ،
وتوجيها للناس الى البر والمعروف ،
عن هذا الأثر الذى تركه كبار
الرجال الذين كانوا يأخذون على
عواتقهم مسئولية الإصلاح الذى كانوا
يريدون به أن تحتل أمتهم أو شعوبهم
مكاتها تحت الشمس - كما يقولون -
وأنا أتحدى أى انسان يدلنى على
رجل دعا الى الثورة على الحكم
الاستبدادى فى أحلك عهوده ،
وأشدها سطوة وارهبا ، وتعرض
بهذه الدعوة للفتك والبطش ، بمثل
تلك الصراحة التى أعلنها هو فى قوله
فى قصيدة « توت عنخ آمون » :
زمان الفرد يا فرعون ولى
ودالت دولة المتجبرينا
وأصبحت الرعاة بكل أرض
على حكم الرعية نازلينا
دكتور ابراهيم على أبو الخشب

الرأى الذى حمل اللواء فى معركة القارسية للإمام السيد حسن فردوسى

عاش ما عاش لا يهتم به أحد ،
لا يذكر مع الملأ من قريش ، ولا
يذكر مع الشعراء ، ولا يقف فى
سوق عكاظ مع الخطباء والحكماء ،
وإذا بحثت عن طفولته لا تجد شيئاً
يعطيك بياناً عنه ، وكل ما عرف من
طفولته أنه سئل : متى ذهبت عينك ؟
قال : ذهبت وأنا صغير ، انه أعمى
وأمثاله يولدون ويعيشون ثم يموتون ،
لا يحفل الرواة بهم ، ولا يعدونهم
ناساً من الناس ، ومتى عرف التاريخ
أعمى ليس له من العلم قليل ولا كثير ؟
ولكنه رزق شهرة ليس لها فى التاريخ
نظير ، وأكبر الظن أنه لم يفكر فيها ،
ولم يسع إليها ، وحسبه من دنياه أنه
سمع الذكر الحكيم من سيد المرسلين
محمد صلى الله عليه وسلم ، فأصبح
مؤمناً مسلماً أضاء الايمان قلبه ، يرى
ما لا يراه صناديد قريش وذوو
السيادة بينهم ، همه صلاته وتقواه ،

وتلقى القرآن غضا من فى رسول الله ،
وهو دائم التفقه فى الدين فى بهجة
وسعادة وانطلاق ، قد نضا عنه ثوب
الجاهلية ، وارتنى رداء الاسلام ،
يهتز للهدى ، ويهوى الى مجتمع
الرسول أنى كان ، وفى أى زمان ،
يلقاه فى بيته ، أو فى دار الأرقم بن
أبى الأرقم أو عند المسجد الحرام
يريد منه أن يعلمه مما علمه الله ،
ويصره بشئون دينه ودنياه ، انه ابن
أم مكتوم ، أسلم حين كان الاسلام
غريباً فى مكة ، يقاومه الأقوياء ،
ويعذب فى سبيله الضعفاء •

وأرق ذات ليلة ، فنفى عنه الكرى
فكر لا ينم ، فكر فى الوحي وكيف
يأتى ؟ وفى القرآن وكيف ينزل ؟
وفى نفسه وكيف يبلغ رضا الله ورضا
رسوله ؟ وما أن لاح نور الصباح حتى
استعد للقاء صاحب الرسالة ، فسعى
اليه سعياً حثيثاً ، لم يتغر خطوه ، ولم

يضل طريقه ، واذا الرسول فى جمع من أشرف قريش لم يسلموا بعد ، فيهم عتبة بن ربيعة وأخوه شية ، وعمر بن هشام (أبو جهل) وعمه الوليد بن المغيرة ، والعباس بن عبد المطلب ، وأمّية بن خلف * يقول لهم : أليس حسنا أن جئت بكذا وكذا ، فيقولون : (والدماء) ؟ الرسول ينبئهم أنه أتاهم بخير الدنيا وحسن ثواب الآخرة ، وأنهم ان تبعوه سادوا العرب ، وملكوا العجم ، وهم يتهربون ويسلكون من الكلام واديا غير واديه ، وينظر الى عتبة - وهو المتحدث بلسان قومه - فيراه ليبيبا ذا رأى وحلم ، وله منزلة فى قريش ، وأنه ان أسلم أسلم معه جم غفير ، وحسن جوار بني عبد مناف ، وقد يغرى الوليد بن المغيرة بالاسلام فللوليد رأى فى القرآن غير رأى قريش ، ونظرة الرسول الى عتبة فى محلها - كما نقول اليوم - فقد كان معارضا للدعوة ولكنه كان يعامل الرسول معاملة تتسم بالتقدير ، وكان اذا سمع منه القرآن فزع من وعيده ، وتغير وجهه من تهديده ، وقد يقف من الرسول موقف من يدافع عنه ، والرسول لا يقبل دفاعه ، لأنه يعده من قبيل الغضب للعصية ،

وهو يريد غاضبا للاسلام ، فالرسول هنا يطمع فى اسلامه ، وعتبة له ثقة فى نفسه عجيبة يعتقد أنه بحواره محمدا ، وجداله معه يستطيع أن يصده عن قصده ، ألم يستطيع أن يصلح بين قريش وقيس عيلان فى حرب الفجار ؟ وأن له أن يصلح بين محمد وقريش ، فليعرض عليه الملك أو المال أو العلاج ، وهذا هو مداره الذى يدور فيه كلما دعاه الرسول الى الاسلام ، انه ان فعل ذلك جنب قريشا الانقسام ، وجنبها حرب العرب قاطبة وأدى لمحمد خدمة جليلة ، فليكن ملك قريش ، وبذلك ينتهى الخصام ، ولذلك كان رده على الدعوة (والدماء) وفى أثناء ذلك قدم ابن أم مكتوم ، والنقاش محتدم ، وطمع كل فى استمالة صاحبه شديد ، والرغبة فى الظفر ملحة ، كل يريد أن يضم خصمه اليه ، ويجعله فى جانبه ، عتبة والأشراف يريدون أن ينتهى أمر محمد ، ومحمد يريد أن يخرجهم من الظلمات الى النور ، وفى وسط تلك الممعة ، قال ابن أم مكتوم : يا رسول الله علمنى مما علمك الله ، والرسول مصغ حينا ، ومتحدث حينا ، والرجل لا يفتأ يقول : يا رسول الله علمنى

العقيدة ، وذاق الناس حلاوة العدل والأمان ، ومنهم الصحابي الجليل ابن أم مكتوم .

فمن ابن أم مكتوم ؟ تجيب كتب السيرة والتفسير والتاريخ : انه عبد الله ابن قيس بن زائدة من بنى عامر بن لؤى ، وأمه عاتكة بنت عبد الله من بنى عامر بن مخزوم ، فهو قرشي الأب والأم ، ونسب الى أمه (١) ، والنسب الى الأم عند العرب لا عيب فيه ، وقد افتخر الرسول بأنه ابن العواتك والفواطم ، وبعض القبائل نسبت الى الأم مثل باهلة ورقاش ، وخندف (٢) ، ومن خندف كنانة وتميم وأسد وضبة وقريش ، قال الكميث ابن زيد الأسدي يهجو بنى أمية :

وملوك (خندف) أسلمونا للعدا
لله در ملوكنا ما تصنع
كانوا كتاركة بنيتها جانباً
سفها وغيرهم تصون وترضع

ومنذ أسلم ابن أم مكتوم حرص على أن يكون متفقها في دينه ، حافظاً لما ينزل من القرآن منجماً ، يتلقفه

مما علمك الله ، فأعرض الرسول عنه ، وتغير وجهه ، وانفض المجلس ، وذهب كل الى وجهته ، وينزل الوحي فيسمع الرسول عتبا ، قرآنا يتلى على مر العصور ، وكر الدهور : « عبس وتولى . أن جاءه الأعمى . وما يدريك لعله يزكى . أو يذكر فتنفعه الذكرى . أما من استغنى . فأنت له تصدى . وما عليك ألا يزكى . وأما من جاءك يسعى . وهو يخشى . فأنت عنه تلهى . كلا انها تذكرة . فمن شاء ذكره . فى صحف مكرمة . مرفوعة مطهرة . بأيدي سفرة . كرام بررة .

والآيات - بعثها - اشادة وتكريم لمن سعى ليتفقه فى الدين ، وتهوين وتهجين لمن استغنى عن ذكر الله وغرته دنياه . وما على الرسول الا البلاغ . هكذا وضع الاسلام دستور القويم ، الانسان بتقواه ، وليس بسلطانه وطغواه ، وصرح بذلك فى آية أخرى فقال : « ان أكرمكم عند الله أتقاكم » ومن يومها صار الفقراء أمراء المجالس ، وأئمة الناس ، عليهم قامت دولة الاسلام ، وبهم عزت

(١) جدته عند المفسرين .

(٢) بكسر الخاء والدال .

يتوخى الفجر فلا يخطئه ، فكان يقول الرسول : كلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم . ومع أنه كان يقوم بشئون الأذان والاقامة طلب الى رسول الله أن يعفيه من صلاة الجماعة لعاهته فلم يعفه ، ولما أصدر الرسول أوامره بقتل كلاب المدينة أتاه فقال : يا رسول الله ، ان منزلى شاسع ، وأنا مكفوف البصر ، ولى كلب ، قالوا : فرخص له أياما ثم أمره بقتله . وغاب عن ابن أم مكتوم أن أمر الرسول عام ولا استثناء فى القانون .

وقد كان ابن أم مكتوم يحب الله ورسوله حبا جما ، ولا يتهاون فى شأن من شئونهما ، والحادثة الآتية تدلك على غيرته وحبه لهما . قال الرواة : نزل ابن أم مكتوم على يهودية بالمدينة - عمة رجل من الأنصار - فكانت ترفقه وتعينه ، وتؤذيه فى الله ورسوله وكثر فحشها ، وغمته غما شديدا ، فغضب ، فتناولها فضر بها فقتلها ، فرفع الى النبى صلى الله عليه وسلم . فقال ، أما والله

ويتفهمه ، ويعمل به ، فلما اتصلت رسالة السماء بيشرب كن ابن أم مكتوم من أوائل المهاجرين اليها ، فكان هو ومصعب بن عمير يبشران بالاسلام ، ويقرئان الأنصار القرآن : روى ابن اسحاق عن البراء ، قال : كان أول من قدم علينا من المهاجرين مصعب ابن عمير أخو بنى عبد الدار بن قصي ، فقلنا له : ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال : هو مكانه وأصحابه على أثرى . ثم أتانا بعده عمرو بن أم مكتوم الأعمى (١) . فقالوا له : ما فعل من وراءك رسول الله وأصحابه ؟ قال : هم أولى على أثرى . ولما هاجر الرسول الى المدينة ، وبنى مسجده كان ابن أم مكتوم أحد المؤذنين ، قالوا كان بلال (٢) يؤذن ويقيم ابن أم مكتوم وربما أذن ابن أم مكتوم وأقام بلال ، وفى رمضان كان أذان ابن أم مكتوم مناط تيسير ، ومدعاة تخفيف ، فيأمر رسول الله بتناول الطعام والشراب الى أن يؤذن ابن أم مكتوم ، فكان بلال يؤذن بليل ويوقظ الناس وكان ابن أم مكتوم

(١) اشتهر باسم عبد الله .

(٢) الطبقات لابن سعد .

« رسول الله ان كانت لترفقنى ،
ولكنها آذنتى فى الله ورسوله ،
فضربتها فقتلتها » فقال رسول الله :
أبعدها الله تعالى ، فقد أبطلت دمها •
وأصحاب محمد لكل عمل ،
وعمله هو تجلى فى الآذان والاقامة ،
وقد أمروا بالجهاد والقتال ، فمما موقف
ابن أم مكتوم منه ؟ لقد أكرمه النبي
فجعله خلفه على المدينة كلما خرج
غازيا فى سبيل الله ، استخلفه حين
خرج فى غزوة قرقرة الكدر الى بنى
سليم وغطفان • وكان يجتمع بالمسلمين
ويخطب الى جانب المنبر - يجعل المنبر
على يساره - واستخلفه أيضا حين
خرج فى غزوة بنى سليم ببحران
ناحية القرع ، واستخلفه حين خرج
الى غزوة أحد ، وحين خرج الى
حمراء الأسد والى الخندق والى بنى
قريظة ، وفى غزوة بنى لحيان وغزوة
الغابة وفى غزوة قرد ، وفى عمرة
الحديبية •

والبشرى بالنعيم والفقران • • حياة
جميلة مشرقة بالأمل والعمل ،
والاستشهاد والانتصار ، لا يمر يوم
الا والمسلمون فى تكاثر ، ولا تنتهى
موقعة الا والمسلمون فى استعداد
لأخرى •

ونزلت آية تفضيل المجاهدين على
القاعدين من المؤمنين ، ففرع منها ،
وخاف نقص أجره ، وخفة ميزانه ،
وتمنى أن يقبل عذره ، وروى زيد
ابن ثابت قال (١) : كنت الى جنب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
فغشيته السكينة ، فوقعت فخذه على
فخذى ، فما وجدت شيئا أثقل من فخذ
رسول الله ، ثم سرى عنه فقال :
أكتب يا زيد ، فكتبت فى كتف :-
« لا يستوى القاعدون من المؤمنين
والمجاهدون فى سبيل الله » فقال ابن
أم مكتوم - وكان أعمى - لما سمع
فضيلة المجاهدين ، فقال : يا رسول
الله ، فكيف بمن لا يستطيع الجهاد ؟

فما انقضى كلامه حتى غشيت رسول
الله السكينة ، فوقعت فخذه على
فخذى ، فوجدت من ثقلها ما وجدت
فى المرة الأولى ، ثم سرى عنه • فقال :

وكان يكفيه أن يستقبل أصحابه
المنتصرين فى كل غزوة فيمتلى قلبه
سرورا ، ويزداد ايمانا على ايمان ،
ويقبل على رسول الله لسمع القرآن ،

(١) الكشف للزمخشري •

عاهته لم تعقه عن أجر المجاهدين ، ولكنه ترك الرخصة جانبا ، وراح للجهاد مصاحبا ، وحمل اللواء محاربا ، يود أن ينال شرف الجهاد والاستشهاد

قال الرواة : كان يغزو ، فيقول : ادفعوا الى اللواء فانى أعمى لا أستطيع أن أفر ، وأقيمونى بين الصفين ، وفى عهد عمر رضى الله عنه رأيناه فى جيش سعد بن أبى وقاص يواجه الجيوش الكثيفة ، والمعارك العنيفة ، والقتال المرير ، والقادسية من الوقائع الحاسمة فى تاريخ الاسلام ، حشد لها الفرس كل امكاناتهم ، وعبأ لها المسلمون كل مقتضيات النصر من قيادة حكيمة وفرسان وصحابة وقراء وشعراء ووسائل اعلام ، وكان المجاهدون يتبارون فى كل أمر حتى الأذان للصلاة ، وكان الخليفة عمر فى قلق على المسلمين ، وهم شديد ، لا يستأنى فى المدينة أو فى دار الامارة حتى تأتبه أخبارها ، بل كان يؤم الصحراء تلقاء العراق لعله يرى بشيرا بالنصر ، أو حاملا خبر الجيش ، وقد حدث أن قدم (١) البشير بغد السير ،

اقرأ يا زيد ، فقرأت : « لا يستوى القاعدون من المؤمنين » فقال : أكتب : « غير أولى الضرر » قال زيد : أنزلها الله وحدها ، فكأننى أنظر الى ملحقها عند صدع (الكتف) • هدا ابن أم مكتوم حينئذ ، وطابت نفسه ، وقبل عذره بل شملت الكلمات أو الاستثناء كل من كان به عاهة مثله تعوقه عن حمل السلاح من عمى أو عرج أو زمانة أو نحوها • ونص الآية : « لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجرا عظيما ، ولا شك أن هناك بونا بعيدا ، وفرقا كبيرا بين من قعدوا (غير أولى الضرر) وبين من جاهدوا بالنفس والمال ، وان كان من قعدوا قلوبهم وعيونهم معلقة بالمجاهدين فى ميادين القتال ، فان تعرض الوطن للخطر ، والحرمان للاتهامك وجب على الجميع الجهاد •

لقد فاز ابن أم مكتوم بتلك الرخصة ، وضمن الحسنى ، وعلم أن

ليخبر الخليفة بالنصر والخليفة يسايره
 راجلا ويستخبره ، والرجل ماض في
 سبيله لا يريد الا أمير المؤمنين ، ولم
 يدرك أنه هو الا حين دخل المدينة ،
 ورأى الناس يحيونه بالامارة . موقعة
 تهز عمر ، وتخرجه الى النصر
 مستخبرا لا ريب أنها عظيمة لها
 ما بعدها ، لقد كان ابن أم مكتوم أحد
 أبطالها وهو الأعشى الذي لا يبصر
 عدوه ولا خداعه ولا سلاحه ، ويقول:
 (أنس) (١) ان عبد الله بن زائدة -
 وهو ابن أم مكتوم - كان يقاتل يوم

القادسية وعليه درع حصينة سابغة
 ومعه الراية .

هذا الصحابي المجاهد الذي عوتب
 النبي من أجله ، ووقف القرآن الى
 جانبه مرتين : مرة في سورة (عبس)
 ومرة في سورة (النساء) قال الرواة
 عنه : انه لم يسمع له بذكر بعد عمر
 ابن الخطاب ، لكنهم قالوا : انه رجع
 الى المدينة فمات بها . رضى الله عنه ،
 فقد كان قدوة للمؤمن الحريص على
 العلم والايمان والعمل الصالح .

السيد حسن قرون

(١) الطبقات لابن سعد .

انتقال ملك ما ثبت فيه الشفعة إلى المشفوع عليه في القانون الوضعي

للدكتور إبراهيم دسوقي الشهاوي

الموهوب وهي مسألة يترك تكييفها للقاضي دون أن يتقيد بالوصف الذي خلعه المتعاقدان على العقد •

ثبتت الشفعة - في القانون الوضعي - بانتقال ملك المشفوع فيه إلى المشفوع عليه بثلاثة شروط :

الشرط الثالث : أن تكون المعاوضة من بيع فلا شفعة فيما جعل عوضا في نكاح أو خلع أو صلح عن دم عمد عدوان •

الشرط الأول : أن يكون انتقال الملك بعقد • فلا شفعة فيما انتقل ملكه إلى المشفوع عليه بغير عقد كالإراث •

الشرط الرابع : أن يدفع المشفوع عليه للبائع الثمن نقدا فلا شفعة في المقايضة وهي المبادلة ، فإذا كان لشخص عقار في ناحية ولآخر عقار في ناحية أخرى فتبادلا فأخذ كل منهما عقار الآخر على سبيل البيع فلا تثبت الشفعة في هذه المقايضة ، وإن كانت المادة (٤٨٥) مدني تقضي بأن يسرى على المقايضة أحكام البيع فإنها تجعل ذلك بالقدر الذي تسمح به طبيعة المقايضة • ومن الواضح أن طبيعة المقايضة تأبى الخضوع للشفعة على النحو الذي يحصل بالنسبة للبيع •

الشرط الثاني : أن يكون العقد عقد معاوضة فلا شفعة فيما انتقل ملكه إلى المشفوع عليه بعقد لا معاوضة فيه ، فلا شفعة في الصدقة والوصية والهبة ولو كانت الهبة بعوض نقدي حيث يجوز للموهب دون أن يتجرد عن نية التبرع أن يفرض على الموهوب له القيام بالتزام معين كما في المادة (٤٨٦) فقرة ثانية مدني غير أنه إذا كان العوض النقدي كبيرا بحيث يصل إلى الحد الذي يجعله مساويا أو مقاربا لقيمة العقار فإن العقد يكون في حقيقته بيعا ، فتجوز الشفعة في

وغالبا ما ينبىء العنصر الغالب فى المقابل عن القصد • فان كان الجزء الأكبر من المقابل نقودا أمكن اعتبار العقد بيعا ، وان كان الجزء الأكبر من المقابل عقارا اعتبر العقد مقايضة وهذا وذاك ما لم يتضح من ظروف التعاقد غير ذلك •

وكذلك ينبىء على اشتراط أن يكون الثمن نقدا أنه لا شفعة فى عقار يحمله صاحبه وفاء لدين عليه • لأن هذا الوفاء لا ينطوى على بيع وانما ينطوى على تجديد بتغير محل الدين يعقبه فى الحال وفاء بالالتزام الجديد فهو عملية مركبة تجمع بين التجديد والوفاء ، وان كانت المادة (٣٥١) مدنى تقضى بأن يسرى على الوفاء بمقابل أحكام البيع فانها تجعل ذلك خاصا بنقل ملكية الشيء الذى أعطى فى مقابل الدين هذا والخلاصة : أن الشفعة فى القانون الوضعى لا تثبت الا فيما انتقل ملكه بعقد بيع ينفذ فيه الثمن كما هو نص المادة (٩٣٥) مدنى حيث قالت : « الشفعة رخصة تجيز فى بيع العقار الحلول محل المشتري » •

لأن الشفعة فى البيع لا أثر لها على حق البائع فى اقتضاء الثمن ، فالبائع يحصل على الثمن سواء من المشتري أم من الشفيع ، بينما لو أجزت الشفعة فى المقايضة فان صاحب العقار المشفوع فيه لن يحتفظ بالعقار الذى حصل عليه بدلا من عقاره اذ يتعين عليه أن يرد العقار الذى حصل عليه بدلا الى صاحبه ويصبح عقاره هو حقا للشفيع ، ويأخذ من الشفيع قيمته نقودا فلو جوزنا الشفعة فى المقايضة لأدخلنا الضرر على المشفوع عليه وضاع منه عقاره الذى قد لا يكون عنده غيره وليس مستغنيا عنه ، بخلاف الشفعة فى البيع فانها تكون فى مبيع قصد صاحبه بيعه لاحتياجه الى ثمنه فلا ضرر يلحقه ببيعه لأنه سيحصل على الثمن من المشتري أو من الشفيع •

واذا كان التصرف فى العقار فى نظير مقابل بعضه من النقود والبعض الآخر ليس من النقود فان العبرة فى تكييف العقد تكون بحسب الغرض العملى الذى قصد اليه المتعاقدان • فاذا تبين من ظروف التعاقد أن المقابل غير النقدى هو المقصود من العقد اعتبر العقد مقايضة فلا تجوز الشفعة فيه ،

مقارنة بين الشريعة والقانون الوضعي في انتقال ملك ما ثبت فيه الشفعة الى المشفوع عليه :

ان الناظر فيما قرره الفقهاء والقانون الوضعي في انتقال ملك ما ثبت فيه الشفعة الى المشفوع عليه يتبين له أن القانون الوضعي قد وافق الشريعة في ثبوت الشفعة بانتقال الملك الى المشفوع عليه في بعض صورته وأنه خالفها في صور أخرى. فالصور التي وافق القانون الوضعي فيها الشريعة نذكر منها :

أولاً : ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بعقد معاوضته من بيع *

ثانياً : عدم ثبوت الشفعة بانتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه بغير عقد كالميراث *

ثالثاً : أنه وافق الحنفية والشافعية والحنابلة والمشهور من مذهب المالكية في عدم ثبوت الشفعة فيما انتقل ملكه الى المشفوع عليه بعقد لا معاوضة فيه كالصدقة والوصية والهبة بغير عوض وهو ما رجحناه لقوة دليله *

رابعاً : أنه وافق الحنفية والمشهور من مذهب الحنابلة في عدم ثبوت الشفعة فيما انتقل ملكه الى المشفوع عليه بعقد معاوضة غير مالية كالمهر أو بدل الخلع أو الصلح عن دم عمد أو أجرة الدار أو أجرة الطيب وهو خلاف ما رجحناه *

أما الصور التي خالف فيها القانون الوضعي الشريعة فمنها :

أولاً : عدم ثبوت الشفعة بالمقايضة وهذا يخالف المعروف من قواعد الشريعة فان المقايضة هي مبادلة مال بمال فهي بيع ثبت فيه الشفعة ، وقولهم ان ثبوت الشفعة بالمقايضة يضر بالبائع لأنه يلزم برد العقار الذي أخذه بدلاً ويجبر على بيع عقاره للشفيع * ويرد عليه ، بأن البائع له أن يفسخ البدل ويرجع الى عقاره وحينئذ فلا شفعة ، وله أن يتمسك بالبدل ، وحينئذ يتبين أنه مستغن عن عقاره فيأخذه الشفيع بدفع قيمته لدفع الضرر عن نفسه *

ثانياً : عدم ثبوت الشفعة بالهبة بعوض نقدي وهذا يخالف الشريعة ، فان الهبة بعوض نقدي كالبيع ثبت فيها الشفعة لأنها في الحقيقة بيع خلع

عليه المتعاقدان وصف الهبة ، وقولهم : « ان الواهب قد يطلب من الموهوب له التزامات يؤديها خلاف العوض المتفق عليه ، يدل على أن العوض ليس هو الثمن في الحقيقة ، والشفعة لا تجوز الا بالثمن الحقيقي » يرد عليه بأننا لو قلنا بعدم جواز الشفعة في الهبة بعوض لفتحنا الباب لكل من يريد بيع نصيبه في شركة لغير شريكه أو بيع عقاره لغير جاره ليسمى ببيع هبة ، وهذه التسمية لا تضره في شيء ، وبذلك ينسد باب الرخصة في الشفعة واحتمال أن الواهب قد يطلب من الموهوب له التزامات خلاف الثمن احتمال ضعيف ، لأن تنازل الانسان عن ملكه بعوض بعضه فيه احتمال أن يوفى وأن لا يوفى غير معهود ولا معقول فالشفعة في الهبة بعوض نقدي كالشفعة في البيع سواء بسواء ووصف العقد بالهبة لا تأثير له .

ثالثا : عدم ثبوت الشفعة في العقار الذي جعله صاحبه وفاء لما عليه من دين وقبل صاحب الدين أن يكون هذا العقار في مقابل دينه ، وهذا يخالف الشريعة . فان هذا الوفاء بيع تثبت فيه الشفعة بدليل أن العقد فيه ناقل للملكية ، وقولهم : « ان هذا الوفاء لا ينطوي على بيع وانما ينطوي على تجديد بتغيير محل الدين » يرد عليه بأن هذا يناقض قولكم انه عقد بنقل الملكية ، فالقول بثبوت الشفعة هو الصواب لأن صاحب الدين لا يضار بالشفعة لأن مقصوده انما هو الحصول على دينه سواء من المدين أم من الشفع ، والله أعلم بالصواب .

د . ابراهيم دسوقي الشهاوى

منه الرئيس الإسلامية لبناء المجتمع :

الحج .. مؤتمر المسلمين (٥)

للإستاذ محمد كمال الدين

الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع
وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها
اسم الله كثيرا ولنصرن الله من
ينصره ان الله لقوى عزيز » (١) •

لقد خرج المسلمون في رمضان
يقاتلون عدو الله وعدوهم ، ثم أتوا
الى مكة المكرمة مليون داعين ومؤدين
فريضة كتبت عليهم ، ليم الله نصره ،
ويحق حقه ، ويدحض دعوى
الظالمين ، وفي مؤتمر الحج هذا العام
يجتمع المسلمون على كلمة سواء ،
ويأتون من كل فج عميق ، متجهين
الى قبلة واحدة ، بقلب واحد ، بدعاء
واحد ، في رحاب واحد ، يطوفون
بالبيت العتيق ، والطواف في الحج له
حكمة بالغة ، فقد حدث عنه عائشة
رضي الله عنها فقالت : « لما أراد
الله عز وجل أن يتوب على آدم عليه

يأتي موسم الحج في هذا العام
المبارك متواكباً مع النصر المؤزر الذي
أحرزته القوات العربية المظفرة منذ
العاشر من رمضان الخالد ، يأتي الحج
ليؤكد أن القلوب المسلمة العامرة
بالإيمان تجتمع لتثبت المعنى الحقيقي
له ، ان مؤتمر المسلمين الذين آمنوا
بربهم ، وساروا على دربه ودرج
رسوله الأعظم ليزيدهم إيماناً على
إيمان ، ويملاً نفوسهم عزة وكرامة
ومحبة ، يأتي مع العاشر من رمضان ،
ومع الصوم المطهر للنفوس والقلوب ،
فريضة من الله ، وكأنه يؤكد أن
فريضة الجهاد لا تقل عنهما منزلة عند
الله ، أو لا تتساوى منزلة المحارب
عنده جل شأنه مع منزلة الحاج
أو الصائم؟ «أذن للذين يقاتلون بأنهم
ظلموا وان الله على نصرهم لقدير •
الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق
الا أن يقولوا ربنا الله ولو دفع الله

وشعوبا ، بأن الوقفة الصامدة ستظل سائرة وثائرة حتى يتم الله نوره ولو كره المشركون ، وحتى يحققوا قوله تعالى : « اليوم يشس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً » (١) •

ومن الحج هذا العام ، وكما نفعل منذ شرع فى السنة السادسة من الهجرة النبوية الشريفة ، نستخلص دروسا عميقة ، وحكمة بالغة تؤكد ما فيه من جماعية ووحدة فى القلوب والمشاعر :

- منها أن الحج سلوك جماعى موحد ، يحتديه المسلمون فى هذه الأيام المعلومات - أيام الحج - وبها ينبغى أن يقتدى المسلمون فى جميع أقطارهم وعلى كافة المستويات جنسا ولونا ولغة ، ففيها - كما فى جميع مبادئ الاسلام قوام حياتهم ، وصالح دنياهم وآخرتهم ، ومعنى السلوك الجماعى الموحد أن يثبت المسلمون داخل أيام الحج وخارجها من بقية أيام العام أنهم يد واحدة على من

السلام - وكان البيت يومئذ عبارة عن ربوة حمراء - أوحى اليه أن يصلى ركعتين ثم يتوجه الى الله بهذا الدعاء « اللهم انك تعلم سرى وعلايتى فأقبل معذرتى ، وتعلم حاجتى فأعطنى سؤلئ ، وتعلم ما فى نفسى فأغفر لئ ذنوبئ •• » وأوحى الله اليه انئ قد غفرت لك ، ولم يأتئ أحد من ذريتئ فيدعونئ بمثل ما دعوتئ به الا غفرت له وكشفت غمومه وهمومه • ولطالما دعونا الله فى السر والعلن ، من أقصى بلاد المسلمين الى أقصاها ، من كل قلب مسلم مؤمن صغيرا أو كبيرا ، رجلا أو امرأة ، وحقق الله ما وعد ، فكشف غمومنا وهمومنا ، وأمدنا بنصره المؤزر ، وجمع قلوب المسلمين على قلب رجل واحد ، كان النصر فى المعركة العسكرية مؤثرا ، وكان النصر فى المعركة الاقتصادية كبيرا ، وارتفع من مكة ، عاصمة الحج وملتقاه ، ومن المدينة ، مئوى الرسول ومنتهى دعواه ، صوت الملك فيصل بأن المعركة مستمرة حتى يكتمل النصر بالصلاة فى المسجد الأقصى ، ومن كل مكان عربئ أو اسلامئ ارتفع صوت المسلمين ، حكاما

مبادئ عامة واحدة يجب أن يلتزم بها كل مسلم ، وأن يؤمن بها ويعمل على تحقيقها وما أخرى المسلمين في مؤتمرهم هذا ، أو مؤتمراتهم الأخرى في أى مكان وأى زمان أن يتدارسوها ، وأن يستخلصوها ، وأن يعملوا على تطبيقها بكل ما فى اسلامهم من التزام وشرعية ، وأن يلزموا أنفسهم بها الزاما أميناً ودقيقاً ، ولا معنى لاسلام مسلم يمد يده لعدوه بالاعتراف أو تبادل المنافع أو تبادل الحوار ، لا معنى لاسلام مسلم يتعامل مع عدو أخيه المسلم فكراً أو عملاً أو مادة الا اذا كان خارجاً على اجماع المسلمين وفي هذه الحالة ينبغي أن تطبق عليه شريعة الله التى لا يشترعها أو يخرج عليها ، أن موقفنا اليوم - أغنى موقف المسلمين المخلصين - ينبغي أن يكون صريحاً وواضحاً - وان بلغ القسوة أحياناً - من كل خارج على اجماع الأمة ، وكل متعامل مع عدوها ، وكل لا مبال فى سبيل حقوقها ، وأعتقد أن مطلبنا اليوم واضحة ، وطريق الوصول اليها واضح كذلك ، فأرض المسلمين لا ينبغي أن يعتدى عليها أحد ، فاذا اعتدى عليها دخیل

عاداهم ، وانهم كلمة واحدة أمام أبواق الدعايات المغرضة ، وأنهم عون لبعضهم البعض فى الشدة والرخاء .

- ومنها أن الحج شعور مكتمل بمعانى الاخاء والمساواة ، وقد أكدها الرسول الكريم فى خطبة حجة الوداع - فى السنة العاشرة الهجرية - فى قوله صلى الله عليه وسلم : «أيها الناس ان دماءكم وأموالكم حرام عليكم الى أن تلقوا ربكم كحرمة يومكم هذا فى شهركم هذا فى بلدكم هذه ، أيها الناس انما المؤمنون اخوة فلا يحل لامرئ مال أخيه الا عن طيب نفس منه .. أيها الناس ان ربكم واحد وان أباكم واحد ، كلكم لأدم وآدم من تراب ، أكرمكم عند الله اتقاكم ، ليس لعربى على عجمى فضل الا بالتقوى » ، وفى اطار هذا المعنى ينبغي أن يشعر المسلمون بمشاكل بعضهم البعض ، وأن يعد المسلم الغنى نفسه مسئولاً عن تلبية حاجة المسلم الفقير فى أى بلد من بلاد الاسلام ، وأن يعمل على أن تتوحد المشاعر والغايات والأهداف والوسائل ، وأن يقلل بقدر الامكان أن لم يستطع التخلص نهائياً - من الطائفية والحزبية ، فالاسلام له

فالمسلمون جميعا يد واحدة ، من لا يشارك في محاربة العدو الدخيل ليس مسلما ، من لا يقف مع أخيه المسلم ليس منه وليس من الاسلام في شيء ، صراحة ووضوح يلزمنا الاسلام باتباعهما ، حقوق شعب فلسطين واضحة أيضا ولا خلاف عليها ، من لا يعمل على ردها بكافة الوسائل فهو خائن للإسلام ، وهو خائن للاخوة الاسلامية ، وهكذا في كل مواقف المسلمين اليوم ، فلم تعد المسألة مسألة عدد المسلمين في العالم بل يجب أن تكون المسألة : الى أى حد يطبقون شريعة الاسلام ؟ وإلى أى حد يمدون يد التعاون والاخاء لكل مسلم ، وإلى أى حد تبلغ قوتهم عدة وعددا لينصروا دين الله ، فإن العصر عصر قوة واتحاد ، وليس مجرد عصر ايمان وتراشق بالألفاظ

بالحلال الطيب ، وفي حديث عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اذا خرج الحاج حاجا بنفقة طيبة ووضع رجله في الغرز فنادى : ليك اللهم ليك ، ناداه مناد من السماء : ليك وسعديك ، زادك حلال وراحتك حلال وحجك مبرور غير مأزور ، واذا خرج بالنفقة الخبيثة فوضع رجله في الغرز فنادى ليك ناداه مناد من السماء لا ليك ولا سعديك زادك حرام ونفقتك حرام وحجك مأزور غير مأجور ، هذه الأمانة تقتضى أيضا أن تكون نفس المسلم راضية مطمئنة الى عملها ، ساعية جهدها الى العمل الصالح الذى تقر به العين ويهدأ خاطر ، ويرتاح الضمير ..

وفي وقفة الحج هذا العام دعاء الى الله بدوام النصر واكتماله عزيزا مؤزرا ، وعهد يأخذه كل مسلم أن يستمر جهاده في سبيل الله علما وعملا واخاء وتعاوننا في الشدة والرخاء مع أخيه المسلم في كل بقعة وزمان ، ان

- ولعل من أهم الدروس التى تتعلمها من الحج : درس الأمانة ، أمانة المرء مع نفسه ومع الناس ، فلا يقبل الا حلالا طيبا ، ولا يتعامل الا

تنصروا الله ينصركم ويثبت
أقدامكم» (١) « ان ينصركم الله فلا
غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي
ينصركم من بعده وعلى الله فليتوكل
المؤمنون » (٢) ، وماذا بعد النصر من
مطلب لكل مسلم ؟ فاللهم « أفرغ
علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على
القوم الكافرين » (٣) •
صدق الله العظيم ﷻ
محمد كمال الدين على يوسف

(١) محمد آية ٧

(٢) آل عمران آية ١٦٠

(٣) البقرة آية ٢٥٠

النظام الإداري الإسلامي :

المرافق العامة الدينية (١٣)

للككتور مصطفى مكان وصفى

ولما كانت أولى الضرورات الاجتماعية - حسب التخطيط السابق ذكره للمصالح والمقاصد الشرعية - هو الدين ، فإن المرافق المتعلقة بهذه المصالح هي أهم المرافق الإسلامية وأولها بالرعاية والتقديم *

لا يجعلون أية صلة بين ذلك وبين ما يرونهم واقع الحياة *

وهم في ذلك متشبعون بروح العصر ، الذي يضع المال والاقتصاد في المقام الأول ، ويجعله مركزا هاما للمنظمات والمؤسسات ، بل كذلك الفن والترف واللهو يصح أن يكون من مرافق الحياة * أما الدين !! فانهم يعجبون أشد العجب من أن يجدوا المراجع الإسلامية تستغرق في بحوثه حتى تغيب عن هذه الأمور الهامة في نظرهم ***

وغيب هذه الحقيقة هي التي جعلت أهل هذا العصر لا يفهمون الاسلام ، ويضعون أيديهم على معالمة البارزة ، ويقولون : أين هي ؟ كالظمان الغارق في النبع العذب الصافي السلسيل !

ولكن الواقع أننا لا نقرب من روح الاسلام ، وفهم حقيقة نظمه السياسية والإدارية والمالية وغيرها ، الا اذا دخلنا الى هذا النظام من بابه الرئيسي : وهو باب الدين * وأن نفهم جيدا أن جميع الاعتبارات الأخرى المالية والاقتصادية وغيرها ، كلها ثانوية بالنسبة لهذا الغرض ومقيدة به *

لأن أهل هذا الزمان يعتبرون الدين من الكماليات ، لا يعرفون له ضرورة ، ولا يرون سببا لأن يكون الانسان متدينا ، بل يرون الدين عائقا طبيعيا يلحق الانسان بالعجز والسذج والمتواكلين * نعم يصح أن تصحو روح الانسان وقتيا في خلوة أو جلوة بينه وبين نفسه أو في حفل من الأناشيد والترانيم ونحو ذلك، ولكنهم

المساجد :

ما يقتضيه أداء الشعائر من النظام ويتدارسون العلم الذى هو أساس المذهب الجامع للأمة ، وأساس العمل المتوحد الذى يربط القلوب ويوحد الفكر بوحدة الوسائل والفهم . وبذلك يقوى العنصران الأساسيان للنظام الاسلامى ، وهما : وحدة العقيدة ، والتضامن الاجتماعى . ومن بين صفوف المصلين تظهر العناصر القيادية التى نسميها « أهل الحل والعقد » أو أهل الاختيار ، (١) وهم أهل حل وعقد لأن أهل المسجد لا يبرمون أمرا الا بمشورتهم وقرارهم ، وهم أهل اختيار ، لأن الناس قد وثقوا فيهم واختاروهم لمهامهم .

فاذا التقى أهل المدينة أو أهل المصر فى الجامع الذى تعقد فيه الجمعة - وهذا هو الأصل وليس هذه الصورة العجيبة التى نراها الآن

وأول هذه المرافق - وأهمها - هى المساجد . وهى تقابل فى النظم الحديثة تلك الوحدات الشعبية التى تقوم بالعمل السياسى ، من تصعيد المقترحات وتلقى التوجيهات وإنشائها والقيام بأعمال التوعية السياسية .

وكذلك فالمساجد تقوم بعمل سياسى أهم وأظهر . فهى تغطى جميع « القاعدة الشعبية » الاسلامية لانتشارها فى القرى والأحياء وأماكن العمل وغيرها . وهى لا تقوم فقط بالتصعيد والتلقى ، بل تقوم أصلا بإنشاء روابط التضامن الاجتماعى الشامل بين المسلمين ، الذى يتلاقون ويتعارفون فيها ويحسون بآلامهم ورغبتهم جميعا كل يوم فى لقاء دائم . ويتعلمون فيها الطاعة ويتعودون عليه بسبب

(١) الواقع أنه ليس فى المراجع الاسلامية التى عرفناها تحديد لأهل الحل والعقد أو أهل الاختيار ، وإنما ينصب كلامهم فيهم على أنهم أهل البيعة واختيار الامام .

وأما هذا التحليل فهو من ملاحظتنا لعمل ظاهرة تسمى ظاهرة التدرج الاجتماعى Hyrarelie Sociale التى تؤدى الى تميز الأفراد فى مجتمع معين حسب صفاتهم المناسبة لهذا المجتمع وذلك ان لم يعقه عائق . وهو لا ينافى كلامهم لأنهم لم يعرضوا الى نشأة هذه الجماعة من جذور القاعدة الشعبية ولم يعرضوا لأصلها وتعريفها ، ولذلك فلا تعارض . انظر كتابنا : المشروعية فى النظام الاسلامى . وتحت الطبع كتاب لنا باسم : النظام الدستورى الاسلامى ، أخرجه الله الى الوجود .

يقوم والتي قد يعتبر الاكثار منها ظاهرة مرض انتاب الجسد الاسلامي الصحيح • ولذلك فادارة المساجد والجوامع فى مقدمة الوظائف الادارية ومطلعا •

الزكاة وبيت المال :

وبلى هذين الجهازين الاداريين الأساسيين - المسجد والجامع - جهاز آخر : هو جهاز جمع الزكاة وتفريقها •

وهذا الجهاز شعبى صميم فى أساسه ، لأن من أصناف الزكاة - كزكاة الحرث والعين والتجارة - ما لا يدخل الخزانة العامة ، بل يقوم صاحب الشأن بتفريقه ، ومنهما ما قد لا يدخلها ، اذا وجد صاحبها أو العامل لها مصرفا ، كزكاة الأنعام ، فقد ورد فى صحيح البخارى أن العامل كان يعود - فى الغالب - الى المدينة خالى الوفاض وقد وزع ما جمع وهو فى طريقه اليها • • ولا نعلم تقدما للخزانة العامة على أفراد الناس من المستحقين للزكاة • فان بقى شئ لبيت المال فيها والا فقد بلغت محلها •

والزكاة : من أهم أسباب التضامن الاجتماعى ؛ لأنها تؤدى الى تصفية العلاقات المحلية المباشرة من عوامل

حيث تعقد الجمعة فى الحوايت وعلى قارعة الطريق - برز فيهم اهل حل وعقد أو اهل اختيار على هذا المستوى الأعلى ، وهكذا يتميز فى قطر علماءه وأهل الحل والعقد فيه ، فيستقيم أمر النظم الاسلامى ، وتتهيأ الوظيفة الصحيحة للمسجد فى تكوين البيئة الاسلامية الضرورية لهذا النظام ، اذ أنه من المتعذر أن يطبق الاسلام بغير بيئة ، كالحب لا ينبت الا فى حقل مجهز •

فاذا أضفنا الى هذه الوظيفة الدستورية الاساسية ، أن اهل المسجد انما يقومون - فى الواقع - بوظيفة الادارة الشعبية التى المحنا اليها ، والتى نسال الله أن يمد لنا حتى نعرضها ، لتبين لنا جوهرية هذا المرفق الدينى وحيويته • ولذلك كان الامير فى الافليم او المصر يصل بالناس ، ولذلك فهى عماد الدين • وعدم العناية بها يؤدى الى اختفاء النظام الحقيقى الاسلامى ثم لا يقوم بعده - ان سحت الظروف وصلحت - الا نظام له رسوم الاسلام وشكلياته لا جوهره وحقيقته ، وتكثر فيه المؤسسات الاصطناعية التى لا تحل محل المسجد فى دوره ، ولا تقوم بما

الحقد الاجتماعى والصراع الطبقي • انتظام الأحوال • وتقوم أعمال ولا يتأتى ذلك - ومرة أخرى - إلا بسبب التعارف فى المسجد والخلطة العميقة التى يوجد بها ، وتسمح بإطلاع الغنى على حال الفقير وتفاصيلها ، فتصل الصدقة لحلها •

ولذلك فادارة الزكاة - أيضا - من أهم الولايات الاسلامية وأكثرها حيوية فى الجماعة ، والا هددها ما أطاع بالنظم من هذه النوازع اليسارية التى هدمت ولم تقم •

وانما يتمول بيت المال من مصادر أساسية أخرى له فيها سهم معلوم ، هى الغنائم والفيء ، وأخرى فرعية كالتركات الشاغرة واللقطة ونحوها • وهذه ليست ذات بال ، ولا هى دائمة • ولذلك فحالة بيت المال من حالة قيام هذه الأمة على أمر الله وفى سبيله ، ان قامت تمولت وكسبت خير الدنيا والآخرة ، وان نامت هانت ، وقانا الله شر الهوان •

وهكذا نرى أن مؤسسة مالية فى النظام الحديث - وهى الخزنة العامة - ليست ذات بال فى النظام الاسلامى • وانه يتصور جدا أن تكون خاوية ثم لا يختل شيئا من وكذا فان اقامة الموسم فى الحج من أهم المرافق الدينية فى الاسلام لما فيه من الارتباط الشامل والتعقيب الكامل على شئون وحدة الاسلام ولقوله تعالى : « وليشهدوا منافع لها » وهى كثيرة •

الحج :

وكذا فان اقامة الموسم فى الحج من أهم المرافق الدينية فى الاسلام لما فيه من الارتباط الشامل والتعقيب الكامل على شئون وحدة الاسلام ولقوله تعالى : « وليشهدوا منافع لها » وهى كثيرة •

ولقد عجبت من هذا النشاط ، ومن الهمة الصارمة الحكيمة التى لا تحتمل التأخير لحظة ، فانه ان تعطلت الطريق لحظة فربما عاق ذلك الركبان المتلاحقة يوم الدفع فتراكم وتصادم كأجزاء القاطرة ان تعطلت احدى وحداتها ... ولذلك ، فانه - فى نظر القانون الادارى - تعتبر هذه الحالة من حالات الطوارئ التى تتطلب أحكاما استثنائية ، بل أحكاما عرفية ، لمواجهة حالة الضرورة القاهرة والضغط الشديد الذى يتطلب الانسياب الرتيب للأمور فى مجراها . وأعتقد أنه لذلك كانت هذه الولاية مرتبطة بالامارة العسكرية فى بعض عهود الاسلام .

ويسير التنظيم المرفقى لهذا الأمر : على أساس استخدام « المطوف » كشخص ادارى مسئول يتولى وظائف عامة ادارية لاشك فيها .

فيتطلب النظام أن يعهد بالحجاج الى الموظفين ، فلا يجوز أن يكون ثمة حاج غير مقيد على مطوف . ويقوم المطوف بحصر أسماء الحجاج المقيدين عليه - ولو لم ينزلوا طرفه واستلام جوازات مرورهم وتقديمها لنقط

ولذلك كانت اماره الحج من أهم الولايات الاسلامية لتعلقها بالركن الخامس من أركان الاسلام ، الذى ترتبط به هذه المصالح .

وان من يشهد الموسم بالأراضى المباركة يدرك مدى الصعوبات الادارية التى تحيط بهذه الشعائر والتى تتطلب نظاما اداريا على الكفاية والقدرة .

وحقيقة ، فان ادارة هذا المرفق تقوم فى الأراضى المقدسة الآن على أحسن وجه ، جزى الله عاهل الحرمين عن المسلمين خيرا .

وليس من السهل أن تواجه البلاد ما يقرب من المليونين من الوافدين للحج لتستوعب احتياجاتهم فى النقل ، والاقامة ، والاعاشة ، والتموين ، والنظافة ، والصحة ، والأمن ، والأعمال المصرفية والتجارية التى يتطلبها ، وغير ذلك مما يتطلبه هذا العدد الكبير . فان هذا العدد الضخم يتطلب ازالة مخلفات طعامه واستهلاكه مرتين على الأقل فى اليوم ، مما يجعل عمال النظافة يعملون بعد العشاء لساعة متأخرة من الليل حتى تصبح الأماكن نظيفة معدة لاستقبال يوم جديد .

المروور بين المواقيت - كجدة الآن
 التي أصبحت فى نظرنا ميقاتا(١) -
 ويستوفون الاجراءات الادارية
 المرتبطة بذلك ثم ان عليهم معوتهم
 فى النفر الى عرفات والنزول الى منى
 ونحوه من الشعائر ان طلب الحاج
 ذلك . كما يتولى تدبير اقامته وربما
 اعاشته ولكن هذا أمر يخضع للاتفاق
 والعلاقة الشخصية . وبذلك فان
 المطوف انما يساهم - فى الواقع - فى
 أهم أعمال هذا المرفق العام ، وهو
 حصر الحجاج وتنظيم مرورهم
 وانتقالهم ، ثم اعانتهم فى اسكانهم وفى
 اعاشتهم .

وتصدر كل عام فى بداية الموسم
 الأوامر الادارية التنظيمية المتعلقة

بالحجيج وتشر فى الجرائد اليومية
 السيارة هناك .

وليس الحج مؤتمرا شعبيا
 سياسيا ، ولا ينبغي ، لما رواه الامام
 البخارى من أن عمر أراد أن يكلم
 الناس فى مكة - وهم فى الحج - فى
 أمر نابه ، فنهاه الصحابة عن ذلك ،
 وقالوا له : انتظر حتى ترجع الى
 المدينة وفيها علماء الأمة ، ففعل ،
 وهو فيما نرى حجة على ألا يتخذ من
 الحجة موسما سياسيا ، حتى لا يثور
 الجدل فيفسده .

فهذه هى نظرة النظام الادارى
 الاسلامى لهذه الولايات ، ومدى
 ارتباط اضطراذه وانتظامه بها .

د . مصطفى كمال وصفى

(١) حددت السنة المواقيت ، كالحجفة (رابع الآن) للمدينة ، وقرن
 انجد ، ويللم لليمن ، ولم تكن بينها جدة ؛ لانه لم يكن الحج من البحر أو الجو
 فى وقته صلى الله عليه وسلم مما اثار الخلاف حول مكان الاحرام ووقته
 للقادمين بالبحر أو الجو . وفى رأى أن جدة ميقات ، لأنها أول أرض يطؤها
 فى الحرم ، فلا ينطبق وصف الميقات من قبلها ، وقد علم أن من شروط
 الميقات انه أرض بالجزيرة . والله سبحانه وتعالى أعلم .

محمد إقبال

للأستاذ عبد الورود سابعي

المستعلى على نقائص الدنيا فما أتفه
الحياة حين تخلو من الرجال الذين
يزرعون في القلوب شجرة المحبة ••
وما أوحشها دنيا حين يصطبغ كل شيء
فيها بالكذب والغش والخديعة ؟

يقول إقبال في إحدى قصائده :

« رأيت البارحة شيخا يدور حول
المدينة وقد حمل مشعلا كأنه يبحث
عن شيء • قلت له يا سيدى : تبحث
عن ماذا ؟ قال : قد مللت معايشة
الوحوش والدواب ••• ضقت بها
ذرا ••• خرجت أبحث عن انسان
في هذا العالم •••

فلقد ضاق صدرى من هؤلاء
الكسالى والأقزام الذين أجدهم حولي
فخرجت أبحث عن عملاق من
الرجال وبطل من الأبطال يملأ عيني •
قلت له : لا تتعب نفسك اننى لا أرى
لهذا الكائن الذى تبحث عنه أثرا ••

لم تغب عني هذه اللحظات التى
وقفتها خاشعا أمام ضريحه المسجى
بالجلال بجوار « بادشاهى مسجد »
في مدينة لاهور •

كل ما قرأته عنه تمثل أمامي في
صورة نورانية تتحرك في اطرافها كل
معانى العظمة •• لم يعد يفصل بيني
وبينه حاجز من الحياة أو الموت •••
كنت روحا تناجي روحا •• لقد نسيت
أننى أمام ميت •• ؟ والا بماذا أعلل
هذا الحوار بيني وبينه وقد مضت على
وفاته ستة وثلاثون عاما •• ؟

وقد عاش إقبال حياته كلها ساعيا
عاديا • كان روحا تحلق في آفاق
سامية • كان قبسا من نور الحقيقة
التي أتى بها محمد صلوات الله
وسلامه عليه ••

وقد عاش إقبال حياته كلها ساعيا
وراء هذه الحقيقة ••• حقيقة الايمان

قال الشيخ : اليك عنى يا هذا ...
فأحب شيء الى نفسى أعزه وجودا
وأبعده منالا ... »
ترى هل تغير المضمون والأمل فى
هذه الأسطورة التى صور بها « اقبال »
واقع الحياة فى عصره ومجتمعه ؟؟
يقول اقبال نفسه مجيبا على هذا
السؤال :

قال أبوه : انما أردت أن أقول
لك : اقرأ القرآن كأنما تسمعه من
الله ... ومنذ ذلك اليوم بدأ « اقبال »
يتفهم القرآن ويقبل عليه فكان من
أنواره ما اقتبس ومن درره ما نظم .
« لقد ضربت فى مشارق الأرض
ومغاربها • عرضت قلبى عسى أن
يشتريه أحد أبحت ثروتى لمن يطلب
... فتحت صدرى لمن يرغب ...
يااللهى ... ائى أحترق بنار شوقى
وحبى • وأعجب أن أخلق فى عصر
لا يعرف الاخلاص ... »

أنا غريب فى الشرق والغرب ...
أعيش وحدى • وأغنى وحدى ...
هل كان « اقبال » يائسا ؟ ان اليأس
فى ضمير المسلم جريمة • وما خفق
قلب بالايمان والأمل كما خفق قلب
هذا الشاعر العظيم الذى عاش حياته
شديد الايمان قوى العقيدة • فقد
كان وهو صبى يبدأ يومه بتلاوة
القرآن الكريم ويدخل عليه والده
يسأله عما يفعل • فيقول اقرأ القرآن

فليس من المعقول أن يكون صاحب
هذا الايمان يائسا من شيء • ان اليأس
صنو الأنانية والحرص « واقبال » لم
يكن كذلك لم يكن فى دنياه طامعا ولا

يجده • فخلق كالمطائر الغريب في
سما العالم يبحث عن رجل • لقد
درس في كمبردج وفي ميونخ •
وحصل على أرقى الشهادات في
الفلسفة والسياسة والاقتصاد • وزار
اسبانيا وفرنسا وإيطاليا • سافر يبحث
ويدرس ويناقش وينقب • وحصل
من ثقافة الغرب وعلمه على الكثير
الوافر • ثم ماذا ؟

عليها حريصا • لقد عاش زاهدا ومات
نامكا • وكان يقول مفتخرا :

« انى من غير شك فقير قاعد على
قارعة الطريق ولكنى غنى النفس أبى ،
ان الموت أفضل من رزق يقص من
قوادمى • ويمنعنى من التحليق فى
السما •• اذا لم تعرف رازقك كنت
فقيرا الى الملوك • واذا عرفت خالقك
افتقر الملوك اليك •• !

لقد رأى الخواء ينخر فى روح
الحضارة الغربية بكل مذاهبها
وأنظمتها • الخواء الذى تختنق فيه
روح الانسان وتهدر فيه قيمه
وخصائصه •• انه الخواء الذى يهدد
وجود الانسان على ظهر هذا الكوكب
ويعرقل مسيرته الهادية الى عالم أرقى
وأفضل •••

لقد عاش « اقبال » للجمال والحق
والخير • كان قيامة علوية تهتف لبنى
الانسان فى كل أمة •• انه مسلم ••
والمسلم كالشمس يتوهج ضوءها
الساطع حيث طلعت •• وحاجة الكون
اليه ليست أقل من حاجته الى الماء
والنور والحرارة • ان المسلم جسمه
من تراب لكن قلبه من نور ••
والمسلم « حقيقة » عالمية لا تعرف
حدوده الطين والأرض • ليست دجلة
والنيل والدانوب الا أمواجا صغيرة فى
بحره المتلاطم • وكل ما كان لله من
أرض وبلاد فهو بلده ووطنه •• ومن
هنا بدأت وحشة « اقبال » ومعاناته ••
لقد رسم هذا الأمل فى قلبه صورة
المسلم كما يريد •• وبحث عنه فلم

« ان أوروبا تفلس •• الروح تموت
عطشا فى سرابها الخادع •• فيها
حضارة نعم ••• ولكنها حضارة
تحتضر •• وان لم تمت حتف أنفها
فسوف تتجر غدا وتذهب •• فأساس
هذه الحضارة منهار لا يحتمل صدمة
وكما يقول دكتور كاريل ان الحضارة
الغربية تجد نفسها فى موقف صعب •
لأنها حضارة تولدت من خلال

الكشوف العلمية • ومن خلال شهوات الناس ونزواتهم والعلاج الوحيد الممكن معرفة أكثره عمقا بأنفسنا وبأرواحنا • • لقد ذهبنا نبحت عن الروح في « المعدة » تفعل هذا الرأسالية كما تفعل الشيوعية • ان هذه وتلك تعيشان على الشره والتهامة وخداع الانسانية • • الشيوعية تقضى على الدين • والرأسالية تقضى على الروح • وكلاهما موت للانسان الذى استخلفه الله على هذه الأرض • • •

« واحسرتاه • • • لقد قابلته مرتاعا تطير نفسه شعاعا من الخوف • • • لا يزال ركه تائها فى الصحراء • ان غمده فارغ ككيسه • وان الكتاب الذى فتح به العالم وضعه فى بيته الخرب على طاق تراكمت عليه الأتربة ونسج عليه العنكبوت • • ان عينه فقدت النور ان رزيثته أنه يعيش ولا يعرف لمباذا يحيا • • ؟

« فالغياث الغياث من الفرنجة » لقد أصبح العالم خرابا بغزوهم واغارتهم وأنت أيها المسلم فارس الأمل والمستقبل • • •

عجبا لك أيها المسلم تجلت لك الآفاق وغابت عنك نفسك • • ؟

ولكن أين هذا المسلم ؟

وكما فعل « ديوجين » حين ترك « أثينا » الى قمم الألب • • • الى « اقبال » وجهه الى العرب • ان التاريخ لا ينكر للأمة العربية فضلها فى نشر الاسلام • • • فذا بالعلوم والفنون والآداب الاسلامية تضيء معالم الطريق لحضارة رفيعة عالمية يتفيا ظلالها البشر فى أخوة وسماحة من غير تعصب ولا تزمت • • • واذا بالاسلام بمعناه الحضارى الفسيح

هذا هو السؤال الذى شغل « اقبال » طويلا • • • ويبحث عن جوابه كثيرا • • • لقد كان المسلم كما يقول أرنولد : « رسالة الله الأخيرة • • • موجة من أمواج بحر الاسلام المارم كبحر الحياة • • • وبحر الوجود • • • يتبدل العالم ولا يتبدل كيانه • • • »

فهل وجد « اقبال » هذا المسلم الذى تحدث عنه أستاذه أرنولد • • •

مهوى الأفتدة • وموضع التجلة •
واذا بالعرب فى الشرق والغرب
أساتذة فى الهندسة والطب والأدب
والموسيقى والاختراع •

ليت شعرى •• من خلفكم فى
الحياة ••• ان العصر الحاضر وليد
نشاطكم وجهادكم ومازلتم سادته حتى
أفلت زمامه منكم •• ان الله قد رزقكم
البصيرة النافذة • ولا تزال فيكم
الشرارة كامنة فقوموا أيها العرب
وردوا فيكم روح عمر بن الخطاب
مرة أخرى ••

فيا رجل البادية •• ويا سيد
الصحراء •• عد الى قوتك وعزتك •
وامتلك ناصية الأيام • وخذ عنان
التاريخ وقد القافلة البشرية الى الغاية
المثلى •••• •

• • •

لقد ودع اقبال هذه الدنيا منذ ست
وثلاثين سنة وقال قبل أن يلفظ
أنفاسه الأخيرة بعشر دقائق ••

« أنا لا أخشى الموت •• أنا مسلم
•• ومن شأن المسلم أن يستقبل الموت
مبتسما •! »

عبد الودود شلبى

ومن الذى أكرمه الله بالسبق الى
قراءة القرآن ونشر رسالته فى العالم ؟
من الذى أطلعه الله على سر التوحيد
فنادى بأعلى صوته لا اله الا الله •• ؟
انه ذلك العربى الذى حمل لواء
العقيدة الجديدة فانطلق بها يزيح عن
كاهل الانسان أوزار القرون المظلمة
•• ويمهد أمامه الطريق لحياة أكثر
عدلا وطمأنينة • وأقام - ولأول مرة
فى تاريخ الانسان - حضارة
« الشمول » لحاجات الانسان
وأشواقه •

يقول اقبال :

« أيتها الأمة العربية التى كتب الله
لباديتها وصحرائها الخلود ••• من
الذى سمع منه العالم نداء « لا كسرى
ولا قيصر » لأول مرة فى التاريخ ،
من الذى أطلعه الله على سر التوحيد
فنادى بأعلى صوته : لا اله الا الله ••

كلمات ناع غطاء استعمالها لدرّناز عباس أبو السعود

— ٥ —

٤١ - ويقولون للمكان الذي تباع فيه الخمر : خمارة ، والفصح أن يقال له : مخمرة وزان مرحمة ، وذلك كما يقال : مسبعة للمكان الذي تكثر فيه السباع ، ومذابة للمكان الذي تكثر فيه الذئب ، أو يقال له : خمر وزان كف ، وكذا يقال له الحانة •

والحانية بتشديد الياء : الخمر المنسوبة الى مكان بيعها ، أما الخمارة فهي المرأة التي تبيع الخمر ، كما أن العطارة هي المرأة التي تبيع العطر •

٤٢ - ويقولون : تنازل فلان لأخيه عن بعض حقه في الميراث ، والفصح أن يقال : نزل له عن بعض حقه ، أى تركه ، أو يقال : هضم له من حقه ، إذا ترك له منه شيئاً عن طيب نفس ، وتقول : هضمت لك من حقي كذا إذا تركته وأسقطته ، وهضمت المرأة من مهرها لزوجها إذا وهبت له منه شيئاً •

أما التنازل فانما يكون في الحرب والقتال ، تقول : تنازل فلان وفلان إذا نزل كل واحد منهما في مقابلة الآخر أثناء المعارك ، ومثله النزال ، تقول : نازله في الحرب منازلة ونزالا ، وهو أن ينزل المحاربان عن بعيريهما الى فرسيهما فيقتاتلا ويتضاربا •

٤٣ - ويقولون : لا يخفأك أن الاطلاع أساس التزود من الثقافة ، فيعدون الفعل يخفى بنفسه الى المفعول به ، وكتب اللغة لا تعديه الا بعلى ، ومعناه الاستتار ، تقول : لا يخفى عليك كذا ، ومن الغريب أن هذا الوهم وقع لبعض كبار الكتاب ، قال صاحب نفح الطيب في المجلد الثاني : ولا يخفأك حسن هذه العبارة •

٤٤ - ويقولون : ابدأ به أولاً بالتتوين ، والفصح أن يقال ابدأ به أول بالبناء على الضم قال معن ابن أوس :

لعمرك ما أدري واني لأوجل
على أيننا تغدو المنية أول

لعن الاله تعله ابن مساور
لغنا يصب عليه من قدام

٤٥ - ويقولون لمن ألفت ولدها
ناقصا : انها سقطت ، وهذا وهم ،
والصواب أن يقال : أسقطت بالهمز
فهى مسقط بضم الميم ، ومعناده
مسقاط بالكسر ، كما يقال : أجهضت
فهى مجهض ، والجمع مجاهيض ،
والسقط مثلث السين الولد ذكرًا كان
أم أنثى يسقط قبل تمامه وهو مستبين
الخلق •

ويقال : سقط الولد من بطن أمه
سقوطا فهو سقط ، ولا يقال وقع ،
كما لا يقال أسقط بالبناء للمفعول فى
هذا المعنى ، وانما يقال ذلك فى معنى
الندم ، تقول : أسقط فى يده ، وسقط
فى يده ، ومن هذا قوله تعالى : « ولما
سقط فى أيديهم ، أى ندموا •

٤٦ - ويقولون : حكم على المجرم
بالسجن بكسر السين ، وهذا خطأ ،
لأن السجن هو المحبس والصواب أن
يقال : حكم عليه بالسجن بالفتح وهو
الحبس •

وانما يبنى فى مثل هذا الموضع لأن
الاضافة منوية ومرادة ، وتقدير الكلام
أبدأ به أول الناس ، فلما قطع عن
الاضافة بنى كأسماء الغيات التى هى
قبل وبعد ، وأسماء الجهات الست ،
وانما سميت بالغيات لأنها جعلت غاية
للتنطق بعد أن كانت مضافة ، ولهذه
العلة استوجبت أن تبنى لأن آخرها
حين قطع عن الاضافة صار كوسط
الكلمة •

على أن أول اذا أعرب لا يصرف ،
لأنه صفة على وزن أفعل ، ولهذا
قالوا : كان ذلك عاما أول ولم يسمع
صرفه الا فى قولهم : ما تركت له
أولا ولا آخرًا ، فجعلوه فى هذا
الكلام اسم جنس ، وأخرجوه من
حكم الصفة ، وأجروا هذا الكلام
بمعنى ما تركت له قديما ولا حديثا •

ونظير أول فى المبنيات على الضم
أنك تقول : انحدر فلان من فوق ،
وأناه أخوه من قدام ، ولقيه آخر من
وراء ، وشاهده من تحت ، قال
الشاعر :

ألبان ابل تعله (١) ابن مساور

ما دام يمللها على حرام

(١) التعله وزان تحلة : ما يتعلل به كالعلالة بضم العين •

تقول : سجنه يسجنه سجننا من باب قتل فهو مسجون ، وسجين ، وهم مسجونون ، وسجناء ، وسجني ، وهي سجين وسجينة ، ومسجونة من سجني ، وسجائن •

ومن المجاز سجن فلان لسانه ، واسجن لسانك أي احبسه وامنعه عن الخوض في أعراض الناس ، أو فيما لا يجدي عليك نفعا ، وفي الحديث : « ليس شيء أحق بطول سجن من لسان » •

٤٧ - ويقولون : شطب الكاتب السطور أو الكلمات بعد كتابتها ، ووجه الكلام أن يقال رمجها ترميجا ، أي أفسدها ، ويمكن اصلاح عبارتهم إذا قلنا : شطب الكاتب عن السطور أو الكلمات أي عدل عنها ، لأن الفعل بهذا المعنى وهو العدول لا يتعدى إلا بعن أما المتعدى بنفسه فله معنى آخر هو القطع ، تقول : شطبت الثوب ونحوه إذا قطعت طولا ، والشطبة بالفتح السقفة الخضراء •

٤٨ - ويعاملون الجمع معاملة المفرد ، لاشتباه صيغته ببناء المفرد ، فكلما آتية ، وآونة ، جمعان على وزن أفعلة ، غير أن شبههما بصيغة فاعله

جعل كثيرا من الخاصة يستخدمونها استخدام المفرد ، فيدخلون عليهما لفظ كل ، فيقولون : أحضر معك كل آية ، وقابلني كل آونة •

وهذا قياس خاطيء ، لأن آنية جمع انا. كأردية جمع رداء ، وأكسية جمع كساء •

وكذا آونة جمع لأوان ، كما أن أطعمة جمع طعام ، وأربطة جمع لرباط •

قال الفيومي : الاناء والآنية كالوعاء والأوعية وزنا ومعنى ، والأواني جمع الجمع •

وقال كذلك : آونة جمع أوان كأزمة جمع زمان ، ويظنه بعضهم مفردا ، فيدخلون عليه كل ، ويقولون : هذا الأمر لا يتيسر كل آونة ، وهذا وهم •

نعم يجوز أن تقول : قابلت كل الرجال ، وكفأت كل المتفوقين بالتعريف ، ولا يجوز أن تقول : قابلت كل رجال ، وكفأت كل متفوقين بالتكثير •

- ٤٩ - ويقولون : محمد أفضل اخوته ، فيخطئون ، لأن أفضل التفصيل لا يضاف الا الى ما هو داخل (١) فيه ومنزل منزلة الجزء منه ، ومحمد غير داخل في جملة اخوته ، ألا ترى أنه لو قال لك قائل : من اخوة محمد ؟ لعدتهم دونه ، فلما خرج عن أن يكون داخلا فيهم امتنع أن يقال : محمد أفضل اخوته ، كما لا يقال : محمد أفضل النساء ، لتميزه من جنسهن ، وخروجه عن أن يعد من جملةهن ، ولإصلاح تعبيرهم يجب أن يقال : محمد أفضل الأخوة ، أو أفضل بنى أبيه ، لأنه حينئذ يكون داخلا في المضاف اليه ، بدلالة أنه لو قيل لك : من الأخوة ؟ أو من بنو أبي محمد لعدته فيهم ، وأدخلته معهم .
- ٥٠ - ويقولون للثنين زوج ، وهذا خطأ ، لأن الزوج في كلام العرب هو الفرد المزاوج لصاحبه ، وأما الاثنان المصطحبان فيقال لهما : زوجان ، كما قالوا : عنده زوجان من النعال ، أى نعلان ، وزوجان من الخفاف أى خفان ، وكذلك يقال للذكر والأنثى من الطير زوجان ، قال تعالى : « وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى » ومما يشهد بأن الزوج يقع على الفرد المزاوج لصاحبه قوله تعالى : « ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين » ثم قوله في الآية التي تليها : « ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين » فدل هذا التفصيل على أن معنى الزوج هو الفرد المزاوج لغيره ، ومما هو نص في ذلك قوله تعالى : « قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين » لأن الواحد منهما زوج ؟

عباس أبو السعود

(١) وذلك اذا كان على معنى من ، أى أفضل من اخوته ، اما اذا قصد انه الأفضل من بينهم ، أو هو فاضلهم فلا يشترط أن يكون بعض المضاف اليه .

المرأة في ظل الإسلام

للأستاذ محمود محمد رسولان

— ٢ —

دعايات هذه الدول حتى جعلت من
الزواج مشكلة ، والطلاق مشكلة ،
وتعدد الزوجات مشكلة ، والنفقة
مشكلة ، وحرية المرأة مشكلة ،
والحضانة مشكلة ، والزنى مشكلة
... الخ .

وهذه المشاكل وغيرها قد وضع
لها الاسلام الحلول اللازمة ، وحسم
الأمر فيها حسما جازما ، ومن يعنى
النظر فى تعاليم الاسلام يعلم أن ما يثار
حول هذه المشاكل إنما هو صرف
الهمم عن الصالح العام كما أنه مضية
للوقت ، فالمسلمون الأوائل عاشوا فى
مثل هذه المشاكل ولكنهم عالجوها
بتعاليم الاسلام فلم تصرفهم عن عقيدة
أو وطن ؛ لأنهم طوعوا أنفسهم لتعاليم
الله وحكمه : « وما أتاكم الرسول
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (١)
« فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك

أوجز للقارىء الكريم ما بدأت به
هذه المقالة وضعت بين يديه جزءا
من القوانين الوضعية ، وكيف أهدرت
كرامة المرأة وجعلتها مستعبدة لغيرها
من بنى البشر وما أردت بهذه المقالة
الا إيضاح التشريع الاسلامى .

ولقد رمتنا أوروبا ومن يدور فى
فلكها بكثير من المشاكل حتى يظل
الشرق يخوض فيها فينصرف عن
عقيدته وعن تحرير بلاده .. ولقد
كنا نظن أننا نحيا - على الأقل - بعيدا
عن التيارات الغربية المنحرفة ولكن هذا
الأمر أصبح وكأنه بعيد المنال ، وكنا
نعقد أيضا أن عصر العلم الذى ظهر
فى أوروبا ومن على شاكلتها قد يجعلها
تنظر الى بلاد المشرق العربى نظرة
انصاف وتقدير ، ولكننا وجدنا مشاكل
عديدة قد أثارتها وضخمتها علينا

فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما (١) •

الأسرية أن تعيش بيننا الا على نطاق ضيق ، لو سلب المسلمون عليها القوانين القرآنية لتبددت وأمنت المجتمعات من الهزات الأسرية التي تكاد تعصف بمستقبل بعضها •

ولعل الصورة تتضح في ذهن القارئ اذا علم أن الزواج مثلا في الاسلام وهو نواة الأسرة وصمام أمن الأمة وساعدها الأيمن يختلف في أحكامه عندنا عن أمم الغرب المسيحية فالزواج في الاسلام لا يجعل المرأة تفقد اسمها ولا شخصيتها ولا أهليتها في التعاقد ولا حقها في التملك

ومن ينادى بحق المرأة وحريتها فهو لم يأت بجديد ؟ فالقرآن أعطاها حقها منذ أكثر من أربعة عشر قرنا •

ولكن الغرب لا يكف عن القول بأن المرأة عندنا مهينة الجناح ، مهضومة الحقوق ، ولا بد أن تسأل حقوقها من الرجال ونقول له : ان الاسلام أعطى المرأة حقوقها كاملة دون مطالبة منها ، فان كان هناك بعض الأسر التي أجحفت بحق المرأة فان مثل هؤلاء ليسوا بحجة على الاسلام ، لأن القرآن أوضح حق المرأة منذ ولادتها ، بل وهي في المهد لم تصبح بعد زوجة وأما وجدة •• وما كان ينبغي للمشاكل

اذ لا يجوز للزوج أن يأخذ من مال زوجته شيئا قل هذا المال أو أكثر الا برضاها وعن طيب خاطر منها يقول سبحانه : « وآتوا النساء صدقاتهم نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا » (٢) •

وحرص الاسلام على حقوق المرأة جعل الزوج لا يتصرف في مال امرأته الا برضاها وأباح لها أن توكل غيره اذا أرادت • مع أن أرقى الأمم

(١) النساء آية ٦٥

(٢) النساء آية ٤

حضارة ومدنية لم تهتم بحالة المرأة الفرنسية من الناحية القانونية الى
كما اهتم بها الاسلام، فهذه فرنسا مثلاً الوقت الحاضر، أ. هـ (١) •

وتوكيدا لهذا الرق المدني المفروض على المرأة الغربية المتزوجة، تقرر قوانين الأمم الغربية ويقضى عرفها أن المرأة بمجرد زواجها تفقد اسمها واسم أسرتها،

وفقدان اسم المرأة وحملها لاسم زوجها، كل ذلك يرمز الى فقدان الشخصية المدنية للزوجة واندماجها في شخصية الزوج •• يقول الدكتور عبد الواحد :

« ومن الغريب أن الكثير من سيداتنا يحاولن أن يتشبهن بالغرب حتى في هذا النظام الجائر، ويرتضين لأنفسهن هذه المنزلة الوضيعة، فتسمى الواحدة منهن نفسها باسم زوجها، أو تتبع اسمها باسم زوجها وأسرته بدلا من أن تتبعه باسم أبيها وأسرته كما هو النظام الاسلامي • وهذا هو أقصى ما يمكن أن تصل اليه المحاكاة العمياء اذ أغرب من هذا كله أن

كانت الى عهد قريب تعامل المرأة معاملة أشبه بالرق المدني ومن يقرأ المادة ٢١٧ من القانون المدني الفرنسي يعلم الى أى حد وصلت المرأة في ظل الاسلام ورعايته حدا لم تصل اليه المرأة الغربية في ظل الحضارة والمدنية تقول هذه المادة : « ان المرأة المتزوجة، حتى لو كان زواجها قائما على أساس الفصل بين ملكيتها وملكية زوجها، لا يجوز لها أن تهب ولا أن تنقل ملكيتها ولا أن ترهن ولا أن تملك بموضع أو من غير عوض بدون اشتراك زوجها في العقد أو موافقته عليه موافقة كتابية • »

ويقول الدكتور على عبد الواحد وافى معلقا على هذه الفقرة : « ومع ما أدخل على هذه المادة من قيود وتعديلات فيما بعد فان كثيرا من آثارها لا يزال ملازما لوضع المرأة

« وكانت قوانين أثينا نفسها ، وهي أرقى قوانين اليونان جميعا ، وأدنى الى الديمقراطية ، لا تتيح فرصة الثقافة والتعلم الا للأحرار من ذكور اليونان ، بينما توصلها ايصادا تاما أمام النساء . وقد عبر عن وجهة نظرهم هذه

أصدق تعبير ، وصاغها في صورة نظرية علمية كبير فلاسفتهم أرسطو ، اذ يقرر في كتابه « السياسة » : أن الطبيعة لم تزود النساء بأى استعداد عقلى يعتقد به ، ولذلك يجب أن تقتصر تربيتهن على شئون تدبير المنزل والحضانة والأمومة . ولم يكن أرسطو في ذلك معبرا عن رأيه الشخصى ، وانما كان مسجلا لما كان يجرى عليه العمل في دولة أثينا التى يعدون نظامها أرقى نظام ديمقراطى فى الأمم السابقة للإسلام ، ولذلك حينما قرر فى مدينته الخيالية « الجمهورية » مبدأ المساواة بين الرجل والمرأة فى حق التعلم والثقافة والاضطلاع بمختلف الوظائف كانت آراؤه موضع تهكم وسخرية من مفكرى أثينا وفلاسفتها وشعرائها ،

اللائى يحاكين هذه المحاكاة هن المطالبات بحقوق النساء ومساواتهم بالرجال ، ولا يدرين أنهن بتصرفهن هذا يفرطن فى أهم حق منحه الاسلام لهن ورفع به شأنهن وسواهن فيه بالرجال » (١) .

ومما حرص عليه الاسلام أيضا فى رعايته للمرأة حق التعلم أسوة بالرجل فقد قال صلى الله عليه وسلم : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » ويروى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال للشفاء بنت عبد الله العدوية من رهط عمر بن الخطاب : ألا تعلمين حفصة رقية النملة كما علمتها الكتابة ؟ وكانت الشفاء كاتبة فى الجاهلية (٢) هذا فى الوقت الذى نرى فيه من يسم تعاليم الاسلام بالتأخر والرجعية والجمود ، وهذه قوانين أثينا الوضعية فى عصر الديمقراطية تغلق باب العلم فى وجه المرأة ! ونقرأ معا هذه الفقرة كما جاءت فى كتاب المساواة فى الاسلام للدكتور على عبد الواحد وفى ص ٥٠ ، ٥١ :

(١) المصدر السابق .

(٢) البلاذرى : فتوح البلدان فصل بعنوان : « أمر الخط » ج ٣

حتى ان أريستوفان عميد شعراء الكوميديا في ذلك العصر وقف تمثيليتين من تمثيلياته على السخرية بهذه الآراء ، وهما : « برلمان النساء » و « بلوتوس » *

وهكذا تقدم الغرب الى أوائل عصرنا الحديث ولم تقدم المرأة فيه تقدما يرفعها من مراغمة الاستعباد التي استقرت فيها من قبل الجاهلية العربية . فماذا صنع الاسلام للمرأة؟ حكم واحد من أحكام القرآن الكريم أعطى المرأة من الحقوق كفاء ما فرض عليها : « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف » وحكم آخر من أحكامه العالية أمر المسلم باحسان معاشرتها ولو مكروهة غير ذات حظوة عند زوجها : « وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن ففسي أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا » ^(١) .

وهذا نبي الاسلام يوصي الرجال بحسن معاملة المرأة فيقول صلى الله عليه وسلم : « اتقوا الله في النساء فانكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله وان لكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحدا ، ولا يعصنكم في معروف ، واذا فعلن ذلك فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف » *

أما في الغرب وفي عصوره المظلمة حتى بداية العصر الحديث فان المرأة كانت تعامل بمثل ما كانت تعامل به المرأة في الجاهلية وفي سنة ١٧٩٠ بيعت امرأة في أسواق انجلترا بثلثين لأنها ثقلت بتكاليف معيشتها على الكنيسة التي كانت تأويها . وكان تعلم المرأة سبة تشمئز منها النساء قبل الرجال ، فلما كانت اليصابات بلاكويل تتعلم في جامعة جنيف ١٨٤٩ - وهي أول طيبة في العالم - كانت النسوة المقيمت معها يقاطعنها ويأبين أن يكلمنها ، ويزوين ذبولهن من طريقها احتقارا لها متحيزات من نجاسة يتقين مساسها *

ولما اجتهد بعضهن في اقامة معهد يعلم النساء الطب بمدينة فلادلفيا الأمريكية أعلنت الجماعة الطيبة بالمدينة أنها تصدر كل طيب يقبل

- ميراث المرأة في الاسلام :
- وتقسيم بينهم بالتساوى بشرط ألا يحجبهم عن الميراث حاجب كولد أو أب لقوله تعالى : « وان كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهم السدس فان كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث » فنجده أن الله سبحانه وتعالى لم يقل : « للذكر مثل حظ الأنثيين » (٢) •
- (ج) اذا مات شخص وترك ابنا أو بنتين فأكثر وله أبوان فان الأبوين يأخذ كل منهما السدس بالتساوى •
- فهل هناك حكمة تجعل نصيب الرجل ضعف نصيب المرأة ؟
- والجواب : لعل الحكمة في هذا أن أعباء الرجل الاقتصادية في الحياة أكثر ، ومسؤوليته المالية أكبر من المرأة ، وأن السعى والكد على المعاش من نصيب الرجل نلمح هذا في قول الله تعالى : « فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة
- واذا نظرنا الى نظام الميراث العادل في الاسلام وجدناه أحاط المرأة بسياس منيع ، كفل لها عيشا كريما في ظل حياة مستقرة ، فهي طفلة في رعاية والدها أو ولي أمرها وهي زوجة في رعاية زوجها ، وهي أخت في كف أخوها فان فقدت العائل ولم يكن لها مال فعلى بيت المال أن يكفلها • أما في حالة وجود تركة فان لها نصيبا مفروضا فرضه الاسلام ويكون على النصف من الرجل ، وهناك حالات يتساوى فيها النساء بالرجال في الميراث كما في الحالات الآتية :
- (أ) اذا وجد أبوان مع بنتين فأكثر فان نصيب الأم هنا مساو لنصيب الأب لقوله تعالى : « ولأبويه لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد » (١) •
- (ب) اذا وجد أخوة وأخوات لأم فانهم جميعا يستحقون ثلث التركة

(١) النساء آية ١١

(٢) النساء آية ١٢

بغايته ورعايته ، وسيظل هذا الانصاف الى أن يرث الله الأرض ومن عليها .
 • من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون» (٣) ولقد خاطب القرآن المرأة بما خاطب به الرجل في شأن العقيدة فقال تعالى : « يا أيها الناس اعبدوا ربكم » (٤) وقال : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » (٥) .

وجعل لها حق الهجرة من أجل العقيدة ومبايعة الرسول صلى الله عليه وسلم .. يقول جل ذكره :
 • يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بايمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن » (٦) .

فتشقى « (١) اشارة الى الرجل وحده دون المرأة ؛ « فالرجل هو رب الأسرة وهو القوام عليها ، والمكلف بالانفاق على جميع أفرادها بالفعل ان كان متزوجا ، او سيصبح مكلفا بذلك بعد زواجه . وعلى الرجل وحده كذلك تجب نفقة الأقرباء . على حين أن المرأة لا يكلفها الاسلام حتى الانفاق على نفسها .. فكان من العدالة اذن أن يكون حظ الرجل من الميراث أكبر من حظ المرأة حتى يكون في ذلك ما يعينه على القيام بهذه التكاليف الثقيلة التي وضعها الاسلام على كاهله وأعفى منها المرأة رحمة بها وحدا عليها وضمانا لسعادة الأسرة . بل ان الاسلام قد بالغ في رعاية المرأة اذ أعطاهما نصف نصيب نظيرها من الرجل في الميراث مع اعفائه لها من أعباء المعيشة والقائها جميعا على كاهل الرجل » (٢) .

ومن يقرأ القرآن ويتدبر ما جاء بشأن المرأة يتيقن أنه أنصفها وأظلمها

(١) طه آية رقم ١١٧ .

(٢) الدكتور علي عبد الواحد وافي : « حقوق الانسان في القرآن » .

(٣) النحل آية ٩٧

(٤) البقرة آية ٢١

(٥) الذاريات آية ٥٦

(٦) الممتحنة آية ٥٦

وأباح لها حق الشهادة فقال تعالى : « واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان » (١) أما في النظام الأسرى العلم وصيانتها فان الله يقول : « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة » (٢) وكلمة « درجة » فسرها المرحوم العقاد في كتابه الفلسفة القرآنية بقوله : « تكون هذه القوامة هي الدرجة التي يتفوق بها الرجال » ثم قال في آخر بيانه : « على أن هذه التفرقة بين الجنسين لا تتعدى تكاليف المعيشة وعلاقات المجتمع ، الى تكاليف العقيدة وفضائل الأخلاق ، ومطالب الروح ، لأن المرأة مخاطب في القرآن كما يخاطب الرجل في هذه الأمور ، وتندب لكل ما يندب له من الفرائض والأخلاق التي تجمل بذوى الخير والصالح » .

أيها القارئ الكريم ، مما سبق يتضح اشادة الاسلام بحق المرأة ووضعها مع الرجل في المسئولية والحقوق أمام الله مما يدل دلالة واضحة على أن القرآن وهو دستور الاسلام قد ضم بين دفتيه حقوق البشرية ، فهو جدير بكل دراسة أمينة صادقة ، ومن يحاول الانسلاخ من تعاليمه بحجة المدنية ومتطلبات العصر فلن يعود عليه هذا الانسلاخ الا بالخزي ، بل ان من يتكرر لتعاليم الاسلام وفرائضه فهو اما متشكك أو منحرف التفكير وكلا الأمرين يضر صاحبه ولا ينفعه . والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

محمود محمد وعلان

« استدراك »

وقع في الجزء التاسع عدد ذى القعدة ١٣٩٤ هـ في مقال « المرأة في ظل الاسلام » خطأ مطبعي في الصفحة (٩٨١) النهر الثاني السطر ١٢ مكرر ، وبعد حذفه تصبح صحة العبارة : « .. لما أنها تطلق من زوجها لاهون الاسباب بل ولأقل حجة » . وبهذا تستقيم العبارة .

المجلة

(١) البقرة آية رقم ٢٨٢

(٢) البقرة آية رقم ٢٢٨

صفحات من تاريخ القاهرة :

الخليج المصري أو شارع بورسعيد

للأستاذ محمد كمال السيد محمد

بالاسم ، نستعملها الآن للتعريف
بالمكان ، وهى فى الواقع أيضا تعريف
بالزمان •

وأول تنظيم رسمى لتسمية
الشوارع بدأ فى عهد محمد على ،
فقد أصدر أمره سنة ١٣٦٣ هـ
(١٨٤٧ م) بضرورة تسمية الشوارع
وترقيم المنازل ، ويكون الترقيم فرديا
على يمين المار ، وزوجيا على يساره ،
وهى الطريقة المتبعة الآن ، وأمر بأسماء
الشوارع تكتب على لوحات وتسمر
على الجدران ، وجعل للوحات والمداد
الذى تكتب به ألوان تختلف باختلاف
الشوارع ، أما أرقام المنازل فاكفى
بكتابتها فوق الأبواب أو بجوارها •

وفى سنة ١٨٩٧ م ، صدر أمر
عباس حلمى الثانى بترقيم المنازل
بلوحات تثبت عليها •

هذه الأسماء التى تزخر بها لافتات
الشوارع والميادين فى مصر القاهرة ،
هى فى الواقع صفحات من تاريخ
العاصمة • وبالتالى حلقات من سلسلة
تاريخ الدولة •

وقديما لم تكن هناك لجان لتسمية
الشوارع • بل الأسماء تجرى على
ألسنة الناس لشهرة خاصة بالمكان
كمسجد أو دار عظيم أو حرفة معينة
أو غيرها من الأسباب • فيصبح الاسم
علما للمسمى • فاذا اندثر الأثر ،
أو تغيرت معالمه وأوضاعه ، تبعاً لتطور
المدينة ومقتضيات العصر الحديث ، من
اتساع الشوارع لتوفير المسكن الصحى
وسهولة المواصلات ، بقى الاسم دلالة
على ما كان هناك ، ويصبح الاسم
بديلاً عن المسمى ، يربطنا بالماضى
وتاريخه بهذا الخط الرفيع من لافتة

زال كل هذا واندرس ، وأصبح
صوراً في الذاكرة والخيال ، لا بقاء
لها إلا بهذا الخيط الرفيع الذى
يربطها بالتاريخ وهو الاسم على لافتة
الشارع أو المكان •

فتعالى نتجول فى أنحاء العاصمة
لنرى ما على هذه اللافتات من حلقات
من سلسلة تاريخ العاصمة وتطورها ،
وما فى بعض هذه الآثار الباقية من
مجد وعظمة ، وما فى البعض الآخر
من عظة وعبرة ، ذاكرين قول المتنبي:

تتخلف الآثار عن أصحابها
حيناً ويدركها الفناء فتبع

ونبدأ بشارع الخليج المصرى ، أو
كما يسمى الآن شارع بور سعيد •
والخليج المصرى موغل فى القدم
فى أغوار التاريخ آلاف السنين ،
ويعتبر من أقدم المجارى الصناعية التى
حفرها الانسان واستمرت حتى العصر
الحديث •

فقد ذكر أن سنوسرت الثالث
(١٨٨٧ - ١٨٤٩ ق م) - وكان
يسمى أيضاً سيزوستريس - من
ملوك الأسرة الثانية عشر وصل النيل
بالبحر الأحمر •

فاذا نظرنا الى هذه الأسماء التى
تزرخ بها لافتات الشوارع فى العاصمة
نجد أن لكل اسم علة ، ولكل اسم
قصة وتاريخاً ، وقد تدرس الآثار
ولا يبقى غير الأسماء ، فلم يبق من
القصرين الشرقى والغربى الفاطميين
غير اسم بين القصرين ، ولا يوجد
أى سروجى بحى السروجية ، ولا
فحم بحى الفحمين ، ولا تجارة ولا
مخازن للسكر بحى السكرية ، ولا
صناعة ولا تجارة للأسلحة بحى سوق
السلاح ، سواء الحى القديم فى عهد
السلطان المماليك بالقرب من بين
القصرين ، أو المستجد فى عهد
المماليك البكوات بالقرب من القلعة ،
ولا سور بشارع بين السورين ، ولا
بركة بشارع وجه البركة قبل أن
يطلقوا عليه اسم شارع نجيب
الريحاني ، ولا باب ولا بحر بباب
البحر عند ميدان رمسيس ، ولا بركة
ولا قبل ببركة الفيل ، ولا عشتى أو
أكواخ أو أخصاص - كما يدل عليه
الاسم التركى - بحى الزمالك ، بل
قصور وعمارات •

وأيضاً لا خليج فى شارع الخليج •

وذكر أيضا أنه ردم جزء من هذا الخليج قبيل اتصاله بالبحر الأحمر بأمر الخليفة العباسى أبى جعفر المنصور سنة ١٤٥ هـ (٧٦٢ م) لمنع وصول المؤن من مصر الى المدينة المنورة امدادا للتائر العلوى بها محمد ابن عبد الله بن الحسن المثنى ابن الحسن السبط بن على بن أبى طالب المعروف بالنفس الزكية •

وظل الخليج مجرى مائيا داخل مدينة القاهرة حتى سنة ١٨٩٧ م •

ففى ١٨٩٧/٢/١ صدر الأمر العالى بردمه مراعاة للصحة العمومية • وتعهدت شركة الترام بردمه ليسير فيه أحد خطوط الترام •

وكان ردم الخليج قبل ذلك محل مناقشة بين المفكرين • فكان المحافظون منهم يرون الابقاء عليه لاله من القيمة التاريخية • فقد ارتبط بتقاليد معينة مثل حفلة جبر الخليج وكسر السد عند وفاء النيل • فضلا عن أنهم كانوا يعتبرونه مجرى مائيا وسط المدينة يزيد جمالها وينعش هواها • ومن ضمن هؤلاء المحافظين على باشا مبارك •

وأن سبتى الأول (١٣١٤-١٢٩٢ ق.م) من ملوك الأسرة التاسعة عشر حفر خليجا يصل البحرين الأبيض والأحمر من فرع النيل الشرقى •

وأن نخاو الأول بن بسمايتك (٦٠٩ - ٥٩٣ ق.م) من ملوك الأسرة السادسة والعشرين شرع فى كرى الخليج الموصل بين البحرين الأبيض والأحمر عن طريق فرع النيل الشرقى •

وأن دارا الأول بن قمير (٥٢١ - ٤٨٠ ق.م) حفر الخليج الذى يصل النيل بالبحر الأحمر •

وأن بطليموس الثانى (٢٨٥ - ٢٤٧ ق.م) جدد حفر الخليج الذى حفره الفراعنة ليصل بين النيل والبحر الأحمر •

وأن القيصر أدریان (١١٧ - ١٣٨ م) حفر الخليج بين النيل والبحر الأحمر •

وأخيرا أن عمرو بن العاص - بأمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - جدد حفر هذا الخليج سنة ٢٣ هـ (٦٤٤م) وذكر المؤرخون أنه أتم ذلك فى ستة شهور ، وقصر المدة دليل على وجوده من قبل •

وشرع فى ذلك حتى امتلأ !! (لعلها
ترجمة خاطئة للفظ
بمعنى تنفذ) وأصبح الآن سكة
عمومية • ولم يبال الأهالى بردمه أى
مبالاة • بل ان أصحاب المنازل المبنية
على جانبيه ربحوا كثيرا بزيادة أثمان
ممتلكاتهم • ١٠ هـ •

وهكذا تم ردم الخليج سنة ١٨٩٨
وسار الترام فيه سنة ١٨٩٩ • فكان
عمر الخليج المصرى حوالى ٣٨٠٠
سنة •

ويمكن أن نحدد من أقوال
المؤرخين مجرى الخليج الذى حفره
الفراعنة على وجه التقريب •

فقد نقل على مبارك عن هيرودوت
أن الخليج بحرى عين شمس وأول
من شرع فى عمله سيزوستريس
فرعون مصر • ولم يكمله • ولما
ملك الفرس بلاد مصر أراد دارا
الأول تكملته فلم يتم له ذلك • ولما
ملك البطالسة أتموه • فكان فرع
منه يصل الى السويس وآخر الى البرك
المرّة - وقال فى موضع آخر أن فمه
كان عند بوسط (بين الزقازيق
وبليس) ومده القصر أدريان الى
مدينة بابليون (قصر الشمع) - وقال
أيضا فى الكلام عن عين شمس أن فى

وكان رأى الآخرين أنه بوصفه
الأخير أصبح مصبا لقاذورات المدينة
ومنبعا للميكروبات والأمراض •
وتغلب رأى الثانى أخيرا •

فقد ورد فى تقرير اللورد كرومر
عن سنة ١٨٩٧ (نشر بجريدة المقطم
فى ٤/٦/١٨٩٨) : أفضى مد الترام
الكهربائى فى شوارع القاهرة الى ردم
الخليج • وهو ترعة قديمة كانت تمر
سابقا فى قسم من القاهرة • وكان
يحتفل بفتحها كل سنة عند ارتفاع
النيل احتفالا يظن أنه يمتد الى أيام
فتوح العرب الأولى • غير أن هذه
الترعة أهملت منذ سنوات بسبب
الاصلاحات التى تمت بالرى • فصار
الاحتفال بفتح الخليج مجرد صورة
فقط • ثم ان مصلحة الصحة (وزارة
الصحة لم تنشأ الا سنة ١٩٣٥) ألحت
على الحكومة مرارا فى وجوب ردم
الخليج • ولما فشت الكوليرا سنة
١٨٩٦ لم يفتح وقتيا وكن يظن أن
الأهالى يستكرون ردمه وابطال
الاحتفال به • لذلك لم يشدد فى الأمر
كما يقتضى • غير أنه ظهر على ممر
الأيام أن اهتمام الأهالى ببقائه مبالغ
فيه • وعليه قر القرار فى السنة
الماضية - ١٨٩٧ - على ردمه •

وقال على مبارك أن الخليج كان يتبع فى سيره أكثر المواضع التى شغلتها التربة الحلوة الموصلة لبندر السويس كما وجد ذلك من الآثار القديمة عند حفرها وحفر ترعة الاسماعيليه • وكان يمر بقرب بليس والعباسة والتل الكبير والسرابيوم ويملا البرك المرة بسبب أن بركة التمساح والبرك المرة كانت متصلة ببعضها وبالبحر الأحمر كما قال بذلك المؤرخون •

ومع تضارب الأقوال فى مجرى الخليج القديم فلا شك أن الفراعنة نفذوا اتصال النيل بالبحر الأحمر • وأن هذا الاتصال كان - على الأرجح - من فرع النيل الشرقى المعروف ببحر الطينة أو البحر البلوزى الذى كانت تقع عليه مدينة عين شمس مقر عبادة رع أى الشمس • وينتهى بحر الطينة الى مدينة الطينة أو بلوزة شرقى قناة السويس الحالية على طرف بحيرة تنيس - المنزلة - التى كانت ممتدة الى هناك •

ولا يزال اسم سهل الطينة يطلق على ما تخلف من بحيرة المنزلة شرقى قناة السويس وشرقى مدينة بورفؤاد

بحريها بركة وأنها تأخذ ماءها من الخليج المجاور لها •

واستنتج على مبارك أن البركة هى بركة الحاج التى ارتدمت وصارت مزارع • والخليج المصرى يمر بحافتها • فعلى هذا يكون الخليج المصرى هو الخليج الذى حفره الفراعنة •

وبركة الحاج كانت بين المرج والخانكة • وسميت كذلك لأن الحجاج كانوا يجتمعون عندها فى خروجهم للحج وفى عودتهم منه •

ومدينة بابلليون التى ذكر أن القيصر أدريان مد الخليج اليها مدينة مصرية قديمة كان بها الحصن المعروف بحصن بابلليون (قصر الشمع) الذى فتحه العرب فى أول المحرم سنة ٢٠ هـ (ديسمبر سنة ٦٤٠ م) عند قدومهم مصر • وآثاره باقية للآن جنوب غربى جامع عمرو بن العاص بالفسطاط بحوالى كيلو متر تقريبا • وكان الحصن وموقع جامع عمرو على النيل مباشرة عند الفتح العربى • وقيل ان الحصن أصلا من بناء الفرس وأن القيصر تراجان (٩٨ - ١١٧ م) السابق لأدريان قد جدد • وقيل أن اسم بابلليون معناه بابل الصغيرة •

كما لا تزال هناك قرية باسم بلوطة
محرفة من اسم بلوزة •
٦ - الفرع البلبيني وهو الباقي
للآن باسم فرع رشيد •

وللاستطراء واستكمال الصورة
نذكر أن دلتا النيل كانت قديما في
زمن الفراغة من سبعة أفرع :

١ - الشرقى واسمه بحر الطينة
أو البلوزى المذفور • ويبدأ من النيل
جنوبى موقع القطر الخيرية - أى
قبل الدلتا الحالية - وقل على مبارك
ان خليج أبى النجا ومصرف
أبى الأخضر الحاليين جزء منه •

٢ - البحر التيسى ويبدأ من فرع
دمياط الحلى بالقرب من موقع مدينة
زفتى وينتهى الى بحيرة المنزلة عند
صا الحجر •

٣ - البحر المنديسى • ويبدأ أيضا
من فرع دميطة الحالى بالقرب من
موقع مدينة المنصورة • ويصب فى
بحيرة المنزلة • والأرجح أن هذا
الفرع هو البحر الصغير الحالى
بمحافظة الدقهلية •

٤ - البحر الفاتيتى • وهو الباقي
للآن باسم فرع دميطة •

٥ - الفرع السبتى فى وسط الدلتا
الحالية يأخذ من فرع دميطة عند موقع
مدينة طلخا ويصب شرقى البرلس •

وفى موقع مدينة الطينة المذكورة
أو بالقرب منها قامت المدينة التى عرفها
العرب باسم مدينة الفرما • والفرما
منحرفة من اسمها القبطى فرومى •
وكن الرومان يسمونها بلوزيوم •
وقال بعض مؤرخى العرب أن الأرض
هناك كانت فى الأزمن السحيقة ممتدة
الى جزيرة قبرص ثم طغى البحر
عليها • وكان للفرما فى التاريخ شأن
يذكر كحصن أمامى لمصر ، ثم تضاءل
شأنها حتى أصبحت منفى للعصاة من
المماليك ، ثم اندثرت وتلاشت منذ
القرن التاسع عشر الميلادى •

وينسب بعض المؤرخين العرب الى
الفرما أنها مجمع البحرين الذى ذكر
التقاء موسى وقاه يوشع بالخضر عليهم
السلام عنده (فوجدا عبدا من عبادنا
آتناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا
علما) (الآية ٦٥ من سورة الكهف) •
وأنه كانت بها الأبواب التى قال عنها

التاسع عشر قبل الميلاد هو نفس الخليج الذى جدد حفره عمرو بن العاص والذى أخذت ترعة الاسماعيلية جزءا منه فى القرن التاسع عشر بعد الميلاد • والذى بدأت شركة الترام سنة ١٨٩٧ م فى ردم جزء آخر منه داخل المدينة • وردمت بعد ذلك أجزاء أخرى أخيرا لما امتدت حدود غوايد أملاك القاهرة شمالا - لكن عمر هذا الخليج ٣٨٠٠ سنة تقريبا •

ولكن لاجدال أن الخليج أو الجزء من الخليج الذى بدأت شركة الترام فى ردمه سنة ١٨٩٧ م هو من الخليج الذى جدد حفره عمرو بن العاص سنة ٢٣ هـ (٦٤٤ م) وقامت على جانبه العسكر ثم القطائع ثم القاهرة الفاطمية • ولم يتغير مجراه داخل المدينة طول هذه المدة • وعمر هذا الجزء قريب من ثلاثة عشر قرنا غير مشكوك فيه •

ويبدو مما ذكر فى أول هذا المقال أن الفراغة نفذوا اتصال البحرين الأبيض والأحمر عن طريق خليج آخر عرف باسم خليج البرزخ • وهى فكرة دى ليسبس فى انشاء قناة السويس • ونظرا لاختلاف منسوب

يعقوب عليه السلام لأولاده (لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من أبواب متفرقة) (الآية رقم ٦٧ من سورة يوسف) •

ونعود الى ما قبل الاستطراد •

فمن الأقوال السابقة يرجح أن الخليج المصرى بعد مأخذه من بحر الطينة كان يمر بطريق يقرب كثيرا من مجرى ترعة الاسماعيلية الحالية • حتى يصب فى الجزء الجنوبى من بحيرة التمساح أو فى البحيرات المرة التى كانت والتمساح والبحر الأحمر متصلة ببعضها • وأن بطليموس الثانى أخذ من نهايته فرعا الى المدينة القديمة القلزم التى قامت السويس مكانها • وأن القيصر أدریان مده بالقرب من مأخذه من بحر الطينة الى مدينة بابلون • وأن هذا الخليج مع تطاول الأزمان منذ حفره الفراغة أول مرة فى القرن التاسع عشر قبل الميلاد كان يهمل أحيانا حتى يصبح غير صالح لتحقيق الغرض من انشائه ثم يأتى حاكم مصلح فيجده سواء فى مجراه الأصلى أو مع بعض التغييرات •

فان صح هذا - وهو راجح - كان الخليج الذى حفره الفراغة فى القرن

ويجدر بنا أن نذكر أن ترعة الاسماعيليه كان لها مأخذان من النيل • الأول شمال قصر النيل أى بالقرب من موقع فندق هيلتون الحالى • والثانى المأخذ الحالى عند شبرا • وكان الفرع الأول يسير فى جزء من مجرى الخليج الناصرى حتى الظاهر ثم يتجه شمالا بشرق حتى يلتقى بفرع الاسماعيليه الحالى شمال الأميريه • وقد تم الآن ردم الفرع الأول •

والخليج الناصرى - نسبة الى الناصر محمد بن قلاوون • وكان يبدأ من النيل شمال موقع القصر العينى ثم يتجه شمالا بشرق الى موقع ميدان التحرير وشارع سليمان باشا الحالين حتى ميدان رمسيس بالقرب من جامع أولاد عنان (بشارع الجمهورية حاليا) ثم يتجه شرقا فى حى الفجالة حتى قرب ميدان الظاهر حيث يلتقى بالخليج المصرى •

وكان الخليج المصرى بعد تقاطعه مع شارع رمسيس عند غمرة يسير فى الجانب الشرقى لفرع ترعة الاسماعيليه السابق مخترقا الوايلى (والوايلى نسبة الى بنى وائل احدى القبائل العربيه) وموازيا لهذا الفرع حتى التقائه بالفرع الثانى شمال الأميريه • ثم يسير بجوار

المد فى البحرين الأبيض والأحمر (أقصى المد فى البحر الأحمر ٢ متر و ٤٠ سنتى وفى الأبيض ٣٨ سنتى) ولانخفاض الأرض بجوار بحيرة المنزلة مما يخشى عليه من التلف نتيجة التأثير بالملوحة فقد أقاموا سدودا فى خليج البرزخ تفتح وتغلق حسب احتياجات الملاحة كما أقاموا سدودا فى الخليج الحلو الآخذ من النيل لتحفظ مناسيب المياه وتحمى سلامة التربة (الخطط التوفيقية لعلى مبارك ج ١٨ ص ١١٤ و ص ١٢٤) •

وقد أراد عمرو بن العاص تجديد هذا أيضا ولكن منعه عمر بن الخطاب خوفا من وصول مراكب الأعداء للحجاز •

وكان الخليج المصرى بوصفه المذكور الغرض منه أولا الملاحة لنقل التجارة بين وادى النيل والبحرين الأبيض والأحمر • وثانيا لرى الأراضي التى يمر بها • ثم استغل أهل القاهرة وجوده للاستقاء والنزهة • وبالفوا فى هذا حتى خرجوا عن حدود اللياقة والأدب مما دعا بعض الحاكمين الى تحريم المرور فيه الا للتجارة •

بإعادة حفره سنة ٢٣ هـ (٦٤٤ م) ولهذا عرف باسم خليج أمير المؤمنين • ثم دخل الفاطميون مصر فى عهد الخليفة الفاطمى المعز لدين الله • وأنشأ قائده جوهر مدينة القاهرة سنة ٣٥٨ هـ (٩٦٩ م) على الشاطىء الشرقى للخليج فيما بين باب الشعرية وباب الخلق الحاليين فعرف بـخليج القاهرة •

وذكر المقرئى أن العامة تسميه فى وقته (القرن التاسع الهجرى - الخامس عشر الميلادى) بالخليج الحاكى وبخليج اللؤلؤة والحاكى نسبة الى الحاكم بأمر الله الفاطمى واللؤلؤة نسبة الى منظره اللؤلؤة - والمنظره عبارة عن قصر صغير - التى أنشأها العزيز بالله بن المعز على الشاطىء الشرقى للخليج بالقرب من موقع ميدان باب الشعرية الحالى • وكان الخليفة وخاشيته من رجال ونساء فى أيام الفيضان وغيرها من المناسبات ينتقلون اليها للنزهة من القصر الشرقى الكبير على الدواب وعلى الأقدام فى سراديب تحت الأرض حتى لا تراهم العيون •

ثم تطورت المدينة حتى اتصلت القاهرة الفاطمية بالفسطاط وما بينهما

ترعة الاسماعيلية الحالية بعد اندماج فرعها وموازيا لها تقريبا الا فى بعض الأجزاء • ثم يتجه شرقا بشمال مستشفى الأمراض العقلية بالخانكة • ثم شمالا الى قرب أبى زعبل •

وتضائل طول الخليج فقد ذكر على مبارك أن الخليج فى وقته أصبح بعد انشاء ترعة الاسماعيلية يصب فى الجبل جنوبى أبى زعبل • وأن طوله ٤٦٢٠٠ متر وعرضه من ٤ - ١٥ مترا وارتفاعه فى الفيضان ٦٢٠ متر •

وكان يخرج من الخليج من جانبه الشرقى داخل حدود عوايد أملاك مدينة القاهرة الحالية خمسة فروع ردمت جميعها • ولا تزال أسماء بعض هذه الفروع تطلق على الشوارع التى حلت محلها • ثم شارع ترعة الجبل •

وكان الخليج مردوما عند الفتح الاسلامى لاهمال مرافق البلاد الحيوية والوهن الذى دب فى الامبراطورية الرومانية • وقد مر بين أدريان آخر من جدد حفره وبين الفتح الاسلامى ما يقرب من الخمسة قرون • فلما دعت الحاجة الى اتخاذ طريق سهل لنقل المؤن الى الحجاز لما فى مصر من وافر الخيرات • أمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عمرو بن العاص

وحصن بابليون بحوالى ٢٥٠ مترا
تقريبا •

وكان النيل يجرى غربى موقع
مسجد السيدة زينب بحوالى ٣٠٠ متر،
والآن يبعد عنه بحوالى ١٣٠٠ متر
تقريبا • وكان النيل يسير فى اتجاه
شارع عماد الدين على وجه التقريب
حتى ميدان رمسيس • وكان جامع
أولاد عنان بشارع الجمهورية على
النيل مباشرة • وكان هناك الميناء
النهرى للمدينة • وهناك أيضا كان
الفاطيون يحتفلون بتوديع الأسطول
الخارج للغزو فيسير من هناك فى النيل
الى فرع دمياط ثم الى البحر الأبيض •

وبالقرب من موقع ميدان السيدة
زينب كان أول الخليج الذى جدد
حفرة عمرو بن العاص • وهناك أنشأ
عبد العزيز بن مروان (تولى ولاية
مصر من قبل أخيه عبد الملك بن مروان
من سنة ٦٥ - سنة ٨٥ هـ) قنطرة
على الخليج • وكان بالقرب من هذه
القنطرة منظر السكرة التى أنشأها
الفاطيون ، وكانوا ينتقلون إليها فى
الاحتفال بجبر الخليج ووفاء النيل •
وقال المقرئى عن منظر السكرة :
أنها من جنان الدنيا المزخرفة • وأفاض

من المسكر والقطائع حتى أصبح
الجميع مدينة واحدة يجوز أن نسميها
مصر القاهرة (أو ما اصطلح أخيرا
على تسميتها القاهرة الكبرى) أو
ما كان يجرى على ألسنة الناس مصر
فقط أو كما ورد اسمها فى كثير من
الحجج القديمة مصر المحروسة •
وكان الخليج يحدها غربا فى الجزء
الأكبر منها • وغربى الخليج والبساتين
حتى النيل ثم حكرت هذه البساتين
والمزارع وتحولت الى مباني تضاف الى
رقعة المدينة الكبيرة تعرف باسم
الخليج المصرى •

ثم لما جددت خلجان أخرى مثل
الخليج الناصرى ، وخليج الدكر ،
وخليج الخور ، وغيرها عرف باسم
الخليج الكبير •

وإذا قيل الخليج فقط انصرف
المعنى الى هذا الخليج الكبير •

ولم يكن النيل عند الفتح العربى
وعند تجديد عمرو بن العاص حفر
الخليج يجرى فى مجراه الحالى •
فقد ذكرنا أن جامع عمرو ، وحصن
بابليون بالفسطاط كانا وقتذاك على
النيل مباشرة • والآن يبعدان : جامع
عمرو عن النيل بحوالى ٥٢٥ مترا ،

ناحية أخرى • وعرف هذا الشارع
فى مقابل القاهرة الفاطمية بشارع
بين السورين • ولسبب تسميته هذا
الاسم تفصيل ليس هنا مكانه •

ثم امتد هذا الشارع الموازى
للخليج حتى موقع ميدان السيدة
زينب وعرفت أجزاؤه بأسماء مختلفة
تبعاً للأحياء والمعالم التى يمر بها •
وكان ترتيب هذه الأسماء ابتداء من
باب الشعرية : شارع الشعرانى - ثم
بين السورين - ثم بين التهدين - ثم
جامع البنات - ثم قنطرة الأمير حسين
- ثم شارع الحين (جامع الحين
موجود حالياً فى الطرف الجنوبى
لميدان باب الخلق) - ثم شارع ضلع
السكة - ثم شارع بشتاك أو درب
الجماميز - ثم شارع اللبودية حتى
ميدان السيدة زينب •

ثم اندثر جزء من هذه الأسماء •
أو اختصرت • وأصبحت : شارع
الشعرانى • ثم شارع بين السورين
لغاية تقاطع الموسكى - ثم شارع جامع
البنات حتى باب الخلق - ثم شارع
درب الجماميز ، وبعده شارع اللبودية
الباقى منه جزء للآن حتى ميدان
السيدة زينب •

فى وصفها ووصف الاحتفال بجبر
الخليج • وقد نعود الى ذكرها وذكر
هذا الاحتفال فى مقال آخر باذن الله
وقد جهل الآن مكان قنطرة عبد العزيز
ابن مروان ومنظرة السكره • ولكن
نرجح أن المنظرة كانت مكان المدرسة
السنية أو دار الهلال الحاليين بشارع
محمد عز العرب (المبتديان سابقا)
أو قريباً منهما •

ثم بعد الفتح العربى أخذ النيل فى
التحول غرباً • حتى اذا كان القرن
السابع الهجرى (١٣ الميلادى) جدت
أحياء نعرفها الآن بضم الخليج ، والمنيرة ،
والقصر العينى ، وجاردن سبى ، وميدان
التحرير ، وباب اللوق ، وسليمان باشا
وغیرها • وبذلك بعد النيل عن مأخذ
الخليج • فمد الصالح نجم الدين
أيوب سنة بضع و ٦٤٠ هـ (١٢٤٢ م)
الخليج الى النيل عند المكان الذى
لا يزال معروفاً للآن بضم الخليج •

وبعد انشاء القاهرة الفاطمية على
الشاطئ الشرقى للخليج استجد
شارع بينها وبين الخليج (وكان
السور الغربى للقاهرة يبعد عن
الخليج حوالى ثلاثين متراً) كما
استجدت أملاك تشرف على الخليج
من ناحية وعلى الشارع المذكور من

ولكل اسم من هذه الأسماء قصة وتاريخ تركهما الآن لعدم الاطالة •

وكانت المباني بأجزاء الشارع المذكور في الجانب الغربى منه تطل من جانبها الغربى على الخليج ومن جانبها الشرقى على هذا الشارع •

ثم ردم الخليج وسار فى مجراه الترام سنة ١٨٩٩ م وأصبح شارعاً باسم الخليج المصرى كما سبق ذكره •

وفى سنة ١٩٣٠م تقرر توسيع شارع الخليج فأزيلت المباني بينه وبين الشارع المذكور • وأصبح عرض

شارع الخليج بوجه عام مكوناً من ثلاثة أجزاء : مجرى الخليج الأسمى والمباني التى كانت تشرف عليه والشارع المذكور •

وفى سنة ١٩٥٦ أطلق على شارع الخليج اسم شارع بورسعيد تخليداً لمقاومة المدينة الباسلة للعدوان الثلاثى من إنجلترا وفرنسا واسرائيل سنة ١٩٥٦

والخليج المصرى اسم جدير بالاحتفاظ به فهو ثمانية وثلاثون قرناً من تاريخ مصر •

محمد كمال السيد محمد

بين الكتب والصحف

بإستاذ محمد عبد الله السمار

✽ في رحاب الايمان •

للاستاذ محمد عبد العزيز عبد الدايم •

•• وأن تنفذ الى القلوب ، وتستحوذ
على النفوس ••

الحق أن المؤلف الذبه جال بنا جولة
ممتعة ، وقدم لنا من خلال هذه
الجولة الممتعة وجبات شهية فيها غذاء
الروح والقلب والعقل ، كلمات في
سطور ، جاءت في زهاء مائة وثمانين
صفحة ، حيث أمتعنا أيضا بزهاء مائة
وثمانين خاطرة ، تميزت هذه الخواطر
كلها بأنها على صلة وثيقة بحياتنا ،
في مجالها الروحي ومجالها المادى ،
ومجالها السلوكى : مع الله ، الثقة
في الله ، الاعتزاز بالله ، احفظ الله
يحفظك ، اذا سألت فاسأل الله ،
تعرف الى الله في الرخاء يعرفك في
الشدة ، اتق الله حشما كنت ، قل
آمنت بالله ثم استقم ، لا يكلف الله
نفسا الا وسعها ، قل لن يصيبنا الا

هذا الكتاب الذى نشرته «الأهرام»
يقع فى أكثر من ثلثمائة صفحة من
القطع الكبير ، وهو يمثل السلسلة
الأولى من حلقات البرنامج الاذاعى
المعروف الذى يقدمه يوميا المؤلف من
اذاعة جمهورية مصر العربية ،
والمؤلف من شباب علماء الأزهر
الشريف ، واذاعى لامع فى اذاعة
القرآن الكريم ، يقدم عدة برامج
ناجحة لها جذبيتها لدى المستمعين ،
وقد صدر الكتاب بكلمة قيمة للإمام
الأكبر الدكتور عبد الحليم محمود
شيخ الأزهر ، جاء فيها : « فهذه
كلمات منيرة فى رحاب الايمان ،
أضاء بها قلب كاتبها الفاضل ، وفاضت
على قلمه البليغ بالموعظة الحسنة ،
والعبرة النافعة ، والحكمة المراجاه ،
فحق لها أن تشق طريقها الى الأسماع

الثاني من الكتاب ، وقد استوعب ست عشرة لقطة من كتب الله ، أو بمعنى آخر ست عشرة وقفة ازاء ست عشرة آية قرآنية : التقوى والقول السديد ، الانسان بين الهلع والأمن ، ذكر الله ، رفض الظلم ، تسييح الله ، خوف الله ، عقبة السكوت مع الظلم ، انما أموالكم وأولادكم فتنة ، اعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ، هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا ؟ قد أفلح من تزكى ، ثم ان كل من فى السموات والأرض الا آتى الرحمن عبدا .. وقفات فيها عمق ، ووثيقة الصلة بسلوكنا فى الحياة ..

و « خواطر من الحياة » هو الباب الثالث ، وهذه الخواطر ليست ذهنية ، بل جاءت نتيجة احتكاك المؤلف بالأفراد والأحداث والمشاهدات .. و « سبحات مع الرسول » هو الباب الرابع .. صفحات قليلة كلها مناجاة مع رسول الله - صلوات الله عليه وسلامه ، فى يوم مولده ، وفى روضته الشريفة ، و « مواقف خالدة » هو الباب الخامس ، للرسول العظيم يوم مات ابنه ابراهيم ، ويوم انتصر على أعدائه فى فتح مكة ، ومع بعض عماله ، وفى قصة فاطمة المخزومية

ما كتب الله لنا ، اذا كنت فى نعمة فأرعبها ، لتظل كلمة الله هى العليا ، رحم الله رجلا شغلته عيوبه عن عيوب غيره ، لو أحسنوا الظن بالله لأحسنوا العمل ، الاسلام وتكوين الرأى العام ، السماحة ، رحم الله رجلا أهدى الى عيوبى ، الانسان والجماعة ، روبة الله ، المسلم الايجابى ، من المفلس ؟ ، ما كان لله دام واتصل ، الانسان الخليفة ، الدنيا ومكانها الصحيح ، عيب الدنيا ، مرضى التكالب على الدنيا ، حقيقة الايمان ، حماية العقيدة ، كما تدبى تدان ، الدين النصيحة ، الدين المعاملة ، شريعة الله ، تلك حدود الله فلا تعتدوها ، الأمية الدينية ، خشية الله وخشية الناس ، صلاح القلوب ، الاسلام والمادية ، وظيفة المسجد .. وهكذا خطرات عديدة ، فيها توجيه لبناء المسلم على أسس سليمة وقوية من العقيدة ، والعبادة والسلوك معا ، انها خواطر فى كلمات ليست من سطور وحسب ، بل كلمات من نور أيضا ، فيها تجلية لكثير من المعانى الاسلامية ، وفيها تصحيح للمفاهيم الاسلامية ، وفيها حوار يتجلى فيه الدفاع عن الفكر الاسلامى .. فى دوحة القرآن .. هذا هو الباب

كنت أود - وحسب - أن يراعى المؤلف أن الأحاديث المذاعة ، حين تتحول الى كتب ، يجب أن يستدرك فيها ما لم يكن يسمح بذلك الوقت المحدد لاذاعة كل حلقة ، ومن الأهمية بمكان مسألة الأحاديث النبوية ، ففي مجال الكتابة تتوافر الفرصة لضبطها وتخريجها ولو بالإشارة على هامش الكتب ، كذلك مسألة شرح الألفاظ التي كانت في حاجة الى الشرح ، ولو أنها قليلة في الكتاب ، وهذه ملاحظة عابرة لا تمس قدر الكتاب الجيد شكلا وموضوعا ، الذي أمتعنا بكلمات من نور •

✽ من الخالق .. الله أم الصدفة ؟

للاستاذ رشدي مدبولي •

هذا كتاب نشرته مكتبة الزهراء بالقاهرة ، ويقع في أكثر من مائتين وثلاثين صفحة من القطع الكبير ، قدم له بمقدمة موجزة فضيلة الشيخ محمد الغزالي ، أشار فيه الى سروره بقراءة هذا البحث ، وأن تتداوله أيدي القارئ له في كل مكان ، والى أن الأسلوب العلمي الجاد ضرورة ملحة ماسة لحماية الحقيقة واقناع الآخرين بها ••

التي سرقت ، وفي قصة أبي ذر حين غير بلالا بأمه ، كذلك مواقف خالدة لعمر بن الخطاب ، وأنس بن النضر صاحب رسول الله ، وعمر بن عبد العزيز والشافعي ، و « مع رسائل المستمعين » هو الباب السادس •• وهو ردود على أسئلة المستمعين واستفسراتهم في شتى الشؤون الدينية وشؤون الحياة وعلاقتها بالدين ، أما بقية الأبواب التسعة ، فهي « مناجاة ودعاء » و « في رياض الصالحين » و « من كلمات الصالحين » وعذوبتها تدل عليها ••

وبعد ••

فأكرر القول هنا ، بأن الكتاب متعة في جولات وخواطر ، ووجبات دسمة فيها غذاء شهى للروح والقلب والعقل معا ، فقد عالج المؤلف كثيرا من القضايا الدينية والاجتماعية والسلوكية الحية ، ودفع عديدا من الشبهات التي أدت الى شيء من القلق لدى شبابنا المسلم المثقف ، وذلك كله في أفق واسع ، وعبارات سهلة ، وأسلوب شيق ، وفي ذلك كله نرى المؤلف يبنى عرضه للمسألة على أساس آية من كتاب الله ، أو حديث لرسول الله ، أو حكمة لأحد الحكماء من السلف الصالح ••

الحقيقة مجتهدا بفكره ، ولذلك كانت رسالات السماء ، ولذا كان الرسل الذين أرسلوا لهداية الانسان الى الحق ..

وفى المؤلف يرى بعد ذلك ، أن كل ما حولنا ليدعونا أن نبحث عن الله ، وسوف نرى الله فى كل ما حولنا ، فى الطيور ، فى الحشرات ، فى الحيوانات ، فى البحر ، فى النباتات ، فى السماء والأرض ، فى الغلاف الهوائى ، فى الكائنات الدقيقة ، فى القدرات الرائعة ، فى الانسان ، والمؤلف يعنى بهذا التعبير أننا نرى الله من خلال قدرته العظيمة ، وصنعه الدقيق ، فى كل ما حولنا ، مما لا يدع مجالا للشك فى أنه يستحيل على المصادفة أو الطبيعة أن يكون لها حيلة بهذا الكون الذى يسير وفق تدبير محكم ، وصنع متقن ، والحق أن المؤلف فى هذا الجزء الأكبر من الكتاب جال بنا جولة علمية ممتعة ، فيها تفصيل لكل شئ ، ولا يسع القارئ بعد الانتهاء منها الا أن يهتف من أعماق نفسه : صنع الله الذى أتقن كل شئ ..

والمؤلف الشاب المتخرج فى كلية العلوم ، أهدى كتابه الى الذين يبحثون عن الحقيقة .. وإلى الذين يتشوقون الى معرفتها ، وأهداء الى المدافعين عن الحق ، وإلى المؤمنين لعل الكتاب يزيدهم ايمانا ، وإلى المتشككين ، لعلهم يزيل الغشاوة عن عيونهم ، ثم أهداه أخيرا الى الذين آمنوا بالصدقة وحدها .. لعل نورا ينبثق فى قلوبهم فيهدون للخالق .. ويهدون للحق ..

فى المقدمة المركزة المثمرة ، عرض المؤلف لسؤال رددته الكثيرون عبر الزمن : من هو الخالق ؟ .. سؤال حار فيه الفلاسفة والمفكرون - كما يقول المؤلف ، وتعددت الاجابات وتفاوتت .. فتارة تتجسد صورة الخالق حيوانا من تلك التى يهابونها ويخشونها ، وتارة أيضا نرى صورة الخالق قد تجسدت فى مظهر من مظاهر الطبيعة الخارقة التى لا يستطيع الانسان دفعها . فعبدت الشمس والقمر والسحاب ، ثم يشير المؤلف فى النهاية ، الى أن السماء لم تترك الانسان يبحث وحده ، وتركه حائرا ، ولم تتركه يبحث عن

العدوانية التي تقف للإسلام بالمرصاد،
فالمؤلف أجاد لأنه كتب في مجال
تخصصه ، وأملنا كبير في أن يحتذى
به الشباب في مجالات تخصصاتهم
إن شاء الله •

* حول حكم قضائي جرىء :

لم أكد أصدق عيني وأنا أقرأ هذا
الخبر الموجز في الصفحة الأخيرة
من جريدة الأهرام في ٣٠/١٠/٧٤،
الخبر تحت عنوان : للعاملة الحق في
السفر دون إذن الزوج •• يقول :
« ابراهيم رشدي رئيس محكمة شمال
القاهرة أصدر أول حكم بحق الزوجة
في السفر للخارج - رغم اعتراض
الزوج - الذي سيعتبر مبدأ قانونيا ••
الحكم صدر لصالح فاطمة محمود
التي تعمل مدرسة في الكويت ،
وسينفذ - أي الحكم - بمسودته قبل
طبعه حتى تستطيع السفر فوراً ، •

كنت أود أن يشير الخبر الى : «على
أي أساس بنى القاضي حكمه الجريء،
ونحن نعلم أن من حق القاضي أن
يجتهد في مجال القانون الوضعي ،
لكن المسألة تتصل بنصوص شرعية
لا تقبل المناقشة ، ونحن نعلم - على
قدر معلوماتنا البهية ، أن من حق

وتحت عنوان : ماديون وجاحدون
•• سجل حوارا دار بينه وبين أحد
الملاحدة ، والحق أنه حوار مقنع
تفوق فيه جانب الايمان على جانب
الالحاد ، وتحت عنوان : معاول
وفؤوس ، عرض المؤلف لأولئك
الملاحدة الذين يحملون المعاول
والفؤوس متصددين لفكرة وجود
الله ، كما عرض لآراء بعض الفلاسفة
الغربيين الذين وقفوا الى جانب فكرة
وجود الله ، وأخيرا تساءل المؤلف :
أين هي الصدفة ؟ فالعجيب أن
القائلين بالصدفة يتحدثون باسم العلم ،
والعلم في الحقيقة منهم يدير ظهره
لهم ••

وبعد ••

فما أحوجنا الى هذه الدراسة التي
قدمها المؤلف الأستاذ رشدي مدبولي،
فالفكر الاسلامي اليوم في مواجهة
عديد من التحديات التي تهب علينا
من الشرق والغرب ، في ثياب المادية
الملحدة ، وكم كنا نود أن يدلى
شبابنا المثقف من خريجي الكليات
المدنية العملية والنظرية بدلائهم في
هذه المعركة التي لا تزال حامية
الوطيس بين الاسلام وبين الأفكار

الزوج أن يستأنف الحكم ، والسرعة
 في تنفيذ الحكم يضيع على الزوج حقه
 في الاستئناف ، وهو حق قانوني من
 النظام العام ؟ ولست أدري اذا كان
 القاضي قد جال بذهنه ان أى زوج
 يحس بشيء من الكرامة لا يمكن
 - والحال كذلك - أن يبقى على مثل
 هذه الزوجة التي تعتبر ناشزا !!

تقدر عليه .. ولا تنفق الا بقدر
 ما تستفيد .. ولا تطلب من الجزاء
 الا بقدر ما صنعت .. ولا تفرح الا
 بما نلت من طاعة الله .. ولا تتناول
 الا ما رأيت نفسك له أهلا .. »

« الحسين بن علي »

محمد عبد الله السمان

* قراءات :

« لا تتكلف ما لا تطيق .. ولا
 تتعرض لما لا تدرك .. ولا تعد بما لا

باب الفتيوى

بمؤتاز محمد أبو سادى

واستدلوا بحديث ابن عباس رضى الله عنهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من أراد الحج فليعجل فإنه قد يعرض المريض ، وتضل الراحلة ، وتكون الحاجة » وعنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : « تعجلوا الحج - يعنى الفريضة - فان أحدكم لا يدري ما يعرض له ، رواه أحمد والبيهقى ، والقائلون بالتراخي حملوا هذه الأحاديث على الندب ، وأنه يستحب تعجيله والمبادرة به ، عند الاستطاعة •

س ٢ - هل حج الصبي يجزئه عن حجة الاسلام ؟ وما رأى الفقهاء فى ذلك بالتفصيل ؟

الجواب - أجمع الفقهاء على أن الصبي اذا حج قبل أن يدرك فعلية الحج اذا أدرك ، والدليل على ذلك ما روى عن ابن عباس رضى الله

س ١ - هل الحج واجب على الفور أم على التراخي وما رأى الفقهاء فى ذلك ودليلهم ؟

الجواب : ذهب الامام الشافعى : والثورى ، والأوزاعى ، ومحمد بن الحسن الى أن الحج واجب على التراخي ، فيؤدى فى أى وقت من العمر ، ولا يأتى من وجب عليه بتأخيره ، متى أداه قبل الوفاة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخر الحج الى السنة العاشرة من الهجرة ، وكان معه أزواجه وكثير من أصحابه ، مع أن ايجابه كان سنة ست •

فلو كان واجبا على الفور لما أخره صلى الله عليه وسلم ، وذهب أبو حنيفة ، ومالك وأحمد بن حنبل ، وبعض أصحاب الشافعى ، وأبيوسف الى أن الحج واجب على الفور

والسيدة عائشة قالت ذلك مبالغة
في نسبة ابن عمر الى النسيان ولم
تنكر عليه الا قوله احداهن في رجب
وزاد مسلم وابن عمر يسمع فما قال
لا ولا قال نعم وسكت وقال النووي
سكوت ابن عمر على انكار عائشة يدل
على أنه كان اشتبه عليه أو نسي أو
شك ، ومن هذا نعلم أن النبي صلى
الله عليه وسلم لم يعتصر في رجب
وتكالب الناس على العمرة فيه لأنه
شهر الله الحرام والعمل الطيب فيه
مضاعف ثوابه •

عنهما ، أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « أيما صبي حج ثم بلغ الحنث
- أي بلغ أن يكتب عليه اثمه - فعليه
أن يحج حجة أخرى » ، رواه
الطبراني بسند صحيح ، وعن جابر
رضي الله عنه قال : حججنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
ومعنا النساء والصبيان ، فليينا عن
الصبيان ، ورمينا عنهم ، رواه أحمد
وابن ماجه وروى عن عمر رضي الله
عنه أن الصبي يثاب على طاعته وتكتب
له حسنة دون سيئاته •

س ٤ - هل يجزئ الحج من مال
حرام ؟ وما حكم من حج من مال
حرام ؟

س ٣ - تتكالب الناس على العمرة
في رجب فهل النبي صلى الله عليه
وسلم اعتصر كثيرا فيه ؟

الجواب - اختلفت الفقهاء في
هذا فمنهم من أجاز له مع
الاثم ومنهم من منعه ، وقال
الامام أحمد : لا يجزئ وهو الأصح
مستدلا بقول النبي صلى الله عليه
وسلم : « ان الله طيب لا يقبل الا طيبا »
وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اذا
خرج الحاج حاجا بنفقة طيبة - حلال -
ووضع رجله في الغرز - ركاب من
جلد يعتمد عليه الراكب حين يركب -
فنادى ليك اللهم ليك ، ناداه مناد

الجواب - ورد عن ابن عمر ، أنه
قيل له كم اعتصر النبي صلى الله عليه
وسلم ؟ قال : أربعة احداهن في
رجب ، قال السائل ، فقلت لعائشة
يا أماء ، ألا تسمعين ما يقول أبو
عبد الرحمن قالت ما يقول ؟ قال :
يقول ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعتصر أربع عمرات احداهن
في رجب قالت يرحم الله أبا
عبد الرحمن ، ما اعتصر النبي صلى
الله عليه وسلم ، عمرة الا وهو شاهده
وما اعتصر في رجب قط ، •

س ٦ - من السيد ابراهيم محمد عيطه ، اسان شفى من مرضه المزمن فهل يحج عن نفسه بعد انابته الغير .
ليحج عنه مع العلم بأنه توفى •

الجواب : يرى بعض الفقهاء ومنهم الامام أحمد أنه يجزىء حج النائب عنه بشرط أن يكون النائب قد حج عن نفسه قبلاً - ولا تلزمه الاعادة بشفائه - لأن القول بالاعادة مفض الى ايجاب حجتين - ويرى البعض الآخر أنه لا يجزئه لأنه تين أنه لم يكن ميؤوساً من شفائه وأن العبرة بالانتفاء ويرى ابن حزم ما رآه الامام أحمد وقال : اذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالحج عمن لا يستطيع الحج راكباً ولا ماشياً وأخبر أن دين الله يقضى عنه فقد تأدى الدين بلا شك وأجزأ عنه وأن مما لا شك فيه أن ما سقط وتأدى فلا يجوز أن يعود فرضه الا بنص ولا نص هنا أصلاً بعودته ويقول لو كان عائداً لين عليه الصلاة والسلام ذلك اذ قد يقوى الشيخ فيطبق الركوب ولم يخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فلا يجوز عودة الفرض عليه بعد صحة تأديته عنه •

من السماء ليك وسعديك ، زادك حلال ، وراحتك حلال وحجك مبرور - مقبول - غير مأزور - جالب للوزر - واذا خرج بالنفقة الخيشة فوضع رجله فى الغرز ، فنادى ليك ، ناداه مناد من السماء ، لا ليك ولا سعديك ، زادك حرام ، ونفقتك حرام ، وحجك مأزور غير مأجور ، رواه الطبراني فى الأوسط ، ورواه الأصبهاني •

س ٥ - منى محصورة بين جبال صخرية وأرضها رملية وهى التى تسبب ضربة الشمس فهل جميع الفقهاء متفقون على أن المبيت بها أمر لا بد منه ؟

الجواب - المبيت بمنى واجب عند الأئمة الثلاثة ، ويرى الأخفاف أنه سنة ولا شيء على من تركه لقول ابن عباس اذا رميت الجمار فبت حيث شئت رواه ابن أبى شيبة وقال ابن حزم ومن لم يبت لىالى منى فقد أساء ولا شيء عليه واتفق الأئمة الأربعة وغيرهم على أنه يسقط عن ذوى الأعذار كالسقاء ورعاة الابل فلا يلزمهم شيء بتركه •

س ٧ - من السيدة هانم ابراهيم ،
هل على المرأة حج مع استطاعتها
وقدرتها المالية سواء صحبها محرم
أم لا ؟

الثقة وفى قول - نقله الكرابيى
وصححه فى المذهب - تسافر وحدها
إذا كان الطريق آمناً وفى سبيل
السلام وقال جماعة من الأئمة يجوز
للمعجوز السفر من غير محرم ، وقد
استدل المعجوزون لسفر المرأة من غير
محرم إذا وجدت رفقة مأمونة أو كان
الطريق آمناً بما رواه البخارى عن
عدى بن حاتم قال : بينا أنا عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ
أتاه رجل فشكا اليه الفاقة ثم أتاه
آخر فشكا اليه قطع السبيل فقال
يا عدى هل رأيت الحيرة - قرية
قريبة من الكوفة - قلت لم أرها وقد
أنبت عنها قال فان طالت بك حياة
لترين الطعينة - المرأة فى اليهودج -
ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة
لا تخاف الا الله ، •

ويقول ابن تيمية اذا حجت المرأة
من غير محرم صح حجها •

س ٨ - من السيد/داود ابراهيم
على - ما رأى الدين فيمن حج لنذر
وعليه حجة الاسلام ؟

الجواب : أفتى ابن عباس وعكرمة
بأن من حج لوفاء نذر عليه ولم يكن
قد حج حجة الاسلام أنه يجزىء

الجواب : يقول ابن عباس رضى
الله عنهما سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول : « لا يخلون
رجل بامرأة الا ومعهما ذو محرم ،
ولا تسافر المرأة الا مع ذى محرم
فقام رجل وقال يا رسول الله ان
امرأتى خرجت حاجة ، واني اكتب
فى غزوة كذا وكذا فقال : « انطلق
فحج مع امرأتك » رواه البخارى
ومسلم واللفظ لمسلم • وعن يحيى بن
عباد قال : كتبت امرأة من أهل الرأى
الى ابراهيم النخعى تقول : « انى لم
أحج حجة الاسلام وأنا موسرة وليس
لى ذو محرم » فكتب اليها : انك ممن
لم يجعل الله له سبيلاً • والى
اشتراط هذا الشرط ، وجعله من
جملة الاستطاعة ذهب أبو حنيفة
وأصحابه والنخعى والحسن والثورى
وأحمد واسحق •

قال الحافظ : والمشهور عند الشافعية
اشتراط الزوج أو المحرم أو النسوة
الثقات وفى قول تكفى امرأة واحدة

عنهما وأفتى ابن عمر وعطاء بأنه يبدأ « ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً بفريضة الحج ثم يفى بنذره بعد ذلك •

ومن السائل نفسه - وما رأى الدين فيمن يقتض للحج ؟

الجواب : عن عبد الله بن أبي أوفى قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل لم يحج أيستقرض للحج ؟ قال : لا ، رواه البيهقي •

س ٩ - من السيد/يوسف موسى على - هل يجوز للحجاج أن يتاجر ويؤاجر ويتكسب وهو يؤدي أعمال الحج والعمرة ؟

الجواب : قال ابن عباس رضي الله عنهما أن الناس في أول الحج كانوا يتبايعون بمنى وعرفة وسوق ذي المجاز - موضع بجوار عرفة - فخافوا البيع وهم حرم فأنزل الله تعالى :

محمد أبو شادي

س ١٠ - من موسى على موسى - هل العمرة في رمضان تعدل حجة مع الرسول صلى الله عليه وسلم وتسقط الفرض ؟

الجواب : وردت عدة أحاديث صحيحة ذكرها المنذري في الترغيب والترهيب وكلها تدل على أن العمرة في رمضان لها ثواب كثير وفضل كبير ولكنها لا تسقط الفرض ؟

أنساء و آراء

للاستاذ ابراهيم حامد النويهي

✽ الحج :

الفجر الجديد ، يوم العاشر من رمضان
العظيم ١٣٩٣ هـ - السادس من أكتوبر
المجيد ١٩٧٣ م ، الذي حقق الله فيه
لجيشنا ولأمتنا الاسلامية والعربية بقيادة
الرئيس المؤمن محمد أنور السادات
العبور والنصر والفتح .

ارتفع عدد حجاج جمهورية مصر
العربية هذا العام ارتفاعا كبيرا ، وتفيد
الأنباء أن عددهم وصل حوالى ٩٠ ألفا
بين القرعة والدعوات والسياحة وكبار
السن الذين لم تدركهم القرعة فأمر
الرئيس محمد أنور السادات بسفرهم
لأداء الفريضة على أن يتمتعوا بجميع
الامتيازات التى يتمتع بها حجاج
القرعة .

واننا نحمد الله تبارك وتعالى ،
وندعوه سبحانه أن يعيد موسم الحج
فى العام القادم على الأمة الاسلامية
والعربية وقد تحررت جميع الأرض،
وتخلص القدس الحبيب ، والمسجد
الأقصى الحبيب .

وقد اتخذت جميع الاجراءات
اللازمة لراحة الحجاج ورعايتهم فى
السفر والاقامة والعودة .

✽ حجاج ايران :

وصل عدد الذين يؤدون فريضة
الحج من ايران هذا العام ٦٠ ألفا ،
وقام معالى وزير الدولة لشئون الحج
فى ايران بزيارة للمملكة العربية
السعودية للتشاور مع المسؤولين فيها
من أجل توفير المزيد من الراحة
لحجاج ايران .

ولأول مرة منذ سبع سنوات سافرت
وفود من الحجاج بطريق البحر الذى
كان معطلا بسبب العدوان الاسرائيلى
الفادر عام ١٩٦٧ م ، حتى جاء

* مجمع البحوث الإسلامية :

للمريض ، وذلك عودا بالمسجد الى سيرته الأولى فى صدر الاسلام ليكون كما كان لا للعبادة فحسب ، وانما للعبادة والدرس والعلاج والتدريب وتعويد النشء على حب المساجد •

تقرر تأجيل مؤتمر علماء المسلمين الثامن الى ما بعد موسم الحج ، وكان من المقرر انعقاده يوم ١٥/١١/١٩٧٤م

* ندوة عالمية :

* مساجد جديدة :

قرر الدكتور عبد العزيز كامل نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية ووزير الاوقاف انشاء ١١ مسجدا جديدا فى مدن القناة الثلاث •• كما قرر سيادته أن تبدأ وزارة الأوقاف فى تجديد واصلاح مقابر علماء مصر ومشاهير رجالها ، وسيشرف سيادته على هذا المشروع الذى يبدأ بمقابر ثلاثة علماء هم : الشيخ محمد عبده ، وحفنى ناصف ، ورينيه جينو المستشرق الفرنسى الذى أسلم وسمى نفسه الشيخ عبد الواحد وأصبح من كبار مفكرى الاسلام •

* آثار اسلامية :

تم الاتفاق بين مصر وفرنسا على ترميم ٣٥ بيتا أثريا اسلاميا فى القاهرة ورشيد وأرسلت فرنسا لذلك الأثرى الفرنسى برنارد مورى ، والمهندس جاك رينو •

أقيم فى تونس ندوة عالمية عن (الضمير الاسلامى والمسيحى وتحديات النمو) نظمتها جامعتها فى شهر نوفمبر ١٩٧٤ م ، واشترك فيها الدكتور عبد العزيز كامل نائب رئيس الوزراء للشئون الدينية ووزير الأوقاف ، ومعه عدد من كبار الشخصيات الاسلامية والمسيحية ، وألقى سيادته فى الندوة محاضرة عن الاسلام ودوره فى بناء الانسان المعاصر •

* فصول للتدريس بالمساجد :

اتسعت رسالة المسجد فى هذه الأيام بشكل ملحوظ ، ففتحت بها فصول للطلبة والطالبات ، لتقويتهم واعطائهم دروسا فى جميع المواد بالمجان ، يقوم بالتدريس لهم فيها أساتذة متخصصون متطوعون ، كما ألحق ببعض المساجد نواد للرياضة ، ومصانع للخدمات ، وعيادات

*** برنامج للدكتوراه :**

افتتحت جامعة الملك عبد العزيز برنامجا للدكتوراه بقسم الدراسات العليا الشرعية بكلية الشريعة والدراسات الاسلامية بمكة المكرمة ، وسيكون برنامج هذا العام فى فرع الكتاب والسنة ، وفرع الفقه وأصوله .

*** فى جامعة الأزهر :**

قبلت جامعة الأزهر هذا العام جميع الطلبة والطالبات الذين تقدموا للالتحاق بها من حملة الثانوية الأزهرية بقسميها العلمى والأدبى ، وعددهم ٣٣٤٢ طالب وطالبة ، واعتمد نتيجة التنسيق بين كليات الجامعة فضيلة الشيخ عبد العزيز عيسى وزير شؤون الأزهر .

وكان الحد الأدنى للقبول على النحو التالى :

كلية أصول الدين بالقاهرة ٣٢٠ درجة ، وكلية أصول الدين بأسبوط ٣٢٠ درجة ، وكلية اللغة العربية

بالقاهرة ٣٥٠ درجة ، وكلية اللغة العربية بأسبوط ٣٥٥ درجة ، وكلية الشريعة والقانون بالقاهرة ٣٢٥ درجة ، وكلية الشريعة والقانون بأسبوط ٣٢٠ درجة ، وكلية التجارة أدبى ٣٦٥ درجة وعلمى ٣٠٨ درجة ، ومعهد الدراسات الاسلامية ٣٦٥ درجة ، ومعهد اللغات والترجمة ٣٣٥ درجة ، وكلية التربية ٣٦٥ درجة ، وكلية الطب ٤٢١ درجة ، وكلية الصيدلة ٣٨٨ درجة ، وكلية طب الأسنان ٣٦٧ درجة ، وكلية الزراعة ٣٠٨ درجة ، وكلية العلوم ٣٣٨ درجة ، وكلية الهندسة ٣٥٠ درجة .

وكلية البنات الاسلامية :

شعبة التجارة ٣٣٧ درجة ، وشعبة الطب ٣٨٤ درجة ، وشعبة العلوم ٣٥٠ درجة ، وشعبة الدراسات الاسلامية والأدبية ٣٣٧ درجة .

ابراهيم النويهي

فهرس أبجدي عام

للمجلد السادس والأربعين من مجلة الأزهر سنة ١٣٩٤ هجرية

الموضوع	الصفحة
(١)	
أبو القاسم الزهراوى	٣٨
أبو حنيفة وحرية الراى	٢٢٣
أبو زكريا الفراء ومذهبه فى النحو	٨٧٠ ، ٥٧٧
أثر الحج فى الطهارة	٩٢٣
أثر النظام القانونى فى حياة الأمم	٨٦٦
الاحتفال بذكرى المولد النبوى	٢٥٣
أخذ المال من غير تطلع ولا مسألة اليه	٥٠٢
الأخوة فى الله	٦٢٦
الإخراج والتخريج	١٠٣٤
إدارة الأعمال فى الإسلام	٢٠٩
استخدام الأرقام الأوربية فى الكتابة	٣٦٨
الاستناد الى الإيمان والاستباق للتقدم	٤٧٢
أسس الأمة الرشيدة فى الإسلام	٢٦٥ ، ١٤٧ ، ١١
الإسلام وبراعة المرأة	٢٩٨
إسلاميات شوقى	١٠٥٥ ، ٩٤٣
أضواء على مفهوم البدعة	٨٢٣
الأممى الذى حمل اللواء فى معركة القادسية	١٠٦٢
الأعيان التى اختلف الفقهاء فى ثبوت الشفعة فيها	٨٤٥ ، ٧٤٦
الأكل من الطيبات	٤٠٦
إليك يا ربى - قصيدة	٤٤٩
الأمانة	٩٦٩

الصفحة

الموضوع

٨٠٤	ألوان من أدب السلوك
٩٠٤	٧٩٨	٦٩٧	٥٧٨	٤٦٤	٣٥٣	٢٤٩	١٣٠
١١٢٦	١٠٠٩	و					
١٠٦٩	٩٥	انتقال ملك المشفوع فيه الى المشفوع عليه
١٦٥	أوهام الكتاب في ذكر الانساب
٩٧٨	أيها المحفون - لا ...

(ب)

باب الفتوى	١٢٦	٢٠٦	٣٥٠	٤٦٠	٥٧٣	٧٩٤	٨٩٥	١١٢٠
بشائر النصر في معركة بدر	٧٢٣
بشر بن الوليد الكندي	٧٣٥
بطولة صحابي	١٥٤
بعض المبادئ الضابطة للمرافق العامة	٩٦٣
البوصيرى ماحد الرسول	٩٧٣
البيت السعيد في الاسلام	٣٧٨
بين التجسس والغيبة	٣٨٩
بين الكتب والصحف	١١٣	٢٤١	٣٤٤	٤٥٤	٥٦٩	٧٩٠	٨٩٠	
و						١٠٠٤	١١١٤	

(ت)

٤٥٢	تحية الجيش (قصيدة)
٢٣	التخطيط النبوي للهجرة
٤٢٦	تدخل الدولة بالضبط الادارى
٨٠١	تربية الصغير
٨٢٩	ترتيب المرافق العامة الاسلامية
١٠٣٩	٩٣٠	تربية المراهق في الاسلام
٤٧٩	التزين للصلاة والتقصد في الطعام

الموضوع	الصفحة
تعدد الشفعاء	٤١٣
التقدم والتخلف	٣٦٥
التوكل على الله	٩٠٧

(ج)

جريمة الراى وحرية الكلمة فى الاسلام	٦٠
الجزاء الأوفى للصائم	٨١٥، ٧١٧
جنة الأرض والمجتمع السعيد فى محاولات الانسان	٥٩٤
جنوب السودان	٨٥٠

(ح)

الحج مؤتمر المسلمين	١٠٧٣
حذار من مكر العدو - قصيدة	١٠٠٢
الحسبة	٦٣٢
حسن الخلق	٥٩١
حق العامل وواجبه	٦٤٠
حماية الاسلام للنفس الأدمية	٦٦٩
حوار نبوى حول الصيام	٧١٣

(خ)

خروج بنى اسرائيل بين الدعاية والتاريخ	٤
---------------------------------------	----------

(د)

دار ووصية	٣٧٨
دراسة تاريخية عن مصحف عثمان المودع فى المسجد الحسينى	٧٥١
دور المرأة فى المجتمع الاسلامى	٢٠٤
الدين مصدرا للحريات	١٤٠

(ذ)

٣٤١ ذكرى المولد النبوى الشريف - قصيدة

(ر)

١٠٠ الرأى والمرثى
٥٠٨ الرشوة فساد اجتماعى وذنب شرعى

(ز)

٩٥٦ الزاهد الفنى الرائد

(س)

٤٠١ سد الدرائع عند الفقهاء

(ش)

٣٩١ الشاعر الشهيد عبد الله بن رواحة
١٧٣ شخصية المسلم وكيف يكونها الاسلام
٢٧٢ شرف نسبه صلى الله عليه وسلم
٢٥٦ الشريعة الاسلامية مصدر الحقوق الانسانية
٦٤٥ ، ٥٢٦ شريح بن الحارث الكندى
١٣٧ الشعور بالواجب
١٠٣٩ ، ٨٦٦ الشريعة الاسلامية والقانون الانجليزى

(ص)

١١٠٢ صفحات من تاريخ القاهرة
٦١٦ صلة أرحام ذوى القربى

(ض)

٥٣٨ الضبط الادارى فى الاسلام
٦٧ الضرر الذى من أجله شرعت الشفعة

٣١٨,٤٦	طرق الادارة ومركز الضبط الادارى منها
٢١٦	الطفل من الخلية حتى الولادة

[illegible]

٧٥٧	فتح مكة بين المقدمات والنتائج
٥٥٩	في مطلع الفجر (قصيدة)
٦٦٦	في نور الله (قصيدة)

٢٠٥	القرآن يؤيد التوأمين : العلم والايمان
٦٧٤	القواعد الدستورية في الاسلام
٧٣٤	القيمة الاجتماعية في فريضة الصوم

(ك)

٩١٠	كتب اليهود وأحلام الصهيونية
١٠٨٩	٩٩٣	٨٨١	٧٨٥	٦٩٠	كلمات شاع خطأ استعمالها
٦٨١	كنوز في أرض وبحر مصر
١٩٩	كيف يشوه التاريخ في أعين أبنائنا

(ل)

٦٠٤	ليلة النصف من شعبان هل يفرق فيها كل حكيم ؟
-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	--

(م)

٦٢٢	ما ثبت فيه حق الشفعة
٥٤٤	المباح والحرام في الاسلام
٤٣٨	مبادئ المعاهدات في الاسلام
٧٦٩	المبادئ الحاكمة لإدارة المرافق العامة
٦٥٨	متى يكون البيع لازماً ؟
٤٩٤	مجادة القدس وعزائمه لدى المسلمين
١٠٨٤	محمد أقبال
٥٣	محمد أقبال فلسفة القوة والعمل في الاسلام
٧٣٩	المدخل الى الزكاة
٥١٤	مذهب حوارى النبی في تسمية أبنائه
١٠٩٣	٩٨٨	المرأة في ظل الاسلام
٢٣٨	المعجزة الباقية - قصيدة
٤٨٨	معاني الاسراء والمعراج
٧٦	من آثار الهجرة المحمدية
١١٠	من وحى المعركة
١٨٨	من يثبت له حق الشفعة ؟
١٠٧٣	٩٦٩	٥٥٤	٤١٨	٢٨٦	من الاسس الاسلامية لبناء المجتمع

مجلة الأزهر

الصفحة	الموضوع
٣١٢	من تثبت له الشفاعة ؟
٨٣٦	مواقف العزة في الشعر العربي
٢٩٣	مؤتمر لاهور وإيمان القائد
٤٨٤	موقف الإسلام من الغيرة
٩١٩	ميزان الأعمال عند عمر

(ن)

١٦١	نادرة أعرابي تتحول الى درس علمي
١٠٧٨ ، ٩٦٣ ، ٨٢٩	النظام الإداري الإسلامي وتدخل الدولة
٨٤٠	نفاق الكبار
٩٦٣	نقود العرب من وثائق وحدتهم واستقلالهم
٦١٢	نماذج من الرجال في الجهاد والزهد
١٠٢٨	النيابة في الحج

(هـ)

١٠١١	هذا البيت وهذه الأمة
١١٦	هل حقق كتاب المقرب لابن جنى ؟
١٠٤٦	هل في القرآن حروف زائدة ؟

(و)

٣٢	الوطن العربي كله ميدان المعركة
٨١١	الولاية بالكفاية

(لا)

٧٠٦	لا حرج في الزينة وطيبات الرزق
------------	-------------------------------

هدايا صدرت ملحقة بالمجلة

- ١ - الاسلام والمسلمون في أوروبا .
 - ٢ - الأمومة والطفولة في الاسلام .
 - ٣ - أهم مسائل الطلاق .
 - ٤ - الجريمة والعقوبة بين الشريعة والقانون .
 - ٥ - صلاة الليل .
 - ٦ - قصة القبلة في الكتاب والسنة .
 - ٧ - المبادئ الدستورية في الشريعة الاسلامية .
 - ٨ - المساواة في الحقوق والواجبات .
 - ٩ - منهج الاسلام في بناء العقيدة والشخصية .
 - ١٠ - الهجرة في فلك التاريخ .
-

طبع بالهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

وكيل أول

رئيس مجلس الإدارة

على سلطان على

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٧٤/١٦٧

الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية

١٠٠٢-١٩٧٤س١٢٣٦٠

Najran (IS. T. I-ii, P. 35). But a tribute paid by state and not in all these cases, the jizya was a poll-tax. Bukhari opens his book of jizya with a chapter headed as follows : "Jizya and concluding of peace with ahl al-harb (those at war with the Muslims)" (Bu. 58 : 1). Continuing, he is more explicit, remarking under the same heading: "And what is related in the matter of taking jizya from the Jews and Christians and the Magians and the non-Arabs". The rule of the jizya was thus applicable to all enemy people, and the Prophet's own action shows that treaties subject to the payment of jizya were concluded, not only Jews and the Christians but also with Magians. It would be

seen from this that the words ahl al-Kitab used in 9:29, quoted above, must be taken in the wider sense of followers of any other religion. But jizya, which was originally a tribute paid by a subject state, took the form of a poll-tax later on in the time of Umer; and the word was also applied to the land-tax which was levied on Muslim owners of agricultural land. The jurists however made a distinction between the poll-tax and the land-tax by giving the name of kharaj to the latter. Both together formed one of the two chief sources of the revenue of the Muslim state, the zakat paid by the Muslims being the other source.

(to be continued)

pted Islam, they were recognised as owners of the property of which they had become masters, though it originally belonged to those Muslims who had fled to Madina. The second speaks of Rabdha, a place at a distance of about three days' journey from Madina, the lands near which were turned into a pasture by 'Umar and, on the owners' protest, made over to them. Both Makka and Rabdha were at one time at war with the Muslims, and on this account Bukhari speaks as dar al-harb. Dar al-Islam is evidently a place where the laws of Islam prevail and which is under a Muslim ruler. The use of dar al-harb in the sense of a place actually at war with the Muslims, is unobjectionable. But the jurists apply the word to all states and countries which are not dar al-Islam or under the Muslim rule, though they may not be at war with the Muslims, and thus look upon a Muslim state as being always in a state of war with the whole of the non-Muslim world. This position is not only inconsistent with the very basic principles of Islam, but actually it has never been accepted by any Muslim state that has ever existed in this world. The difficulty has been met by some jurists by bringing in a third class, called dar al-sulh or dar al-'ahd, or a country which has an agreement

with the Muslims. But even this does not exhaust the whole world. Many of the laws relating to war are based on this fictitious division of the world for which there is not the least authority either in the Holy Quran or Hadith.

The word jizya is explained as meaning the tax that is taken from the free non-Muslim subjects of a Muslim government, whereby they ratify the compact that ensures them protection or a tax that is paid by the owner of land, being derived from jaza which means he gave satisfaction or he compensated him for a certain thing, or for what he had done (LL.). In the Holy Quran, jizya is spoken of only one place, and there in connection with wars with the followers of the Book: "Fight those who do not believe in Allah ... out of those who have been given the Book, until they pay the jizya in acknowledgement of superiority and they are in a state of subjection" (9:29). The Holy Prophet made treaties subject to the condition of payment of jizya with the Magians of Bahrain (Bu. 58:1), with Ukaidar, the Christian chief of Duma (AD. 19:29 ; IH.), with the Christian ruler of Ayla (IJ-H. III, p. 146), with the Jews of Jarba and Adhruh (ibid), and with the Christians of

at the point of the sword, peace with unbelievers is simply a contradiction of this object. But peace with unbelievers is not only a matter of choice; it is an injunction which must be carried out when the enemy is inclined to peace, "And if they incline to peace, do thou incline to it" (8:61).

The above quotations from the Hidayah will show that even the jurists felt that their exposition of jihad was opposed to its basic principles as laid down in the Holy Quran. Probably the new doctrine grew up slowly. It is clear that the earlier jurists did not go so far as their later annotators. Notwithstanding the wrong conception which introduced into the meaning of jihad, by not paying proper attention to the context of the Holy Quran and the circumstances under which the Holy Prophet fought, they still recognized that the basic principle of jihad was the repelling of the enemy's mischief, and that hence peace with the unbelievers was jihad in spirit. But the later generation would not tolerate even this much. Some of them have gone to the length of holding that not permanent peace but only peace for a limited period can be concluded with the unbelievers, an opinion flatly contradicting the Quranic injun-

ction in 8:61. It must however be repeated — and it would bear repetition a hundred times — that, essentially, the Holy Quran is opposed to taking the life of conscience by stating that there is no compulsion in religion (2:256); it establishes religious freedom by enjoining war to cease when there is no religious persecution, and religion become a matter between man and his God (2:256); it plainly says that the life of a man cannot be taken for any reason except that he kills a man or causes mischief (fasad) in the land (5:32)

With the new notion introduced into the word jihad, the jurists artificially divided the whole word into dar al-harb and dar al-Islam. Dar al-harb literally means the abode or seat of war, and dar al-Islam, the abode of Islam. The words are not used in the Holy Quran, nor have I been able to trace them in any hadith. Bukhari uses the word dar al-harb in the heading of one of his chapters, "When a people embrace Islam in dar al-harb" (Bu.56:108). Two hadith are mentioned under this heading, in neither of which do the words dar al-harb occur. The first speaks of Makka, and the subject-matter of the hadith is that, when after the conquest of Makka, the unbelieving Qureish acce-

for the repelling of evil (daf'al-sharr) from His servants" (H. I, p. 537). The use here of the words daf'al-sharr shows that, even according to the jurists in its origin is only for repelling evil and is therefore defensive, not offensive. Again, when discussing the reasons for the prohibition of killing a woman and a child and an oldman and one who refrains from fighting (muq'id) and a blind man, the Hidayah says: "For what makes the killing lawful (mubih li-l-qatl) according to us, is the fighting (hirab), and this is not true in their case, and therefore the man whose one side is withered (yabis al-shiqq) and the man whose right hand is cut off and a man whose hand and foot are cut off cannot be killed" (H. I, p. 540). Here it is admitted that what makes the killing of a man lawful is not his unbelief (kufr) but his fighting (hirab), for, if men could be killed for unbelief, even women, children, and old and incapacitated men would not be spared. That is indeed a sound basis. But if the reason given on this occasion is true, and it is unlawful to kill any one merely on account of unbelief, it is also unlawful to undertake war against a people because they are unbelievers or idolaters, as in such a war people would be killed for mere unbelief.

In still more plain words, the Hidayah recognizes, in its discussion on the making of peace with unbelievers, that the real object of jihad is the repelling of the enemy's mischief: "And when the Imam is of opinion that he should make peace with those who are fighting (against the Muslimss) (ahl al-harb), or with a party of them, and it is in the interests of the Muslims, there is no harm in peace, on account of what Allah says, 'And if they incline to peace, do thou incline to it and trust in Allah;' and the Holy Prophet entered into agreement with the people of Makka, in the year of Hudaibiyah, that there shall be no war between him and them for ten years; and because entering into agreement is jihad in spirit, when it is for the good of the Muslims, as the object, which is the repelling of mischief (daf' al-sharr), is attained thereby" (H. I, p. 541). Here again it is admitted that real object of jihad is the repelling of the enemy's mischief, and it is on this basis alone that peace can be made with the unbelievers. The annotator of the Hidayah does not conceal the fact that it is a plain contradiction of what is said elsewhere as to the object of jihad. But the question is, how can peace with unbelievers and idolaters be justified? If the object of jihad is the enforcing of Islam

the Hidayah brings in support of this wrong conception of jihad, is the 36th verse of the ninth chapter, which runs as follows : "And fight the polytheists all together as they fight you all together" (9 : 36). Now this is, in fact, only an injunction to the Muslims to remain united in the war against the polytheists, as they, the polytheists, were united in their war against the Muslims. It does not mean that there were no polytheist tribes that did not fight against the Muslims, for this is not only historically untrue, but is also contradicted by the Holy Quran itself: "Except those of the idolaters with whom you made an agreement, then they have not failed you in anything and have not backed up any one against you" (9 : 4). A reference to history would show that there were idolatrous tribes that never fought against the Muslims, but, on the other hand, were in alliance with them, and the Muslims fought in their behalf. Such alliances are met with not in the lifetime of the Holy Prophet but also in the wars of the early Caliphate, nor does the verse mean that there should be no Muslim on the face of the earth who should not be engaged in war against the polytheists. Even the supporters of unprovoked war hardly go so far as that. The Hidayah, after quoting this verse in support of

a war against all polytheists, adds that this is a "fardz kifaya," an obligation which if performed by some Muslims relieves others of the duty. Now the word kaffa (meaning all together) occurs in this verse twice, one in connection with the Muslims and again in connection with the idolaters, so that if all polytheists, without any exception must fight against them. As this is impossible, it follows that the verse only enjoins unification in the ranks of the Muslims, in like manner as there was unification in the ranks of the idolaters, and there is nothing said here as to the condition under which fighting is to be carried on. These conditions are expressly laid down in other verses and can on no account be dispensed with : "And fight in the way of Allah with those who fight with you and be not aggressive, for Allah does not love aggressors" (2 : 190).

The jurists themselves have challenged the accuracy of the principle on which their wrong notion of jihad is based. For instance, the Hidayah gives the following reason for jihad being a fardz kifaya : "It is not made obligatory for its own self (li 'aini-hi), for in itself it is causing of mischief (ifsad), and it is made obligatory for the strengthening of the religion of Allah and

The question is simply this, What was the object for which the Prophet fought? There is not the least doubt about it, as the Holy Quran is clear on the point : "Permission to fight is given to those upon whom war is made, because they are oppressed" (22 : 39); "And had there not been Allah's repelling some people by others, there would have been pulled down cloisters and churches and synagogues and mosques in which Allah's name is much remembered" (22 : 40); "And what reason have you that you should not fight in the way of Allah and of the weak among the men and the women and the children who say, Our Lord ! cause us to go forth from this town, whose people are oppressors, and give us from Thee a guardian and give us from Thee a helper" (4 : 75); "What ! will you not fight a people who broke their oaths and aimed at the expulsion of the Apostle, and they attacked you first" (9 : 13); and so on. If then there are hadith which speak of the excellence of keeping horse (Bu. 56 : 45), or of keeping horses ready on the frontier of the enemy (Bu. 56 : 73), or hadith recommending the learning of shooting (ramy) (Bu. 56 : 78), or practising with implements of war Bu. (56 : 79), or hadith speaking of swords and shields and armour

and so on, they show, not that the Muslims were spreading Islam by force of arms, not even that they were waging aggressive war against peaceful neighbours, but that they had to fight, and hence all deeds done to carry on a successful war are praised. Indeed in one hadith it is stated that "Paradise (al-Janna) is under the shadow of swords" (Bu. 56 : 22). All this is true so long as the sword is used in a right cause.

The wrong notion of jithad, introduced by the jurists, was owing to a misconception of certain verses of the Holy Quran, due, in the first place, to the fact that no regard had been paid to the context, and, in the second place, to a disregard of the circumstances under which the Holy Prophet fought. It has already been shown that the fifth verse of the ninth chapter contains nothing that is not contained in the earlier revelation, and that it is simply a re-assertion of the original injunction to fight against tribes that were first to attack the Muslims and that broke their agreements; but reading it out of its context, a significance was given to it that was never contemplated, and it received the name of 'ayat al-saif' (the verse of the sword), which is assuredly a misnomer. Another verse which

In another hadith occur the words, "He who fights, that the word of Allah may be exalted," which being severed from the context are sometimes construed as meaning fighting for the propagation of Islam, but when read with the context, their meaning is clear. The hadith runs thus: "A man came to the Holy Prophet and said, There is a man who fights for gain of riches and another man who fights for the sake of reputation, and another man who fights that his exploits may be seen, which of these is in the way of Allah? The Prophet said, The man who fights that the word of Allah may be exalted, that is in the way of Allah" (Bu. 56 : 15). It is clear that these words only mean that a man who fights in the way of Allah (which, as shown from the Holy Quran, means only in defence of the faith) should have his motives free from all taint of personal gain or reputation. The unbelievers sought to annihilate the faith of Islam, and the defence of the faith was, therefore, equivalent to the exaltation of the word of Allah. In the Holy Quran these words are used on the occasion of the Prophet's flight to Madina. The Prophet's safe flight is spoken of as making the word of the unbelievers lowest, and the word of Allah highest: "And made lowest the

word of those who disbelieved, and the word of Allah, that is the highest" (9: 40).

There are many hadith which speak of the excellence of jihad or of the excellence of fighting, and these are sometimes misconstrued, as showing that a Muslim must always be fighting with other people. It is in a hadith that a Muslim is defined as being "one from whose hands and tongue Muslims - or, according to another account, people - are secure" (Bu. 2:4; FB. I, p. 51); and a Muslim literally means "one who has entered into peace." According to another hadith, a mu'min (believer) is "one from whom people are secure concerning their lives and properties" (MM. I - ii). But war is undoubtedly a necessity of life, and there are times when fighting becomes the highest of duties. Fighting in the cause of justice, fighting to help the oppressed, fighting in selfdefence, fighting for national existence are all truly the highest and noblest of deeds, because in all these cases a man lays down his life in the cause of truth and justice, and that is, no doubt, the highest sacrifice that a man can make. Fighting, in itself, is neither good nor bad; it is the occasion which makes it either the best of deeds or the worst of them.

JIHAD - ITS MEANING AND SIGNIFICANCE—III

By

MAULANA MUHAMMAD ALI

The fact that treaties and agreements were entered into by the Holy Prophet with polytheists (mushrikin) and the Jews and the Christians is proof that the al-nas (people) spoken of in the hadith were particular tribes which, as the Holy Quran shows, violated their treaties again and again. If there had been any commandment like that which it is sought to deduce from this hadith, the Prophet would have been the first man to act on it. But he always made peace and entered into agreements with his enemies, not once in his whole life demanding that a people vanquished in battle should accept Islam. The injunction to make peace with a nation inclined to peace (8:61), and the fact of the Prophet's repeatedly making treaties with unbelievers, are clear negations of the impossible construction which it is sought to put upon the words of the Hadith, namely, that the Holy Prophet was commanded to wage war against people until they embraced Islam.

Other hadith which are sometimes misinterpreted are of a similar nature. For instance, in one it is stated that the Holy Prophet when he went out to fight with a people, did not attack them till morning, and if he then heard the adhan being called out, he refrained from attacking the people (Bu. 10:6). This hadith evidently refers to such people as are spoken of in the ninth chapter as breaking their agreements repeatedly and attacking the Muslims. At this very time, that is, in the ninth and tenth years of Hijra, the time to which the 9th chapter relates, tribe after tribe came over to Islam, deputations from different tribes coming to Madina and going back to their people to convert them to the new faith. Therefore, when an expedition had to be sent for the punishment of a tribe which had proved unfaithful to its agreement, it had to be ascertained that it had not in the meanwhile accepted Islam, and therefore the precaution spoken of in the hadith was taken.

animals. So Islam has introduced the idea of sacrifice with a new and deeper meaning. The outward act, like all other religious principles which are universally recognised, but it no longer conveys the meaning attached to it in some ancient religions, namely, that of appeasing a deity or serving as an act of drawing a fortune.

In Islam it signifies the sacrifice of the sacrificer himself, and becomes thus an outward

symbol of his readiness to lay down his life, and to sacrifice all his interests and desires in the cause of Truth. One particular day is chosen so that all Muslim hearts all over the world may pulsate with one idea at a particular day, and thus lead to the development of the idea of 'self-sacrifice' in the community as a whole. This day is celebrated as the Eid al-Adha (10th Dhul-Hijjah) all over the Muslim world.

« والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون . لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم كذلك سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين » .

(الحج ، ٢٦ ، ٢٧)

It means : "and (as for) the camels, We have made them of the signs (of the religion) of Allah for you; for you therein is much good ; therefore mention the name of Allah on them as they stand in a row, then when they fall down eat of them and feed the poor man who is contented and the beggar; thus have We made them subservient to you, that you may be grateful".

There does not reach Allah their flesh nor their blood, but the piety of your (hearts) reaches Him; thus has He made them subservient to you, that you may magnify Allah because He has guided you aright; and give good news to those who do good (to others)" (22 : 36-37).

The act of the sacrifice of an animal is thus in some way connected with righteousness, with submission to One God, with humbleness of heart, with patience under sufferings. It is not an empty mention of a word that they make, but the meaning, underlying, is that their hearts should thrill at the mention of Allah's name.

In the midst of verses speaking of sacrifice is introduced a verse which requires the faithful to be patient under trials and hardships. The Holy Quran says :

« ولكل أمة جعلنا منسكا ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فإلهم الله واحد فله أسلموا وبشر المخبتين . الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم والمقيمي الصلاة ومما رزقناهم ينفقون » .

(الحج ، ٢٤ ، ٢٥)

It means : "And to every nation We appointed acts of sacrifice that they may mention the name of Allah on what He has given them of the cattle quadruped; so your God is one God, therefore to Him should you submit, and give good news to the humble ones, whose hearts tremble when Allah is mentioned, and those who are patient under that which afflicts them..." (22:34,35).

In the Sacrifice of animals, the Holy Quran thus gives to its followers the lesson of laying down their own lives in the cause of truth, and creates humbleness in their hearts, because they realize that if they have sacrificed an animal over which they hold control, it is their duty to lay down their own lives in the way of Allah, Who is not only their Master but also their Creator and Sustainer, and Who therefore exercises a far greater authority over them than they do over the

And in the whole world there is only this unhewn stone, that is the cornerstone of Kaba. The kissing or touching of this stone renews the significance of a House which is point of importance stands unique in the world. As the Holy Quran says :

« ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة
مباركا وهدي للعالمين » .
(آل عمران ٩٦)

It means : "Most surely the first House appointed for mankind is the one at Bekka (another name of Makka), blessed and a guidance for the nations" (3 : 96).

Another important act of pilgrim is the 'Saay' (which means running) between the two little hills situated near Makka, called the Safa and Marwa. The Saay is spoken of in the Holy Quran :

« ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج
البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف
بهما ... » .
(البقرة ١٥٨)

It means : "Surely the Safa and the Marwa are among the signs appointed by Allah, so whoever makes a Hajj to the House or an 'Umra' (lesser pilgrimage), there is no blame on him if he goes round about them" (2 : 158).

These two hills were the scene of 'Hajar's (Mother of prophet Ismail) running to and fro in

quest of water for her baby Ismail, when she was left there by his father prophet Abraham. The two hills have thus become monuments of patience under the hardest trials, and it is in connection with the teaching of patience that the going round about the Safa and Marwa is spoken of in the Holy Quran as the context of the above verse (2 : 158) would show.

The Muslims so hated idolatry that they could not brook the thought of idols being connected in any way with their religious practices. How could they think of worshipping the Kaba and the Black Stone, which even the idolaters had never worshipped. And again, the Prophet made circuits of the Kaba on the back of a camel, and he also touched the Black Stone with the rod in his hand. All of these facts show that the Muslims never entertained the idea of the worship of these things, nor was their attitude towards them at any time that of the worshipper towards the object of his worship.

The Idea of Sacrifice During Hajj.

The idea underlying Sacrifices during the Hajj does not consist in the act of shedding the blood of an animal or feeding on its meat. This is made plain by the Holy Quran :

The Significance of the 'Kaba' and the Hajar al-Aswad

There is a misunderstanding, in some corners, about some of the outward actions of Hajj, like the 'Tawaf' (circumambulation of Kaba), kissing of the Hajar al-Aswad (the Blackstone) and 'Saay' (running between Safa and Marwa), and even some people dare to say the Tawaf is a remnant of idolatry! Here we have to keep in view of two main points, one is that there is a fundamental and clear difference between the worship and respect, and between an object which is considered sacred and one which is worshipped. A cursory glance at the following few facts is enough to show the absurdity of this misunderstanding, or misleading :

The 'Kaba' and the 'Black Stone' were never worshipped, and were not taken by pre-Islamic idolators for their idolatrous practice, notwithstanding the reverence which the Arabs had for them before Islam. The Kaba was contained idols, yet it was the idols that were worshipped, and not the Kaba; and the same is true of the Black Stone. The Muslim would be farthest from the idea of idol-worship in his Tawaf of the Kaba, when he feels himself in the presence of the One God, crying aloud "Labbaik Allahumma Labbaik, La Sharika

laka Labbaik", which means : "Here am I, O Allah ! here am I in Your Presence, there is no partner with You, here am I".

There is but one slogan on his tongue, one idea in his heart; 'there is One God, and no Partner to Him, and no associate with Him', from the time when he is still at a distance of several miles from Makka, to the time when he leaves it after the completion of the Hajj. How then could at the same time entertain the idea of idol-worship? and after all what is Tawaf itself? and what is the significance of the kissing or touching the Black Stone?

Tawaf is going round about the House (Kaba) which is an emblem of Divine Unity, the place from which sprang the idea of Divine Unity, and place would always be the centre for all believers in Divine Unity. All ideas of the pilgrim at that time are concentrated upon one theme, the theme of Divine Unity. He forgets everything and remembers only the One God. The Black Stone is, in fact, the corner-stone of the Kaba, and stands there only as an emblem, a token that the Black Stone has been there ever since the Kaba has been known to exist. That the Kaba was rebuilt by prophet Ibrahim (Abraham) is an historical fact.

of the Hajj journey, the Holy Quran says :

« الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن
الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج
وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فإن خير
الزاد التقوى واتقون يا أولى الألباب . ليس
عليكم جناح أن تبشعوا فضلا من ربكم فإذا
افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر
الحرام والذكروه كما هداكم وإن كنتم من قبله
لن الضالين . ثم افيضوا من حيث أفاض الناس
واستغفروا الله إن الله غفور رحيم » .

(البقرة ١٩٧ - ١٩٩)

It means :

"The pilgrimage is (in) the well-known months, and whoever is minded to perform the pilgrimage therein (let him remember that) there is (to be) no lewdness nor abuse nor angry conversation on the pilgrimage. And whatsoever good ye do Allah knoweth it. So make provision is for yourselves (hereafter); for the best provision is to ward off evil. Therefore keep your duty unto Me, O men of understanding. It is no sin for you that ye seek the bounty of your Lord (by trading). But when ye press on in the multitude from 'Arafat, remember Allah by the sacred monument. Remember Him as He hath guided you, although before ye were of those astray. Then hasten onward from the place whence the multitude hasteneth onward, and ask forgiveness of Allah. Lo; Allah is Forgiving, Merciful" (2:197-199).

The utilization of the Hajj season for seeking of increase in one's wealth, by means of trade is allowed. But the Quran called it as a "bounty from your Lord". Even if the trading is allowed in the Pilgrimage season, this great assemblage of Muslims from all corners of the world may also be made the unique occasion of other advantages of cultural, economic, political or other material nature which should serve the cause of Truth and the Progress of the Humanity, as a whole, and the Muslim world in particular.

Though the other activities are allowed in the Pilgrimage season, yet the pilgrim should not mix up the spiritual experience and the lessons of pilgrimage with material advantages. Explaining the reason of the revelation of this verse, the great commentator of the Holy Quran, Ibn Abbas says : There were famous markets, like 'Ukaz and Dhul-Majaz for trade in the pre-Islamic times. The Muslims did not like the idea of trading during the pilgrimage season, until this verse was revealed which allowed the carrying on of trade in the Hajj season. It is clear from this report that the trading in the Hajj season is allowed, and the seeking of bounty of God is accepted, but it should not be a least aim of this great institution, in a material sense.

and there remains nothing to distinguish one from another. All make in one way, all have but one word to speak (Labbaik All-ahumma Labbaik).

The Hajj brings into the domain of practicality what would otherwise seem impossible; that the people belong to different classes and countries and speak different languages should assemble in one place, wear one dress and speak one language. When one could pass once in his life through that narrow gate of equality which leads to the broad fraternity he should surely remember again, the plain fact that all men and women are equal in birth and death, and they come into life in one way and they pass out of it in one way. Not only that, but the Hajj gives them a practical lesson how to live in one way, how to act in one way and how to feel and think in one way. Thus there is no any other occasion in the world on which the human beings are taught such a practical lesson.

Another unique feature of the Hajj is its remarkable form of asceticism. Islam lays the greatest stress upon the spiritual development. The main institutions of Islam, namely: The Prayer, the Zakat, the Fasting and the Hajj, introduced workable ascetic formula into the daily life of a

Muslim. But this asceticism is quite in keeping with the secular side of life. Let us take first of all the five daily Prayers, which require the sacrifice of a small part of his time, and without interfering with his everyday life, he can realise the Divine Guidance in walks of life. The Zakat system demands the giving up of a small portion of his wealth. The institution of the Fasting requires the giving up of food and drink not in such a manner as to make him unfit for carrying on his regular daily work.

In the Hajj the asceticism assumes a marked form; The Pilgrim is required to give up his regular work for a number of days and he also has to give up many other amenities of daily life. Thus he should live a life of a real ascetic. But this is a function which comes very often in a life time, and therefore, while it leads the pilgrim through the highest spiritual experience, it does not interfere with any major degree of his regular course of life. In this way Islam makes a man pass through an ascetic course of life without neglecting his secular duties.

While Hajj is meant to bring about a spiritual experience in the practical life, yet so Hajj combined it with a secular experience. Explaining the provisions

spiritual experience of each one of such companions. Deeper than that, hundreds of thousands of devotees, all inspired by the one idea and all concentrating their minds on the one Supreme Divine Being, Who for the time is their sole object, assembled in the Plain of Mount 'Arafat' being clad in the same two sheets, reciting in one language: "Labbaik Allahumma labbaik" which means—Here we are, O Our Lord! Here are we in Your Presence.

Although a Muslim is taught to hold communion with God in every moment and every place, and thus all alone he goes through the experience of drawing nearer to God, but there is yet a higher spiritual experience to which he can attain in this vast and great assemblage in Makka. Thus the object of Hajj is to concentrate all one's ideas on the Almighty God, not in solitude but in the company of others also. Because the spiritual experience, not of the hermit who is cut off from the world, not of devotee holding communion with God in the corner solitude, but of the man living in the world in the company of his family, his friends and his foes, has the higher significance.

The appearance of the Pilgrims, as well as the words which are on their lips, show that they are standing in the Divine Pre-

sence. Who has yet not gone deep enough into its inner significance may wonder that in this vast concourse of humanity, there are tears flowing from every eye, and sobbings on every side. They forget that they are in the midst of an assemblage, and they forget even themselves, and the remembrance of God is all in all to them. It is true that the presence of God is everywhere, but their appearance, as well as the words which are on their lips show that they are standing in the Divine Presence, so engrossed as they have lost all ideas of self. When we give a thought to the innerchange which thus effects them outwardly we can understand the spiritual experience which is made possible by the Hajj. The pilgrim's experience is not of the hermit shut up in his closet cut off from the world, but the experience of a mighty and vast concourse gathered together in one place. This is a unique and wonderful experience achieved among the discordant elements of humanity.

The other chief feature of the Hajj is its wonderful influence in levelling all distinctions of rank, race and colour. The people of all races, all countries, all colours and all ranks meet together in one place, with one purpose as the servants of One God. Not only that but they, are all clad in one dress,

MAJALLAT'UL AZHAR

(AL-AZHAR MAGAZINE)

MANAGER : ABDUL RAHIM FUDA

Dhu'l Hijjah 1394	ENGLISH SECTION	JANUARY 1975
-------------------	-----------------	--------------

THE SPIRITUAL EXPERIENCE AND THE LEVELLING INFLUENCE OF 'HAJJ'

By

DR. MOHIADDIN ALWAYE

The details of the institution of the Hajj had been discussed in the previous issues of this magazine, but now let us try to discover its real inner values and significances. No other institutions in the world has the following two wonderful effects — a higher spiritual experience and a levelling influence.

The usual description of 'Hajj' deals with its outward actions. The unique assemblage of the people at 'Makka' during the Hajj days, made the higher spiritual experience possible — the experience of drawing nearer and nearer to God till the pilgrim feels that all those veils which keep him away from God are entirely removed and he is standing in the

Divine Presence. Every member of this great assemblage sets out from his home with that object in view. He is put on the simplest dress, avoiding all talks of an amorous nature and all kinds of disputes. He also discards all those comforts of life which acts as a veil against the inner sight.

Another significance of this assemblage is that the pilgrim concentrates all his ideas on God, not in solitude but in the company of others. It is the recognized fact that there is a mysterious way from one heart to another. Therefore the company of a man who is inspired by similar feelings and who is undergoing similar experience would undoubtedly give additional force to the

